

سنن ابی داؤد
کی جامع اور مکمل شرح
مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
السابع

السنن المصنوع

علی

سین ابی داؤد

کتاب الایمان والنذور
آخر کتاب الخاتم

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر المدرسین مظاہر علوم سہانوی

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شہادہ دینی رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۲۳۵/۳ بہادر آباد، کراچی ۵ فون: 021-34935493

سنن ابی داؤد کی جامع اور مکمل شرح مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء
السابع

السنن المنصون

على

سنن ابی داؤد

كتاب الآيمان والنذور تا آخر كتاب الخاتم

مفتی محمد حنیف صاحب دارالافتاء

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر الدین مظاہر علم کھانپو

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شاہجہان پور فیضان الدین

ناشر

مکتبہ الشیخ

۳۳۵/۲، بہار آباد، کراچی ۵ فون: 021-34935493

جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق مکتبہ الشیخ کراچی محفوظ ہیں

مؤلف دامت برکاتہم کی طرف سے صحیح اعتدال اور انبساط کے ساتھ،
احادیث کے مکمل متن، ترجمہ اور تفسیر کے ساتھ منظر ایڈیشن

نام کتاب :	الدہ المنصور علی سنن ابی داؤد (الجزء السابع)
آبادات و سیر :	حضرت مولانا محمد عاقل صاحب مدظلہ صدر البدر حسین مدرّسہ مظاہر علوم بہار پور
ترجمہ :	مولانا محمد زکریا مدظلہ (احادیث تامل اسلامی، کراچی)
تفسیر و ترتیب جدیدہ :	اسراکین الخلیفہ اکیڈمی معراج منزل علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔ 200 235 7 - 0321
ناشر :	مکتبہ الشیخ ۳/۳۳۵، پیسہ اور آباد کراچی ۵
منتہی طبع جدیدہ :	ربیع الاول ۱۴۳۸ھ دسمبر ۲۰۱۶ء

مکتبہ خلیلیہ * مکتبہ زکریا

کان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی * کان نمبر 2، قاسم سٹور، نزد سراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی
0312-5740900, 0321-2098691 * 021-32621095, 0312-2438530

قدیمی کتب خانہ، کراچی کتب خانہ اشرفیہ، اردو بازار، کراچی اسلامی کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، کراچی مکتبہ العلوم، بنوری ٹاؤن، کراچی مکتبہ قاسمیہ، لاہور مکتبہ حقانیہ، ملتان مکتبہ العارفی، فیصل آباد سید احمد شہید، اکوڑہ خشک	دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال، کراچی مکتبہ ندوہ، اردو بازار، کراچی مکتبہ رحمانیہ، لاہور مکتبہ حرمین، لاہور ادارہ تالیفات، ملتان مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ مکتبہ علمیہ، پشاور	نور محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی مکتبہ انعامیہ، اردو بازار، کراچی مکتبہ عمر فاروق، شاہ فیصل کالونی، کراچی زم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی المیزان، لاہور مکتبہ امدادیہ، ملتان مکتبہ عثمانیہ، راولپنڈی ادارہ اسلامیات، لاہور
--	--	--

﴿ ہر دینی کتب خانہ پر دستیاب ہے ﴾

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
36	باب الاستثناء فی الیمین	3	فہرست مضامین
37	باب ما جاء فی یمین النبی ﷺ ما كانت	19	کتاب الایمان والندوہ
38	تحقیق سند	19	مباحث اربعہ مفیدہ
39	باب فی القسم هل يكون یمینا	20	باب التغلیظ فی الایمان الفاجرة
42	باب فیمن حلف علی طعام لا یأکله	20	یمین غموس کا حکم
43	ضیقان ابی بکر کا قصہ	21	باب فیمن حلف یمینا لیقطع بها مالا لأحد
44	باب الیمین فی قطیعة الرحم	23	احادیث الباب کا تجزیہ
45	کُلُّ مالٍ لی فی یتاج الکعبة الحدیث	25	باب ما جاء فی تعظیم الیمین عند منبر النبی
45	بیان نذر اللجاج	26	باب الحلف بالانذار
46	باب فیمن یحلف کاذباً معصداً	27	باب فی کراهیة الحلف بالآباء
48	باب الرجل یکفر قبل أن یحنت	28	قال عمر: فوالله ما خلقت بهذا إذا کثر أو لا کثر
48	تقدیم الکفارة علی الحنت میں اختلاف علماء	29	باب فی کراهیة الحلف بالأمانة
50	باب کم الصاع فی الکفارة	30	باب لغو الیمین
50	کفارة یمین کی تفصیل مع مذاہب ائمہ	30	یمین کے اقسام ثلاثہ مع تعریف واختلاف ائمہ
51	مدہ شام کی مقدار اور اس کی تحقیق	31	ابراہیم صانع کی ایک خاص خصالت
52	باب فی الرقبة المؤمنة	32	باب المعارض فی الیمین
54	باب الاستثناء فی الیمین بعد السکوت	33	باب ما جاء فی الحلف بالبراءة و بملقة غیر الإسلام
56	باب التلہی عن الندوہ	33	ترجمہ الباب میں اختلاف نسخ اور اس کی تحقیق
56	حکم نذر میں مذاہب ائمہ	35	باب الرجل یحلف أن لا یتأد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
87	نذر لیلین کی تعریف اور اسکے حکم میں اختلافات	58	باب ما جاء في النذر في العصية
89	باب من نذر في الجاهلية ثم اذ برك الإسلام	59	باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية
90	كتاب البيوع	60	قال أبو داود في تشریح و تفسیر
91	فتح کے انواع		حدیث الباب پر محدثین کا نقد اور حنفیہ کی طرف
91	اسلام میں معاملات کی درستگی کی اہمیت	63	سے اس کا جواب
92	باب في التجارة بينا طها الحلف واللغو	65	روایات الباب کا تجزیہ
93	باب في استعراج البعدين		ترأى رجلاً يهاذي بدين النبي الحديث والكلام على
94	باب في اجتناب الشبهات	65	الحديث من حيث الثقة
95	باب في الحلال بين وبين الحرام بين الحديث	70	باب من نذر أن يصلي في بيت المقدس
96	اشیاء میں اصل اباحت ہے یا توقف؟	71	شرح السند
	اہل بیت میت کی طرف سے خیانت، اشکال و	72	باب في قضاء النذر عن الميت
98	جواب	74	باب ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه
99	باب في أكل الربا وموكله	75	باب ما يؤمر به من الوفاء بالنذر
100	باب في وضع الربا	77	باب في النذر فيما لا يملك
101	باب في كراهية اليمين في البيع	80	قال: كانت النضباء للرجل من بني عقیل الحديث
102	باب في الرجحان في الوزن والوزن بالأجر	81	استيلاء الكافر على مال المسلم کی بحث
103	شرح السند	82	باب فيمن نذر أن يصلي بماله
	باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم	83	تصدق بجميع المال کی نذر میں مذہب ائمہ
104	المكيال مكيال المدينة	85	كعب بن مالك كاتبة قول توبه میں
106	باب في التشديد في الدين	85	باب من نذر نذراً لا يطيقه
109	أنا أولي بكل مؤمن من نفسه الحديث	86	باب من نذر نذراً لم يسمعه

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
133	باب فی بیع الثمار قبل أن یدو صلاحها	110	صحۃ الکفالة عن البیت میں اختلاف علماء
137	باب فی بیع السنین	110	باب فی المطل
137	وضع الجوارح کا حکم	111	باب فی حسن القضاء
138	باب فی بیع الغرر	113	باب فی الصرف
139	بیع اللامسة والنابذة	113	بیع الصرف کی تعریف اور حکم
141	فہی عن بیع حبیل الحبلة الحدیث	113	ربا الفضل کے عدم جواز میں بعض صحابہ کا اختلاف
141	باب فی بیع المضطر	114	ربا کی تعریف
142	باب فی الشركة		الذهب بالذهب نہی الاہاء ہاء الحدیث اور اس
143	باب فی المضارب بخالف	114	کی شرح بالتفصیل
145	بیع فضولی میں مذاہب ائمہ	118	باب فی حلیۃ السیف تباع بالدر اہم
147	باب فی الرجل یتجر فی مال الرجل بغير إذنه	119	مسئلہ مد عجوہ اور اس کی شرح
148	حدیث الغار کا ایک قطعہ	121	باب فی اقتضاء الذهب من الورق
149	باب فی الشركة علی غیر رأس مال	123	باب فی الحيوان بالحيوان تسمية
150	باب فی المزارعة	124	باب فی الرخصة فی ذلك
150	مزارعہ کے اقسام و مذاہب ائمہ	125	باب فی ذلك إذا كان یدایب
151	مساواة اور اس میں اختلاف ائمہ	125	باب فی التمر بالتمر
152	رافع بن خدیج کی حدیث میں اضطراب	127	باب فی المزابنة
156	باب فی التشدید فی ذلك	128	باب فی بیع العرايا
162	باب فی زرع الأرض بغير إذن صاحبها	129	عرايا کی حقیقت اور اس میں اختلاف ائمہ
163	باب فی المعايرة	131	باب فی مقدار العریة
165	باب فی المساقاة	132	باب تفسیر العرايا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
197	باب فی التسعیر	165	آپ ﷺ کا معاملہ یہود خیر کے ساتھ مزاد میں
198	باب النہی عن الغش	168	کا تھا یا خراج کا
199	باب فی خیام المتبايعين	171	باب فی الحرص
200	خیار مجلس کے ثبوت میں علماء کا اختلاف	171	أبواب الإجارة
205	باب فی فضل الإقالة	173	باب فی کسب المعلم
206	باب فیمن باع بیعتین فی بیعة	177	باب فی کسب الأطباء
208	باب فی النہی عن العینة	179	باب فی کسب الحجام
208	بیع عینہ کی تعریف اور حکم	180	باب فی حلوان الکاهن
209	ترک جہاد پر وعید شدید	181	باب فی عسب الفحل
210	باب فی السلف	182	باب فی الصائغ
210	صحہ سلم کے شرائط	183	باب فی العبد یباع ولہ مال
213	سلم فی التطیع کی تفصیل	185	باب فی التلقی
213	باب فی السلم فی ثمرة بیعتہا	187	بیع علی بیع انہی کی شرح
214	باب السلف لا یحول	187	باب فی النہی عن النجش
215	باب فی وضع الجائحة	188	باب فی النہی أن یبیع حاضر لباد
216	باب فی تفسیر الجائحة	190	باب من اشترى مصراة فکرها
217	باب فی منع الماء	194	باب فی النہی عن الحکرة
220	باب فی بیع فضل الماء	194	احکام کی حقیقت و تعریف
220	باب فی ثمن السنور	195	احکام کن کن چیزوں میں منع ہے؟
221	باب فی ثمن الکلاب	197	باب فی کسر الدرہم
223	باب فی ثمن الخمر والمیتة		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
259	باب فی الرجل یا کل من مال ولده	224	شرح الحدیث بالتفصیل
261	باب فی الرجل یجد عین مالہ عند رجل	229	باب فی بیع الطعام قبل أن یتسوی
262	باب فی الرجل یاخذ حقہ من تحت یدہ	229	بیع قبل التقبض سے نہیں کن کن اشیاء میں ہے؟
262	مسئلہ الظفر کی تشریح اور مذاہب ائمہ	233	باب فی الرجل یقول فی البیع لا خلابة
264	باب فی قبول الهدایا	234	مذاہب الاثامہ فی عیارات المغبون
266	باب الرجوع فی الہبة	236	باب فی العوبان
268	باب فی الہدیۃ لقضاء الحاجة	237	باب فی الرجل یشیع ما لیس عنده
269	باب فی الرجل یفضل بعض ولده فی النحل		لا یحل سلف و یشیع، ولا شرطان فی بیع الحدیث
274	باب فی عطیۃ المرأة بغیر إذن زوجها	238	اور اس کی شرح
275	باب فی العمری	239	باب فی شرط فی بیع
276	باب من قال فیہ ولعقبہ	239	حضرت جابرؓ کی شرائط حمل والی حدیث
278	باب فی الرقی	240	باب فی عہدۃ الرقیق
280	باب فی تضمین العربیۃ	242	باب فیمن اشتری عبدا فاستعملہ ثم وجد بہ عیبا
284	باب فیمن أفسد شیئا یغرم مثله	244	الخراج بالضمان الحدیث
284	وجوب ضمان کا ضابطہ	245	باب إذا اختلف البیعان والمبیع قائم
285	آپ ﷺ کے کمال حسن معاشرت کی حکایت	247	باب فی الشفعة
286	باب المواسی تفسد زہر قوم	247	شفعة کے لغوی واصطلاحی معنی کی تحقیق و تنقیح
288	کتاب الاقضية		باب فی الرجل یفلس فیجد الرجل متاعہ بعینہ
288	باب فی طلب القضاء	252	عندہ
289	باب فی القاضی یخطی	256	باب فیمن أحمأ حسیرا
291	باب فی طلب القضاء والتسرع الیہ	257	باب فی الرهن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
307	باب فی الشهادات	293	باب فی کراہیۃ الرشوة
	الا أخبرکم بخیر الشہداء الحدیث اور رفع	293	باب فی ہدایا العمال
308	تعارض بین الحدیثین	294	قاضی وعامل کیلئے قبول ہدیہ کب جائز ہے؟
	باب لیمن یعین علی خصومة من غیر أن	295	باب کیف القضاء
309	یعلم امرها	296	قضاء علی الغائب میں اختلاف علماء
310	باب فی شهادة الزور	296	باب فی قضاء القاضي إذا أخطأ
311	باب من تورّد شہادۃ		قضاء القاضي کا نفاذ صرف ظاہر ہو تا ہے یا ظاہراً
313	باب شهادة البدوي علی أهل الأمصار	297	وباطناً
313	باب الشهادة فی الرضاع	300	آپ ﷺ کیلئے جواز اجتہاد
315	باب شهادة أهل الذمة وفي الوصية فی السفر	301	باب کیف یجلس الخصمان بین یدی القاضي
316	عدی بن براء اور تمیم داری کا قصہ	301	باب القاضي یقضي وهو غضبان
	باب إذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز	302	باب الحكم بین أهل الذمة
317	له أن یحكم به	303	باب اجتہاد الرأي فی القضاء
317	قضاء القاضي بطل میں مذہب امرہ		قول معاذ: أنقضی بکتاب اللہ، قال: «فإن لم تجد فی
318	آپ ﷺ کے شراء فرس کا ایک عبرت ناک واقعہ	304	کتاب اللہ؟» الحدیث
320	باب القضاء باليمين والشاهد	304	تحجیت قیاس کا ثبوت حدیث الباب سے
322	فکان شہیل، یقول لیلک عن ربیعة، عن أبیہ	304	محمد شین کا اس حدیث پر نقد
322	من حدث ونسی	305	باب فی الصلح
	یقول نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جئتہا إلی نبی		الصلح جائز بین المسلمین، إلا صلحاً أحل
324	الحدیث الحدیث اور اس کی مفصل شرح	306	حراماً، أو حرم حلالاً
326	باب الرجلین یدعیان شئنا ولیست لهما بینة	306	امام ترمذی پر تصحیح حدیث میں محمد شین کا اعتراض

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
353	باب فی التشدید فی الکذب علی رسول اللہ ﷺ	328	باب الیمین علی المدعی علیہ
354	باب الکلام فی کتاب اللہ بغير علم	329	باب کیف الیمین
355	حدیث الباب کی شرح اور تفسیر بالرائے	329	باب إذا کان المدعی علیہ ذمیا یحلف
357	باب تکریر الحدیث	330	باب الرجل یحلف علی علمہ فیما غاب عنہ
357	کَانَ إِذَا حَدَّثَ حَدِيثًا، أَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ	331	باب کیف یحلف الذمی؟
358	باب فی سرد الحدیث	332	باب الرجل یحلف علی حقہ
359	باب التوقی فی الفتیا	333	باب فی الحبس فی الدھن وغیرہ
359	فَمَنْ عَنِ الْعُلُوظَاتِ الْحَدِيثِ	335	باب فی الوكالة
361	باب کراہیۃ منع العلم	336	باب من القضاء
362	باب فضل نشر العلم	340	أَنَّ رَجُلًا خَاصَمَ الزُّبَيْرَ فِي شُرَاحِ الْحَرَّةِ الْحَدِيثِ
364	باب الحدیث عن بنی اسرائیل		اِخْتَصَمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ
364	باب فی طلب العلم لغير الله تعالى	342	فی تحریر غلۃ الحدیث
365	باب فی القصص	343	کتاب العلم
366	لَا تَقْصُ إِلَّا أَمِيرًا، أَوْ مَأْمُورًا، أَوْ لِحْتَائِلَ الْحَدِيثِ	344	باب الحث علی طلب العلم
370	کتاب الأشربة	345	وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْصُغُ أَحْبَابَهَا الْحَدِيثِ
370	باب فی تحریر الحمر	347	باب بروایۃ حدیث اهل الکتاب
	اشربہ کے بارے میں حنفیہ اور جمہور علماء کا	348	ایک نوع کے دو باب اور ان میں وجہ فرق
372	اختلاف مدلل ومفصل	349	اسرائیلیات کا حکم
376	مَا أَشْكُرُ تَكْبِيرَهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ	350	تورات اور انجیل کی زبان کو کسی ہے؟
379	باب العنب یحصر للتمر	351	کاتبین وحی صحابہ کی تعیین
380	لعن رسول اللہ ﷺ فی الحمر عشرة	351	باب فی کتابۃ العلم
380	باب ما جاء فی الحمر تحلل		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
412	باب فی اعتدات الأسقية	381	باب الخمر مما هو
413	باب فی الشرب من ثلثة القدح	381	حقیقہ کے مسلک کی تائید و ترجیح
414	باب فی الشرب فی آیۃ الذهب والفضۃ	383	باب النہی عن المسکر
415	باب فی الکروع	387	نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر ومفقر
416	باب فی الساقی معی یشرّب	388	باب فی الدادی
418	باب فی النفخ فی الشراب والتنفس فیہ	389	طلاب کی تفسیر و تحقیق
	کیا آپ ﷺ کا معمول کھانے کے ساتھ ہی	389	باب فی الادویۃ
421	پانی نوش فرمانے کا تھا؟	390	نہی عن الدباء، والحلتیم، والزرقۃ، والتغیر
421	باب ما یقول إذا شرب اللبن	390	مشکیزہ میں بنیڈیلنے کی مصلحت
423	باب فی إیکاء الآنیۃ	390	ادویہ اربعہ کی تشریح
427	کتاب الأطعمة	393	وفد عبدالقیس ولى حدیث کی شرح
427	باب ما جاء فی إجابة الدعوة	399	باب فی الحلیطین
428	ولیمہ سے متعلق تین قائمے	399	مکجور کی مختلف انواع اور ان کے اسماء
428	انواع الضیافات اور ان کے اسماء	401	باب فی نبید البسر
430	اجابت دعوت کا حکم شرعی	402	باب فی صفۃ النبیل
431	باب فی استحباب الولیمۃ عند النکاح	406	باب فی شراب العسل
432	باب فی کم تستحب الولیمۃ	407	تحریم عسل ولى حدیث
433	باب الإطعام عند القدوم من السفر	408	تحریم عسل اور تحریم ہاریہ کا بیان
434	باب ما جاء فی الضیافۃ	409	باب فی النبیل إذا غلی
	فَلْيَكْرِمْ ضَيْفَهُ، جَائِزَتُهُ يَوْمُهُ وَلَيْلَتُهُ اور	410	باب فی الشرب قائما
434	حدیث کی شرح	411	باب الشراب من فی السقاء
436	لَيْلَةُ الضَيْفِ حَتَّى عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ الْحَدِيثُ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
457	وَسَقَرِي الدِّمَاعِ وَكَانَ يَرَى أَنَّ الْيَهُودَ هُمْ سَمُوءُ	437	باب نسخ الضيف يأكل من مال غيره
457	باب في أكل الدباء	438	ترجمة الباب کی غرض اور اس میں اختلاف نسخ
459	باب في أكل الثريد	439	باب في طعام المتبارين
459	باب في كراهية التقذر للطعام	439	باب إجابة الدعوة إذا حضرها مكروه
	لَا يَتَغَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ فَصَارَتْ فِيهِ	441	باب إذا اجتمع داعيان أيهما أحق
460	التَّضَرُّزِ أَيْضًا الْحَدِيثُ كَيْ شَرَحَ	441	باب إذا حضرت الصلاة والعشاء
461	باب النهي عن أكل الجلالة وألبانها	443	باب في غسل اليدين عند الطعام
462	باب في أكل لحوم الخيل	443	ترجمة الباب میں تکرار اور اس کی توجیہ
463	بِحَقِّقِ زَمِيمٌ خَفِيٌّ	444	باب في غسل اليد قبل الطعام
464	باب في أكل الإرنب	444	باب في طعام الفجاعة
466	باب في أكل الضب	445	باب في كراهية ذم الطعام
469	باب في أكل لحم الجباري	446	باب في الاجتماع على الطعام
469	باب في أكل حشرات الأرض	446	باب التسمية على الطعام
470	مَوْلَى عَنْ أَكْلِ الْقَنْطَرِ الْحَدِيثِ	449	باب ما جاء في الأكل متكئا
471	قَفْزًا مَصْدَرًا وَاسْ كَالْعَمِّ شَرَعِي	450	أكل متكئا كاصدق اور تفسیر
472	باب ما لم يذکر تحریمہ	451	کھانے کے وقت پسندیدہ صفت جلوس
472	وما نسكت عنه فهو عفو	452	باب ما جاء في الأكل من أعلى الصفحة
473	دو حدیثوں میں بظاہر تعارض اور اس کا جواب	453	باب ما جاء في الجلوس على مائدة عليها بعض ما يكره
473	باب في أكل الضبع	454	باب الأكل باليمين
475	باب النهي عن أكل السباع	455	باب في أكل اللحم
478	باب في أكل لحوم الحمر الأهلية	455	لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ الْحَدِيثِ
478	بغال کے حکم میں اختلاف		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
502	باب فی دواب البحر	480	وَأَيُّ ذَلِكَ الْبَحْرُ الْحَدِيثُ
503	غزوہ سیف البحر کا تذکرہ	480	حمر اعلیہ میں مذہب ابن عباسؓ
503	حدیث الغنبرہ	481	باب فی اکل الجزاء
505	باب فی الفأرة تقع فی السمن	483	باب فی اکل الطافی من السمک
506	باب فی الذباب يقع فی الطعام	485	باب فی المضطر إلى المیئة
507	باب فی اللقمة تسقط	485	مسئلہ مضطر میں مباحث سبعہ (حاشیہ)
508	باب فی الخادم یأکل مع المولی	487	قَالَ: «ذَلِكَ وَأَيُّ الْجَوْعِ»
509	باب فی المتبدل	487	القسم بغير اسم الله
509	باب ما یقول الرجل إذا طعم	488	باب فی الجمع بین لونین من الطعام
511	باب فی غسل الید من الطعام	489	باب اکل الجبن
512	باب ما جاء فی الدعاء لرب الطعام إذا أکل عنده	489	باب فی الحلل
513	بذل النجود وشریف کی جلد رائج کا اختتام	490	باب فی اکل الثوم
514	کتاب الطب	496	باب فی التمر
514	باب فی الرجل یتداوی	496	هَذِهِ إِذَا مَا هَذِهِ الْحَدِيثُ
515	علاج اور تداوی کا حکم	497	باب فی تفتیش التمر المسوس عند الأکل
515	توکل کے مراتب ثلاثہ	498	وومتعارض حدیثوں کا جواب
516	باب فی الحمیة	498	باب الإحرام فی التمر عند الأکل
517	باب فی الحجامۃ	499	باب فی الجمع بین لونین فی الأکل
518	باب فی موضع الحجامۃ	499	يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ فَيَقُولُ: تَكْثِيرُ حَرْزٍ هَذَا إلخ
520	باب مقی تستحب الحجامۃ	499	حدیث کی شرح
522	باب فی قطع العرق وموضع الحجم	500	باب الأکل فی آنية أهل الكتاب
522	باب فی الکي		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
552	باب فی السمۃ	524	باب فی السعوط
553	باب فی الکامن	524	لما اشتكى رسول الله لده أصحابه الحديث
554	باب فی النجوم	524	حضور ﷺ کے ساتھ لہر و دو کا واقعہ
555	موطرنا بنوء کذا و کذا	525	باب فی النشرة
556	باب فی الخط و زجر الطیر	525	باب فی التریاق
557	باب فی الطیرۃ	527	باب فی الأدوية المکروهۃ
	وہ حدیث جس کو ابو ہریرہ بیان کرنے کے بعد	530	باب فی تمرۃ العجوة
559	بھول گئے		اثبت الحارث بن کلدۃ انما تعقیف فائتہ رجل یحطب
559	دو متعارض حدیثوں میں تطبیق	530	قلنا أخذ سبغ تمرات الخ حدیث کی شرح
	لا عدوی، ولا طیرۃ، ولا صفر، ولا هامة	531	باب فی العلاق
562	هامة کی تفسیر	532	باب فی الامور بالکحل
565	الشؤم فی الدار، والنزاع، والقرین	533	باب ما جاء فی العین
569	کتاب العقی	535	باب فی الغیل
	باب فی المکاتب یودی بعض کتابتہ فیعجز	536	باب کی دو حدیثوں میں تعارض اور اس کی توجیہ
569	أو يموت	537	باب فی تعلیق التعمائم
569	المکاتب عبد ما بقی علیہ من مکاتیبہ و منهم	540	باب ما جاء فی الرقی
571	عورت کا غلام اس کا محرم ہے یا نہیں؟	541	عورت کیلئے کتابت سیکھنا
571	باب فی بیع المکاتب إذا فسخت الکتابۃ	543	آپ ﷺ کے حق میں لفظ سیدنا کا ثبوت
573	مکاتبت بریرہ کی روایات کی تطبیق و تشریح	544	باب کیف الرقی
576	حضرت جویریہ اور ان کی مکاتبت کا قصہ	544	اصول صحت اور ازالہ مرض کیلئے چند مخصوص دعائیں
576	باب فی البقی علی الشرط	548	تعویذ پر جواز اجرت
577	حضرت سفینہ صحابی کا تذکرہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
628	باب التہی عن التعري	578	باب فیمن اعتق نصیباً لہ من مملوک
631	باب ما جاء فی التعري	579	عتق اور اعتاق کی تجزی کی بحث اور مذاہب ائمہ
634	کتاب اللباس	581	مَنْ أَعْتَقَ مَلَكًا بَيْتَهُ وَبَنِينَ آخَرَ فَقَلْبُهُ خَلَاصَةٌ
636	باب فیما یدعی لمن لبس ثوباً جدیداً	581	باب من ذکر السعاية فی هذا الحدیث
637	باب ما جاء فی القميص	583	باب فیمن روی أنه لا یستسعی
639	باب ما جاء فی الأكبیه	583	اختلاف نسخ اور نسخہ صحیح کی تعیین
640	باب فی لبس الشهرة	587	باب فیمن ملک ذارحم محرم
642	باب فی لبس الصوف والشعر	588	باب فی عتق أمهات الأولاد
643	آپ ﷺ کے ارادہ میلہ پر ایک پادری کا تاثر	590	مسئلہ الباب میں اختلاف علماء
644	أَنْ مَلَكَ رَجُلٌ أُهْدِيَ إِلَيْهِ ثَمَلٌ مِنْ لَبَنٍ	590	باب فی بیع المدیر
644	محلۃ آپ کا غیر مسلموں کا ہدیہ قبول کرنا	593	باب فیمن اعتق عبداً لہ لم یبلغہم الثلث
645	باب لباس الغلیظ	595	باب فیمن اعتق عبداً ولہ مال
647	باب ما جاء فی الخبز	596	باب فی عتق ولد الزنا
648	اس امت میں مسخ کا ثبوت	597	باب فی ثواب العتق
649	باب ما جاء فی لبس الحریر	598	حد و زاجرات ہیں نہ کہ کفارات
649	لبس حریر کے مختلف اسباب اور ان کا حکم	599	باب فی الرقاب أفضل
652	باب من کرهه	601	باب فی فضل العتق فی الصحة
652	عَنْ عَنِ لَبَسِ الْقَتَنِ، وَعَنْ لَبَسِ الْمُتَضَفْرِ	603	کتاب الحروف والقراءات
652	وَعَنِ الْكُفَى، وَكَوْبِ الثُّمْرِ، وَلَبَسِ الْحَلَاءِ		قراءات سبعہ کے ائمہ اور ان کے مشہور راویوں کا
655	الإلاذی سلطان	624	مختصر تعارف
656	عَنْ مَبَاثِرِ الْأَمْجَوَانِ	626	کتاب الجمالہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
677	آپ ﷺ سے ٹوپی اور عمامہ کا ثبوت ہے	658	باب الرخصة في العلم وعيظ الحرير
	عمامہ کے ثبوت والوان وغیرہ میں علماء کی	659	ثم رسول الله ﷺ عن الثوب المصنوع من الحرير
678	مستقل تالیفات	659	باب في لبس الحرير لعذر
679	عمامہ میں شملہ کی بحث	660	باب في الحرير للنساء
680	باب في لبسة الصماء	662	باب في لبس الخبيرة
681	باب في حل الأزرار	663	باب في البياض
682	باب في التقيع	664	باب في غسل الثوب وفي الخلقان
683	قصر ہجرت کا ابتدائی حصہ		حضرت عمر بن عبد العزیز کی ایک حکایت زہد اور
683	تقیع کا مفہوم اور اس کی تحقیق	664	سادگی کی
685	باب ما جاء في إسبال الأزرار	665	لباس کے بارے میں ہمارے اکابر کا ذوق
691	أخبرني أبي وكان جليسا لأبي الدرداء	666	باب في المصوغ بالصفرة
691	ایک طویل مضمون حدیث	668	باب في الخضرة
692	كَلِمَةٌ تَنْفَعُكَ وَلَا تَضُرُّكَ	668	باب في الحمرة
693	باب ما جاء في الكبد	668	لبس احمر میں مذاہب ائمہ
695	باب في قدر موضع الإزار	671	وَيَحْنُ نَصْبُغُ ثِيَابَنَا لَهَا بِمَغْرَقَةٍ
697	باب في لباس النساء	671	حدیث پر اشکال اور اس کی توجیہ
698	باب في قول لعلالي: يدنين عليهن من جلابيهن	673	باب في الرخصة في ذلك
699	باب في قوله: وليضربن بخمرهن على جيوبهن	674	باب في السواد
	نزول حجاب اور حجاب سے متعلق آیات و	674	باب في الهدب
701	روایات کی توجیہ	675	باب في العمائم
	آپ ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کا کشف وجوہ	676	آپ ﷺ کے ساتھ مصادر برکات کا واقعہ
703	عند الأجانب سے احتراز		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
734	باب فی اتخاذا الستور	704	ایفاظ
735	باب فی الصلوٰۃ فی الثوب	706	باب فی ما تبدي المرأة من زینتها
736	باب فی الصور	706	باب فی العبد ینظر إلی شعر مولاه
741	لَا تَدْخُلُ الْمَلَايِكَةُ بَيْتًا فِيهِ طُورَةٌ إِلَّا	708	باب فی قوله: غیر أولی الإربة
743	کتاب الترجل	709	كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ لِحَتِّ
745	مَا لِي أَرَاكَ شَعِيحًا وَأَنْتَ أَمِيرُ الْأَرْضِ؟		باب فی قوله عز وجل: وقل للمؤمنات یغضضن
746	باب ما جاء فی استحياء الطیب	710	من أبصارهن
747	باب فی إصلاح الشعر	711	أَقْعَمَيَا وَإِنْ أَتَعَمَّا الْحَدِيثَ
747	باب فی الحجاب للنساء	712	نظر إلی المرأة عکسه من مذہب ائمہ
749	باب فی صلاۃ الشعر	713	باب کیف فی الاحتجاب
753	باب فی هذا الطیب	713	باب فی لبس القباطی للنساء
754	باب ما جاء فی المرأة تنطیب للخروج	714	باب فی قدم الذیل
755	باب فی الخلق للرجال	715	عورت کے قدمین حد عورت میں داخل ہیں یا نہیں؟
759	باب ما جاء فی الشعر	716	باب فی أهب البیة
	كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	717	دباغت کی حقیقت اور اسکے حکم میں مذہب ائمہ
760	قَوْنُ الْوُثُوَّةِ وَكَوْنُ الْجُمَةِ	721	باب من روى أن لا یقطع بإهاب البیة
761	باب ما جاء فی الفرق	722	باب فی جلود النعمور والسباع
763	باب فی تطویل الجمۃ	723	وَكَانَ مُعَاوِيَةُ لَا يَتَّهَمُ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
764	باب فی الرجل یعقص شعره	726	باب فی الانفعال
764	قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى مَكَّةَ وَلَهُ أَرْبَعُ عَدَائِرَ	727	أَنْ نَقَلَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ لَهَا قَبْلَانِ
765	باب فی حلق الرأس	730	باب فی الفرش

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
781	عاج کی تفسیر اور اسکے بارے میں اختلاف علماء	766	باب فی الصبی لہ ذؤابۃ
782	کتاب الخاتم	767	باب ما جاء فی الرخصة
782	باب ما جاء فی اتخاذ الخاتم	768	باب فی أخذ الشارب
782	طرح الخاتم کے بارے میں اختلاف روایات		وَقَتَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ
789	باب ما جاء فی ترك الخاتم	769	الْعَانَةِ، وَتَقْلِيمَ الْأَطْفَالِ الْخ
790	باب ما جاء فی خاتم الذهب	770	كَمَا تُغْفَى السَّبِيلَ، إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ
791	باب ما جاء فی خاتم الحديد	771	باب فی نصف الشیخ
792	أَتَيْتُهُ مِنْ بَرٍّ، وَلَا تُؤْتَمُّهُ بِشَقْلٍ الْحَدِيثِ	772	باب فی الخضاب
	قُلْ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي سَبِيلَكَ، وَأَذْكُرْ بِالْهُدَايَةِ	773	خضاب اسود کا حکم
794	هَدَايَةِ الطَّرِيقِ	776	إِنِّي رَجُلٌ طَلِيبٌ، قَالَ: اللَّهُ الطَّيِّبُ الْخ الْحَدِيثِ
794	تصور شیخ کا مسئلہ		حضور مکی الشیخ سے خضاب کا ثبوت اور اس میں
796	باب ما جاء فی التخنم فی الیمنین أو الیسار	777	اختلاف روایات
798	باب ما جاء فی الجلاجل	777	باب ما جاء فی خضاب الصفرة
799	باب ما جاء فی ربط الأستان بالذهب	778	باب ما جاء فی خضاب السواد
800	باب ما جاء فی الذهب للنساء	779	باب ما جاء فی الانتفاع بالعاج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الایمان والنذور

قسم کھانے اور نذر ماننے کا بیان

مباحث اربعہ علمیہ مفیدہ: یہاں چند امور قابل ذکر ہیں: ① اس کتاب کی ماقبل سے مناسبت، ② ایمان اور نذور دونوں کو یکجا کر کرنے کی وجہ یعنی ان دونوں کے درمیان مناسبت اور وجہ الجمع، ③ یمین اور نذر ہر ایک کے لغوی اور شرعی معنی، ④ یمین و نذر کے اقسام و احکام۔

بحث اول (ما قبل سے مناسبت): اس کتاب کی مناسبت کتاب الجنائز سے اس طور پر ہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ جنازہ کا تعلق موت سے ہے تو جس طرح موت کے اندر سلب اختیار ہوتا ہے من جانب اللہ تعالیٰ، تو اسی طرح یمین بھی سلب اختیار کا ایک سبب ہے اس لئے کہ نذر اور یمین کی وجہ سے امر مباح شرعاً واجب ہو جاتا ہے، اور کسی چیز کے واجب ہو جانے کے بعد اس کے ترک کا اختیار باقی نہ رہنا ظاہر ہے۔

بحث ثانی (ایمان و نذور کی مناسبت اور وجہ الجمع): اس کے بعد جاننا چاہئے کہ عام طور سے کتب حدیث میں ایمان اور نذور دونوں کو ایک ساتھ بیان کیا گیا ہے، جیسا کہ یہاں ابو داؤد میں اور اسی طرح صحیح بخاری ترمذی اور نسائی میں، جس کی وجہ امام ابن ماجہ کے طرز سے معلوم ہوئی کہ انہوں نے اپنی سنن میں ایک عنوان قائم کیا ”ابواب الکفارات“ اور پھر اس کے تحت اولاً چند ابواب ایمان سے متعلق اور اس کے بعد پھر چند ابواب نذر سے متعلق ذکر کئے ان کے اس صنیع سے ایمان و نذر کو یکجا جمع کرنے کی لہجہ معلوم ہوئی، وہ یہ کہ یہ دونوں حکم کفارہ میں مشترک ہیں، تو جس طرح بعض ایمان کے احکام میں وجوب کفارہ ہیں اسی طرح نذر کی بعض صورتوں میں بھی کفارہ واجب ہوتا ہے، ابو داؤد میں آگے ایک حدیث (بہ تم ۳۲۲۳) آرہی ہے: **كُفَّارَةُ النَّذْرِ كُفَّارَةُ الْيَمِينِ**، اور ترمذی میں ہے: **كُفَّارَةُ النَّذْرِ إِذَا لَمْ يُسَمَّ كُفَّارَةُ يَمِينٍ** ①، اور اس کی وجہ اصولیہ ہے کہ یمین نذر کے موجبات اور لوازم میں سے ہے، لان النذر ایجاب الباح وهو يستلزم تحريم الحلال، وتحريم الحلال یمین، بدلیل قولہ تعالیٰ: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ** ②، قال الشيخ الدهلوی فی ”اللمعات“ کما فی

① جامع الترمذی - کتاب النذور والایمان - باب ما جاء فی کفارة النذر إذا لم یسم ۱۵۲۸

② لے نبی تو کیوں حرام کرتا ہے جو حلال کیا اللہ نے تجھ پر (سورۃ التحریم ۱)

حاشیہ ابن ماجہ

بحث ثالث (لغوی و شرعی معنی): ایمان جمع ہے یمنین کی اور یمنین کے لغوی معنی ہیں ید کے، داہنا ہاتھ، پھر اس کا اطلاق ہونے لگا حلف پر لآھم کانوا إذا تحالفوا أخذ کل یمین صاحبہ، یعنی لوگوں کی عادت ہے کہ جب وہ آپس میں قسمیں کھاتے ہیں تو اس وقت ایک دوسرے کے ہاتھ سے ہاتھ ملاتا ہے، اس مناسبت سے حلف پر یمنین کا اطلاق ہونے لگا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دائیں ہاتھ کا کام کسی چیز کو محفوظ رکھنا ہے، پھر اس کا اطلاق حلف پر اسی لئے کیا گیا کہ مخلوف علیہ کی آدمی رعایت اور حفاظت کرتا ہے، اور یمنین کی شرعیہ تعریف کی گئی ہے تو کید الشیء بد کر اسم أو صفة لله تعالیٰ، کہ کسی چیز کو مضبوط اور مؤکد کرنا اللہ تعالیٰ کا نام یا اس کی صفت ذکر کر کے، قال الحافظ: وهذا أخصر التعاريف وأقربها ①۔

نذور جمع ہے نذر کی جس کے معنی ہیں انذار و تحویف، اور لام راغب نے اس کی تعریف (شرعاً) اس طرح کی ہے: إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر ②، یعنی انسان کا اپنے اوپر کسی ایسی چیز کو واجب قرار دے دینا جو اس پر واجب نہ تھی کسی امر کے پائے جانے کے وقت، جیسے یوں کہیں ان فزت فی الاختبار فعلن صومہ کہ اگر میں امتحان میں کامیاب ہو گیا تو میرے ذمہ ایک روزہ ہے، یہاں پر صوم کو جو غیر واجب تھا اپنے اوپر واجب کیا گیا ہے، حدوث امر یعنی نوزنی الامتحان پائے جانے پر۔

بحث رابع (اقسام و احکام): حاشیہ لایح میں حضرت شیخ نے ایمان اور نذور کے اقسام ذکر کئے ہیں، اور الأبواب والتراجم میں مجملایہ لکھا ہے: قال الأول علی خمسة أنواع، والثانی علی سبعة أنواع ③، ایمان کی تین قسمیں بہت مشہور ہیں: ① یمنین منعقدہ، ② یمنین غموس، ③ یمنین لغو، آگے ابوداؤد میں ایک مستقل باب آرہا ہے: بَابُ لِقَوِ الْيَمِينِ، ان اقسام کو مع ان کے احکام کے ان شاء اللہ تعالیٰ وہاں بیان کیا جائے گا۔

۱۔ بَابُ التَّقْلُوبِ فِي الْإِيمَانِ الْفَاجِرَةِ

باب ہے جھوٹی قسم کی مذمت کے بارے میں

اس باب میں یمنین غموس کا ذکر ہے اور آئندہ آنے والے باب میں بھی، فاجرہ بمعنی کاذبہ، یعنی جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانے کے بارے میں جو وعید آئی ہے، یمنین غموس کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ کسی امر ماضی پر قصد اخلاف واقع قسم کھائی جائے، جیسے یوں کہیں کہ واللہ میں نے فلاں کام کیا ہے حالانکہ اس نے نہیں کیا، یا جیسے کسی دوسرے کے مال کے بارے میں یہ قسم کھائے کہ یہ

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱۶

② المفردات فی غریب القرآن ص ۶۳۰

③ الأبواب والتراجم لصحیح البعاری ج ۲ ص ۱۳۴

میری ملک ہے، یمن غموس کو غموس اس لئے کہتے ہیں کہ یہ اپنے صاحب کو گناہ کے اندر ڈبو دیتی ہے اور پھر بعد میں جہنم میں۔
یمن غموس میں وجوب کفارہ ہے یا نہیں؟ یمن غموس میں جمہور علماء کے نزدیک کفارہ نہیں، صرف معصیت اور اثم ہے، اور امام شافعی اور اوزاعی کے نزدیک اس میں کفارہ واجب ہوتا ہے، جمہور کہتے ہیں کہ یہ اتنا بڑا گناہ ہے کہ اسکی تلائی کفارہ سے ہو ہی نہیں سکتی، اور جو لوگ وجوب کفارہ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں: انہ اخوج الی الکفارۃ من غیرہ کہ اس میں تو کفارہ کی اور زیادہ حاجت ہے۔

۳۲۴۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْجَزَّازُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةً كَاذِبًا فَلَيْتَهُ أَبَوْجُوهٍ مَقْعَدٌ مِنَ النَّارِ».

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جھوٹی قسم کھائے ایسی قسم جو قاضی کی عدالت میں اس سے روک کر لی جائے تو اسکو اپنے چہرے کے بل اوندھے منہ جہنم میں چلا جانا چاہیے۔

سنن ابی داؤد - الامان والنذور (۳۲۴۲) - مسند احمد - اول مسند البصريين (۴/۴۳۶)

شرح الحدیث: مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةٍ كَاذِبًا فَلَيْتَهُ أَبَوْجُوهٍ مَقْعَدٌ مِنَ النَّارِ: یمن مصبورہ اس قسم کو کہا جاتا ہے جو آدمی کو قاضی کی مجلس میں روک کر اس سے لی جائے۔ صبر بمعنی جس اس کو یمن صبر بھی کہتے ہیں، اور یمن کی صفت مصبورہ مجازاً لائی گئی ہے، مصبور تو فی الواقع وہ صاحب یمن ہے مگر چونکہ اس کو اس قسم کی وجہ سے روکا گیا ہے اس لئے صبر کی نسبت یمن ہی کی طرف کی گئی مجازاً و اتساعاً (خطابی^۱) آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص قاضی کی مجلس میں جھوٹی قسم کھائے اس کو اپنے ٹھکانے پر جو جہنم میں ہے چلا جانا چاہیے، اس میں آپ ﷺ نے سوال کے کفارہ کا ذکر نہیں فرمایا اس سے جمہور کی تائید ہوتی ہے یعنی عدم وجوب کفارہ فی الیمن غموس۔

۲۔ بَابُ فِيمَنْ خَلَفَ يَمِينًا لِيَقْطَعَ بِهَا مَالًا لَا حِدَّ

باب اس شخص کے بارے میں جو جھوٹی قسم اسلئے کھائے کہ اسکے ذریعے کسی کا مال غصب کر لے

۳۲۴۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَهَذَا زَيْدُ بْنُ الشَّرِيحِ الْمُغَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ هُوَ فِيهَا قَاجِرٌ، لِيَقْطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ» فَقَالَ الْأَعْمَشُ: فِي وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ، فَجَعَلَنِي فَقَدَمْتُهِ إِلَى النَّبِيِّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَيْكَ بَيْتَةٌ؟» ثَلَاثٌ: لَا، قَالَ لِلْيَهُودِيِّ: «اخْلُفْ» ثَلَاثٌ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِذَا اخْلُفْتَ وَيَذْهَبَ مِنِّي، فَأَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالَى: {إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا} ١ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص قسم کھائے اور وہ اس میں جھوٹا ہو تاکہ اس قسم کے ذریعہ کسی مسلمان کا مال غصب کر لے تو وہ اللہ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے۔ اشعث (یہ حدیث سنکر) فرماتے لگے کہ اللہ کی قسم یہ حدیث میرے واقعہ کے متعلق وارد ہوئی ہے کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان ایک زمین کے بارے میں جھگڑا تھا جس کے دینے سے اس نے انکار کیا تو میں اسکو لیکر خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا تو نبی کریم ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کیا تیرے پاس گواہی ہے میں نے عرض کیا کہ نہیں تو آپ ﷺ نے یہودی سے فرمایا کہ تو قسم کھا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو (جھوٹی) قسم کھا کر میرا مال لے اڑے گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی: {إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا} الْآيَةِ.

شرح صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۲۹) صحیح البخاری - المصونات (۲۲۸۵) صحیح البخاری - الرحمن (۲۳۸۰) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۳) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۷۵) صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۲۸۳) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۶۱) صحیح البخاری - التوحيد (۷۰۰۷) صحیح مسلم - الايمان (۱۳۸) جامع الترمذی - البوع (۱۲۶۹) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۹۶) سنن أبی داود - الايمان والنذور (۳۲۴۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۲۳) مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۳۷۷/۱)

شرح الحدیث فَقَالَ اللّٰهُ كَانَ ذَلِكَ كَانَ يَقْبَلُ مِنَ الْيَهُودِ أَمْضُ: یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی چیز پر قسم کھائے حال یہ کہ وہ اس میں جھوٹا ہو، اور کھائے اس لئے تاکہ اس قسم کے ذریعہ سے کسی مسلمان کے مال کو خود قبضہ لے تو اس شخص کا انجام یہ ہو گا کہ وہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کریگا کہ وہ اس پر غضب ناک ہوں گے۔ اشعث بن قیس کنذی نے یہ حدیث سن کر کہا: واللہ اس حدیث کا ورود تو میرے قصہ میں ہوا تھا، پھر آگے انہوں نے وہ قصہ بیان کیا کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان زمین تھی، یعنی جس پر وہ یہودی قابض تھا جس کے دینے سے وہ انکار کرتا تھا میں اس یہودی کو پکڑ کر حضور ﷺ کی خدمت میں لے گیا اشعث کہتے ہیں: حضور ﷺ نے مجھ سے پوچھا کیا تیرے پاس بیعت ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں، آپ ﷺ نے یہودی سے فرمایا کہ تو قسم کھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ تو جھوٹا آدمی ہے قسم کھالے گا اور میرا مال اڑالے گا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی: {إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

یہ آیت اور حدیث دونوں اس بات پر دال ہیں، کما قالت العلماء کہ یحییٰ غوس میں کفارہ نہیں ہے۔

۳۲۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْفُزَارِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ شُعْبَانَ، حَدَّثَنِي كُنُذَةُ بْنُ
قَيْسٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ كُنُذَةَ، وَرَجُلًا مِنْ حَضِرَةَ مَوْتَ اجْتَمَعَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ، فَقَالَ
الْحَضِرِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَرْضِي اجْتَمَعَتْ بِنِهَا أَبُو هَذَا، وَهِيَ فِي يَدِي، قَالَ: «هَلْ لَكَ بَيْتَةٌ؟» قَالَ: لَا، وَلَكِنْ أَخْلَفَهُ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَنَّ أَرْضِي اجْتَمَعَتْ بِنِهَا أَبُوهُ، فَهَاتَا الْكَنْدِيُّ لِلْيَمَنِيِّينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَقْطَعُ أَحَدٌ مَالًا
بِیَمَنِ، إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمٌ» فَقَالَ الْكَنْدِيُّ: هِيَ أَرْضِي.

ترجمہ اشعث بن قیس سے روایت ہے کہ کندہ قبیلہ کے ایک شخص اور حضرموت کے ایک شخص کے درمیان ایک
زمین جو یمن میں تھی اس کے بارے میں جھگڑا ہو گیا جو انہوں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو حضری نے کہا
کہ یا رسول اللہ! اس (کندی) کے باپ نے مجھ سے میری زمین چھینی تھی جو اسکے قبضے میں ہے تو آپ ﷺ نے اس سے
دریافت فرمایا کہ کیا تیرے پاس گواہی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں اور کہا کہ میں اس سے قسم کھلوانا چاہتا ہوں کہ وہ کہے کہ
واللہ وہ نہیں جانتا یہ بات کہ یہ زمین میری (یعنی حضری کی) ہے جس کو میرے باپ نے اس سے غضب کیا ہے۔ اس پر
کندی قسم کھانے کیلئے تیار ہو گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جھوٹی قسم کھا کر دوسرے کا مال لے لے تو وہ اللہ
سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ وہ ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے ہو گا اور اس کندی نے کہا کہ یہ اسی حضری کی زمین ہے۔

سنن ابی داؤد - الامان والندوة (۳۲۴۴) - مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۲۱۲/۵)

شرح الحدیث اشعث بن قیس فرماتے ہیں کہ یمن میں ایک زمین تھی جس کے بارے میں ایک رجل کندی اور رجل حضری
کا اختلاف اور جھگڑا ہوا، حضری مدعی تھا اور کندی مدعی علیہ۔ حضری نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کندی کے قبضے میں جو زمین
ہے وہ میری ہے، اس کندی کے باپ نے وہ زمین مجھ سے چھینی تھی، آپ ﷺ نے حضری سے فرمایا: تیرے پاس بے شک ہے؟ اس
نے کہا کہ نہیں، اور یہ بھی کہا کہ میں اس کندی سے اس طرح قسم کھلوانا چاہتا ہوں کہ وہ اپنی قسم میں یوں کہے: واللہ میں نہیں
جانتا ہوں یہ بات کہ یہ زمین حضری کی ہے اور اس حضری سے میرے باپ نے غضب کی تھی، اس پر کندی اس طرح قسم کھانے
کیلئے تیار ہو گیا، حضور ﷺ نے جھوٹی قسم کھانے پر تہذیر کرتے ہوئے فرمایا کہ جو شخص جھوٹی قسم کھا کر دوسرے کا مال لے لے
تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کریگا کہ اجڑم ہو گا، (کندی یہ وعید سن کر ڈر گیا اور) کہنے لگا کہ یہ زمین اسی کی ہے۔

یہاں پر مصنف نے تین روایات ذکر کی ہیں: اس حدیث کے راوی صحابی اشعث بن قیس ہیں اسکے بعد والی
حدیث میں بھی اسی قسم کا قصہ آرہا ہے جس کے راوی وائل بن حجر ہیں، لیکن وائل کی روایت میں اس طرح ہے کہ حضری مدعی نے
یہ کہا کہ کندی کے پاس جو زمین ہے وہ میرے باپ کی تھی جس پر یہ کندی قابض ہے، اور پہلی حدیث یعنی اشعث بن قیس کی
حدیث میں یہ تھا کہ حضری مدعی نے یہ کہا کہ کندی کے پاس جو زمین ہے وہ میری ہے کندی کے باپ نے مجھ سے غضب کر لی

تھی، یہ دونوں حدیثیں اس بات پر متفق ہیں کہ مدعی رجل حضری تھا اور مدعی علیہ رجل کندی، اور ان دونوں کے برخلاف باب کی پہلی حدیث جس کے راوی عبد اللہ بن مسعود ہیں اس میں اس طرح ہے کہ خود اشعث بن قیس یہ کہتے ہیں کہ میری زمین ایک یہودی کے قبضہ میں تھی جس کو وہ دینے سے انکار کرنا تھا اور میں اسکو حضور ﷺ کی خدمت میں لے گیا فیصلہ کیلئے، اس صورت میں مدعی خود اشعث بن قیس ہوئے اور مدعی علیہ یہودی۔

روایات ثلاثہ میں تطبیق : جانا چاہیے کہ دوسری اور تیسری حدیث میں جو آپس میں اختلاف ہے وہ تو صرف صفت ارض کے بارے میں ہے ایک میں یہ ہے کہ میرے باپ کی زمین تھی جس پر یہ قابض ہے اور ایک میں یہ ہے میری زمین ہے جس کو اس کے باپ نے عصب کر لیا تھا، اور باب کی پہلی حدیث یعنی عبد اللہ ابن مسعود والی حدیث اس کے اندر مدعی خود اشعث بن قیس کندی ہے اور مدعی علیہ یہودی ہے، اور اشعث بن قیس اور واکل بن حجر کی حدیثوں میں مدعی رجل حضری اور مدعی علیہ رجل کندی ہے، حضرت سہارنپوری نے بذل^۱ میں متعدد روایات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ رائے قائم فرمائی کہ یوں کہا جائے کہ اس اختلاف کو تعدد واقعہ پر محمول کیا جائے، عبد اللہ بن مسعود والی حدیث کا واقعہ الگ ہے، اور جو واقعہ حدیثیں اخیرین میں مذکور ہے وہ دوسرا ہے، حضرت امام بخاری نے صحیح میں ان دو میں سے صرف عبد اللہ بن مسعود والی حدیث کے قصہ کو لیا ہے۔

۳۲۴۵ - حَدَّثَنَا هُثَايْلُ بْنُ الشَّرِيحِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوِسِ، عَنْ يَمَانٍ، عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ بْنِ حُجْرٍ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ، وَرَجُلٌ مِنَ كَنْدَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ كَانَتْ لِأَبِي، فَقَالَ الْكَنْدِيُّ: هِيَ أَرْضِي فِي يَدِي، أَرْضُهَا لِمَنْ لَهَا فِيهَا حَقٌّ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ: «أَلَيْكَ بَيْتُهُ؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَلَيْكَ بَيْتُهُ» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ قَاجِرٌ لَا يُبَالِي مَا خَلَفَ عَلَيْهِ، لَيْسَ يَتَوَسَّعُ مِنْ شَيْءٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ»، فَأَنْطَلَقَ لِيُخْلِفَ لَهُ، فَلَمَّا أَذْبَرَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا لَيْتَنِي خَلَفَ عَلَى مَا لِي بِأَهْلَةِ ظِلَالٍ لِيَلْقِيَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَهُوَ عِنْدَهُ مُعْرِضٌ».

ترجمہ : علقمہ بن واکل بن حجر حضری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرموت سے اور ایک شخص کندہ سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضری نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے میرے والد کی ایک زمین مجھ سے اپنے قبضہ میں لے لی تو وہ کندی کہنے لگا کہ وہ زمین میری ہے جو میرے قبضے میں ہے اور میں ہی اس میں کھیتی باڑی کرتا ہوں تو اس کا اس میں کوئی حق نہیں راوی کہتے ہیں کہ پھر نبی کریم ﷺ نے حضری سے فرمایا کہ کیا تیرے پاس گواہ ہیں؟ اس نے عرض کیا: نہیں اس پر آپ ﷺ نے (کندی سے) ارشاد فرمایا کہ پھر تمہیں قسم کھانی ہوگی تو حضری کہنے لگا کہ اے اللہ کے رسول! وہ تو جھوٹا آدمی ہے اس کو تو کوئی پروا نہ ہوگی کہ وہ کس بات پر قسم کھا رہا ہے وہ کسی چیز سے پرہیز

نہیں کرتا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے اس کے سوائے کوئی راستہ نہیں پھر وہ (کندی) قسم کھانے کیلئے چلا تو جب اس نے پیٹھ موڑی (تاکہ منبر پر جا کر قسم کھائے) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص دوسرے کا مال ظلماً غصب کرنے کے لئے قسم کھائے گا تو وہ اللہ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس سے رخ پھیرے ہوئے ہوں گے۔

صحیح مسلم - الإیمان (۱۲۹) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۴۰) سنن ابی داود - الإیمان والنذور (۳۲۴۵) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۱۷/۴)

حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، وحدث اشعث بن قیس سکت علیہ المنذری، وحدث وائل بن حجر أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری.

۳۔ باب ما جاء في تعظيم اليمين عند منبر النبي

نبی کریم ﷺ کے منبر کے نزدیک جھوٹی قسم کھانے کی شدید مذمت کے بیان میں ۸۵
تعليظ اليمين بالزمان والمكان: تعظيم بمعنى تغليظ، اور ترجمۃ الباب کا حاصل تغليظ اليمين بالمكان ہے، یعنی قسم کو معظم اور غلیظ کرنا مکان مقدس کے ذریعہ جیسے مسجد یا منبر شریف کے قریب قسم کھلوانا، اور ایسے ہی تغليظ بالزمان جیسے بروز جمعہ یا بعد العصر وغیرہ، تغليظ اليمين بالزمان ہو یا بالمكان حقیقہ اسکے قائل نہیں، شافعیہ مالکیہ قائل ہیں، وعن الحنابلة روايتان ویسے ہمارے فقہاء کی عبارتیں قدرے مختلف ہیں، ففي الدہ المختار: لا يستحب تغليظ اليمين بزمان ولا مكان، قلت وحاصله الاباحة، وفي البحر: لا يجوز۔

۳۲۴۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُسَاطٍ، مِنْ آلِ كُوَيْلِ بْنِ الصَّلْتِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَخْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مِنْبَرِي هَذَا، عَلَى يَمِينٍ أَوْ نَذْرٍ، وَلَوْ عَلَى سِوَالِكِ أَخْضَرَ، إِلَّا كَبُرَ أَمْعَدُهُ مِنَ النَّارِ - أَوْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ -».

آل کثیر بن الصلت کے ایک صاحب عبد اللہ بن نسطاس فرماتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص جو میرے منبر کے قریب جھوٹی قسم کھائے اگرچہ وہ ایک گیلی سواک کیلئے ہو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالیتا ہے یا اس کیلئے جہنم واجب ہو جاتی ہے۔

سنن ابی داود - الأيمان والنذور (۳۲۴۶) سنن ابن ماجه - الأحکام (۲۳۲۵) مسند أحمد - باقي مسند

المکتوبین (۳/۴۴) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۳/۳۷۵) موطا مالک - الکفیه (۱۴۳۴)

شرح الحدیث لا یحلف أحد عند منبری هذا، علی یمین آئینہ: اس حدیث سے بظاہر تغلیظ الیمین بالمكان سمجھ میں آرہا ہے، اس کا جواب میرے ذہن میں یہ ہے کہ عند منبری کی قید بیان واقع کے طور پر ہے برائے تغلیظ نہیں اس لئے کہ حضور ﷺ کے عموماً فیصلے مسجد میں منبر شریف کے قریب ہی ہوا کرتے تھے۔

فقد ترجم البخاری فی کتاب العلم باب ذکر العلم والفتیاء فی المسجد وترجم ایضاً فی کتاب الاحکام باب من قضی ولا عن فی المسجد، قال ابن بطال استحب القضاء فی المسجد طائفة وقال مالک هو الامر القديم الخ وفي الهدایہ ویجلس للحکم جلوساً ظاهراً فی المسجد الخ^۱، والحدیث أخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۴۔ باب الحلف بالآذان

۴ باب ہے غیر اللہ کی قسم کھانے کے حکم کے بارے میں

یمین بغیر اللہ بالا جماع ممنوع ہے کراہت اور حرمت میں اختلاف ہے، اس میں سبھی ائمہ کے دونوں قول ہیں، لیکن مالکیہ کے نزدیک مشہور کراہت ہے، اور حنابلہ کے نزدیک تحریم اور یہی ظاہر یہ کا مذہب ہے، شافعیہ کے یہاں بھی دو روایتیں ہیں اس لئے کہ امام شافعی سے منقول ہے: انحشی ان یکون الحلف بغیر اللہ معصیۃ فاشار الی التردد، لیکن جمہور اصحاب شافعی کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے، اور علت منع یہ ہے کہ کسی چیز کے ساتھ قسم کھانا محلف بہ کی غایت تعظیم پر دلالت کرتا ہے، والعظمت فی الحقیقۃ انما ہی لله تعالیٰ وحده^۲۔

۳۲۴۷ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ حَلَفَ، فَقَالَ فِي حَلْفِهِ وَاللَّاتِ، فَلْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَنْ قَالَ لَصَاحِبِهِ: تَعَالَ أَقَامِرُكَ، فَلْيَتَصَدَّقْ بِشَيْءٍ"۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے قسم کھائی اور قسم میں یوں کہا کہ لات کہ لات کی قسم تو اسے کہہ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (تدارک میں) پڑھنا ضروری ہے اور جو اپنے ساتھی سے کہے کہ آؤ جوئے کی بازی لگائیں تو اس کو (اس معصیت کے تدارک میں صدقہ کرنا چاہیے)۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۷۹) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۵۶) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۴۲)

صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۲۷۴) صحیح مسلم - الایمان (۱۶۴۷) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۴۵) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۷۵) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۴۷) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۰۹۶) مسند احمد - باقی مسند الشکریں (۳۰۹/۲)

شرح الحديث مَنْ حَلَفَ، فَقَالَ فِي حَلْفِهِ وَاللَّاتِ، فَلْيُحْلَلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَنْ قَالَ لَصَاحِبِهِ: تَعَالَى أَقَامِرُكَ، فَلْيَتَصَدَّقْ بِشَيْءٍ: جو شخص لات کی قسم کھائے یعنی بطور سبقت لسان کے اس سے ایسا ہو گیا تو چونکہ یہ صورت شرک ہے اس لئے اس کو اس کے تدارک کیلئے کلمہ توحید پڑھنا چاہیے، اور اگر کوئی شخص یہ قسم قصد بہ طریق تعظیم کھائے اس صورت میں تو کفر لازم آئے گا، اور تجدید ایمان ضروری ہو گا۔ حدیث کا دوسرا جز یہ ہے کہ جو شخص اپنے ساتھی کو جوئے بازی کے لئے بلائے تو چونکہ یہ معصیت ہے اس لئے اس کو اس کے اثر کے ازالہ کے لئے صدقہ کرنا چاہیے۔

قال الله تعالى: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ^۱، وقال عليه الصلوة والسلام إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها (ہامش بذل)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، وليس في حدیث أحد منهم "بشيء" سوى مسلم وحده، قاله المنذري۔

۵۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ الْحَلْفِ بِالْأَبَاءِ

آباء کی قسم کھانے کی کراہیت کے بیان میں

۳۲۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَوْفٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ، وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ، وَلَا بِالْأَنْدَادِ، وَلَا تَحْلِفُوا إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا تَحْلِفُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہ تو اپنی ماؤں اور باپوں کی قسم کھاؤ اور نہ بتوں کی اور صرف اللہ کی قسم کھایا کرو اور اللہ کی قسم بھی اس وقت کھاؤ جبکہ تم سچے ہو۔

سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۶۹) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۴۸)

شرح الحديث حلف بالآباء والأهملات ناجز اور ممنوع ہے، اور اس سے یحیمن بھی منعقد نہیں ہوتی، عند الاثمة الاربعة، لیکن قداسہ فرماتے ہیں مخلوق کے ساتھ قسم کھانے سے یحیمن منعقد نہیں ہوتی، کالکعبة والذبیاء وسائر المخلوقات وهو قول اکثر الفقهاء^۲ آگے لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے یہاں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قسم منعقد ہو جاتی ہے جس میں کفارہ واجب

۱ البتہ نیکیاں دور کرتی ہیں برائیوں کو (سورۃ ہود ۱۱۴)

۲ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۲۱۸

۳ وجزمہ الذمیرہ المالکی بآئہ لا یعقد بالذبی ولا بالکعبة والرقن والقام والفرش، إل آخر ما ذکر، وفي البدائع: لو حلف بشی من ذلك لا یكون

ہوتا ہے۔

۳۲۴۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَدَّى كَهْ وَهُوَ فِي رَكْعَةٍ وَهُوَ يَخْلُفُ بِأَيْدِيهِ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تُحْلِفُوا آبَاءَكُمْ، فَمَنْ كَانَ خَالَفًا فَلْيُخْلِفْ بِاللَّهِ، أَوْ لِسَانِكُمْ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی حضرت عمرؓ سے سواروں کے قافلے میں ملاقات ہوئی حضرت عمرؓ اس وقت اپنے والد کی قسم کھا رہے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں منع فرماتے ہیں اس بات سے کہ تم اپنے آباؤ اجداد کی قسم کھاؤ تو جو قسم کھانے والا ہو تو وہ اللہ ہی کی قسم کھائے ورنہ خاموش رہے۔

۳۲۵۰- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مُعَمَّرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُخَوِّمُنَا إِلَى آبَائِنَا كُمْ، زَادَ قَالَ عُمَرُ: «فَوَاللَّهِ مَا خَلَقْتُ بِهَذَا ذَاكِرًا وَلَا آثِرًا».

ترجمہ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح آباء و اجداد کی قسم کھانے کے الفاظ سنے۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم پھر میں نے ان چیزوں کی کبھی قسم نہیں کھائی نہ تو اپنی طرف سے اور نہ ہی دوسرے کا کلام نقل کرتے ہوئے۔

تخریج صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۲۷۱) صحیح مسلم - الایمان (۱۶۴۶) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۳۳) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۶۷) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۴۹) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۰۹۴) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۸/۱)

شرح الحدیث حضرت عمرؓ اپنا واقعہ خود بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ قافلہ سواروں میں تھا، حضور ﷺ نے مجھے دیکھا کہ میں باپ کی قسم کھا رہا ہوں تو اس پر آپ ﷺ نے تنبیہ فرمائی کہ اگر قسم کھانی ہے تو اللہ کے نام کے ساتھ کھاؤ، ورنہ خاموش رہو، اور دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے: قَالَ عُمَرُ: «فَوَاللَّهِ مَا خَلَقْتُ بِهَذَا ذَاكِرًا وَلَا آثِرًا»، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کی تنبیہ کے بعد اپنے باپ کی قسم نہیں کھائی نہ ذاکر نہ آثر، نہ خود اپنی طرف سے اور نہ دوسرے کے کلام سے نقل کرتے ہوئے یعنی اگر کسی دوسرے شخص نے اپنے باپ کی قسم کھائی تو میں نے اس کو اپنی زبان سے نقل بھی نہیں کیا۔ اس جملہ کے متبادر معنی یہی ہیں^۱۔ و الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، قاله المنذري۔

۱- لم يبالا انه حلف بغير الله تعالى (ترجمہ بخاری) وقال ابن الهمام من حلف بغير الله كالنبي والكعبة لم يكن خالفاً له (عون)۔

۱ شرح نے اس جملہ کے دو معنی اور لکھے ہیں: ① یہ دونوں لفظ ہم معنی ہیں یعنی ابروۃ و قصد اوعلى هذا اذا كرا من الذکر (بالضم) ضد النسيان و اثر اعمی

۳۲۵۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عُبَيْدٍ اللَّهِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، قَالَ: سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ، رَجُلًا يَخْلُفُ: لَا وَالْكَعْبَةَ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ خَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ».

سعيد بن ابو عبیدہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے ایک شخص سے سنا کہ وہ کعبہ کی قسم کھا رہا ہے تو حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص غیر اللہ کی قسم کھائے اس نے شرک کیا۔

جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۳۵) سنن ابی داود - الايمان والنذور (۳۲۵۱) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۶۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۲۵/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۴۲/۲)

۳۲۵۲- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الصَّكَّي، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَدَنِي، عَنْ أَبِي شَهْبِيلٍ نَافِعِ بْنِ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدٍ اللَّهِ، يُحَدِّثُ فِي حَدِيثِ وَصِيَّةِ الْأَعْرَابِيِّ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْلَحَ وَأَبِيهِ، إِنْ صَدَقَ وَخَلَّ الْجَلَّةُ، وَأَبِيهِ إِنْ صَدَقَ».

طلحہ بن عبید اللہ سے ابو سہل نافع بن مالک کے والد نے اس حدیث میں اعرابی کا قصہ سنا کہ آپ ﷺ نے (اس اعرابی سے) فرمایا کہ وہ کامیاب ہو گیا اسکے والد کی قسم اگر وہ سچا ہے تو جنت میں داخل ہو گیا قسم اسکے والد کی اگر وہ سچا ہے۔

سنن ابی داود - الايمان والنذور (۳۲۵۲) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۷۸)

یہ حدیث کتاب الصلاة کے شروع میں (ردمہ ۲۹۱) گزر چکی، و کذا الکلام علیہ فارجع الیہ لو شئت۔

۶- بَابُ كَرَاهِيَةِ الْخَلْفِ بِالْأَمَانَةِ

۵۸ باب امانت کے لفظ کے ساتھ قسم کھانے کی ناپسندیدگی کے بیان میں ۵۸

۳۲۵۳- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ ثَعْلَبَةَ الطَّائِي، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا».

لغة من الإقرار، أي الاختيار، وفي المعنى الأول آثر من الأثر بمعنى النقل ① تيسر من معنى: آثر أي مفتوح أو الإقرار، بمعنى الاختيار والاعتراف
يعني باپ کی قسم بطور فخر علی الزبائ کے بھی نہیں کھائی۔ (کما يفعل في الجاهلية) بل علی سبیل الجری علی اللسان، اب خلاصہ کن معنی شش کا یہ ہوتا ② جان کر اپنی طرف سے اور نہ دوسرے کی طرف سے نقل کے طور پر، ③ ارادۂ اختیاراً بخلاف النین کہ اس کی نفی نہیں ہے، ④ باپ کی قسم بھی نہیں کھائی لا مطلقاً ولا مفتعراً نہ قاتر کے طور پر اور نہ ویسے ہی۔ (يستفاد هذه المعاني من حاشية الترمذی)

سرخیز ابن بزیده اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص امانت کی قسم کھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۰۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۲/۵)

شرح الحدیث **حلف بالامانة منعقد ہوتی ہے یا نہیں؟** حنابلہ کے یہاں اس سے قسم منعقد ہو جاتی ہے ہاں بقول وأمانة الله أو: بالامانة (معنی) اور خطاب نے امام شافعی کا مسلک عدم انعقاد یحییٰ لکھا ہے، اور حنفیہ کی اس میں دونوں روایتیں ہیں انعقاد وعدم انعقاد، انعقاد کی وجہ تو یہ ہے کہ امانت بھی اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اذ الامین من اسمائه تعالیٰ اور عدم انعقاد کی وجہ امانت کا عبادت اور فریضہ کے معنی میں آتا ہے۔ (بذل ۱)

من حلف بالامانة فليئس وثقا: اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ حلف بالامانة منعقد نہیں ہونی چاہیے، ممنوع ہے جس طرح حلف بالآباء ممنوع ہے، لیکن چونکہ حلف بالامانات بہت سے ائمہ کے نزدیک منعقد ہو جاتی ہے اس لئے کہا جائے گا کہ حدیث میں ممانعت تشبیہ بالیہود کی وجہ سے ہے۔

۷۔ بَابُ لُغُوِّ الْيَمِينِ

باب یمین لغو کے بارے میں

یہ وہی باب ہے جس کا حوالہ ہم نے ابتدائی مباحث کی بحث راجع میں دیا تھا۔

یمین کے اقسام ثلاثہ اور یمین لغو کی تعریف میں اختلاف ائمہ: یمین کی تین قسمیں مشہور ہیں: ① یمین منعقدہ، ② یمین غموس، ③ یمین لغو۔ یمین منعقدہ وہ ہے جس کا تعلق زمان مستقبل سے ہو کہ قسم کھا کر یوں کہے کہ میں ایسا کروں گا یا نہیں کروں گا، اور یمین لغو اور غموس ان دونوں کا تعلق ماضی یعنی گزشتہ زمانہ سے یا حال سے ہوتا ہے اور یہ دونوں خلاف واقع ہوتی ہے فرق یہ ہے کہ یمین غموس میں جان بوجھ کر خلاف واقع بات پر قسم کھائی جاتی ہے یمین لغو میں بلا قصد کے یعنی وہ خبر اعتقاد کے تو مطابق ہوتی ہے لیکن واقعہ کے خلاف، مثلاً اگر قسم کھا کر یہ کہا کہ زید آگیا، اور فی الواقع وہ آیا نہیں تھا تو اگر یہ غلط قسم جان بوجھ کر کھائی تب تو یمین غموس ہے ورنہ یمین لغو، یہی مذہب امام مالک کا ہے امام شافعی کا یمین لغو کی تعریف میں اختلاف ہے ان کے نزدیک یمین لغو کی تعریف یہ ہے خواہ اس کا تعلق ماضی سے ہو یا حال سے یا مستقبل سے۔ ماسبق الیہ اللسان من غیر قصد۔ جیسا کہ لوگوں کی عادت ہوتی ہے دوران گفتگو لا واللہ، ملی واللہ وغیرہ

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۲۱-۲۲۲

② یہاں اختلاف نسخہ ہے، نسخ عوامہ کے محض کافز میں "باب اللغوی الیمین" اور حاشیہ میں لکھا ہے: رواۃ ابن العبد: باب لغو الیمین. (ج ۴ ص ۷۷)

لفظ کہنے کی، اور امام احمد کے نزدیک یہ دونوں قسمیں یمنین لغویں داخل ہیں، جس کو شافعیہ لغوی کہتے ہیں وہ بھی اور اسی طرح جو خفیہ و مالکیہ کے نزدیک لغوی ہے وہ بھی، قال الصادق المالکی المفسر: اختلف العلماء فی معنی اللغو، فقال الشافعی: هو ماسبق الیہ اللسان من غیر قصد عقد الیمین، وقال أبو حنیفة ومالك: هو أن یحلف علی ما یعتقد فیمین خلافہ انتہی، وکلاهما داخل فی اللغو عند الإمام أحمد^①

۳۲۵۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الشَّامِيُّ، حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَحْيَى الصَّائِغُ، عَنْ عَطَاءٍ، فِي اللَّغْوِ فِي الْيَمِينِ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «هُوَ كَلَامُ الرَّجُلِ فِي يَمِينِهِ، كَلَامُ اللَّهِ، وَبَلَى وَاللَّهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ إِبْرَاهِيمُ الصَّائِغُ رَجُلًا صَالِحًا، قَتَلَهُ أَبُو مُسْلِمٍ بِغَرْدَمَسَ، قَالَ: وَكَانَ إِذَا رَفَعَ الْمِطْرَقَةَ فَسَمِعَ الْإِدَاءَ سَبَّحَهَا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْقُرَاتِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ الصَّائِغِ، مَوْقُوفًا عَلَى عَائِشَةَ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، وَمَالِكُ بْنُ مَعْمُولٍ، وَكُلُّهُمْ عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ مَوْقُوفًا.

صائغ، عطاء سے یمنین لغو کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یمنین لغو وہ آدمی کا اپنے گھر میں (مستعمل) کلام ہے، مثلاً ہرگز نہیں اللہ کی قسم، کیوں نہیں اللہ کی قسم۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابراہیم الصائغ کو ابو مسلم نے غردمس میں قتل کر دیا ان کا یہ حال تھا کہ جب (کام کرتے وقت) ہتھوڑی اٹھاتے اور اس وقت کانوں میں اذان کی آواز پڑ جاتی تو ہتھوڑی روک لیتے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو داؤد بن ابی فرات نے ابراہیم الصائغ سے حضرت عائشہ سے موقوفاً نقل کیا اور اسی طرح زہری اور عبد الملک بن ابی سلمہ اور مالک بن معول سب نے عطاء سے اور انہوں نے حضرت عائشہ سے موقوفاً نقل کیا۔

شرح الحدیث^۱ یہ حدیث بظاہر شافعیہ کے موافق ہے، بدائع میں اس کا جواب یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہے، ہمارے نزدیک بھی یہ یمنین لغوی ہے بشرط یہ کہ اس کا تعلق ماضی یا حال سے ہو، شافعیہ کے نزدیک یہ عام ہے، ان کے نزدیک یہ مستقبل کو بھی شامل ہے، وہ فرماتے ہیں: والدلیل علیہ أنها فسرناها بالماضي في بعض الروايات. وروى عن مطر عن رجل قال دخلت أنا وعبد الله بن عمر على عائشة - رضي الله عنها - فسألناها عن يمين اللغو فقالت قول الرجل فعلنا والله كذا وصنعنا والله كذا فتحمل تلك الرواية على هذا توفيقاً بين الروایتين إذ المجمع محمول على المفسر^②

ابراہیم صائغ کی ایک خاص فصلت: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَانَ إِبْرَاهِيمُ الصَّائِغُ رَجُلًا صَالِحًا، قَتَلَهُ أَبُو مُسْلِمٍ بِغَرْدَمَسَ، قَالَ: وَكَانَ إِذَا رَفَعَ الْمِطْرَقَةَ فَسَمِعَ الْإِدَاءَ سَبَّحَهَا: سند میں جو ایک راوی ابراہیم صائغ آئے ہیں ان کے بارے میں

① أورد مالك إلى موطأ مالك - ج ۹ ص ۵۹۴

② بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - ج ۳ ص ۴

مصنف فرما رہے ہیں کہ ان کو ابو مسلم نے مقام فرندس میں قتل کیا تھا آگے ان کی ایک عادت بیان کر رہے ہیں کہ ان کا حال یہ تھا کہ کام کے دوران جب یہ زیور بناتے وقت، تھوڑی مدت کے لیے اٹھاتے تھے تو اگر اس وقت ان کے کان میں اذان کی آواز پڑ جاتی تھی تو فوراً ہاتھ کو روک لیتے تھے اور اس تھوڑی کو بچائے مارنے کے رکھ دیتے تھے ہڈل میں لکھا ہے کہ یہ ابو مسلم حجاج بن یوسف کی طرح بڑا ظالم اور سفاک تھا۔

۸۔ باب المعاريض في الوديع

باب ہے قسم کھانے میں تور یہ کرنے کا حکم

معاريض جمع ہے معارض کی جو اخوذ ہے تعريض سے، تعريض یعنی ضد النصرح، اشارہ و کنایہ سے بات کرنا۔

۳۲۵۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ عُبَادِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِمَّنْكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهَا صَاحِبُكَ»، قَالَ مُسَدَّدٌ: قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مُتَّوِّجًا وَاحِدًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، وَعُبَادُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہاری قسم میں اس نیت کا اعتبار ہے جس نیت کرنے میں تمہارا ساقی تمہاری تصدیق کرے۔ مسدد فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابو صالح نے لفظ اخبار سے نقل کیا امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عباد بن ابو صالح اور عبد اللہ بن ابو صالح ایک شخص ہیں۔

صحیح مسلم - الايمان (۱۶۵۳) جامع الترمذی - الاحکام (۱۳۵۴) سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۵۵) سنن ابن ماجه - الکفارات (۲۱۲۱) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۸/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۳۱/۲) سنن الدارمي - النذور والايمان (۲۳۴۹)

شرح الحدیث یہ خطاب خالف یعنی مدعی علیہ کو ہے اور صاحب سے مراد اس کا مقابل اور خصم یعنی مدعی ہے، یعنی جس چیز پر مدعی قسم کھانا چاہتا ہے اسی پر وہ قسم محمول ہوگی، یہ نہیں کہ جھوٹ سے بچنے کیلئے مدعی علیہ قسم کھاتے وقت کچھ اور نیت کر لے۔ اس حدیث میں دیانت اور سچائی کی تعلیم اور ترغیب ہے اور معاریض سے گویا روکا گیا ہے کہ آدمی قسم کھاتے وقت تور یہ کرنے لگے، لیکن علماء نے لکھا ہے کہ اگر مدعی علیہ مظلوم ہو تو پھر ظلم سے بچنے کے لئے تور یہ جائز ہے جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

۳۲۵۶ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقُودُ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْرَاطِيلُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِيهَا سُؤْدِبِ بْنِ حَنْظَلَةَ، قَالَ: خَرَجْنَا لِرَيْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَنَا وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ، فَأَخَذَنَا

عَدُوَّهُ فَتَخَرَّجَ الْقَوْمُ أَنْ يَخْلُقُوا، وَخَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي، فَأَتَيْتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ تَخَرَّجُوا أَنْ يَخْلُقُوا، وَخَلَفْتُ أَنَّهُ أَخِي، قَالَ: «صَدَقْتَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ».

ترجمہ سوید بن حنظلہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضری کے ارادے سے نکلے اور ہمارے ساتھ وائل بن حجر تھے تو ان کے ایک دشمن نے انہیں روک لیا تو لوگوں کو یہ بات ناپسند ہوئی کہ (جھوٹی) قسم کھائیں اور میں نے قسم کھالی کہ یہ میرے بھائی ہیں تو اس نے انہیں چھوڑ دیا جب ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میں نے آپ ﷺ کو بتلایا کہ لوگوں کو خلاف واقع قسم کھانا ناگوار معلوم ہوا اور میں نے قسم کھالی کہ وہ میرا بھائی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے سچ کہا مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔

تحقیق سنن ابی داود - الايمان والنذور، (۲۲۵۶) سنن ابن ماجہ - الکھارات (۲۱۱۹) مسند احمد - اول مسند المدنیین راضی اللہ عنہم اجمعین (۷۹/۴)

شرح الحدیث حضرت سوید بن حنظلہ کہتے ہیں کہ ہم اپنے وطن سے چلے رسول اللہ ﷺ کے ارادے سے ہمارے ساتھ وائل بن حجر بھی تھے ان کو ان کے کسی دشمن نے پکڑ لیا، میں نے دشمن کے سامنے قسم کھالی کہ یہ میرا بھائی ہے اس پر دشمن نے ان کو چھوڑ دیا، دوسرے لوگوں نے تو قسم کھانے سے گریز کیا تھا گناہ کے خوف سے، پھر جب ہم حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو میں نے آپ ﷺ کو یہ قصہ سنایا تو آپ ﷺ نے میری تائید فرمائی: صَدَقْتَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ۔ اس حدیث سے ظلم سے بچنے کیلئے توریہ کی اجازت معلوم ہو گئی۔ حدیث ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والترمذی وابن ماجہ، وحديث سوید أخرجه ابن ماجہ، قاله النذہی۔

۹۔ باب ما جاء في الحلف بالذم والبراءة وغير الإسلام

باب ہے غیر مسلم قوم میں ہونے اور اسلام سے بری ہونے کی قسم کھانے کے بارے میں حکم کا بیان (۵۵) **ترجمة الباب کی تشریح و ذکر اختلاف النسخ:** اکثر نسخوں میں اسی طرح ① ہے اور بعض نسخوں میں ترجمہ الباب اس طرح ہے: باب ما جاء في الحلف بالذم والبراءة وغير الإسلام، اور یہی نسخہ صحیح ہے، اس صورت میں ترجمہ الباب کے دو جزء ہوئے: ① اول حلف بالذم والبراءة، ای عن الاسلام، ② اور دوسرا جزء حلف بغير الإسلام، چنانچہ باب کی پہلی حدیث میں ترجمہ الباب کا جزء ثانی مذکور ہے، من حلف بغير الإسلام كاذبا فهو كما قال اس کی مثال یہ ہوگی ان فعلت كذا فانا يهودي، او نصراني، اس میں قسم غیر اسلام کے ساتھ کھائی جا رہی ہے، اور باب کی دوسری حدیث میں ترجمہ کا جزء اول موجود

① بذل میں اس مقام پر "باب ما جاء في الحلف بالذم والبراءة من ملة غير الإسلام" کا عنوان موجود ہے۔ (بذل المجہود - ج ۱۴ ص ۲۲۵)

ہے، من حلف فقال انی ہرئ من الاسلام فان کاڑھا فہو کما قال مثلاً اس طرح قسم کھائے کہ اگر میں فلاں کام کروں، تو میں اسلام سے بری ہوں، اب یہ کہ ان دونوں مسئلوں سے متعلق فقہاء کیا فرماتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ امام شافعی و مالک کے نزدیک ان دونوں صیغوں سے یمین منعقد نہیں ہوتی اور نہ کفارہ واجب ہوتا ہے لیکن اس طرح قسم کھانے والا گنہگار بہر حال ہے سچ کہہ رہا ہو یا جھوٹ، اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک دونوں صیغوں سے یمین منعقد ہو جاتی ہے اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

اور جو ترجمہ الباب ہمارے نسخہ میں ہے اس کا تو مطلب یہ ہو گا کہ قسم کھانا ملت غیر اسلام سے براہت کی مثالوں کے ہے کہ اگر میں فلاں کام کروں تو غیر اسلام سے بری ہوں، اس طرح تو کوئی قسم نہیں کھاتا، اور غیر اسلام سے تو ہر مسلمان بری ہوتا ہی ہے، اور اگر کوئی بالفرض اس طرح قسم کھائے بھی تو اس میں وعید کی کوئی بات نہیں حالانکہ حدیث میں وعید مذکور ہے فتدبر وتأمل فان هذه الترجمة دقيقة مشكلة لاجل اختلاف النسخ، صحیح بخاری میں ترجمہ کی عبارت اس طرح ہے: **بَابُ مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ سِوَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ**۔

۳۲۵۷ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّيِّعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو قِلَابَةَ، أَنَّ ثَابِتَ بْنَ الْقَحْطَاكِ، أَخْبَرَهُ: أَنَّهُ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا، فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ غَلَبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ ذَنْبٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُهُ»۔

ترجمہ: ابو قلابہ کو ثابت بن ضحاک نے خبر دی کہ انھوں نے درخت رضوان کے نیچے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی (جس میں) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اسلام کے سوا کسی دوسرے دین میں داخل ہونے کی جھوٹی قسم کھائے تو وہ ایسے ہی ہو جائے گا جیسے اس نے کہا اور اگر کسی نے کسی چیز سے اپنی جان کو قتل کیا تو اسے قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور کسی شخص پر وہ نذر پوری کرنا لازم نہیں جو اس کی ملکیت میں نہ ہو۔

تحقیق: صحیح البخاری - الجنائز (۱۲۹۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۳۸) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۰۰) صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۲۷۷) صحیح مسلم - الایمان (۱۱۰) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۲۷) جامع الترمذی - الایمان (۲۶۳۶) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۷۰) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۵۷) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۰۹۸) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۳۳/۴) سنن الدارمی - الديات (۲۳۶۱)

۳۲۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ وَاقِدٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ حَلَفَ، فَقَالَ: إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ، فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا"۔

ترجمہ: عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے قسم کھائی اور کہا کہ میں اسلام سے برأت کا اظہار کرتا ہوں تو اگرچہ وہ قسم میں جھوٹا ہی ہو وہ ایسا ہی ہو جائے گا جیسا کہ اس نے کہا اور اگر وہ سچا ہے تو بھی وہ اسلام میں سلامتی کے ساتھ ہرگز داخل نہیں ہو سکتا۔

شرح: سنن النسائي - الامان والندوة (۳۷۷۲) سنن ابی داود - الامان والندوة (۳۲۵۸) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۰۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۵/۵)

۱۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَخْلِفُ أَنْ لَا يَأْتِدَهُ

ترجمہ: باب ہے جو شخص قسم کھائے کہ وہ سالن نہ کھائے گا

اور بعض نسخوں میں اَنْ لَا يَأْتِدَهُ^۱ ہے، اور موافق قیاس بھی یہی ہے جیسا کہ کتاب الطہارۃ میں "ان تنزہ: او نأتزہ" کی تحقیق میں گزر چکا ہے، صحیح بخاری میں بھی اسی طرح ہے: اِذَا خَلَفَ اَنْ لَا يَأْتِدَهُ، یہ اِدام سے ماخوذ ہے، جس کے معنی سالن کے ہیں۔
۳۲۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ تَمْرَةً عَلَى كِسْرَةٍ، فَقَالَ: «هَذِهِ إِذَا مَا هَذِهِ».

ترجمہ: یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے کھجور کو روٹی کے ٹکڑے پر رکھا اور فرمایا کہ یہ کھجور اس (روٹی) کا سالن ہے۔

۳۲۶۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا غَمْرُ بْنُ حَقِصٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ يَزِيدَ الْأَعْمَرِيِّ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، وَقَالَهُ.

ترجمہ: محمد بن ابی یحییٰ زید اعمر سے اور وہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے اسی حدیث کے مثل روایت کرتے ہیں۔
شرح الحدیث: الکلام علی الحدیث من حیث الفقہ: یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ نے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا لیکر اس پر ایک کھجور رکھی اور فرمایا یہ اس روٹی کا سالن ہے، یعنی ضرورت کے وقت میں کھجور سے ہی سالن کا کام لیا جاسکتا ہے، آپ ﷺ کا مقصد مسئلہ بیان کرنا نہیں ہے، برہنہ یہ بات کہ مسئلہ کیا ہے سوچنا چاہیے کہ اس میں لہام محمد اور شیخین کا اختلاف ہے، شیخین فرماتے ہیں الادام ما یصلغ بہ الحبز اذا اختلط بہ کخل وزیت، لا اللحم والبيض، یعنی اِدام وہ چیز ہے کہ جب روٹی کو اس کے ساتھ لگائیں تو روٹی اس کے رنگ میں رنگ جائے جیسے سرکہ اور روغن زیتون اور جہاں اس طرح نہ ہو تو وہ اِدام نہیں ہے جیسے لحم اور بیضہ ان میں روٹی کہاں رنگی جاتی ہے، اور لہام محمد کی رائے یہ ہے کہ الادام ہو ما یؤکل مع الحبز غالباً، یعنی جو چیز عام طور سے

۱ جیسا کہ نسخہ بدل میں ہے۔ (بدل السجود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۲۲۷)

روٹی کے ساتھ روٹی کے تابع ہو کر کھائی جاتی ہو وہ ادا ہے خواہ روٹی اس میں رنگی جائے یا نہ رنگی جائے، لہذا جو چیز عام طور سے تہا کھائی جاتی ہو مستقلاً کعبہ و زبیب و بطیخ و سائر الفواکہ لیس اذاناً ہیں اگر کسی مقام میں ان پھلوں میں سے کوئی پھل تبعاً للعبد کھایا جاتا ہو تو اس مقام میں اس کو ادا کہا جائے گا عرف کا اعتبار کرتے ہوئے کذا فی الدر المختار، علامہ عینی فرماتے ہیں: وبقول محمد قالت الائمة الثلاثة الشافعی ومالك و احمد، (من الأیوب والتراجم)۔

اس بیان مذاہب سے معلوم ہو رہا ہے کہ روٹی کیلئے تراجمہ ہر بعد میں سے کسی کے نزدیک بھی ادا نہیں ہے، اس لئے کہ عرب میں کھجور غالباً مستقلاً کھائی جاتی ہے، اور اس میں روٹی بھی نہیں رنگی جاتی، لہذا حدیث کا جواب وہی ہے جو اوپر شرح حدیث میں ہم نے لکھا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

۱۱۔ بَابُ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنِ التَّيَمِّينِ

باب قسم میں ان شاء اللہ کے الفاظ کہنے کے بارے میں

۳۲۶۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، يَتْلُو بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، فَقَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ اسْتَيْقَنَ»

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث مرفوعاً نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی بات پر قسم کھائے اور انشاء اللہ کہہ دے تو اس نے استواء کر لیا۔

خروج: جامع الترمذی - النذور والأيمان (۱۵۳۱) سنن النسائي - الأيمان والنذور (۳۷۹۳) سنن أبي داود - الأيمان والنذور (۳۲۶۱) سنن ابن ماجه - الكفارات (۲۱۰۵) سنن ابن ماجه - الكفارات (۲۱۰۶) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۶/۲) سنن الدارمي - النذور والأيمان (۲۳۴۲)

شرح الحدیث: یمن کا اطلاق کبھی مخلوف علیہ پر بھی ہوتا ہے مجازاً کما فی هذا الحدیث، یعنی جو شخص کسی بات پر قسم کھانے کے ساتھ ان شاء اللہ کہے تو وہ حاث نہیں ہوتا بشرط یہ کہ یہ استثناء یعنی ان شاء اللہ کہنا متصل ہو، اس اتصال کی قید کا بیان آئندہ باب الخالف یستثنی بعد ما یتکلم میں آرہا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائي وابن ماجه، قاله المنذری۔

۳۲۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَمُسْنَدُ، وَهَذَا حَدِيثُهُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَلَفَ فَاِسْتَيْقَنَ، فَإِنْ شَاءَ رَجَعَ وَإِنْ شَاءَ تَوَلَّى غَيْرَ حَيْثُ»

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے قسم کھائی اور

(ان شاء اللہ کہہ کر) اسکا استثناء کر لیا تو چاہے وہ اس کو پورا کرے یا چھوڑ دے وہ حادث نہ ہوگا۔

جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۳۱) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۹۲) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۶۲)
سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۰۵) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶/۲) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۴۲)

۱۲۔ باب ما جاء في يمين النبي صلى الله عليه وسلم ما كانت

باب نبی کریم ﷺ کی قسم کن الفاظ میں ہوتی تھی اس کے بیان میں

یعنی آپ ﷺ زیادہ تر کن لفظوں کے ساتھ قسم کھاتے تھے؟ باب کی پہلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ لفظ: لا ومقلب القلب ہے، اور تیسری حدیث میں: لا، وأستغفر الله، لا ومقلب القلب میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ لا رائد ہے دوسرا یہ کہ لا کا تعلق مضمون سابق سے ہے یعنی دوران کلام آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے ومقلب القلب، اس صورت میں لا پر سکتہ کرنا ہوگا، اور لا، وأستغفر الله میں یہ بات متعین ہے کہ یہاں پر قسم بہ محذوف ہے یعنی لا، والله وأستغفر الله۔

اور باب کی دوسری حدیث میں یہ ہے کہ جب آپ ﷺ کسی بات پر قسم مبالغہ کے ساتھ کھاتے تھے تو اس طرح فرماتے تھے: لا والذي نفس أبي القاسم بيده۔

۳۲۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْبَارِثِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَكْثَرُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِفُ بِهِ فِي الْيَمِينِ: «لَا وَمُقَلِّبُ الْقُلُوبِ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ اکثر نبی کریم ﷺ کی قسم ان الفاظ سے ہوتی تھی لا ومقلب القلب۔

صحیح البخاری - القدس (۶۲۴۳) صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۲۵۳) صحیح البخاری - التوحید (۶۹۵۶)
جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۴۰) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۷۶۱) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۶۳) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۰۹۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۸/۲) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۵۰)

۳۲۶۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ شُمَيْخٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ، قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی بات پر مبالغہ کے ساتھ قسم کھاتے تھے تو اس طرح فرماتے تھے: لا والذي نفسي ابي القاسم بيده..... اس ذات کی قسم جسکے قبضہ میں ابو القاسم ﷺ کی جان ہے۔

سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۶۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۸/۳)

۳۲۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ، أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هِلَالٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، أَنَّهُ

سَمِعَ أَبَاهُ هَرِيرَةً، يَقُولُ: كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا خَلَفَ يَقُولُ: «لَا، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قسم کھاتے تو آپ کی قسم ان الفاظ سے ہوتی: لا، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ۔

سنن النسائي - القسماء (۴۷۷۶) سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۶۵) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۰۹۳) مستند احمد - باقی مستند الکثیرین (۲۸۸/۲)

۳۲۶۶ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَزَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَيَّاشٍ السَّعْصَعِيُّ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ دَهْلَمٍ

بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَاجِبٍ بْنِ عَامِرِ بْنِ الْمُتَقِنِ الْقَلْبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمِّهِ لَقِيطِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ دَهْلَمُ: وَحَدَّثَنِيهِ

أَيْضًا الْأَسْوَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطٍ، أَنَّ لَقِيطَ بْنَ عَامِرٍ ۱ خَرَجَ وَافِدًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَقِيطُ:

فَقَدْ مَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَدِيثًا فِيهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَمْرُ إِلَهِي».

عاصم بن لقیط سے روایت ہے کہ لقیط بن عاصم وفد کی صورت میں نبی کریم ﷺ خدمت میں حاضری کیلئے تشریف لے گئے لقیط فرماتے ہیں کہ ہم خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے پھر حدیث ذکر کی اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ الفاظ فرمائے کہ تمہارے معبود کی زندگی کی قسم۔

سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۶۶) مستند احمد - اول مستند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۱۰۴/۴) جو تھی حدیث یہ ہے: قَالَ دَهْلَمُ: وَحَدَّثَنِيهِ أَيْضًا الْأَسْوَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطٍ، أَنَّ لَقِيطَ بْنَ عَامِرٍ -

تحقیق سند: دھلم بن الاسود جو سند حدیث کے راوی ہیں وہ اس حدیث کو دو طریق سے روایت کر رہے ہیں، پہلا طریق یہ ہے دھلم بن الاسود عن ابیہ عن عمہ لقیط بن عامر، یعنی دھلم روایت کرتے ہیں اپنے باپ اسود سے اور اسود روایت کرتے ہیں اپنے چچا لقیط بن عامر سے۔

اور دوسرا طریق یہ ہے دھلم بن الاسود عن ابیہ عن عاصم بن لقیط عن لقیط بن عاصم یعنی دھلم روایت کرتے ہیں اسود سے اور اسود روایت کرتے ہیں عاصم بن لقیط روایت کرتے ہیں لقیط بن عاصم سے، مگر حضرتؓ نے بذل میں یہ تحریر فرمایا ہے کہ میرے پاس جو رجال کی کتابیں موجود ہیں ان میں، میں نے لقیط بن عاصم کوئی راوی، نہیں پایا، پس ہو سکتا ہے کہ

یہ تحریف ہو اور صحیح لقیط بن عامر ہو ہو ہو لقیط بن صبرہ بن عامر، واللہ تعالیٰ اعلم^①

عَزَّ وَجَلَّ وَالْحَمْدُ إِلَى اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لقیط کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے یہاں قاصد بن کر پہنچا، آگے مصنف فرماتے ہیں اختصاراً کہ اس کے بعد لقیط نے حدیث ذکر کی جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لَعَمْرُؤِ اِهْلِكَ تِرْے مَجْبُودِ کی بقاء کی قسم، عمر سے مراد بقاء جو کہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: لَعَبْرُكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ^②، اب یہ کہ لَعَمْرُؤِ اللہ یا لَعَمْرُؤِ اِهْلِكَ سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ خفیہ والکیہ کے نزدیک منعقد ہو جاتی ہے، اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے یہ یحییٰ کی نیت سے کہا تب تو یحییٰ ہوگی ورنہ نہیں، اور امام احمدؒ سے دونوں روایتیں ہیں کاملذہبین، کما فی الذیل (کنزانی ہامش البذل)^③۔

حافظہ: امام بخاریؒ نے بھی اسی طرح کا باب قائم کیا ہے: بَابُ كَيْفَ كَانَتْ يَحْيَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں: یعنی وہ الفاظ جن کے ساتھ آپ ﷺ ہمیشہ قسم کھاتے تھے یا اکثر، اور مجموعہ اس کا جو اس باب میں مذکور ہے وہ چار الفاظ ہیں: ① وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ اور ایسے ہی وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، ان میں بعض کے شروع میں لفظ لا ہے اور بعض کے شروع میں لفظ أما اور بعض کے شروع میں لفظ اَيْمَنَ، ② لَا وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ، ③ وَاللَّهِ، ④ وَهَبِ الْكَتُبَةَ وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُهَا وَهُوَ اِهْ، اور حافظ ابن قیمؒ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ سے قسم کھانا اسی ۸۰ سے زائد مواضع میں منقول ہے: فی اکثر من ثمانین موضعاً، وأمره الله تعالى بالخلف على تصديق ما أخبر به في ثلاثة مواضع: في سورة يونس، وسبأ، والتغابن اِهْ. الأبواب والتراجم مختصراً^⑤۔

۱۳۔ بَابُ فِي الْقَسَمِ هَلْ يَكُونُ بِمِثْلِ

بَابِ اس بارے میں کہ کیا لفظ قسم کہنے سے قسم واقع ہو جاتی ہے؟

تفصیل مذاہب الانمہ فی مسئلۃ الباب: یعنی لفظ قسم سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے یا نہیں؟ جیسے یوں کہے: اَقْسَمْتُ بِالله، جانا چاہئے کہ حلف بلفظ القسم کی دو صورتیں ہیں: ① مجرداً عن لفظ الجلالة یعنی بغیر لفظ اللہ کے صرف یوں کہے اَقْسَمْتُ، ② مقروناً بلفظ الجلالة، جیسے اَقْسَمْتُ بِاللَّهِ خفیہ کا مسلک تو یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں یحییٰ منعقد ہو جاتی ہے،

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۲۳۲

② قسم ہے تیری جان کی وہ اپنی سستی میں مدہوش ہیں (سورۃ الحج ۷۲)

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۴ ص ۲۳۲

④ فتح الباری - ج ۱ ص ۵۲۶، زاد المعاد فی حدی غیر العباد - ج ۳ ص ۲۶۹، الأبواب والتراجم لصحیح البخاری - ج ۲ ص ۱۳۴

اور امام خطابی نے امام شافعی و مالک کا مذہب یہ لکھا ہے کہ پہلی صورت میں منعقد نہیں ہوتی صرف دوسری صورت میں منعقد ہوتی ہے (بذل) حنفیہ کا یہ مسلک بذل میں بدائع سے نقل کیا ہے اور یہ کہ امام زفر کا مسلک اس میں امام شافعی کے مسلک کے موافق ہے^①، اور حافظ^② نے ابن المنذر سے جو مذہب ائمہ نقل کئے ہیں وہ اس طرح ہیں کہ لفظ أقسمت سے خواہ اس کے ساتھ باللہ کہیں یا نہ کہیں، یحین کا قصد ہو یا نہ ہو بہر صورت یحین ہے تو بہ قال النعني والثوري والكوفيون، اور امام مالک کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ أقسمت باللہ تو بہر حال یحین ہے اور صرف لفظ أقسمت یحین نہیں ہے إلا بالنية، اور امام شافعی کا مسلک یہ لکھا ہے کہ صرف لفظ أقسمت تو کسی حال میں یحین نہیں ہے یعنی ولو لم يذکر، اور لفظ أقسمت باللہ، یہ یحین ہے بصورت نیت ورنہ نہیں، اور اسحق بن راہویہ کے نزدیک مطلقاً یحین نہیں ہے، اور امام احمد کے انہوں نے اس میں دو قول نقل کئے ہیں ایک یہ کہ مطلقاً یحین ہے مثل الحنفیہ، دوسرا یہ کہ نیت کی صورت میں یحین ہے ورنہ نہیں مثل المالکیہ (الایواب والترجمہ)^③۔

۳۲۶۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ، أَقْسَمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُقْسِمُ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے نبی کریم ﷺ سے کہا کہ میں آپ ﷺ کو قسم دیتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ قسم مت کھاؤ۔

سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۶۷) مسند أحمد - من مسند أبي حنبلہ (۲۱۹/۱)

۳۲۶۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: ابْنُ يَحْيَى كَتَبَنِي مِنْ كِتَابِهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِيَّيْ أَتَرَى اللَّيْلَةَ قَدْ كَرِهْتُهَا أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَصَبْتَ بَعْضًا، وَأَخْطَأْتَ بَعْضًا» فَقَالَ: أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَنْيَأَنِّي لَكُنْ خَدِيعِي، مَا الَّذِي أَخْطَأْتُ؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُقْسِمُ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ بیان فرماتے تھے کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا تو عرض کیا کہ میں نے رات کو خواب دیکھا پھر اسے خواب ذکر کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے اسکی تعبیر دی اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے کچھ صحیح سمجھا اور کچھ غلط سمجھا تو حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں آپ کو قسم دیتا ہوں میرے باپ آپ پر قربان ہوں آپ مجھے ضرور بتلائیں کہ میں نے کس چیز میں غلطی کی تو

① معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ۴ ص ۴۸، بذل الجهد في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۴۰

② فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۱ ص ۵۴۲

③ الايوب والترجم لصحيح البخاري - ج ۲ ص ۱۳۵

آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ قسم مت کھاؤ۔

۳۲۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَارِبٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شَلَيْحَانُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَمْ يَنْكُرِ الْقَسْمَ زَادَ فِيهِ وَلَمْ يُجْعَلْهُ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے اسی طرح روایت مروی ہے اور انہوں نے قسم کا ذکر نہیں کیا اور نہ آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو ان کی غلطی بتلائی۔

صحیح مسلم - الروایا (۲۲۶۹) جامع الترمذی - الروایا (۲۲۹۳) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۶۸) سنن ابن ماجہ - تعبد الروایا (۳۹۱۸)

شرح الحديث حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ رات میں نے یہ خواب دیکھا ہے (مصنف نے تو اس خواب کو یہاں اختصاراً حذف کر دیا یہ خواب ابو داؤد میں باب فی شرح السنۃ میں باب فی الخلفاء کے اندر (برقم ۴۶۳۲) اس طرح آ رہا ہے: قَالَ: إِيَّاهِى اللَّيْلَةُ ظَلَمَةٌ يَنْظِفُ مِنْهَا السَّمَنُ وَالْعَسَلُ، فَأَرَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ بِأَيْدِيهِمْ، فَالْتَمَعْتُ كَثِيرًا، وَالْمَسْتُ قُلُوبَ الْحَدِيثِ، كَانِى طَوِيلَ خَوَابٍ هِىَ جِسْمِ شَرِيحٍ كَاحْصِىِىَ هِىَ هِىَ كِهْ اس شخص نے عرض کیا کہ رات میں نے خواب میں ایک بادل کا ٹکڑا دیکھا جس سے گھی اور شہد نکل رہا ہے اور میں لوگوں کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اس ٹکڑے والی چیز کو لے رہے ہیں بعض کثیر مقدار میں اور بعض قلیل مقدار میں، اِلی آخر الروایا، اس خواب کے بارے میں صدیق اکبرؓ نے آپ سے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! اسکی تعبیر دینے کی مجھے اجازت دے دیجئے، اور پھر انہوں نے اسکی تعبیر بیان کی اور پوچھا یا رسول اللہ! میں نے صحیح تعبیر دی یا غلط؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا جو یہاں روایت میں مذکور ہے: أَصَبْتُ بَعْضًا، وَأَخْطَأْتُ بَعْضًا کہ کچھ حصہ تعبیر کا صحیح ہے اور کچھ غلط، اس پر صدیق اکبرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ ﷺ مجھے بتلا دیجئے کہ میں نے کیا غلطی کی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لَا تُقْسِمُ، یعنی قسم مت کھاؤ اور پھر آپ ﷺ نے خطا و صواب کی تعیین نہیں فرمائی۔

حديث الباب اسندل به الفريقان: امام خطابیؒ فرماتے ہیں: اس واقعہ کو فریقین میں سے ہر ایک نے اپنی دلیل قرار دیا، شافعیہ نے (جن کے نزدیک اس سے قسم نہیں ہوتی) اس طور پر کہ حدیث میں اِبرار مقسم کا حکم وارد ہوا ہے کہ اگر کسی مسلمان پر اس کا دوسرا بھائی قسم کھالے تو اس کو چاہئے کہ اس کی قسم کو پورا کر دے، اور حالف کو حائث نہ ہونے دے، دیکھئے یہاں پر حضور ﷺ نے صدیق اکبرؓ نے جس چیز پر قسم کھائی تھی کہ آپ ﷺ بتا دیجئے مگر آپ ﷺ نے نہیں بتایا، تو اگر اُقْسِمْتُ عَلَيْكَ

① یعنی قسم کیوں کھاتے ہو؟ نعلم منه انه یمن كما هو مسلك الحنفية وأجاب عنه الشافعي بوجه آخر بأنه لا یؤمر بالبراء القسم فلو كان قسمًا لا یؤمر به.

سے قسم منعقد ہو جاتی تو صدیق اکبرؓ حالف اور قسم ہوتے اور حضور ﷺ ان کا برابر فرماتے، حالانکہ حضور ﷺ نے ان کا برابر نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ صدیق اکبرؓ قسم ہی نہ تھے، یہ طریق استدلال تو ہوا شافعیہ کا، اور حنفیہ کا طریق استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ صدیق اکبرؓ سے فرما رہے ہیں لا تُقسم کہ قسم کیوں کھاتے ہو میں نہیں بتاؤں گا، معلوم ہوا کہ قسم ہو گئی تھی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجه، قاله النذری۔

۱۴۔ باب فیمن خلف علی طعام لا یأکلہ

۵۵۸ باب اس شخص کے بارے میں جو اس بات پر قسم کھائے کہ وہ کھانا نہیں کھائے گا

۳۲۷۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُمَرَ، أَوْ عَنْ أَبِي السَّيْلِيِّ، عَنْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: نَزَلَ بِنَا أَصْيَاتُ لَنَا، قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَتَحَدَّثُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ، فَقَالَ: لَا أَتَزَعُّنَ إِلَيْكَ حَتَّى تَفْرُغَ مِنْ فَيَافَةِ هَؤُلَاءِ، وَمِنْ قِرَاهُمْ، فَأَتَاهُمْ بِقِرَاهُمْ، فَقَالُوا: لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى يَأْتِيَ أَبُو بَكْرٍ، فَبَاءَ، فَقَالَ: مَا فَعَلَ أَصْيَاتُكُمْ؟ أَلَوْعْتُمْ مِنْ قِرَاهُمْ؟ قَالُوا: لَا، قُلْتُ: قَدْ أَتَيْتَهُمْ بِقِرَاهُمْ فَأَبَوْا، وَقَالُوا: وَاللَّهِ لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى يَجِيءَ، فَقَالُوا: صَدَقَ، قَدْ أَتَانَا بِهِ فَأَيْتَنَا، حَتَّى تَجِيءَ، قَالَ: فَمَا مَنَعَكُمْ؟ قَالُوا: مَكَانُكَ، قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَطْعُمُهُ اللَّيْلَةَ، قَالَ: فَقَالُوا: وَنَحْنُ وَاللَّهِ لَا نَطْعُمُهُ حَتَّى نَطْعُمَهُ، قَالَ: مَا رَأَيْتُكَ فِي الشَّرِّ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ، قَالَ: قَرَّبُوا أَطْعَامَكُمْ، قَالَ: فَقَرَّبَ طَعَامَهُمْ، فَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، فَطَعِمَ وَطَعِمُوا، فَأَخْبَرْتُ أَنَّهُ أَصْبَحَ فَقَدْ أَعْلَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُكَ بِالَّذِي صَنَعَ وَصَنَعُوا، قَالَ: «بَلْ أَنْتَ أَبْرَهُمْ وَأَصْدَقُهُمْ».

ترجمہ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہمارے یہاں کچھ مہمان آئے اور حضرت ابوبکر رات کے وقت نبی کریم ﷺ سے گفتگو کیلئے جایا کرتے تھے چنانچہ حضرت ابوبکرؓ نے مجھ سے کہا کہ میرے واپس آنے سے پہلے ان کے کھانے اور مہمانی سے فارغ ہو جانا۔ تو جب (عبدالرحمن) ان مہمانوں کے پاس کھانا لیکر پہنچے تو وہ (مہمان) کہنے لگے کہ ہم حضرت ابوبکر کے آنے تک کھانا نہیں کھائیں گے حضرت ابوبکرؓ آئے تو انہوں نے دریافت کیا کہ تم نے مہمانوں کے ساتھ کیا کیا۔ کیا تم ان کو کھانا کھلا کر فارغ ہو گئے؟ انہوں (مہمانوں) نے کہا کہ نہیں میں نے عرض کیا کہ میں تو ان کے پاس ان کا کھانا لیکر آیا تھا مگر انہوں نے انکار کر دیا اور کہنے لگے کہ اللہ کی قسم ہم حضرت ابوبکرؓ کے آنے تک کھانا نہ کھائیں گے مہمانوں نے بھی کہا کہ یہ سچ کہتے ہیں یہ تو ہمارے پاس کھانا لائے تھے مگر ہم نے اس وقت تک کھانے سے منع کر دیا جب تک کہ آپ تشریف لے آئیں حضرت ابوبکرؓ نے پوچھا کس وجہ سے تم نے (میرے آنے تک) کھانے سے منع کیا تو وہ کہنے لگے کہ آپ کے مرتبے کا لحاظ تھا حضرت ابوبکرؓ نے کہا اللہ کی قسم میں بھی آج رات یہ کھانا نہ کھاؤں گا تو مہمانوں نے بھی کہا کہ اللہ کی قسم ہم بھی

اس وقت تک نہ کھائیں گے جب تک کہ آپ نہ کھالیں اس پر حضرت ابو بکر (بڑے متاثر ہوئے اور) فرمانے لگے کہ میں نے ایسی بری رات تو کبھی نہیں دیکھی (مگر اس ناگوار صورتحال کو ختم کرنے کیلئے) فرمایا کھانا لیکر آؤ چنانچہ کھانا رکھا گیا تو انہوں (ابو بکر) نے بسم اللہ پڑھی اور کھانے لگے اور مہمان بھی کھانے لگے (عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ) مجھے پتہ چلا کہ دوسرے دن صبح حضرت ابو بکر آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور اپنے اور مہمان کے فعل کا واقعہ سنایا (اور یہ کہ میں اپنی قسم کا توڑنے والا ہو گیا) تو اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا (تم حائث نہیں ہو) بلکہ تم تو ان سب سے نیک اور سچے ہو۔

۳۲۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَنَّى، حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ، وَعَبْدُ الْأَعْلَى، عَنِ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ لَحْوَ زَادَ عَنْ سَالِمٍ، فِي حَدِيثِهِ قَالَ: وَلَمْ يَلْفُظِي كَفَّارَةً.

ابو عثمان حضرت عبدالرحمن بن ابو بکر سے اپنی حدیث اسی کے مثل نقل کرتے ہیں اسمیں اضافہ ہے کہ سالم نے کہا کہ مجھے کفارہ کی بات معلوم نہیں ہو سکی (کہ حضرت ابو بکر نے کفارہ ادا کیا ہو گیا نہیں)۔

صحیح البخاری - مولیت الصلاة (۵۷۷) صحیح البخاری - النکاح (۳۲۸۸) صحیح البخاری - الادب (۵۷۸۹)
صحیح البخاری - الادب (۵۷۹۰) صحیح مسلم - الاثرية (۲۰۵۶) سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۷۰) مسند احمد - مسند الصحابة بعد العشرة (۱۹۷/۱) مسند احمد - مسند الصحابة بعد العشرة (۱۹۸/۱)

شرح الحديث **ضيفان ابی بکر صدیق کا قصہ:** عبدالرحمن بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے چند مہمان آئے (یہ تین شخص تھے اصحاب صفہ میں سے) وہ فرماتے ہیں کہ والد صاحب کا معمول رات میں حضور ﷺ کی خدمت میں بات چیت کیلئے جانے کا تھا، چنانچہ وہ جاتے وقت مجھ سے فرما گئے کہ میری واپسی سے پہلے ان کو کھانے سے فارغ کر دینا، عبدالرحمن کہتے ہیں: میں انکے پاس کھانا لیکر آیا، مہمانوں نے بغیر صاحب خانہ (صدیق اکبر) کے کھانے سے انکار کر دیا، عبدالرحمن کہتے ہیں کہ جب والد صاحب حضور ﷺ کے پاس سے واپس ہوئے تو دریافت فرمایا کہ تم لوگ کھانے سے فارغ ہو گئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، اس کے بعد بخاری کی روایت میں یہ ہے کہ صدیق اکبر نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کو آواز دی (وہ صدیق اکبر کے غصہ کو دیکھ کر چھپ گئے تھے جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے) یا غنم (او کیئے) وہ سامنے آئے اور آکر عرض کیا: ائی میں تو ان کے سامنے کھانا لیکر آیا تھا مگر ان لوگوں نے کھانے سے انکار کر دیا کہ جب تک آپ نہیں آئیں گے اس وقت تک ہم نہیں کھائیں گے، اس پر مہمانوں نے عبدالرحمن کی تصدیق کی کہ بے شک یہ تو کھانا لیکر آئے تھے لیکن ہم ہی نے انکار کر دیا تھا آپ کے انتظار میں، صدیق اکبر نے پوچھا کہ میرا انتظار کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ کے مقام اور مرتبہ کی وجہ سے، صدیق اکبر کو اس پر ناگواری ہوئی اور قسم کھا کر فرمایا میں بھی آج یہ کھانا نہیں کھاؤں گا، ان مہمانوں نے بھی قسم کھالی کہ ہم بھی نہ کھائیں گے جب تک آپ نہ کھائیں گے۔

قَالَ: مَا أَذْتُ فِي الشَّرِّ كَالْيَلَةِ قَطُّ: اس پر صدق اکبر بڑے متاثر ہوئے اور کہنے لگے کہ ایسی بری رات تو میں نے کبھی نہیں دیکھی، مگر انہوں نے اس ناگوار صورت حال کو فوری طور پر ختم کیا اور فرمایا کھانا لیکر آؤ اور بِسْمِ اللہ پڑھ کر کھانا شروع کر دیا، مہمانوں نے بھی شروع کر دیا۔ آگے روایت میں یہ ہے کہ اس رات کے واقعہ کے بعد صبح کو جب صدق اکبر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ رات کا واقعہ آپ کو سنایا اور یہ کہ میں تو اپنی قسم میں حاث ہو گیا تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: بَلْ أَذْتُ أَبْرَهُمْ وَأَصْدَقُهُمْ کہ تم کہاں حاث ہوئے تم تو ان میں سب سے زیادہ نیک اور سچے ہو، مطلب یہ کہ یہ حث وہ حث نہیں جو معصیت یا مذموم ہو بلکہ یہ تو من حلف علی یمین فرمایا غیر ما عید امنہا کے قبیل سے ہے۔

یہ واقعہ صحیح بخاری میں مزید تفصیل سے ہے اس میں یہ بھی ہے: فَأَكَلُوا فَجَعَلُوا لَا يَزْفِقُونَ لِقَمَةً إِلَّا هَبَّ مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا فَقَالَ يَا أُخْتُ بَنِي فَرَّاسٍ مَا هَذَا فَقَالَتْ وَفَكْرَةٌ عَلَيَّ إِنَّمَا الْآنَ لَا أَكْثَرُ قَبْلَ أَنْ نَأْكُلَ فَأَكَلُوا وَبَعَثَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْهَا، یعنی جب یہ لوگ وہ کھانا کھا رہے تھے تو جو بھی لقمہ اٹھاتے تھے تو کھانا اس کے نیچے سے اور بڑھ جاتا تھا، اور پھر آگے یہ ہے کہ اس کھانے میں کا بیچا ہوا حضور ﷺ کے پاس بھی بھیجا گیا جس میں سے آپ ﷺ نے بھی نوش فرمایا، یہ قصہ صحیح بخاری میں کتاب الادب (ہرقہ ۵۷۸۹-۵۷۹۰) اور علامات نبوت میں (ہرقہ ۲۳۸۸) اور مواقیب الصلاۃ میں (ہرقہ ۵۷۷) پر مذکور ہے، قال: ولم يبلغني كفارة، راوی کہہ رہا ہے کہ اس واقعہ میں صدق اکبر نے کفارہ یمین ادا کیا تھا یا نہیں؟ اس بارے میں مجھے کچھ نہیں پہنچا لیکن اصولاً کفارہ واجب ہے اور عدم ذکر عدم کو مستلزم نہیں، اور اگر یہ واقعہ مشروعیت کفارہ سے پہلے کا ہو تو پھر امر آخر ہے (بذل)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم بنحوه اتم منه، قاله المنذري۔

۱۵۔ بَابُ الْيَمِينِ فِي قَطِيعَةِ الرَّجْمِ

باب قطع رجمی کی قسم کھانے کے حکم کے بیان میں ۸۵

۳۲۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمِنْهَالِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الْمَعْلَمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ أَخَوَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ بَيْنَهُمَا مِيرَاثٌ، فَسَأَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةَ الْقِسْمَةِ، فَقَالَ: إِنَّ عُذَّتْ لَسَائِي عَنْ الْقِسْمَةِ فَعَلَّ مَالِي فِي رِقَاجِ الْكُفْبَةِ، فَقَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ الْكُفْبَةِ غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ، كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلِمَةُ أَخَاكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَمِينُ عَلَيْكَ، وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ، وَفِي قَطِيعَةِ الرَّجْمِ، وَفِي مَا لَا تَمْلِكُ».

سعيد بن المسيب سے روایت ہے کہ دو انصاری جو بھائی بھائی تھے ان میں میراث کا مسئلہ اٹکا ہوا تھا دونوں میں سے ایک نے دوسرے سے تقسیم کا مطالبہ کیا تو ایک بھائی دوسرے بھائی سے کہنے لگا کہ اگر تم نے دوبارہ تقسیم کا مطالبہ کیا تو میری نذریہ ہے کہ میرا کل مال باب کعبہ کیلئے ہے تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ کعبہ کو تیرے مال کی ضرورت نہیں تو

اپنی قسم کا کفارہ دے اور اپنے بھائی سے بات شروع کر کیوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے ارشاد فرمایا: تمہاری نذر صحیح نہیں کیوں کہ رب کی نافرمانی میں نذر کرنا صحیح نہیں اور نہ رشتہ داری کو توڑنے میں اور نہ اس مال میں جو آدمی کی ملکیت نہ ہو۔

شرح الحديث وفيه بيان نذر اللجاج یعنی دو انصاری شخص جو آپس میں بھائی بھائی تھے ان دو کے درمیان میراث کا مسئلہ رکا ہوا تھا، ان میں سے ایک نے دوسرے سے تقسیم میراث کا مطالبہ کیا (ممکن ہے کئی بار مطالبہ کی نوبت آچکی ہو) اس نے کہا کہ اگر آئندہ تو نے تقسیم کا سوال کیا تو پھر میری نذر یہ ہے کہ میرے حصہ کا کل مال باب کعبہ کے لئے ہے، مراد خود کعبہ ہی ہے۔ آگے روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے علم میں جب یہ واقعہ پہنچا تو انہوں نے اس نذر ماننے والے سے فرمایا: إِنَّ الْكَعْبَةَ غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ، کہ کعبہ کو تیرے مال کی ضرورت نہیں، اپنی قسم کا کفارہ دے اور اپنے بھائی سے بات کرنا شروع کر اس لئے کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے، وہ فرماتے تھے: لَا يَمِينُ عَلَيْكَ، وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ، وَفِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ، اس قصہ میں جو نذر مذکور ہے وہ نذر اللجاج ہے جس کا حکم ابھی قریب میں مع بیان مذاہب الائمہ گزر چکا ہے و حاصلہ: اگر کوئی شخص اپنی نذر کو کسی شئی کے حصول پر معلق کرے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ شئی مطلوب و مقصود ہو جیسے ان شفی اللہ مریضی فعبدی حر، ایسی نذر کا ایفاء بالاتفاق واجب ہے اور اگر وہ شئی غیر مطلوب ہو جیسا کہ غصہ وغیرہ کی صورت میں نذر مان لی جاتی ہے جیسے ان کلمتک فعلی صومہ شہر، یہ نذر نذر لجاج ہے اور پہلی نذر نذر اللجاج اور نذر تہذیبی، امام مالک کے نزدیک تو دونوں قسموں کا حکم ایک ہی ہے یعنی وجوب ایفاء اور باقی ائمہ ثلاث کے نزدیک قسم اول یعنی نذر اللجاج کا حکم وجوب ایفاء ہے وفي القسم الثاني التعيير بين الایفاء وكفارة اليمين، اس مضمون کی ایک حدیث موطأ کے اندر بھی ہے: عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَنْ رَجُلٍ، قَالَ: مَالِي فِي رِثَاجِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يُكْفَرُ مَا يُكْفَرُ الْيَمِينِ، یہ روایت ہمارے یہاں باب فیمن نذر أن یصدق بہا میں بھی گزر چکی۔

۳۲۷۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّسَائِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا نَذْرَ إِلَّا لِمَا يُتَّقَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ، وَلَا يَمِينُ فِي قَطِيعَةِ رَحِمٍ»

ترجمہ عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے کہ رسول پاک ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: نذر صرف ان کاموں میں ہوتا ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود ہو اور رشتہ داری کے ختم کرنے کی قسم کھانا صحیح نہیں۔

سنن النسائي - الايمان والنذور (۳۷۹۲) سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۷۳) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲/۲۱۲)

۳۲۷۴ -

حَدَّثَنَا الشُّذْرِيُّ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ شَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَكْفُرُوا وَلَا تَمِينُوا فِي مَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ، وَلَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِي قَطِيعَةِ رَجُلٍ وَمَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَدَّعْهَا وَلِيَائِ النَّاسِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ تَرَكُوهَا كَفَّارُهَا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْأَخَادِيثُ كُلُّهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِيهَا إِسْنَادٌ إِلَّا بِمَا لَا يَتَّبَعُ بِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فُلْكَ لَا أَحْمَدَ، يَرْوِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ: تَرَكْتُهَا بِعَدْلِكَ، وَكَانَ أَهْلًا لَكَ قَالَ أَحْمَدُ: أَخَادِيثُهُ مُتَاكِدَةٌ، وَأَبُوهُ لَا يُعْرَفُ.

ترجمہ

عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے کہ رسول پاک ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جو چیز انسان کی ملکیت میں نہ ہو اس میں نہ نذر ہے اور نہ ہی قسم اور نہ اللہ کی تافرمانی میں اور نہ رشتہ داری کے ختم کرنے میں۔ پھر جو شخص کوئی قسم کھالے اور اس کے خلاف دوسرے پہلو میں زیادہ بھلائی دیکھے تو اسے چاہیے کہ قسم چھوڑ دے اور جو خیر (کا پہلو) ہو اس پر عمل کرے۔ بلاشبہ اس قسم کو چھوڑ دینا ہی اس کا کفار ہے۔

ترجمہ

سنن النسائي - الايمان والنذور (۳۷۹۲) سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۷۴) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۲/۲)

۱۶ باب فیمن یخلف کاربائتہ

باب ہے جان بوجھ کر قسم کھانے کے بارے میں حکم

۳۲۷۵ -

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ، عَنْ أَبِي يَحْيَى، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلَيْنِ، اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّالِبَ الْيَتِيمَةَ قُلْتُ تَكُنْ لَهُ يَتِيمَةً فَاسْتَخْلَفَ الْمَطْلُوبَ، فَخَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَلِ، قَدْ فَعَلْتَ وَلَكِنْ قَدْ غَفَرَ لَكَ بِإِخْلَاصِ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يُرَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْهُ بِالْكَفَّارَةِ.

ترجمہ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ دو شخص آپ ﷺ کی خدمت میں (کسی چیز کے بارے میں) جھگڑتے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے مدعی سے گواہی طلب کی اس کے پاس کوئی گواہی نہ تھی تو آپ ﷺ نے مدعی علیہ سے قسم طلب کی تو اس نے ان الفاظ کے ساتھ قسم کھائی کہ اللہ کی قسم! جس کے سوا کوئی معبود نہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں بلکہ (جس کام کے نہ کرنے کی قسم کھا رہا ہے) تو نے وہ کام ضرور کیا ہے لیکن خیری یہ لغزش اور گناہ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے کے اخلاص کی وجہ سے معاف کر دیا گیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ نے اس شخص کو کفارہ کا حکم نہیں دیا۔

شرح سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۷۵) مستند احمد - من مستند بی حاشہ (۲۵۳/۱) مستند احمد - من مستند بی حاشہ (۲۸۸/۱)

یعنی دو شخص آپ ﷺ کی خدمت میں کسی چیز کے بارے میں جھگڑتے ہوئے آئے، مدعی کے پاس چونکہ بیعت نہیں تھا اسلئے آپ ﷺ نے مدعی علیہ سے قسم طلب کی تو اس نے قسم ان لفظوں کے ساتھ کھائی: یا اللہ الذی لا إله إلا هو، تو آپ ﷺ نے اس کی قسم کے یہ لفظ سن کر فرمایا: بلی، قَدْ فَعَلْتَ کہ جس چیز کے نہ کرنے پر تو قسم کھا رہا ہے تو نے وہ کام ضرور کیا ہے، (لہذا تو اس قسم میں جھوٹا ہے) لیکن تیری یہ لغزش اور گناہ قول لا إله إلا اللہ کے اخلاص کی برکت سے معاف کر دیا گیا۔

استفید بالحدیث اہران: اس پر علامہ سعدی فتح البودود میں لکھتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس شخص کی یمن کو بذریعہ دجی یا الہام باطل قرار دیتے ہوئے اسکے خلاف فیصلہ فرمایا، اور اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی، کہ احیاناً حضور ﷺ دجی وغیرہ کے ذریعہ سے باطن حال کا اعتبار کرتے ہوئے ظاہر کے خلاف فیصلہ فرماتے تھے، اور وہ جو آپ ﷺ نے فرمایا: وَلَکِنْ قَدْ غَفَرْتُ لَکَ، اس سے مراد حلف کا ذب کے گناہ کی معافی ہے: فقیہہ دلیل علی أن الکبائر تغفر بکلمة التوحید اه ①

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يُزَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْ بِالْكَفَّارَةِ: لَمَامُ ابْنِ دَاوُدَ یہ فرما رہے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات مستفاد ہو رہی ہے کہ آپ ﷺ نے اس خالف کو کفارہ کا حکم نہیں فرمایا، حالانکہ اس کی یہ یمن یمن غموس تھی جس کے اندر امام شافعیؒ کے نزدیک کفارہ ہے، لیکن جمہور کا مسلک یہی ہے کہ نہ لا کفارۃ فیہ، اس حدیث سے دو فائدے وہ مستفاد ہوئے جن کو علامہ سندئ نے بیان کیا، تیسرا فائدہ یہ ہوا جس کو مصنف نے بیان فرمایا ہے، یہاں پر حضرت نے بذل الجہود ② میں ایک اشکال اور پھر اس کا جواب تحریر فرمایا ہے، اشکال یہ کہ یمن کا ذب گناہ کبیرہ ہے جو بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتا، تو اس شخص کا یہ کبیرہ صرف کلمۃ التوحید سے کیسے معاف ہو گیا؟ اس لئے کہ حسنات صرف مکفر صغائر ہیں نہ کہ مطلقاً، پھر اس کا جواب یہ لکھا ہے کہ ممکن ہے یوں کہا جائے کہ جب اس شخص نے لا إله إلا اللہ اخلاص کے ساتھ کہا تو گویا اس کو عداوت ہوئی اپنے فعل پر اور عداوت ہی توبہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کہا جائے کہ یہ شخص لا إله إلا اللہ کہنے سے پہلے مؤمن مخلص نہیں تھا اس حلف کے وقت ہی کلمہ توحید اخلاص کے ساتھ پڑھا تو گویا اس نے اپنے ایمان کی تجدید کی تو اس تجدید ایمان نے اس کی سابق معصیت کی تکفیر کر دی۔

والحدیث أخرجه النسائي، قاله النذري۔

① عون للعبود علی سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۰۲

② بذل الجہود فی جل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۴۱-۲۴۲

۵۸ باب اس بارے میں کہ اگر قسم کے علاوہ معاملہ میں خیر ہو تو قسم توڑ دینے کے بیان میں ۵۸

٣٢٧٦ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَا أَخْلُفُ عَلَى عِمِّينَ قَاهِرِي غَيْرَهَا غَيْرًا مِنْهَا، إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ عِمِّيْنِ، وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ». أَوْ قَالَ: «إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَكَفَرْتُ بِعِمِّيْنِ».

البورہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان شاء اللہ میری عادت یہ ہے کہ کسی بات پر قسم کھائی ہو پھر اسکے برعکس معاملہ میں خیر کو پاتا ہوں تو اپنی قسم توڑ کر کفارہ ادا کر دیتا ہوں پھر اور بہتر چیز کو اختیار کر لیتا ہوں یا فرمایا کہ میں وہی کام کرتا ہوں جس میں بھلائی ہو اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دیتا ہوں۔

حج صحيح البخاري - فرض الخمس (٢٩٦٤) صحيح البخاري - المغازي (٤١٢٤) صحيح البخاري - الذبائح والصيد
 (٥١٩٩) صحيح البخاري - الأيمان والتذور (٦٢٤٩) صحيح البخاري - كفارات الأيمان (٦٢٤٠) صحيح البخاري - التوحيد
 (٧١١٦) صحيح مسلم - الأيمان (٢٦٤٩) سنن أبي داود - الأيمان والتذور (٣٢٧٦) سنن ابن ماجه - الكفارات (٢١٠٧) مسند
 أحمد - أول مسند الكوفيين (٤٠١/٤)

شرح الحدیث آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ میرا طریقہ یہ ہے کہ اگر میں کسی چیز پر قسم کھا بیٹھوں اور پھر اس کے غیر کو اس سے بہتر سمجھوں تو میں اپنی یحیٰی کا کفارہ ادا کر دیتا ہوں، اور وہ کام جس کو خیر سمجھتا ہوں اس کو کرتا ہوں، اس میں راوی کو شک ہو رہا ہے کہ یا تو آپ ﷺ نے اسی طرح فرمایا تھا، اور یا اس طرح فرمایا تھا کہ میں اس کار خیر کو کرتا ہوں اور کفارہ یحیٰی ادا کرتا ہوں (ان دونوں میں تقدیم و تاخیر کا فرق ہے)، پہلے جملہ میں کفارہ یحیٰی اولاً مذکور ہے اور اس کار خیر کو کرنا بعد میں مذکور ہے، اور دوسرے جملہ میں ترتیب اس کے برعکس ہے۔

تقديم الكفارة على الحنث: اور یہ مسئلہ خود مختلف فیہ ہے، یعنی كفاره قبل الحنث کا جواز و عدم جواز جس کو مصنف آگے خود بیان کر رہے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ يُرَخِّصُ فِيهَا الْكِفَارَةَ قَبْلَ الْحِنْثِ، بَقِيَّةِ أُمَّةٍ كَذَلِكَ مَذَاهِبُ أَهْلِ اس

میں یہ ہیں کہ امام مالکؒ کا مسلک بھی یہی جو امام احمد کا ہے یعنی كفاره قبل الحنث کا جواز مطلقاً، اور امام شافعیؒ کے نزدیک كفاره مالیہ کی تقديم تو جائز ہے اور غیر مالیہ یعنی كفاره بالصوم اس کی تقديم جائز نہیں۔ اور حنفیہ کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں۔

اس کے بعد جانا چاہیے کہ کفارہ یحییٰ جو قرآن کریم کی اس آیت میں مذکور ہے: لَا يُوَاحِدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ إِنَّمَا يَكُونُ الْكَلَامُ بِإِذْنِهِ يَكُونُ الْكَلَامُ كَلَامًا يُفِيدُ مَعْنًى أَوْ يُبَدِّلُ مَقْلَبًا وَلَا يَكُونُ لَكُمْ عَلَيْهِ عَمَلٌ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ أَمْرَ اللَّهِ فَكُفُّوا رَأْسَهُ إِذَا طَعَامٌ عَنْفَرَةٍ فَسُكِّنْ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَمْلِكُمْ أَوْ كَسُوهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَمْلِكُمْ أَوْ كَسُوهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ

رَقَبَةٍ، مَنْ لَمْ يَجِدْ قَصِيَامَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ • یہ کل چار چیزیں ہوئیں: ① اطعام، ② عشرۃ مساکین یا، ③ ان کا کسوۃ، ④ اعتاق، ⑤ اور ان تینوں میں سے کسی ایک پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں صوم ثلاثہ ایام۔

حنفیہ کے نزدیک وجوب کفارہ کا سبب حث ہے اسی لئے ان کے نزدیک تقدیم الکفارة علی الحث جائز نہیں، اور شافعیہ وغیرہ کے نزدیک وجوب کفارہ کا سبب خود یحیٰن ہے اور حث اسکی شرط، وہی شرح السنۃ ①: وانما يجوز تقديم العتق أو الإطعام أو الكسوة كما يجوز تقديم الزكاة على الحول، ولا يجوز تعجيل صوم رمضان قبل وقته انتهى (بذل مختصراً ②)۔

۳۲۷۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرْزَلِيُّ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، وَمُتَّصِرٌ يُعْنِي ابْنَ زَادَانَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ، إِذَا خَلَقْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَأَبِ الدَّيُّ هُوَ خَيْرٌ، وَكَفَّرَ يَمِينَكَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ، يُرَخِّصُ فِيهَا الْكَفَّارَةَ قَبْلَ الْحِثِّ.

حضرت عبد الرحمن بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے عبد الرحمن جب تم کسی بات پر قسم کھاؤ پھر دیکھو کہ خیر اس کے علاوہ چیز میں ہے تو وہ کرو جس میں خیر ہے۔ اور اپنی قسم کا کفارہ دیدو امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے سنا کہ وہ قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دینے کی اجازت دیتے ہیں۔

۳۲۷۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ، نَحْوَهُ قَالَ: فَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ، ثُمَّ أَلَيْتِ الدَّيُّ هُوَ خَيْرٌ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَحَادِيثُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَاتِمٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ يُرْوَى عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَةِ الْحِثُّ قَبْلَ الْكَفَّارَةِ قَبْلَ الْحِثِّ.

قادہ حسن سے اور وہ عبد الرحمن بن سمرہ سے اسی کے مثل روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر اپنی قسم کا کفارہ ادا کرو اور پھر وہی چیز اختیار کرو جس میں بھلائی ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ ابو موسیٰ اشعری اور عدی بن حاتم اور حضرت ابو ہریرہ کی احادیث جو اسی مضمون کے بارے میں ہیں ان میں سے بعض روایات میں قسم توڑنے سے قبل کفارہ ادا کرنے کا ذکر ہے اور بعض میں کفارہ سے قبل قسم توڑنے کا ذکر ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۲۴۸) صحیح البخاری - كفارات الايمان (۶۳۴۳) صحیح البخاری - الأحكام (۶۷۲۷) صحیح مسلم - الايمان (۱۶۵۲) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۲۹) سنن النسائی - الايمان والنذور (۳۷۸۲) سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۷۷) مسند احمد - أول مسند البصريين (۶۱/۵) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۴۶)

① نہیں پکڑا تم کو اللہ تمہاری یہودہ قسموں پر لیکن پکڑا ہے اس پر جس قسم کو تم نے مضبوط باندھا سو اس کا کفارہ کھانا دینا ہے دس محتاجوں کو اوسط درجہ کا کھانا جو دیتے ہو اپنے گھروالوں کو یا پکڑا پہنچا دینا دس محتاجوں کو یا ایک گردن آزاد کرنی پھر جس کو میسر نہ ہو تو روزے رکھنے ہیں تین دن کے (سورۃ المائدہ ۸۹)

② شرح السنۃ للبخاری - ج ۱۰ ص ۱۷

③ ونحن نقول كما لا يجوز تقديم الزكاة على التصاب كل الايجوز تقديم الكفارة على الحث (بذل المنذور في حل أبي داود - ج ۱ ص ۲۳۵)

۱۸۔ باب کفر الصاع فی الکفارة

باب قسم کے کفارہ میں کتنے صاع اناج دیا جائیگا؟

یعنی کفارہ یمین میں کتنے صاع غلہ دیا جائے گا؟

کفارہ یمین کی تفصیل مع مذاہب ائمہ فی الکفر: وکفارته تجزیر رجبۃ أو إطعام عشرة مساکین کھما فی الظہار أو کسوتهم بما یستر عامة البدن. لقوله تعالیٰ { فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ } الآية. وکلمة أو للتخییر فكان الواجب أحد الأشياء الثلاثة وقوله کھما فی الظہار أي کالإطعام والتحریر فی الظہار وقد بیناها هناك وفي حاشیة الشلی: وإن شاء أطعم عشرة مساکین کالإطعام فی کفارة الظہار وهي نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو شعیر... ویجوز أن یقدیمهم ویعشیهم بخبز إلا أنه إن کان برا لا یشرط فیہ الإدام وإن کان غیره فیأدام ویجزئی فی الإطعام کل من التملیک والإباحة اه^①، معلوم ہوا کہ اطعام میں دونوں اختیار ہیں یا تو ہر مسکین کو مثل صدقۃ الفطر کے ایک صاع شعیر وغیرہ کا اور نصف صاع گہوں کا دیا جائے گا، اور یا تقدیم اور تشیہ کو اختیار کرے یعنی دس مسکینوں کو صبح شام پیٹ بھر کر کھانا کھلائے، اور کھانے میں بھی اباحت اور تملیک دونوں کا اختیار ہے، اسی طرح شافعیہ وغیرہ کے یہاں جو مقدار کفارہ ظہار وغیرہ میں دی جاتی ہے وہی مقدار یہاں دس مسکینوں کو دی جاوے، چنانچہ شافعیہ کے یہاں ہر مسکین کو ایک مد من کل شئی اور امام مالک کے نزدیک نصف صاع یعنی دو مد من کل شئی، اور امام احمد کے نزدیک من البر امداد من غیرہ مدین کما تقدم فی کفارة الظہار۔

یہی مسئلہ مصنف کے ترجمۃ الباب میں مذکور ہے اسی لئے ہم نے اس کو یہاں بیان کیا اور یہ بھی ممکن ہے کہ مصنف کی غرض ترجمۃ الباب سے مقدار صاع کو بیان کرنا ہو، کہ جس صاع سے کفارہ ادا کیا جائے اس صاع کی مقدار کیا ہو، چنانچہ اس حدیث سے جو مذکور تحت الباب ہے معلوم ہوا کہ اس کی مقدار حدیث شام کے اعتبار سے مدین اور نصف مد ہونی چاہیے، نفی غرض المصنف من الترجمة احتمالان۔

۳۲۷۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى أَنَسِ بْنِ عِبَّاضٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَرْمَلَةَ، عَنْ أُمِّ حَبِيبٍ بِنْتِ دُرَيْبٍ بِنْتِ قَيْسِ بْنِ رَبِيعَةَ، - وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْهُمْ مِنْ أَسْلَمَ، ثُمَّ كَانَتْ تَحْتَ ابْنِ أَخِي لَصَفِيَّةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، قَالَ ابْنُ حَرْمَلَةَ: «فَوَهَبَتْ لَنَا أُمُّ حَبِيبٍ صَاعًا، حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ أَخِي صَفِيَّةَ، عَنْ صَفِيَّةَ أَنَّهَا صَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

① اس کا کفارہ کھانا دینا ہے دس محتاجوں کو اوسط درجہ کا کھانا جو دس روپے گھروالوں کو یا کپڑے یا دس محتاجوں کو (سورۃ المائدہ ۸۹)

② تبیین الحقائق للربلعي مع حاشیة الشلی - ج ۳ ص ۱۱۲

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» قَالَ أَنَسٌ: "فَجَزَيْتُهُ، أَوْ قَالَ: فَجَزَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ مُدَّتَيْنِ وَنِصْفًا يَمْدًا هَشَامًا."

ترجمہ

ام حبیب بنت ذویب بن قیس الرزنیہ جو قبیلہ اسلم کے ایک شخص کے نکاح میں تھیں پھر نبی کریم ﷺ کی زوجہ حضرت صفیہؓ کے بھتیجے کے نکاح میں آئیں سے روایت ہے عبد الرحمن ابن حزمہ فرماتے ہیں کہ ہم کو ام حبیب نے ایک صاع عطا فرمایا اور ہمیں بتایا کہ حضرت صفیہؓ کے بھتیجے نے حضرت صفیہؓ سے نقل کیا ہے کہ یہ صاع نبی کریم ﷺ کا ہے۔ حضرت انس بن عیاض فرماتے ہیں کہ میں نے اس (صاع) کو جانچا تو میں نے اسکو ہشام کے مد کے حساب سے ڈھائی مد کا پایا۔

شرح الحدیث

فَوَجَدْتُهُ مُدَّتَيْنِ وَنِصْفًا يَمْدًا هَشَامًا: ابن حزمہ کہتے ہیں کہ ہم کو ام حبیب نے جو کہ حضرت صفیہؓ کے بھتیجے کے نکاح میں تھیں انہوں نے ہم کو ایک صاع دیا جس کے بارے میں انہوں نے اپنے شوہر ابن اخی صفیہ سے اور انہوں نے حضرت صفیہؓ سے یہ روایت کیا کہ یہی حضور ﷺ کا صاع تھا، آگے حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے جو اس کو ناپا تو اس کو دو مد اور نصف مد پایا مد ہشام کے لحاظ سے۔

مد کی بحث ہمارے یہاں ابواب الوضوء میں بالتفصیل گزر چکی اور یہ کہ ایک صاع بالاتفاق چار مد کا ہوتا ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ایک مد کا وزن کیا ہے، خفیف کے نزدیک دو رطل اور جمہور کے نزدیک ایک رطل اور ثلث رطل، لیکن یہاں روایت میں راوی یہ کہہ رہا ہے کہ وہ صاع دو مد اور نصف مد کا تھا لیکن ساتھ ہی میں راوی یہ بھی کہہ رہا ہے کہ میری مراد مد سے مد ہشام ہے۔

مد ہشام کی مقدار اور اس کی تحقیق: اس سے معلوم ہوا کہ مد ہشام مطلق مد سے بڑا ہوتا ہے، اب یہ کہ اس کی مقدار کیا ہوتی ہے؟ بخاری شریف کا ترجمہ تو ہے: نَبَا صَاعِ الْمَدِينَةِ وَمَدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَرَكْتِهِ، مد ہشام کا ذکر اس میں نہیں ہے البتہ موطا مالک میں ہے چنانچہ اس میں ہے: قَالَ مَالِكٌ: وَالْكَفَّارَاتُ كُلُّهَا، وَزَكَاةُ الْفِطْرِ، وَزَكَاةُ الْعَشُورِ، كُلُّ ذَلِكَ بِالْمَدِّ الْأَصْغَرِ، مَدُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَّا الظُّهَارَ، فَإِنَّ الْكَفَّارَةَ فِيهِ مَدُّ هَشَامٍ، وَهُوَ الْمَدُّ الْأَعْظَمُ اه ①، جمہور علماء کے نزدیک تو تمام ہی کفارات میں مد مدینہ یا کہیں مد النبی ﷺ کا اعتبار ہے، اور امام مالکؒ نے بھی جملہ کفارات اور زکاة فطر وغیرہ میں اسی مد کا اعتبار کیا ہے جس کو موطا میں مد اصغر سے تعبیر کیا ہے، لیکن کفارہ ظہار میں انہوں نے مد ہشام کا اعتبار کیا ہے جس کو مد اعظم سے تعبیر کیا ہے، آؤ جز میں حضرت شیخ نے علامہ باجی سے نقل کیا ہے کہ ہمارے اصحاب کا اس کی مقدار میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ایک مد ہشام ایک ثلث کم دو مد نبی ﷺ کے برابر ہوتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پورے دو مد نبی کے برابر ہوتا ہے یعنی اس سے پورا دو گنا ہوتا ہے۔ (الی آخر ما ذکر فی الأوجز ②)۔

① موطا مالک - کتاب الزکاة - باب مکيلة زکاة الفطر ۹۹۲

② أوجز المسالك إلى موطا مالك - ج ۶ ص ۳۰۱

۳۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلَادٍ أَبُو عُمَرَ قَالَ: "كَانَ عِنْدَنَا مَكُوكٌ^۱ يُقَالُ لَهُ: مَكُوكٌ خَالِدٍ وَكَانَ

كَيْلَجَتَيْنِ بِكَيْلَجَةِ هَارُونَ قَالَ مُحَمَّدٌ: «صَاعُ خَالِدٍ صَاعُ هِشَامٍ يَعْنِي ابْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ».

ترجمہ: محمد بن محمد بن خلاد ابو عمر کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک مکوک تھا جس کو مکوک خالد (بن عبد اللہ القسری) کہا

جاتا تھا وہ ہارون کے کیلج (ایک پیمانہ ہے) سے دو کیلج کے برابر تھا۔ محمد کہتے ہیں: خالد کا صاع ہشام یعنی ابن عبد الملک کا

صاع ہے۔

۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلَادٍ أَبُو عُمَرَ، حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ أُمِّهِ بْنِ خَالِدٍ، قَالَ: «لَنَا وَلِيُّ خَالِدٍ الْقَسْرِيُّ

أَضْعَفَ الصَّاعَ، فَصَاعُ الصَّاعِ سِتَّةَ عَشَرَ مِطْلًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلَادٍ، قَتَلَهُ الْوَلَجُ صَدْرًا، فَقَالَ بَيْدُو:

هَكَذَا أَمَدَّ أَبُو دَاوُدَ: يَدُهُ وَجَعَلَ يُطَوِّنُ كَفَّيْهِ إِلَى الْأَرْضِ، قَالَ: وَرَأَيْتُهُ فِي النَّوْمِ، فَقُلْتُ: مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ؟ قَالَ: أَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ،

فَقُلْتُ: فَلَمْ يَضْرُكْ الْوَقْفُ."

ترجمہ: امیہ بن خالد کہتے ہیں جب خالد (بن عبد اللہ قسری) کو گورنر مقرر کیا گیا تو انہوں نے صاع کو دو گنا کر دیا اور

پھر ایک صاع (۱۶) رطل کا ہو گیا۔ لام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ محمد بن محمد بن خلاد کو حبشیوں نے باندھ کر قتل کر دیا تھا اور

انہوں نے اپنے ہاتھ سے بتایا کہ اس طرح (یہ کہہ کر) ابو داؤد نے اپنا ہاتھ پھیلایا اور ہتھیلیوں کے باطن کو زمین کی طرف

کیا۔ لام ابو داؤد کہتے ہیں: میں نے ان کو خواب میں دیکھا اور ان سے پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو

انہوں نے کہا: اللہ نے مجھے جنت میں داخل فرما دیا، تو میں نے کہا تو آپ کو زبردستی باندھ کر مارے جانے سے کوئی پریشانی

نہیں ہوئی؟ (یعنی آپ کو حبشیوں کے سامنے کھڑا کر کے قتل کئے جانے سے کچھ نقصان نہ پہنچا)۔

۱۹۔ بَابُ فِي الرَّقَبَةِ الْمُؤْمِنَةِ

باب (کفارہ یحییٰ میں) مومنہ باندی کو آزاد کرنے کے حکم کے بیان میں

کفارہ یحییٰ والے رقبہ میں مومنہ کی قید جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک ہے، حنفیہ کے نزدیک اس میں مومنہ کی قید نہیں،

البتہ کفارہ قتل میں حنفیہ کے نزدیک رقبہ مومنہ کی قید ہے اس لئے کہ وہ آیت کریمہ جو کفارہ قتل کے بارے میں ہے وہ ایمان کی

قید کے ساتھ مقید ہے بخلاف اس نص کے جو کفارہ یحییٰ کے بارے میں ہے کہ وہ مطلق ہے، قال تعالیٰ: أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ، لہذا

۱۔ لام طحاوی شرح معانی الآثار (ج ۲ ص ۵۱) میں فرماتے ہیں: اس بات کا احتمال ہے کہ "مکوک" سے مراد "م" ہو کیونکہ وہ "م" کو "مکوک" کہتے تھے اور علامہ

ابن اثیر انہما یہ (ج ۴ ص ۳۵۰) میں فرماتے ہیں: "مکوک" سے مراد "م" ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ "صاع" ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ دوسری حدیث میں

"مکوک" کی تفسیر "م" سے کی گئی ہے۔ اور مکوک ایک پیمانہ ہے جسکی مقدار مختلف شہروں میں لوگوں کے عرف کے باعث مختلف ہوتی ہے۔

مطلق اپنے اطلاق پر رہے گا اور مقید اپنی تفسیر پر، اور جمہور علماء نے اس مسئلہ میں مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے، یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے کتب اصول فقہ میں بھی مذکور ہے: المطلق یجوز علی اطلاقہ والمقید علی تقييده ضابطہ کے تحت۔

۳۲۸۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ الْحَجَّاجِ الصَّوَّافِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، جَارِيَةٌ لِي صَكَكْتُهَا صَكَّةً، فَعَظَمَ ذَلِكَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: أَفَلَا أُعْطِفُهَا؟ قَالَ: «أَتَيْتِي بِهَا». قَالَ: فَجِئْتُ بِهَا، قَالَ: «أَتَيْنَ اللَّهُ؟» قَالَتْ: فِي السَّمَاءِ، قَالَ: «مَنْ أَنَا؟» قَالَتْ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: «أُعْطِفُهَا فَإِنَّهَا مُؤَمِّنَةٌ».

ترجمہ عطاء بن یسار معاویہ بن حکم سلمی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ایک باندی ہے میں نے اس کے چہرے پر تھپڑ مار دیا ہے تو آپ ﷺ نے اس ایک تھپڑ مارنے کو میرے حق میں جرم عظیم ہونا ظاہر فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ کیا میں اس کو آزاد نہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو میرے پاس لیکر آؤ۔ فرماتے ہیں کہ میں اس کو لیکر آیا آپ نے اس سے پوچھا اللہ کہاں ہے؟ اس نے جواب دیا: آسمان میں۔ پھر دریافت فرمایا کہ میں کون ہوں؟ اس نے جواب دیا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو آزاد کر دے مؤمن عورت ہے۔

۳۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو سَرَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ الشَّرِيدِ أَنَّ أُمَّهُ أَوْصَتْهُ أَنْ يَتَّقِيَ عَنْهَا رَقَبَةً مُؤَمِّنَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي أَوْصَتْ أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا رَقَبَةً مُؤَمِّنَةً، وَعِنْدِي جَارِيَةٌ سُودَاءُ نُوبِيَّةٌ، فَمَا تَكُونُ؟ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَهُ يَدُ كُرِّ الشَّرِيدِ.

ترجمہ ابو سلمہ کی شرید سے روایت ہے کہتے ہیں کہ ان کی والدہ نے ان کو وصیت کی کہ ان کی طرف سے ایک مؤمنہ باندی آزاد کر دیں تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میری والدہ نے مجھے ایک مؤمن باندی کے آزاد کرنے کی وصیت کی ہے اور میرے پاس ایک سیاہ باندی نوبیہ مقام کی ہے (یہ سوڈان کا ایک علاقہ ہے جس علاقہ سے حضرت بلال حبشی کا تعلق ہے) پھر اسی طرح ذکر کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ خالد بن عبد اللہ نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا، شرید کا انھوں نے ذکر نہیں کیا۔

تخریج صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۲۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۱۸) سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۸۲)

شرح الحدیث معاویہ بن الحکم کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ میری ایک باندی ہے جس کے چہرہ پر میں نے تھپڑ مار دیا تھا، آپ ﷺ نے اس کا میرے حق میں جرم عظیم ہونا ظاہر فرمایا (یہ گھبرا گئے) اور کہنے لگے کہ کیا میں اس کو آزاد نہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو میرے پاس لیکر آؤ، وہ کہتے ہیں میں اس کو آپ ﷺ کے پاس لیکر آیا آپ نے اس سے بطور امتحان سوال فرمایا: اَتَيْنَ اللَّهُ؟ کہ اللہ تعالیٰ تیرے نزدیک کہاں ہے؟ اس نے جواب دیا: فِي السَّمَاءِ آسمان میں

ہے، یہ سوال تو گویا توحید سے متعلق ہو اور اس میں اصنام کے آہنے ہونے کی نفی ہو گئی، پھر آپ ﷺ نے سوال فرمایا کہ میں کون ہوں؟ اس نے کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، آپ ﷺ نے ان صحابی سے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دو کہ یہ مومن ہے۔ اس حدیث کی شرح میں امام طحاوی لکھتے ہیں کہ یہ بات معقول اور بدیہی ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابی کو اس جاریہ کے آزاد کرنے کا حکم بطریق کفارہ کے دیا تھا یعنی معصیت ضرب کا کفارہ اس طور پر کہ پہلے آپ ﷺ نے اس کے ایمان کا امتحان لیا اس کے بعد اس کے اعتقاد کا حکم فرمایا اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ ہر کفارہ کا حال اور حکم یہی ہے اور پھر اسکے بعد انہوں نے اس میں اختلاف علماء کو بیان کیا ہے، یہاں ذکر چونکہ کفارہ یحییٰ کا ہو رہا ہے اسی لئے امام خطابیؒ نے اشارہ کیا اس بات کی طرف کہ ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کو مطابقت بطریق قیاس ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی بإسناد منه، قاله المنذرى۔

۳۲۸۴ + حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقٍ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي السُّعُودِيُّ، عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِجَابٍ سَوْدَاءٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ عَلَيَّ رَقَبَةً مُؤَمَّنَةً، فَقَالَ لَهَا: «أَتَيْنَ اللَّهُ؟» فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ بِأَصْبُعِهَا، فَقَالَ لَهَا: «فَعَمِنَ أَنَا؟» فَأَشَارَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَى السَّمَاءِ وَبَعْنِي أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَعُوْظُهَا فَإِنَّهَا مُؤَمَّنَةٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک صاحب حضور ﷺ کی خدمت میں ایک کالی باندی کو لے کر آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ذمہ ایک مومن غلام کو آزاد کرنا لازم ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اس باندی سے کہا: اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ تو اس نے اپنی انگلی سے آسمان کی طرف اشارہ کیا تو نبی اکرم ﷺ نے اس سے فرمایا: میں کون ہوں؟ تو اس نے نبی اکرم اور آسمان کی طرف اشارہ کیا یعنی آپ اللہ کے رسول ہیں۔ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ مومن ہے تم اس کو آزاد کر دو۔

سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۸۴) مسند احمد - ہائی مسند المکثرین (۲/۲۹۱)

۲۰ - بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ بَعْدَ الشُّكُوتِ

کلام کرنے کے بعد ان شاء اللہ کہنے کا بیان

اس سے پہلے ایک باب گزر رہا ہے بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ، وہاں پر ہم نے یہ لکھا تھا کہ استثناء معتبر ہے جو متصلاً ہو اور یہ کہ اس اتصال کی بحث اس آنے والے باب میں ذکر کی جائے گی۔

استثناء میں اتصال کی قید و ذکر المذایب: استثناء اصطلاح میں تو حکم ماقبل سے بعض افراد کے الا وغیرہ کے ذریعہ سے اخراج کرنے کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق تعلیق علی الشیء پر بھی آتا ہے یعنی ان شاء اللہ کہہ دینا، یہاں پر یہی مراد ہے، قسم کھانے کے بعد اگر کوئی شخص ان شاء اللہ متصلاً کہے تو یہ انعقاد یمین سے مانع ہو جاتا ہے، اتصال کی قید جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کے

نزدیک ہے، بعض سلف جیسے طاووس حسن قتادہ وغیرہ کا اس میں اختلاف منقول ہے، اسی طرح حضرت ابن عباسؓ کا اختلاف اس میں مشہور ہے ان کے نزدیک استثناء کیلئے کسی زمانہ کی قید نہیں جب بھی چاہے کر سکتا ہے اس سلسلہ میں ایک قصہ بھی مشہور ہے وہ یہ کہ ایک شخص نے (قبیلہ) محمد بن اسحاق صاحب المغازی) خلیفہ منصور عباسی سے امام ابو حنیفہ کی شکایت کی کہ یہ آپ کے جد امجد ابن عباس کی مخالفت کرتے ہیں کہ استثناء مفصل معتبر نہیں متصل ہونا ضروری ہے، منصور نے امام صاحب کو بلا کر ان سے اس کے بارے میں سوال کیا انہوں نے جواب دیا کہ ہاں میں کہتا ہوں کہ استثناء مفصل معتبر نہیں اور پھر اس کو مطمئن کرنے کے لئے انہوں نے فرمایا کہ کیا آپ کو یہ بات پسند ہے کہ لوگ آپ کی مجلس میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں حلقہ اٹھائیں اور پھر مجلس سے باہر جا کر انشاء اللہ کے ذریعہ نقض بیعت کر کے بری ہو جائیں اس پر وہ خوش ہو گیا اور کہا: نعم ما قلت وغضب علی ابن اسحاق وأخرجہ من عندہ (بذل)۔

۳۷۸۵ -

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا غَزْوَنَ قُرَيْشًا، وَاللَّهُ لَا غَزْوَنَ قُرَيْشًا»، ثُمَّ قَالَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَدْ أُسْنَدَ هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ شَرِيكٍ، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَسْنَدُهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ: عَنْ شَرِيكٍ، ثُمَّ لَمْ يَعْزُزْهُمُ.

ترجمہ: عکرمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ضرور قریش سے جہاد کروں گا اللہ کی قسم میں ضرور قریش سے جہاد کروں گا اللہ کی قسم میں ضرور قریش سے جہاد کروں گا پھر فرمایا: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شریک استاد سے سماک عن عکرمہ عن ابن عباس کی سند سے کئی راویوں نے نقل کی ہے۔

شرح الحدیث: اور دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے: ثُمَّ سَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ»۔ لیکن فصل سیر جمہور کے نزدیک بھی جائز ہے، چنانچہ بذل میں ابن امیر الحاج سے نقل کیا ہے: يشترط في الاستثناء والاتصال بالمستثنى منه لفظاً عند جماهير العلماء إلا لتنفس أو سعال أو أخذ قدم ونحوه كعطاس وجشأ، وعن ابن عباس جواز الفصل بشهر وسنة مطلقاً^①، اور اسکے بعد پھر یہ ہے کہ وہ جو ابن عباس سے جواز فصل منقول ہے اس سے مراد وہ استثناء ہے جو بوقت تکلم منوی ہو لیکن مؤخر ہو۔ مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ایک روز فرمایا واللہ میں قریش مکہ سے بالضرور غزوہ کروں گا، اور اس کو آپ ﷺ نے تین بار فرمایا، اس کے بعد دوسری روایت میں یہ ہے: ثُمَّ لَمْ يَعْزُزْهُمُ، کہ پھر آپ ﷺ کو ان کے ساتھ غزوہ کی نوبت نہیں آئی، اس پر بذل میں اشکال کیا ہے کہ مکہ کی فتح غزوہ ہی کے ذریعہ تو ہوئی ہے پھر نفی کے کیا معنی ہیں؟ قلت ویسکن ان یقال معناه لم

یغز ہم بعد هذا القول على الفور بل بعد زمان، یا یہ کہ راوی کی مراد غزوہ سے قتال ہو چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک مکہ کی فتح صلوا ہوئی نہ کہ عنوة، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۲۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَلَاءِ أَخْبَرَنَا ابْنُ بَشْرٍ عَنْ مُسْعَرٍ عَنْ يَمَالِكٍ عَنْ عِكْرِمَةَ يَرْفَعُهُ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا تُغْزَوْنَ قُرَيْشًا». ثُمَّ قَالَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» ثُمَّ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا تُغْزَوْنَ قُرَيْشًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ» ثُمَّ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا تُغْزَوْنَ قُرَيْشًا» ثُمَّ سَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: زَادَ فِيهِ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ شَرِيكَ قَالَ: «ثُمَّ لَمْ يَغْزُهُمْ».

ترجمہ: عکرمہ اس حدیث کو نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں ضرور قریش سے جہاد کروں گا پھر فرمایا: اللہ کی قسم! میں ضرور قریش سے جہاد کروں گا پھر خاموش ہو گئے پھر کہا ان شاء اللہ۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ولید بن مسلم نے اس حدیث میں شریک سے یہ اضافہ نقل کیا کہ پھر آپ ﷺ نے ان سے جہاد نہیں کیا۔

۲۱ - بَابُ التَّهْيِ عَنِ النَّذْرِ

باب نذر ماننے کی ممانعت کا بیان

گذشتہ ابواب یمن سے متعلق تھے، یہاں سے نذر کے ابواب شروع ہوتے ہیں، چنانچہ بعض نسخوں میں اس باب سے پہلے جلی قلم سے لکھا ہے: أول النذور۔

۳۲۸۷ - حَدَّثَنَا جُعْفَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ عُمَةُ بْنُ الْهَمْدَانِ الْأُمْدَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَتْنِي عَنِ النَّذْرِ» ثُمَّ اتَّفَقَا وَيَقُولُ: - «لَا يَزِدُّ شَيْئًا» وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَحِيلِ قَالَ مُسَدَّدٌ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْإِذْنُ لَا يَزِدُّ شَيْئًا».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نذر ماننے کی ممانعت فرمائی اور فرمایا کہ نذر تقدیر کی کسی چیز کو نہیں بدل سکتی سوائے اسکے کہ اسکے ذریعہ بخیل اور کنجوس سے مال نکلوا یا جاتا ہے۔

صحیح البخاری - القد، (۶۲۳۴) صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۳۱۴) صحیح مسلم - النذر (۱۶۳۹) سنن النسائي - الايمان والنذور (۳۸۰۱) سنن أبي داود - الايمان والنذور (۳۲۸۷) سنن ابن ماجه - الكفارات (۲۱۲۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۶۱/۲) سنن الدارمي - النذور والایمان (۲۳۴۰)

شرح الحديث: حکم نذر میں مذاہب ائمہ: مصنف نے ترجمہ قائم کیا کہ بہت نذر کا، مصنف حنبلی ہیں اور حنابلہ کے

یہاں ابتداء نذر مکر وہ ہے، اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، کما قال الحافظ، اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک حکم نذر استحباب ہے لیکن حافظ نے مالکیہ کا مذہب بھی کراہت نقل کیا ہے مثل شافعیہ کے، لیکن اس پر قسطلانیؒ نے تعقب کیا ہے کہ مختصر خلیل (جو فقہ مالکی کی کتاب ہے) اس میں تصریح ہے اس بات کی کہ جو شخص نذر مانا ہے شکر اللہ تعالیٰ وہ مندوب ہے قال ابن رشد وہو مذهب مالک اھ من الأبواب والترانجم والیسط فیہ، حنفیہ مالکیہ کے نزدیک روایات نبی کا محمل مطلق نذر نہیں ہے بلکہ نذر اللجاج ہے، امام بخاریؒ نے باب قائم کیا "باب الوفاء بالنذر وقول اللہ تعالیٰ یؤفون بالنذر" علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری اس آیت کو لائے اس بات کی طرف اشارہ کرنے کیلئے کہ نذر کو پورا کرنا قابل تعریف چیز ہے، اس کا فاعل مستحق ثناء ہے لیکن اس نذر سے مراد نذر طاعت ہے نہ کہ نذر معصیت، اور پھر فرماتے ہیں کہ نذر طاعت کے وقاء کے وجوب پر علماء کا اجماع ہے لیکن ابتداء نذر میں اختلاف ہے فقہیل: مستحب، وقیل مکروہ الخ، یعنی اولاً تو یہ سمجھئے کہ ایک تو ہوتی ہے نذر طاعت اور ایک نذر معصیت، نذر معصیت کا قبیح اور ناجائز ہونا ظاہر ہے اور نذر طاعت میں دو پہلو ہیں ایک نذر بان کر اسکو پورا کرنا، اس میں بھی کوئی کلام نہیں، کہ یہ عبادت ہے اور مستحسن ہے، لیکن گفتگو ابتداء نذر میں ہے یعنی نذر مانا کیسا ہے محمود یا مذموم؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے حنفیہ مالکیہ کے یہاں مستحب اور شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں مکروہ ہے، خوب اچھی طرح سمجھ لیجئے یعنی الفرق بین ایفاء النذر وابتداء النذر۔

شرح حدیث: یہ سارا کلام تو تھارجمۃ الباب کے تحت اور حدیث باب کا مضمون یہ ہے: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ منع فرماتے رہتے تھے نذر سے یعنی ابتداء نذر سے اس لئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ ایفاء نذر واجب ہے، اور پھر آگے حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ نذر تقدیر کو نہیں ٹال سکتی (بلکہ ہوتا وہی ہے جو تقدیر میں ہے) اور پھر فرماتے ہیں کہ جزا میں نیست کہ نذر کے ذریعہ سے مال نکلوا یا جاتا ہے بخیل آدمی سے، اس سے دو باتیں معلوم ہو رہی ہیں ایک یہ کہ اس اعتقاد سے نذر ماننا کہ نذر کی وجہ سے ہمارا کام ہو ہی جائے گا یہ اعتقاد تاثیر باطل ہے لہذا اس نیت اور اعتقاد سے نذر نہیں مانی چاہیے، دوسری بات یہ معلوم ہو رہی ہے کہ طاعت کی نذر ماننا اس طاعت کو معلق کرنا ہے کہ اگر یہ کام ہمارا ہو جائے گا تو ہم اتنا مال صدقہ کریں گے، یہ طریق بخیلوں کا ہے۔ انفاق مال لوجہ اللہ کو نذر کے ذریعہ سے معلق نہیں کرنا چاہیے بلکہ اس نیکی کو بدن نذر کے کر گزرنا چاہیے، لیکن بخیل کی طبیعت اس کیلئے آمادہ نہیں ہوتی وہ بدون تعلیق بالنذر کے خرچ نہیں کرتا، اور نذر طاعت کا یہ پہلو قابل مدح نہیں بلکہ مذموم ہے، بذل میں لکھا ہے کہ لوگوں کی عادت ہے کہ جلب منافع اور دفع مضار کیلئے نذر میں مانتے ہیں اور یہ فعل ہے بخلاء کا، اسی لئے اس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے، لیکن اگر کوئی شخص اخلاص کے ساتھ کسی قربت و عبادت کی نذر مانے جس طرح حضرت عمرؓ نے مسجد حرام میں ایک رات کے اعتکاف کی نذر مانی تھی وہ ممنوع نہیں ہے اھ^۱۔ والحدیث أخرجه البخاری

ومسلم والنسائي وابن ماجه، قاله النذري.

۳۲۸۸- حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: قُرِئَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ، وَأَنَا شَاهِدٌ، أَخْبَرَهُ ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ الْقَدَرُ بِشَيْءٍ لَمْ أَكُنْ قَدَرْتُ لَهُ، وَلَكِنْ يُلْقِيهِ النَّذْرُ الْقَدَرُ قَدَرْتُهُ، يُسْتَعْرَجُ مِنْهُ بِحِيلٍ يُؤْتِي عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُؤْتِي مِنْ قَبْلُ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ) ابن آدم کی نذر اسے وہ چیز نہیں دلا سکتی جسے میں نے پہلے سے مقدر نہ کیا ہو، البتہ اس نذر کے ذریعے بحیل آدمی سے کچھ نکالا جاتا ہے، وہ نذر مان کر وہ کچھ دے دیتا ہے جو بچے بخل کی حالت میں کبھی نہیں دیتا۔

صحیح البخاری - القدیر (۶۲۳۵) صحیح البخاری - الإيمان والنذور (۶۳۱۶) صحیح مسلم - النذر (۱۶۴۰) جامع الترمذی - النذور والإيمان (۱۵۳۸) سنن النسائي - الإيمان والنذور (۳۸۰۵) سنن أبي داود - الإيمان والنذور (۳۲۸۸) سنن ابن ماجه - الكفارات (۲۱۲۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۲/۲)

۲۲- بَابُ النَّذْرِ فِي الْمُعْصِيَةِ

باب گناہ کی نذر ماننے کے متعلق

۳۲۸۹- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَعْلَمِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يُعْصِهْ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو یہ نذر مانے کہ اللہ کی اطاعت کرے گا تو اسے چاہیے کہ اسکی اطاعت کرے اور جو اللہ کی نافرمانی کی نذر مانے تو اسکی نافرمانی نہ کرے۔

صحیح البخاری - الإيمان والنذور (۶۳۱۸) جامع الترمذی - النذور والإيمان (۱۵۲۴) سنن النسائي - الإيمان والنذور (۳۸۰۶) سنن أبي داود - الإيمان والنذور (۳۲۸۹) سنن ابن ماجه - الكفارات (۲۱۲۵) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۳۶/۶) موطأ مالك - النذور والإيمان (۱۰۳۱) سنن الدارمي - النذور والإيمان (۲۳۳۸)

شرح الحديث: نذر معصیت منعقد ہوتی ہے یا نہیں؟ مذاہب ائمہ: اس حدیث میں نذر طاعت کے پورا کرنے کا

حکم دیا گیا ہے اور نذر معصیت سے منع کیا گیا ہے، یعنی اسکے پورا کرنے سے، اس پر اجماع ہے کہ نذر معصیت کا ایفاء جائز نہیں لیکن اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ نذر معصیت منعقد بھی ہوتی ہے یا نہیں، اور ایسے ہی وجوب کفارہ میں ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ نذر معصیت کا ایفاء بالاجماع جائز نہیں اور ناذر پر کفارہ یحییٰ واجب ہوتا ہے، سفیان ثوریؒ اور ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے نزدیک، اور امام احمدؒ سے اس قسم کی روایت مروی ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اور یہی

مذہب ہے امام مالک اور شافعی کا (تراجم بخاری) امام خطابی نے بھی امام مالک اور شافعی کا مذہب عدم وجوب کفارہ لکھا ہے، اور حافظ ابن قیم نے تہذیب السنن میں امام احمد کا مسلک مثل حنفیہ کے لکھا ہے ان کے لفظ یہ ہیں، قال المرجعون للكفار ذی نذر المعصية (وهم: أحمد وإسحاق والثوري وأبو حنيفة وأصحابه): هذه الآثار قد تعددت طرقها ورواؤها ثقات، إلى آخر ما ذكر^①، خود حافظ ابن قیم نے اس مسئلہ پر تفصیل کے ساتھ کلام کرتے ہوئے وجوب کفارہ کو ترجیح دی ہے روایت دورایت، ان عبارات سے معلوم ہوتا ہے بلکہ بعض نے تصریح بھی کی ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل سے اس میں دونوں روایتیں ہیں۔ والحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

۲۳۔ باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية

۵۵ باب اگر گناہ کے کام کی نذر مان لی تو اس کے توڑنے پر کفارہ کا بیان (۵۵)

یہ ترجمہ الباب حنفیہ کے مسلک کی ترجمانی کر رہا ہے، اور اسی طرح وہ حدیث جو اس باب میں مصنف لائے ہیں، لیکن مصنف نے اس حدیث پر بعض دیگر محدثین کی طرح سخت کلام کیا ہے کمالات۔

۳۲۹۰۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَذَرُونِي مَعْصِيَةً وَكُفَّارَةٌ مِمَّنْ»
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گناہ کی نذر کا پورا کرنا صحیح نہیں ہوتا اور اس کا کفارہ قسم والا کفارہ ہے۔

۳۲۹۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، بِمَعْنَاهُ وَإِسْنَادِهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ شَبُوبَةَ، يَقُولُ: «قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ، يَعْني فِي هَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَ أَبُو سَلَمَةَ، قَدْ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الزُّهْرِيَّ، لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ» وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ: «وَبَصُلِّيَ ذَلِكَ مَا حَدَّثَنَا أَيُّوبُ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ، يَقُولُ: "أَفْسَدُوا عَلَيْنَا هَذَا الْحَدِيثَ، قِيلَ لَهُ وَصَحَّ إِسْنَادُهُ عِنْدَكَ وَهَلْ رَوَاهُ غَيْرُ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ أَيُّوبُ: كَانَ أَمْثَلُ مِنْهُ يَعْنِي أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنُ بِلَالٍ، وَقَدْ رَوَاهُ أَيُّوبُ".

ترجمہ: امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے احمد بن شہوبیہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ ابن مبارک نے ابو سلمہ کی حدیث کے متعلق کلام فرمایا ہے اور ابو سلمہ کی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے پس اس سے پتہ چلتا ہے کہ زہری نے اس حدیث کو ابو سلمہ سے نہیں سنا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ہم لوگوں

کے سامنے خراب کر دیا گیا ان سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کی روایت میں اس کا خراب ہونا صحیح ہے اور کیا اس حدیث کو ابن ابی اویس کے علاوہ بھی کسی نے روایت کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایوب بن سلیمان بن بلال انہی کی طرح اس حدیث کو روایت کرتے ہیں (ابن ابی اویس سے) ایوب راوی ابو ادریس سے زیادہ ثقہ ہیں۔

صحیح البخاری - الإيمان والنذور (۶۳۱۸) جامع الترمذی - النذور والإيمان (۱۵۲۴) سنن النسائي - الإيمان والنذور (۳۸۰۶) سنن أبي داود - الإيمان والنذور (۳۲۹۰) سنن ابن ماجه - الکفارات (۲۱۲۵) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۳۶/۶) موطأ مالك - النذور والإيمان (۱۰۳۱) سنن الدارمی - النذور والإيمان (۲۳۳۸)

شرح الحدیث: یہ حدیث ترجمۃ الباب اور حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہے آگے مصنف اس پر کلام اور نقد فرما رہے ہیں۔

قال ابو داود کی تشریح و تنقیح: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ، يَقُولُ: «قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ، يَعْني فِي هَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَ أَبُو سَلَمَةَ، قَدْ دَلَّكَ عَلَى أَنَّ الزُّهْرِيَّ، لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ»: اس عبارت کا مطلب سمجھنے کیلئے اس حدیث کی دوسری سند جو آگے آرہی ہے اس کو دیکھئے، چنانچہ اس میں اس طرح ہے: عن ابن شهاب عن سليمان بن ارمق عن ابن ابي كثير اخبره عن ابي سلمة، اس سند میں زہری اور ابو سلمہ کے درمیان دو واسطے مذکور ہیں سلیمان بن ارمق اور یحییٰ ابن ابی کثیر، جب کہ اس پہلی سند میں ان دونوں واسطوں میں سے ایک بھی واسطہ مذکور نہیں، بلکہ براہ راست زہری ابو سلمہ سے روایت کر رہے ہیں، اب اس کے بعد مصنف کے کلام کا مطلب سمجھئے، مصنف فرما رہے ہیں میں نے اپنے استاد احمد ابن شہابیہ سے سنا کہ حضرت عبد اللہ بن المبارکؒ نے اس حدیث ابو سلمہ پر کلام کیا ہے (آگے کچھ نہیں ہے کہ کیا کلام فرمایا ہے) لیکن مصنف فرما رہے ہیں کہ ابن المبارکؒ کا حدیث پر نقد اور کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ زہری نے اس حدیث کو ابو سلمہ سے براہ راست نہیں سنا، یہ بات مصنف نے کیسے سمجھی کہ انہوں نے کلام اس بناء پر کیا ہے، غالباً مصنف نے یہ اس لئے سمجھا کہ اس حدیث کی سند میں کوئی راوی ایسا نہیں جو غیر ثقہ ہو، لہذا یہ کلام کسی اندر کے راوی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ انقطاع سند کی وجہ سے ہو سکتا ہے اسی لئے اسکے بعد والی حدیث میں مصنف ایسے طریق کو لائے ہیں جس میں زہری اور ابو سلمہ کے درمیان دو واسطے موجود ہیں، فثبت منه انقطاع هذا السند ووجه الكلام عليه، مصنف اسی پر بس نہیں کرتے ہیں بلکہ آگے امام احمدؒ کا نقد بھی جو اس حدیث پر ہے اس کو ذکر فرما رہے ہیں: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ، يَقُولُ: «أَفْسَدُوا عَلَيْنَا هَذَا الْحَدِيثَ، قِيلَ لَهُ وَصَحَّ إِفْسَادُهُ عِنْدَكَ وَهَلْ يَرَوَاهُ غَيْرُ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ. قَالَ أَيُّوبُ: كَانَ أَمْتَلُ مِنْهُ يَعْني أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، وَقَدْ رَوَاهُ أَيُّوبُ»، مصنف فرما رہے ہیں کہ میں نے اپنے استاد احمد بن حنبلؒ سے سنا وہ فرماتے تھے بعض لوگوں نے اس حدیث کو ہم پر فاسد اور خراب کر دیا، یعنی اسکی سند میں گڑبڑ کر کے، کسی نے ان سے پوچھا کیا آپ کے نزدیک اس حدیث کا یعنی اسکی سند کا گڑبڑ، ہونا محقق ہے؟ دراصل سائل سمجھ گیا تھا کہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ اس حدیث کی سند کا فساد جو ثابت فرما رہے ہیں وہ اس سند اور طریق

کے پیش نظر ہے جو آگے کتاب میں آرہی ہے جس کا راوی ابو بکر بن اویس ہے (جس نے اس حدیث کی سند میں زہری اور ابو سلمہ کے درمیان دو واسطے ذکر کئے ہیں) تو سائل امام احمدؒ سے یہ سوال کر رہا ہے کہ جس حدیث کی بنا پر آپ اس حدیث کی سند کا فساد ثابت کر رہے ہیں جس کا راوی ابن ابی اویس ہے تو کیا ابن ابی اویس کا کوئی متابع بھی اس میں ہے یا نہیں؟ تاکہ ہم اس دوسری سند کو جو آنے والی ہے جس میں دو واسطے موجود ہیں اس کو راجح قرار دے سکیں، اس لئے کہ جس حدیث کی سند کو وہ فاسد کہہ رہے ہیں اس کا راوی تو زہری سے یونس ہے جو کہ ثقہ اور قوی ہے اور وہ دوسری سند جس کے پیش نظر وہ اس سند کو منقطع قرار دے رہے ہیں اس کا راوی ابن ابی اویس ہے جو مکلم فیہ ہے، تو تا وقت یہ کہ اس کا کوئی متابع نہ مل جائے اس کو راجح کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، تو اس اصولی سوال کا جواب امام صاحب نے ایسا دیا جو عجیب سا ہے، اور وہ یہ کہ وہ بجائے متابع پیش کرنے کے یہ فرما رہے ہیں کہ ابن ابی اویس کا جو شاگرد ہے یعنی ایوب وہ ابن ابی اویس سے زیادہ ثقہ ہے تو گویا ثقاہت شاگرد کو قائم مقام متابع کے قرار دے رہے ہیں، یعنی امام صاحب کے ذہن میں ابن ابی اویس کا کوئی متابع تو تھا نہیں جو اس کو بیان کرتے بلکہ یہ فرمایا کہ ایوب جو ابن ابی اویس سے روایت کر رہے ہیں وہ بہت ثقہ ہیں، مگر یہ بات بس لسی ہی ہے، چنانچہ حضرت حمزہؒ فرماتے ہیں: و انت عبید بن جواب الإمام غیر صحیح علی قاعدة المحدثین فان رواية أيوب بن سليمان لا يرفع ضعف أبي بكر بن أبي أويس فانه تلمیذ فلا يقاوم حديث يونس عن الزهري فلا يثبت احتمال التذليس، حضرت یہ فرما رہے ہیں کہ شاگرد کی ثقاہت و قوت استاذ کے ضعف کو دور نہیں کر سکتی، جب یہ بات ہے تو پھر ابو بکر بن ابی اویس کی حدیث، حدیث یونس عن الزہری کی مقاومت نہیں کر سکتی، لہذا حدیث یونس عن الزہری کا مدلس یا منقطع ہونا ثابت نہ ہوا جو یہ حضرات ثابت کرنا چاہ رہے ہیں، پھر آگے حضرت فرما رہے ہیں: علی أن النسائي يروي حديث يونس بسند هارون بن موسى المدني قال ثنا أبو ضمرة عن يونس عن ابن شهاب قال ثنا أبو سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها، دیکھئے اس سند میں ابن شہاب ابو سلمہ سے سماع کی تصریح کر رہے ہیں، لہذا اس حدیث کا نہ انقطاع ثابت ہوا نہ تدلیس، الی آخر ما ذکر فی البذل۔

۳۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ أَبِي عَتِيقٍ، وَمُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَرْقَمَ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْنُو مِنِّي مَعْصِيَةً، وَكَفَّارَةٌ كَفَّارَةٌ يَمِينٌ». قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرْزُوقِيُّ: إِنَّمَا الْحَدِيثُ حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ النَّبَّاحِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ أَرْقَمَ وَهَمَّ بِهِ وَحَمَلَهُ عَنْهُ الزُّهْرِيُّ، وَأَمْسَلَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: مَوْسَى بَقِيَّةٌ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ،

بِإِسْنَادٍ عَلَى بْنِ الْبَيَّارِ، وَفَلَهُ.

سریحہ ابو سلمہ، حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گناہ کی نذر نہیں ہوتی (یعنی اس کو پورا نہیں کرنا چاہیے) اور اس کا کفارہ وہی قسم کا کفارہ ہے۔ احمد بن محمد مروزی فرماتے ہیں کہ حدیث کی سند دراصل یہ ہے: عَلِيُّ بْنُ الْبَيَّارِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ۔ احمد مروزی کا مطلب یہ ہے کہ سلیمان بن ارقم کو اس میں وہم ہو گیا اور چونکہ اسکو زہری نے سلیمان بن ارقم سے روایت کیا زہری نے یہ حدیث مرسلہ عن ابی سلمۃ، عن عائشۃ نقل کر دی (یعنی زہری نے تدلیس کی کہ راوی سچ سے حذف کر دیا)۔

خروج صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۳۱۸) جامع الترمذی - النذور والايمان (۱۵۲۴) (۱۵۲۶) سنن النسائي - الايمان والنذور (۳۸۰۶) سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۹۲) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۲۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۶/۶) موطأ مالک - النذور والايمان (۱۰۳۱) سنن الداہمی - النذور والايمان (۲۳۳۸)

شرح احادیث باب کی پہلی حدیث یعنی حدیث عائشہؓ کا یہ طریق ثانی ہے جس میں ابن شہاب اور ابو سلمہ کے درمیان دو واسطے موجود ہیں جو پہلی سند میں نہیں تھے، اور اسی بنا پر امام ابو داؤدؒ نے اس سند پر عبد اللہ بن المبارک اور امام احمد بن حنبل کا نقد نقل فرمایا تھا، لیکن اب آگے یہاں مصنف اس طریق ثانی پر بھی اپنے استاذ احمد بن محمد مروزی کا نقد فرما رہے ہیں، جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس حدیث عائشہؓ کا یہ طریق ثانی بھی غلط ہے چنانچہ فرماتے ہیں: قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرْزِيُّ إِنَّمَا الْحَدِيثُ حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ الْبَيَّارِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَرْسَلَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ. اَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ أَرْقَمٍ رَوَاهُ فِيهِ وَحَمَلَهُ عَنْهُ الزُّهْرِيُّ، وَأَرْسَلَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ.

احمد بن محمد مروزی فرما رہے ہیں کہ اوپر والا طریق یعنی سلیمان بن ارقم عن یحییٰ بن ابی کثیر بالکل غلط ہے، صحیح طریق یحییٰ بن ابی کثیر کے دوسرے شاگرد یعنی علی المبارک کا ہے، اور علی بن المبارک نے حدیث اس طرح روایت کی ہے عن یحییٰ بن ابی کثیر عن محمد بن الزبیر عن ابیہ عن عمران بن حصین، دراصل یہ سلیمان بن ارقم راوی مجمع علی ضعفہ ہے اس نے سند کو یحییٰ بن ابی کثیر سے غلط طریقہ سے بیان کیا، یحییٰ بن ابی کثیر کے استاد اس سند میں ابو سلمہ نہیں ہیں جیسا کہ سلیمان بن ارقم نے بیان کیا بلکہ محمد بن الزبیر ہیں اور پھر ان سے آگے سند اس طرح ہے: عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، گویا یہ حدیث مسانید عائشہؓ سے ہے ہی نہیں بلکہ عمران بن حصین کے مسانید سے ہے اور یہ ساری گڑبڑ سلیمان بن ارقم کی طرف سے ہے، اور پھر مزید برآں یہ گڑبڑ پائی گئی کہ چونکہ اس حدیث کو امام زہری نے سلیمان بن ارقم سے لیا تھا تو انہوں نے بجائے بعینہ نقل کرنے کے مرسلہ عن ابی سلمہ روایت کر دیا سچ کے دوراوی تدلیساً حذف کر دیئے، (زہری کا شمار ہے بھی مدلسین میں) خلاصہ یہ نکلا کہ اس حدیث عائشہؓ کی سند میں دو شخصوں نے گڑبڑ کی، اول سلیمان بن ارقم نے کہ انہوں نے سند کچھ کی کچھ بیان کی اصل حدیث مسانید عمران بن حصین

میں سے تھی سلیمان نے اسکو بچائے ان کے عائشہ کی طرف منسوب کیا، دوسرا تصرف اس حدیث کی سند میں سلیمان کے شاگرد ابن شہاب زہری نے کیا کہ درمیان سے دو راوی بدلیسا حذف کر دیئے، امام ابوداؤد جو کچھ فرمانا چاہ رہے ہیں اس کی تشریح وہ ہے جو ہم نے اوپر لکھی، اب اس سب کا حاصل یہ ہوا کہ باب کے شروع میں مصنف نے جو حدیث عائشہ پہلے ایک طریق سے اس کے بعد دوسرے طریق سے ذکر کی یہ حدیث دونوں ہی طریق کے اعتبار سے وہم ہے اور صحیح اس طرح ہے جس کو احمد بن محمد مروزی کہہ رہے ہیں یعنی: عَلِيُّ بْنُ الْبَارِقِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَا تَدْرَأُ فِي مَعْصِيَةٍ، وَتُكَفِّرُ عَنْهُ كُفَّارَةً تَمِينٍ»۔

میں ابوداؤد کے سبق میں کہا کرتا ہوں کہ یہ "قال ابوداؤد" تمام کتاب میں جملہ اقوال ابوداؤد میں سب سے زیادہ مشکل اور دقیق ہے اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے اوپر اس کی پوری وضاحت لکھ دی ہے اب سمجھنے والوں کے لئے اس میں کوئی دشواری نہ ہوگی اور ہم نے اس کی جو تشریح کی ہے وہ تقریباً سب ہی بذل الجہود سے ماخوذ ہے۔

حدیث عائشہ پر محدثین کا نقد اور حنفیہ کی طرف سے اس کا رد: اس کے بعد آپ سمجھئے کہ یہ حدیث عائشہ جس پر کلام چل رہا ہے نذر معصیت میں حنفیہ کے منک کی دلیل ہے، یعنی یہ کہ نذر معصیت منعقد ہو جاتی ہے اور پھر اس میں کفارہ یحییٰ واجب ہوتا ہے، جب کہ جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ نذر معصیت منعقد نہیں ہوتی اور نہ اس میں کفارہ واجب ہوتا ہے، اب یہ حضرات محدثین اس حدیث عائشہ پر کلام کر رہے ہیں، امام ابوداؤد اور امام احمد وغیرہ کا نقد تو ابھی اوپر مذکور ہو چکا ہے، امام خطابی یہ کہہ رہے ہیں کہ اگر یہ حدیث عائشہ صحیح ہو جائے: لَكَانَ الْقَوْلُ بِهِ وَاجِبًا وَالصَّيْدُ إِلَيْهِ لَازِمًا، اور پھر آگے فرماتے ہیں لیکن یہ حدیث ثابت نہیں ہے کیونکہ محدثین کا یہ دعویٰ ہے: أَنَّهُ حَدِيثٌ مَقْلُوبٌ، اور اس کے بعد پھر وہ جو امام ابوداؤد نے جو کچھ کلام کیا ہے خطابی نے اس سب کو بیان کیا ہے اور پھر اخیر میں یہ کہا کہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث اس طرح مروی ہے جس طرح احمد بن محمد مروزی کہہ رہے ہیں اور جس طرح وہ کہہ رہے ہیں اس کی سند میں محمد بن الزبیر اور ان کے باپ راوی ہیں اور یہ دونوں مجہول ہیں پس یہ حدیث من طریق الزہری تو مقلوب ہے اور اس دوسرے طریق میں رطل مجہول ہے لہذا یہ حدیث ساقط الاحتجاج ہوئی، واللہ تعالیٰ اعلم^①، اس سب کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے جس کو حضرت سہانپوری نے بذل میں حاشیۃ السندی علی النسائی سے نقل فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث صرف حضرت عائشہ ہی سے مروی نہیں ہے بلکہ عقبہ بن عامر اور عمران بن حصین سے بھی مروی ہے، اور حدیث عائشہ کی بعض اسانید میں عن الزہری عن ابی سلمہ ہے اور بعض طرق میں عن الزہری قال حدثنا ابو سلمہ ہے جو صریح ہے زہری کے سماع میں ابو سلمہ سے (لہذا تالیس کا احتمال بیان کرنا صحیح نہیں) اور اس کے بعض طرق میں ہے: عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَرْقَمَةَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا

سلمۃ و هذا الاختلاف يمكن دفعه بإثبات سماع الزهري مؤثرة عن سليمان عن يحيى عن أبي سلمة ومرة عن أبي سلمة نفسه وعند ذلك لا قطع بضغفه سيما حديث عقبة وعمروان يؤيد الثبوت والله تعالى أعلم^①، یعنی زہری کی حدیث میں جو اضطراب و اختلاف ہے اسکے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے یہ حدیث زہری کو دونوں طرح پہنچی ہو یا وہ راستہ ابو سلمہ سے بھی اور بواسطہ سلیمان بن یحییٰ بن ابی کثیر، اور اسمیں کوئی اشکال کی بات نہیں خصوصاً جب کہ عقبہ بن عامر اور عمران بن حصین کی حدیث سے بھی کفارہ کا ثبوت ہو رہا ہے۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخرجه الترمذی وابن ماجه، قالہ المنذری۔

۳۲۹۳

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زُحَيْرٍ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَالِكٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْبِتْ لَهُ نَذَرْتُ أَنْ تَكُفَّ خَافِيَةً غَيْرَ مُتَحَمِّلَةٍ، فَقَالَ: «مُرُوها فإني تَحْتَمِلُهَا، وَلَتَكُفَّ، وَلَتُكْفَمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ».

ترجمہ

عقبہ بن عامر نے عبد اللہ بن مالک کو یہ بتایا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اپنی بہن کی مانی ہوئی نذر کے بارے میں دریافت کیا کہ وہ ننگے پاؤں اور ننگے سر حج کرے گی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ وہ سر ڈھانپے اور سواری کرے اور تین دن کے روزے (قسم کے کفارہ کے لئے) رکھے۔

۳۲۹۴

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زُحَيْرٍ، مَوْلَى لِبْنِي ضَمْرَةَ وَكَانَ أَهْمًا تَحْمِلُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الزُّعْنَبِيُّ، أَخْبَرَهُ بِإِسْنَادٍ يَحْيَى وَمَعْنَاهُ.

ترجمہ

ابن جریج کہتے ہیں یحییٰ بن سعید نے مجھے یہ حدیث لکھ کر دی کہ عبید اللہ بن زحر جو بنی ضمرہ کے آزاد کردہ غلام ہیں اور وہ کیا ہی شاندار شخصیت کے مالک تھے، نے مجھے حدیث سنائی کہ ابو سعید زعینی نے مجھے حدیث نقل کی۔ اس کے بعد یحییٰ بن سعید قطان کی حدیث کی سند اور اس حدیث کے ہم معنی حدیث نقل کی۔

تفصیل

صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۷) صحیح مسلم - النذر (۱۶۴۴) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۴۴) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۸۱۴) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۲۹۳) سنن ابن ماجه - الکفارات (۲۱۳۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۴۳/۴) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۳۴)

شرح الحدیث

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ میری ایک بہن ہے جس نے یہ نذر مانی ہے کہ وہ حج کرے گی پیدل ننگے پاؤں اور بغیر سر ڈھانکے، آپ ﷺ نے فرمایا اسکو چاہیے کہ سر ڈھانپے اور سواری ہو کر حج کرے اور اسکو چاہئے کہ تین روزے رکھے۔

روایات الباب کا تجزیہ: جانتا چاہیے کہ مصنف نے اخت عقبہ کی نذر کے قصہ کو دو طرح ذکر کیا ہے، ایک بروایت عقبہ اور دوسرے بروایت عکرمہ عن ابن عباس مسنداً اور ایک طریق میں ہے عن عکرمہ مرسلہ پھر روایت عقبہ بن عامر کے الفاظ تو یہ ہیں: **مُرُوْهَا فَلْتَعْتَمِرْ، وَلْتَرْكَبْ، وَلْتَضُمَّ ثَلَاثَةَ أَثَامٍ** اور ایک روایت (۳۲۹۹) میں ہے: **لَتَمُشَّ وَلْتَرْكَبْ** اس میں صوم وغیرہ کا ذکر نہیں، اور ابن عباس کی ایک روایت (۳۲۹۶) میں یہ ہے: **فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِي هَذَيْنَا** اور ایک روایت (۳۲۹۵) میں انکی اس طرح ہے: **فَلْتَخُجَّ بِهَا كِبَةً، وَلْتَكْفُرْ عَنْ يَمِينِنَا** نیز ابن عباس کی روایت میں صرف مٹی کا ذکر ہے عدم احتکار کا نہیں۔

اسکے بعد مصنف نے حضرت انس کی حدیث (رقم ۳۳۰۱) ذکر کی جس کا تعلق اخت عقبہ سے نہیں ہے بلکہ اس میں ہے: **رَأَى رَجُلًا يَهَادِي بَيْنَ آيَتَيْهِ، أَوْ اس میں یہ ہے: إِنَّ اللَّهَ لَيُعَذِّبُ هَذَا نَفْسَهُ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ حَافِظًا** فرماتے ہیں کہ حدیث انس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اسکو رکوب کا حکم فرمایا جزاء اور اخت عقبہ کے بارے میں یہ ہے کہ اس کو آپ ﷺ نے حکم فرمایا: **أَنْ تَمْشِيَ وَأَنْ تَرْكَبَ** اس لئے کہ حدیث انس کے اندر نذر ماننے والا کان شیخا ظاہر العجز، اور اخت عقبہ کا حال یہ نہیں تھا اس لئے آپ ﷺ نے اس کو یہ فرمایا کہ جب تک پیدل چل سکے پیدل چلے اور جب عاجز ہو جائے تو سوار ہو جائے اہ ۱۔

الكلام على الحديث من حيث الفقه: اس کے بعد جانتا چاہیے کہ جو شخص حج یا شیا کی نذر مانے تو اس پر اس کا ایفاء واجب ہے ورنہ اس پر جزاء واجب ہوگی، پس اگر اس نے اپنی نذر کا ایفاء کر دیا تو فیہا اور اگر نہیں کیا تو امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اس پر کفارہ یحین واجب ہوگا لہذا **وَلْتَضُمَّ ثَلَاثَةَ أَثَامٍ** والی آیت حنابلہ کے موافق ہوگی اور امام شافعی و مالک کے نزدیک اس پر ہدی واجب ہوگی، اور حنفیہ کے نزدیک ہدی اس صورت میں واجب ہوگی اذا كان الرکوب فی اکثر المسافة اور اگر ایسا نہیں تو اس پر قیمت شاة واجب ہوگی بقدر رکوب کے، ائمہ ثلاث کا استدلال ابن عباس کی روایت سے ہوا جس میں ہے: **أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِي هَذَيْنَا** اب یہ کہ جس روایت میں **وَلْتَضُمَّ ثَلَاثَةَ أَثَامٍ** ہے وہ ائمہ ثلاث کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے یہ روایت بالمعنی ہو اس لئے کہ ابن عباس کی روایت کے ایک طریق میں اس طرح ہے: **فَلْتَخُجَّ بِهَا كِبَةً، وَلْتَكْفُرْ عَنْ يَمِينِنَا** تو اسی کو راوی نے **وَلْتَضُمَّ ثَلَاثَةَ أَثَامٍ** سے تعبیر کر دیا، حالانکہ کفارہ یحین سے مراد یہاں کفارۃ الجنایۃ تھا جیسا کہ ابن عباس ہی کی روایت کے دوسرے طریق میں **أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِي هَذَيْنَا** وارد ہے، چنانچہ ملا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں: **والظاهر أن المراد بالتكفير كفارة الجنایة وهي الهدی، أو ما يقوم مقامه من الصوم** ۲، یہ سب کچھ تو وہ ہے جو ہم نے حافظ وغیرہ شرح کے

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۵۸۸

② مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۶ ص ۵۵۵

کلام سے سمجھا اور ہمارے حضرت سہل بن زری نے "بذل الجہود" میں اس مقام کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ اخت عقبہ کی نذر میں دو چیزیں پائی گئیں ایک حج ماشاء کی نذر دوسرے عدم اٹھار کی نذر ان دو میں ایک نذر نذر طاعت ہے، اور دوسری نذر معصیت، نذر طاعت کا پورا کرنا واجب ہے یعنی حج ماشاء اور پورا نہ کرنے کی صورت میں ہدی یعنی دم جنایت واجب ہوگی جیسا کہ ایک روایت میں ہدی کا ذکر ہے، اور دوسری نذر جو نذر معصیت ہے اس کا ایفاء چونکہ ناجائز ہے اور حائث ہونا واجب، اور پھر اس صورت میں کفارہ یمن واجب ہوگا جیسا کہ یہاں ایک روایت میں ہے: وَلَتُطْفَرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، مصنف اس حدیث کو جس ترجمۃ الباب کے تحت لائے ہیں اس سے حضرت کی رائے کی تائید ہوتی ہے۔

حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ کی تفصیل مذکور ہے جو نیچے حاشیہ میں درج کی جاتی ہے۔ والحدیث والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه قاله المتذنبی۔ وحديث انس رضي الله تعالى عنه أخرجه البخاري ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المتذنبی.

۳۲۹۵ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، عَنْ كُثَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ بِعَيْنِي أَنْ تَجْعَلَ مَاشِيَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أُخْتِكَ شَيْئًا، فَلْتُخْجَرْ أَمِيَّةً، وَلْتُكْفِرَ عَنْ يَمِينِهَا».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بہن نے نذر مانی ہے کہ وہ پیدل حج کرے گی تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری بہن کی مشقت جھیلنے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا تو اسے سواری پر حج کرنا چاہیے اور قسم کا کفارہ دے دینا چاہیے۔

سنن أبي داود - الامان والندوة (۳۲۹۵) سنن الدارمي - الندوة والامان (۲۳۳۵)

۳۲۹۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أُخْتَهُ عَقْبَةَ بِنْتَ عَامِرٍ، نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ، إِلَى الْبَيْتِ "قَامَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ تَرْكَبَ وَتَهْدِيَ هَدْيًا".

۱ بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۴ ص ۲۵۷

۲ حاصل یہ کہ ہدی کا حکم رکوب کی وجہ ہے اور صوم ثلاثہ ایام کا تعلق اخت سے ہے دونوں روایتوں کو جمع کیا جائے گا۔

۳ فقہ: من نذر المشي ثم ركب فعند أحمد القادر على المشي أساء دون العاجز وعليه كفارة يمين بكل حال والرواية الاخرى عليه دم وهو قول الشافعي في الحالين القدرة والعجز والدم الشاة على الأصح. وقول آخر انه بدعة. وعند مالك يجب قضاء ما ركب في سنة اخرى فيعشى ما ركب ويركب ما مشى اذا كان المشي كثيرا ويحتمل في الناسك وهو من خروج مكة الى رجوع منى. ومع ذلك يجب الهدى أيضا وهذا اذا كان قريب البلدة كالمدني أو متوسطها كالصوري. وان كان بعيد البلدة كالأندلس فبقى عليه الهدى فقط وكذا اذا كان الركب قليلا في غير الناسك وعندنا الحنفية. اذا ركب في أكثر الطرق بعذر أو بلا عنه فعليه دم شاة. وفي الأقل أو السواء تقدم ذلك من قيمة الشاة (أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۴ ص ۱۲۴).

ترجمہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی کہ وہ بیت اللہ پیدل چل کر جائے گی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ سوار ہو کر بیت اللہ جائیں اور نذر کے کفارے میں ایک جانور ذبح کریں۔

سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۹۶) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۳۵)

۳۲۹۷ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ أُخْتَ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، نَذَرَتْ أَنْ تَخْجُ مَا شِئَتْ، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَعَنِي عَنْ نَذْرِهَا مَرْهَا فَلَنَزَكِبَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، ثَعْلَوِيُّ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَعْلَوِيٌّ.

ترجمہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو جب اس بات کی خبر پہنچی کہ حضرت عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی ہے کہ وہ پیدل حج کرے گی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اس (عورت) کی نذر سے بے نیاز ہے اس سے کہہ دو کہ وہ سواری کرے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو سعید بن ابی عروبہ نے اسی کے مثل روایت کیا ہے اور خالد نے حضرت عکرمہ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

۳۲۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا ابْنُ عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ أُخْتَ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ مَعْنَى هِشَامٍ وَلَمْ يَذْكُرِ الْهَدْيَ وَقَالَ: فِيهِ «مَرْأَتُكَ فَلَنَزَكِبَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ خَالِدٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ مَعْنَى هِشَامٍ.

ترجمہ عکرمہ کہتے ہیں کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی اس کے بعد انہوں نے ہشام کی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی، لیکن انہوں نے ہدی کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس حدیث میں انہوں نے فرمایا کہ اپنی بہن سے کہو کہ وہ سوار ہو جائیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: سعید بن ابی عروبہ نے اس حدیث کو اسی طرح نقل کیا ہے اور عکرمہ کے شاگرد خالد نے ہشام کی حدیث کے ہم معنی نقل کیا۔

سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۲۹۷) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۳۵)

۳۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْيُؤُبَ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ، حَدَّثَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: نَذَرْتُ أُخْتِي أَنْ تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَسْتَفِي لَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْتَفَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَتَمْشِيَ وَلَتَزَكِبَ».

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میری بہن نے نذر مانی کہ وہ بیت اللہ پیدل چل کر جائے گی۔ چنانچہ اس نے مجھ سے کہا کہ میں اس کے لئے نبی کریم ﷺ سے مسئلہ معلوم کروں، لہذا میں نے آپ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ پیدل بھی چلے اور سواری بھی کرے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۷) صحیح مسلم - النذور (۱۶۴۴) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۴۴) سنن

النسائي - الإيمان والنذور (٣٨١/٤) سنن أبي داود - الإيمان والنذور (٣٢٩/٩) سنن ابن ماجه - الكفارات (٢١٣/٤) مسند احمد - مسند الشاميين (١٤٣/٤) سنن الدارمي - النذور والإيمان (٢٣٣/٤)

٣٣٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: يَنْتَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُطْبٍ، إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ فِي الشَّمْسِ فَسَأَلَ عَنْهُ؟ قَالُوا: هَذَا أَبُو إِسْرَائِيلَ نَذَرُ أَنْ يَقُومَ، وَلَا يَقْعُدَ، وَلَا يَسْتَظِلَّ، وَلَا يَتَكَلَّمَ، وَيُصُومُ، قَالَ: «مُرُّوهُ فَلْيَتَكَلَّمْ، وَلْيَسْتَظِلَّ، وَلْيَقْعُدْ، وَلْيَتِمَّ صَوْمُهُ».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو ایک شخص دھوپ میں کھڑا ہوا تھا (خاموشی کے ساتھ) تو حضور ﷺ نے اس کے بارے میں دریافت فرمایا تو صحابہ کرامؓ بتایا کہ وہ ابو اسرائیل ہے اس نے نذر مانی ہے کہ وہ کھڑا رہے گا اور بیٹھے گا نہیں اور نہ سایہ لے گا اور نہ کلام کرے گا اور وہ روزہ سے رہے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ بات چیت کرنے اور سایہ بھی لے اور بیٹھے بھی اور اپنے روزہ پورا کر لے۔

شرح: صحیح البخاری - الإيمان والنذور (٦٣٢/٦) سنن أبي داود - الإيمان والنذور (٣٣٠/٩) سنن ابن ماجه - الكفارات (٢١٣/٤) یعنی آپ ﷺ جب کہ خطاب فرما رہے تھے اچانک آپ ﷺ کی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جو دھوپ میں کھڑا ہوا تھا، آپ ﷺ نے اس کے بارے میں لوگوں سے سوال کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ یہ شخص ابو اسرائیل ہے اس نے نذر مانی ہے اس بات کی کہ کھڑا رہے گا یعنی دھوپ میں، اور بیٹھے گا نہیں اور یہ کہ کسی سے بات نہیں کریگا، اور یہ کہ روزہ سے رہے گا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ اس کو چاہیے کہ بات کرے اور سایہ میں چلا جائے، اور بیٹھے کھڑا نہ رہے اور اپنے روزہ کو پورا کرے۔

امام خطابی فرماتے ہیں کہ اس شخص کی نذر، نذر طاعت اور نذر محصیت دونوں پر مشتمل تھی، پس آپ ﷺ نے ان انواع نذر میں سے جو نذر طاعت تھی اس کے پورا کرنے کا اور جو نذر غیر طاعت کی تھی اس کے ترک کرنے کا حکم فرمایا، صوم تو نذر طاعت تھی اور قیام فی الشس اور ترک کلام و ترک استظلال یہ نذر غیر طاعت تھی، اس لئے کہ یہ چیزیں مشاق کے قبیلہ سے ہیں بدن کو تھکانے والے اور اذیت پہنچانے والی، ان میں کوئی معنی عبادت اور قربت کے نہیں ہیں، اسی لئے آپ ﷺ نے ان کے ترک کا حکم فرمایا ①۔ والحدیث أخرجه البخاری وابن ماجه، قاله المنذرى۔

٣٣٠١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الطَّوِيلِ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، رَأَى رَجُلًا يَهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَقَالُوا: نَذَرُ أَنْ يَمْشِيَ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ تَعْذِيبِ هَذِهِ النَّفْسِ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا غَمْرُو بْنُ أَبِي غَمْرٍو، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ جو اپنے دو بیٹوں کے بہارے چل رہا تھا تو آپ نے اس کے بارے میں دریافت فرمایا تو بتایا گیا کہ اس نے پیدل چلنے کی نذر مانی ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کے بہنی جان پر ظلم کرنے سے بے نیاز ہے اور اسکو سواری کا حکم دیا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۶) - صحیح البخاری - الأیمان والندور (۶۳۲۳) - صحیح مسلم - النذر (۱۶۴۲) - جامع الترمذی - النذور والأیمان (۱۵۳۷) - سنن النسائي - الأیمان والندور (۳۸۵۲) - سنن أبي داود - الأیمان والندور (۳۳۰۱) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۰۶/۳) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۱۴/۳) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۸۲/۳)

۳۳۰۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَوِيْنٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي [سَلِيْمَانُ] الْأَخْوَلُ، أَنَّ طَاوُسًا أَخْبَرَهُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ بِأَنْسَانٍ يَقُوْدُهُ بِخِزَامَةٍ فِي أَنْفِهِ، فَقَطَعَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِيَدِهِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَقُوْدَهُ بِبِيَدِهِ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ بیت اللہ کے طواف کے دوران ایک آدمی کے پاس سے گزرنے جس کی ناک میں نیکیل ڈلی ہوئی تھی اور اس رسی کے ذریعے اس کو طواف کرایا جا رہا تھا، تو حضور ﷺ نے وہ رسی کاٹ کے اس کے ہاتھ میں دے دی اور اس کو حکم دیا کہ اپنے ہاتھ سے اپنے آپ کو کھینچو۔

تحقیق: صحیح البخاری - الحج (۱۵۴۱) - صحیح البخاری - الأیمان والندور (۶۳۲۴) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۲۰) - سنن النسائي - الأیمان والندور (۳۸۱۰) - سنن أبي داود - الأیمان والندور (۴۳۰۲) - مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۶۴/۱)

۳۳۰۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السُّلَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ، عَنِ ابْنِ طَاهِمَانَ، عَنْ مَطَرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أُخْتَهُ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ، نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ مَاشِيَةً، وَأَنَّهَا لَا تُطِيفُ ذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ لَعَنِي عَنْ مَشْيِي أَخِيكَ، فَلَا تَرْكَبِ وَلْتَهْدِ بَدَنَهُ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی کہ وہ بیت اللہ کا حج پیدل چل کر کریں گے حالانکہ ان میں پیدل سرج کی طاقت نہیں تھی، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پاک کو تمہاری بہن کے پیدل سفر کرنے کی ضرورت نہیں ہے، تمہاری بہن سواری پر سفر کرے اور ایک اونٹ بطور ہدی کے ادا کرے۔

تحقیق: سنن أبي داود - الأیمان والندور (۳۳۰۳) - سنن الدارمي - النذور والأیمان (۲۳۳۵)

۳۳۰۴ - حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ، حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ هَاشِمٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَى الْبَيْتِ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَضَعُ مَشْيِي أَخِيكَ إِلَى الْبَيْتِ شَيْئًا».

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: میری بہن نے نذرمانی ہے کہ بیت اللہ پیدل چل کر جائیں گی، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پاک کو تمہاری بہن کے بیت اللہ کی طرف پیدل چلنے کے فعل سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۷) صحیح مسلم - النذر (۱۶۴۴) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۴۴) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۸۱۴) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۳۰۴) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۲۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۴۳/۴) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۳۴)

۲۴ - بَابُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ

باب بیت المقدس میں نماز پڑھنے کی نذرمانی والے کے بارے میں

۳۳۰۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ قَالَ: أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَجُلًا، قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ اللَّهُ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَكَّةَ، أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ تَمَكُّتَيْنِ، قَالَ: «صَلِّ هَاهُنَا»، ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «صَلِّ هَاهُنَا»، ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «شَأْنُكَ إِذَنْ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يَهْوِي تَحْوُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے نذرمانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو مکہ کی فتح عطا فرمائیں گے تو میں بیت المقدس میں دو رکعت نماز پڑھوں گا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہیں پڑھ لے۔ اس نے پھر اپنی بات دہرائی، آپ ﷺ نے پھر ارشاد فرمایا: یہیں پڑھ لے، اس نے (تیسری مرتبہ) پھر بات دہرائی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تو جانے اور تیرا کام۔

شرح الحدیث عند الحنفیہ نذر کے اندر تعین الزمان والمکان معتبر نہیں، لہذا اگر کوئی شخص کسی خاص مسجد میں نماز کی نذرمانی یا کسی خاص زمانہ میں روزہ کی نذرمانی تو نفس نماز اور نفس روزہ سے نذر پوری ہو جاتی ہے، اور مالکیہ و حنابلہ کا مسلک بھی یہی ہے لیکن ان کے نزدیک مساجد ثلاثہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، ان مساجد کی تعین ان کے نزدیک معتبر ہے اور امام شافعیؒ سے دو روایتیں ہیں، اور حنفیہ میں سے امام زفرؒ کے نزدیک بھی تعین الزمان والمکان والشخص نذر میں معتبر ہے۔

قال: «صَلِّ هَاهُنَا»، ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «صَلِّ هَاهُنَا»: مضمون حدیث یہ ہے: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ میں نے یہ نذرمانی تھی اللہ کیلئے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر مکہ کو فتح کر دیا تو میں بیت المقدس میں دو رکعت ادا کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا یہیں پڑھ لے، اس نے پھر دوبارہ سوال دہرایا آپ

مَنْ لَمْ يَزَلْ يَنْهَى بَعْدَ تَوْبَتِهِ عَنْ تَوْبَتِهِ يَزِيدُ فِي عَمَلِهِ وَيُغْفَرُ لَهُ مَا كَانَ يَسْتَعِذُّ بِهِ مِنْ تَوْبَتِهِ

۳۳۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَدَنِيُّ، الْمُعَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي يُوسُفُ بْنُ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي شَقِيانٍ، أَنَّهُ سَمِعَ حَفْصَ بْنَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَعَمْرُوًا - وَقَالَ عَبَّاسٌ: ابْنُ حَنَّةَ - أَخْبَرَاهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ زَادَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ، لَوْ صَلَّيْتُ هَاهُنَا لَأَجُزَأَ عَنْكَ صَلَاةٌ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، فَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عُمَرَ: وَقَالَ عَمْرُو بْنُ حَنَّةَ: وَقَالَ أَخْبَرَاهُ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

یوسف بن حکم بن ابی سفیان کے دو استاد حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف اور عمر بن (اور استاد عباس فرماتے ہیں کہ یہ دوسرے عمر، عمر ابن حنہ ہیں) عمر بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت نقل کی اور انہوں نے اصحاب نبی ﷺ میں سے چند صحابہ سے اس حدیث کو نقل کیا اس میں یہ اضافہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس نے محمد ﷺ کو حق دیکر بھیجا اگر تم اسی جگہ (مسجد الحرام میں) پڑھ لو تو تمہارے لئے بیت المقدس میں نماز پڑھنے کی نذر پوری ہو جائے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو انصاری نے ابن جریج سے روایت کیا تو کہا کہ جعفر بن عمر اور عمرو بن حنیہ نے کہا اور ان دونوں نے کہا کہ عبد الرحمن بن عوف اور نبی کریم ﷺ کے چند صحابہ سے یہ روایت کی گئی ہے۔

سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۳۰۵) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۳۶۲/۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۳۳۹/۵) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۳۹)

شرح الحدیث: أَنَّهُ سَمِعَ حَفْصَ بْنَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَعَمْرُوًا - وَقَالَ عَبَّاسٌ: ابْنُ حَنَّةَ - أَخْبَرَاهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ: عَمْرُوًا - وَقَالَ عَبَّاسٌ: ابْنُ حَنَّةَ - أَخْبَرَاهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ زَادَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ، لَوْ صَلَّيْتُ هَاهُنَا لَأَجُزَأَ عَنْكَ صَلَاةٌ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، فَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عُمَرَ: وَقَالَ عَمْرُو بْنُ حَنَّةَ: وَقَالَ أَخْبَرَاهُ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال أبو داود: رَوَاهُ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، فَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عُمَرَ: وَقَالَ عَمْرُو بْنُ حَنَّةَ: وَقَالَ أَخْبَرَاهُ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. یہ انصاری ابن جریج کے شاگرد روح کے عدیل (مقابل) ہیں جو اوپر سند میں آئے، مطلب یہ ہے کہ ابن جریج کے شاگرد روح نے تو ان سے یوسف کے استاد کا نام حفص بن عمر ذکر کیا، اور اس انصاری نے ابن جریج سے بجائے حفص بن عمر کے جعفر بن عمر ذکر کیا، نیز بجائے عمر بن حنہ کے عمرو بن حنیہ ذکر کیا، وقال أَخْبَرَاهُ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَنْ رِجَالٍ، یعنی انصاری نے حفص بن عمر اور عمر بن حنہ کا استاد عبد

الرحمن بن عوف کو قرار دیا بجائے عمر بن عبد الرحمن کے، اور دوسرا فرق یہ کر دیا کہ بجائے عن بن مال کے وعن بن مال کر دیا۔

۲۵۰۔ ثَابِتٌ فِي قَضَاءِ النَّذْرِ عَنِ الْمَيِّتِ

باب مردہ (میت) کی جانب سے نذر پوری کرنے کا حکم

مَسْئَلَةُ الْبَابِ مِمَّنْ مَذَابِيبُ اَنَّهُ: یعنی میت کے ذمہ اگر کوئی نذر ہو تو اسکے پورا کرنے کا بیان۔ اسکی تفصیل^۱ یہ ہے کہ نذر دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ مالی ہوگی یا بدنی، یعنی اس کا تعلق یا تو عبادتِ مالیہ سے ہوگا جیسے صدقہ یا عبادتِ بدنیہ سے، اگر عبادتِ مالیہ سے ہے تو پھر دیکھا جائے گا میت نے مال چھوڑا ہے یا نہیں، اگر نہیں چھوڑا تو پورا کرنا کسی کے نزدیک واجب نہیں، اور اگر چھوڑا ہے تو پھر اس وصیت کی تنفیذ صرف ثلث مال میں واجب ہوگی، امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً، اور امام ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک بشرط الوصیہ، اور اسکے بالمقابل عبادتِ بدنیہ میں جیسے صوم و صلاۃ اس میں وارث کی جانب سے قضاء یعنی نیابت عن المیت جائز نہیں، ہاں افتداء یعنی فدیہ کے ذریعہ قضاء ہوگی عند الأئمة الثلاثة امام احمد کے نزدیک صوم اس سے مستثنیٰ ہے لہٰذا نذر کے نزدیک صوم مندور کی قضاء نیابت عن المیت جائز ہے۔

یہ نیابت کا مسئلہ اس سے پہلے کتاب الحج والعمرة میں بھی گذر چکا اور ظاہر یہ کہ نذر کے قضاء النذر عن المیت مطلقاً واجب سواء كان في العبادة المالية أو البدنية۔

۳۳۰۷۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ، اسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ أُمَّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا نَذْرٌ لَمْ يَقْضِهِ؟ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْضِهِ عَنْهَا»۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا اور کہا کہ میری والدہ وفات پا چکیں اور ان کے ذمہ نذر واجب تھی جسے وہ پورا نہ کر سکیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان کی طرف سے تم نذر کی قضا کر لو۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۲) صحیح البخاری - الوضایا (۲۶۱۰) صحیح البخاری - الايمان والنذور (۶۳۲۰) صحیح البخاری - الحیل (۶۵۵۸) صحیح مسلم - النذر (۱۶۳۸) جامع الترمذی - النذور والايمان (۱۵۴۶) سنن النسائي - الوضایا (۳۶۵۶) سنن النسائي - الايمان والنذور (۳۸۱۷) سنن ابی داؤد - الايمان والنذور (۳۳۰۷) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۳۲) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۱۹/۱) موطأ مالک - النذور والايمان (۱۰۲۵)

① لا تجزى النيابة في الصلاة عند الإمامة الأربعة إلا في رواية لأحمد، ولا يجوز في الصوم عند الأئمة الثلاثة ويجوز عند أحمد أي في الصوم والنذور، لا الواجب الاصلی وروایة للشافعی، وتجزى في الحج بالاتفاق۔

شرح الحدیث حضرت سعد بن عبادہؓ نے حضور ﷺ سے معلوم کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا حالانکہ ان کے ذمہ ایک نذر تھی جس کو پورا نہیں کیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ان کی طرف سے اس کی قضاء کرو۔

یہ نذر کس چیز کی تھی؟ قیل کان نذر، مطلقاً، وقیل نذر الصوم، وقیل نذر العتق، وقیل الصدقة۔

یہاں پر اس حدیث میں قضاء کا حکم حنفیہ کے نزدیک استحباً ہے کیونکہ حنفیہ کے نزدیک نذر بالعبادة البدنیہ میں تو قضاء جائز ہی نہیں لقول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد، وعن ابن عمر نحوه اور عبادت مالیہ میں اگرچہ واجب ہے ایک صورت میں لیکن بشرط الوصیۃ اور یہاں وصیت پائی نہیں گئی اسلئے کہا ہم نے کہ یہ امر استحباباً ہے عند الحنفیۃ وكذا عند المالکیۃ۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

۳۳۰۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً تَرَكَتِ الْبَحْرَ فَتَذَرَتْ إِنْ نَجَّاهَا اللَّهُ أَنْ تَصُومَ شَهْرًا، فَتَجَاهَا اللَّهُ، فَلَمْ تَصُمْ حَتَّى مَاتَتْ فَجَاءَتْ، ابْنَتُهَا أَوْ أُخْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَأَمَرَهَا أَنْ تَصُومَ عَنْهَا».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ کسی عورت نے سمندری سفر میں نذرمانی کہ اگر اللہ مجھے صحیح سالم پہنچا دے تو میں ایک مہینے کے روزے رکھوں گی۔ تو اللہ نے اس کو صحیح سالم پہنچا دیا مگر اس نے روزے نہ رکھے کہ مر گئی تو اسکی بیٹی یا بہن آپ ﷺ کی خدمت میں آئی تو آپ ﷺ نے اس کو اس (میت) کو طرف سے روزے رکھنے کا حکم فرمایا۔

شرح الحدیث یعنی کسی عورت نے کشتی کے سفر میں یہ نذرمانی کہ اگر میں صحیح سالم پہنچ گئی، تو ایک ماہ کے روزے رکھوں گی، مگر اس کو روزے رکھنے کی نوبت نہیں آئی یہاں تک کہ انتقال ہو گیا اس کی بیٹی یا بہن آپ ﷺ کی خدمت میں آئی تو آپ ﷺ نے اس کو صوم عن المیت کا حکم فرمایا، یعنی بالافتداء علی مصلک الجمعہ۔

۳۳۰۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ بُرَيْدَةَ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: كُنْتُ نَصَدَقْتُ عَلَى أَهْلِي بِوَلِيدَةٍ، وَإِنَّمَا مَاتَتْ وَتَرَكَتْ تِلْكَ الْوَلِيدَةَ؟ قَالَ: «قَدْ وَجِبَ أَجْرُكِ، وَرَجَعْتَ إِلَيْكِ فِي الْبِرَاقِ»، قَالَتْ: وَإِنَّمَا مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ - قَدْ تَرَخُو حَدِيثَ عَمْرٍو.

ترجمہ عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد بریدہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا (یا رسول اللہ) میں نے اپنی والدہ کو ایک باندی دی تھی اور اب والدہ کی وفات ہو گئی اور انہوں نے ترکہ میں وہ باندی چھوڑی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے لکھا جا چکا اجر اور وہ باندی میراث میں تمہاری طرف

لوٹ آئی اس نے عرض کیا کہ وہ وفات پا گئیں اور ان کے ذمہ ایک مہینے کے روزے تھے اور عمرو کی حدیث کے مثل آگے روایت ہے۔

شرح الحدیث یہ حدیث بسند دومتہ کتاب الوضایا میں (برقم ۲۸۷۷) گذر چکی اور اسی طرح کتاب الزکاة میں باب من تصدق بصدقة ثم ورثها کے اندر (برقم ۱۶۵۶) اور آگے کتاب البیوع میں ”باب فی الرجل یفضل بعض ولده علی بعض فی النحل“ میں آرہی ہے۔

۲۶۔ باب ما جاء فی من مات وعليه صیام صام عنه ولیه

اس بیان میں کہ فوت ہونے والے کے ذمہ روزے لازم ہوں تو اس کی طرف سے ولی رکھے

۳۳۱۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ الْمُعْتَمَرِ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً، جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: إِنَّهُ كَانَ عَلَى امْرَأَتِي صَوْمٌ شَهْرًا أَقْضِيهِ عَنْهَا، فَقَالَ: «لَوْ كَانَ عَلَى أُولَئِكَ دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَةً؟» قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک خاتون نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ان کی والدہ پر ایک مہینے کے روزے لازم ہیں، کیا میں اپنی والدہ کی طرف سے ان کے روزے قضا کر سکتی ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہاری والدہ پر قرضہ ہوتا تو کیا تم اس کو ادا کرتی؟ تو ان خاتون نے کہا: جی ہاں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قرضہ زیادہ حق دار ہے کہ وہ ادا کیا جائے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۲) سنن ابی داود - الایمان والذکر (۳۳۱۰)

۳۳۱۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ».

ترجمہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کا اس جال میں انتقال ہو جائے کہ اس کے ذمے روزے لازم ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے۔

صحیح البخاری - الصوم (۱۸۵۱) صحیح مسلم - الصیام (۱۱۴۷) سنن ابی داود - الایمان والذکر (۳۳۱۱) مسند

أحمد - باقی مسند الأنصار (۶۹/۶)

۲۷۔ بَابُ مَا لَمْ يَنْذِرْهُ مِنَ الْوَقَارِ بِاللَّذِي

باب ہے نذر کے پورا کرنے کی تاکید کے بارے میں

۳۳۱۲ - حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ أَبُو دَاوُدَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْنَسِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ امْرَأَةً، أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى رَأْسِكَ بِاللَّذِي، قَالَ: «أَوْفِي بِنَذْرِكَ» قَالَتْ: إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَدْبَحَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا، مَكَانَ كَانَ يَنْبَغُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، قَالَ «لِصَبْرٍ» قَالَتْ: لَا، قَالَ: «لَوْثْنٍ»، قَالَتْ: لَا، قَالَ: «أَوْفِي بِنَذْرِكَ».

عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نذر مانی تھی کہ (اگر اللہ نے آپ کو صحیح سالم فتح عطا فرمائی تو) میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر اس نذر کو پورا کر لے اور وہ کہنے لگی کہ میں نے یہ نذر مانی تھی کہ فلاں فلاں جگہ پر ذبح کروں گی جہاں زمانہ جاہلیت میں لوگ ذبح کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس جگہ بت کیلئے جانور ذبح کرنے کی تم نے نذر مانی ہے؟ وہ کہنے لگی: نہیں۔ آپ نے فرمایا: کیا اللہ کے علاوہ کسی اور کیلئے جانور ذبح کرنے کی تم نے نذر مانی تھی؟ تو اس نے کہا: نہیں۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر لے۔

اس روایت میں یہاں اختصار ہے، ترمذی کی روایت میں اس پر اضافہ ہے، مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ اپنے بعض مغازی میں تشریف لے گئے، آپ ﷺ کی اس غزوہ سے واپسی پر ایک جاریہ سوداء آئی، اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو صحیح سالم واپس بھیج دیا تو آپ ﷺ کے سامنے میں دف بجاؤں گی (یعنی دھیرا نہ کہ ڈھول ای الطبل فانہ ممنوع کما سیأتی فی الاشریۃ غمی عن الطبل)، بہین یدنیک کاللفظ ترمذی کی روایت میں ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر واقعی تو نے یہ نذر مانی تھی تو اسکو پورا کر لے، اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے فرمایا: حدیث حسن صحیح غریب ①۔

اس حدیث کی شرح میں امام خطابیؒ لکھتے ہیں کہ ضرب دف تو ان طاعات میں سے نہیں ہے جس کی نذر صحیح ہو اس لئے کہ ضرب الدف زائد سے زائد مباح ہو سکتا ہے نہ کہ طاعت، لیکن چونکہ اس ضرب دف کا تعلق بعض ایسی چیزوں سے ہے جن کو عبادت کہا جاسکتا ہے، یعنی حضور ﷺ کی سلامتی کیساتھ واپسی پر اظہار سرور جن میں مساء کفار ہے اور اذلال منافقین وغیرہ امور، اس حیثیت سے اسکی عبادت کے معنی پیدا ہو گئے ②، اور پھر آگے اس حدیث میں یہ ہے کہ اس عورت نے یہ بھی عرض کیا کہ میں

① جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب: بلا ترحمة ۳۶۹۰

② معالم السنن شرح سنن ابی داود - ج ۴ ص ۶۰

نے فلاں مکان میں جانور ذبح کرنے کی نذر مانی ہے جہاں پر ال جاہلیت ذبح کیا کرتے تھے آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تیری یہ نذر کسی بت کے نام پر ذبح کرنے کیلئے ہے اس نے کہا کہ ایسا نہیں ہے تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر لے۔

اس کے بعد بھی ایک اور حدیث اسی قسم کے مضمون کی آرہی ہے۔

۳۳۱۳ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ مَرْثُيْنٍ، حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو وَلَاجَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ثَابِتُ بْنُ الصَّخَالِ، قَالَ: نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَحَرَّ إِبِلًا بِوَأْتِهِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَتَحَرَّ إِبِلًا بِوَأْتِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ كَانَ فِيهَا وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «هَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَغْيَادِهِمْ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْفِ بِنَذْرِكَ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِيهَا لِمَلَائِكَةِ ابْنِ آدَمَ».

ثابت بن ضحاک فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں نذر مانی کہ وہ بوانہ مقام میں اونٹ ذبح کرے گا چنانچہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے بوانہ میں اونٹ ذبح کرنے کی نذر مانی ہے آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا وہاں زمانہ جاہلیت کا کوئی بت ہے جس کی عبادت کی جاتی تھی؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا وہاں ال جاہلیت کے جشنوں میں سے کوئی جشن ہوتا تھا؟ کہا گیا: نہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر لو اسلئے کہ اللہ کی معصیت میں تو نذر کا پورا کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی اس میں جس میں ابن آدم کو اختیار نہ ہو۔

۳۳۱۴ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ مِقْسَمٍ الثَّقَفِيُّ مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَائِدَةُ بِنْتُ مِقْسَمٍ الثَّقَفِيَّةِ، أَنَّهَا سَمِعَتْ مَيْمُونَةَ بِنْتَ كُرَيْمٍ، قَالَتْ: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي فِي حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلْتُ أَبْدُءُ بِصُرِي فَدَنَا إِلَيْهِ أَبِي وَهُوَ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ مَعَهُ دِرَّةٌ كَثِيرَةٌ الْكُتَابِ فَسَمِعْتُ الْأَعْرَابَ وَالنَّاسَ يَقُولُونَ، الطَّبْطَبِيَّةُ الطَّبْطَبِيَّةُ فَدَنَا إِلَيْهِ أَبِي فَأَخَذَ بِقَدَمِهِ، قَالَتْ: فَأَقْرَأَهُ وَوَقَفَ فَاسْتَمَعَ مِنْهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَتَحَرَّ عَلَى رَأْسِ بُوَأْتِهِ فِي عَقْبَةِ مِنَ الثَّنَائِيَا عَدَّةً مِنَ الْعَمْرِ، قَالَ: لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُمَا قَالَتْ: عُمُسَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ بَهَا مِنَ الْأَوْثَانِ شَيْءٌ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَأَوْفِ بِمَا نَذَرْتَ بِوَلَدِهِ» قَالَتْ: فَجَمَعْتُهَا فَجَعَلْتُ بِذَنبِهَا، فَانْقَلَبْتُ مِنْهَا شَاةً، فَطَلَبْتُهَا وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَوْفِ عَنِّي نَذْرِي فَظْفِرَ هَا فَذَبَحْتُهَا».

میمونہ بنت کرم کہتی ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے حج میں نکل تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا اور میں نے لوگوں کی زبانوں پر یہ سنا کہ یہ رسول اللہ ﷺ ہیں تو میں اپنی نگاہوں کو رسول اللہ ﷺ پر

روکے رکھتی پھر میرے والد آپ ﷺ کے قریب ہوئے اور وہ اپنی اونٹنی پر سوار تھے اور ان کے پاس ایک کوزا تھا تو میں نے دیکھا تو میں اور لوگوں کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ الطَّبِطَبِيَّةُ الطَّبِطَبِيَّةُ (پاؤں پڑنے یا کوزا مارنے کی آواز)۔ میرے والد آپ ﷺ کے قریب ہوئے اور آپ کے قدم مبارک پکڑ لیے اور آپ ﷺ کی رسالت کا اقرار کیا اور آپ ﷺ کے پاس کھڑے رہے اور آپ کے ارشادات سنے اور کہا: میں نذر مانی ہے کہ اگر میرے ہاں لڑکے کی ولادت ہوئی تو میں بوانہ کی گھاٹ پر چند بکریاں ذبح کروں گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں انہوں نے پچاس بکریاں ذبح کرنے کی نذر مانی تھی۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا وہاں زمانہ جاہلیت کا کوئی بت تھا؟ کہا گیا: نہیں، اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر لو۔ چنانچہ میرے والد نے بکریوں کو جمع کیا اور انہیں ذبح کرنے لگے تو ان میں سے ایک بکری بھاگ گئی تو وہ اسے ڈھونڈنے لگے اور کہتے جاتے تھے: اے اللہ! مجھ سے میری نذر پوری کرادے۔ چنانچہ انہوں نے اسے پالیا اور پھر ذبح کر دیا۔

۳۳۱۵

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَقْفِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ كَزْدَمٍ بِنِ سَفْيَانَ، عَنْ أَبِيهَا نَحْوَهُ مُخْتَصَرٌ مِنْهُ شَيْءٌ، قَالَ: «هَلْ يَهَا وَثْنٌ، أَوْ عِدٌّ مِنْ أَغْيَادِ الْجَاهِلِيَّةِ؟» قَالَ: لَا، قُلْتُ: إِنَّ أُمِّي هَذِهِ عَلَيْهَا نَذْرٌ، وَمَشَيْتُ أَفَاقُضِيهِ عَنْهَا، وَهَبْتُهَا، قَالَ ابْنُ بَشَّارٍ، أَنْقَضِيهِ عَنْهَا، قَالَ: «نَعَمْ».

رحمہ اللہ! عمرو بن شعیب نے ميمونہ بنت كزدم سے اسی حدیث کی طرح اختصاراً نقل کیا ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا وہاں زمانہ جاہلیت کا کوئی بت یا جشن تھا؟ کہا گیا: نہیں، میں نے عرض کیا: میری اس والدہ کے ذمے نذر ہے اور پیدل چلنا، کیا میں اس کی طرف سے قضا کر لوں؟ اور ابن بشار نے یوں کہا: کیا ہم اس کی طرف سے قضا ادا کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔

۲۸۔ بَابُ النَّذْرِ فِيْمَا لَا يَمْلِكُ

باب جو شے ملکیت میں نہ ہوں ان میں نذر ماننے کا حکم

۳۳۱۶

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْهَلَبِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حَصَيْنٍ، قَالَ: كَانَتْ الْعُصْبَاءُ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ وَكَانَتْ مِنْ سَوَائِقِ الْحَاجِّ، قَالَ: فَأَسْرَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي وَثْنٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ عَلَيْهِ قَطِيفَةٌ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ عَلَامَ تَأْخُذُنِي، وَتَأْخُذُ سَابِقَةَ الْحَاجِّ قَالَ: «نَأْخُذُكَ بِحَرِيرَةٍ خَلْقَائِكَ ثَقِيفٌ» قَالَ: وَكَانَ ثَقِيفٌ قَدْ أَسْرَوْا رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: وَقَدْ قَالَ: وَأَنَا مُسْلِمٌ - أَوْ قَالَ: وَقَدْ أَسْلَمْتُ - فَلَمَّا مَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "لَهُمْ هَذَا مِنْ مُحَمَّدٍ بَنِ عِيسَى نَادَاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ: وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجِيمًا رَفِيقًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ

فَقَالَ: «مَا شَأْنُكَ؟» قَالَ: إِنِّي مُسْلِمٌ، قَالَ: «لَوْ قُلْتُمَا وَأَنْتَ مِمَّنْ أَمَرَكَ أَفْلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى حَدِيثِ سَلِيمَانَ "قَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنِّي جَائِعٌ فَأَطْعِمْنِي، إِنِّي ظَمْآنٌ فَاسْقِنِي، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذِهِ حَاجَتُكَ» أَوْ قَالَ: «هَذِهِ حَاجَتُهُ»، فَقُدِرَ عَلَى الرَّجُلِ بَعْدُ بِالرَّجُلَيْنِ، قَالَ: وَخَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُضْبَاءَ لِدُخْلِهِ، قَالَ: فَأَغَاءَ الْمَشْرُكُونَ عَلَى سَرِجِ الْمَدِينَةِ فَلَدَّ هَبُوا بِالْعُضْبَاءِ، قَالَ: فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهَا، وَأَسْرُوا أَمْرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، قَالَ: فَكَانُوا إِذَا كَانَ اللَّيْلُ يُرْمُونَ إِبِلَهُمْ فِي أَيْتَانِهِمْ، قَالَ: فَكَبِرُوا اللَّيْلَةَ، وَقَامَتِ الْمَرْأَةُ فَجَعَلَتْ تَضَعُ يَدَهَا عَلَى بَعِيرٍ إِلَّا رَغَا حَتَّى أَتَتْ عَلَى الْعُضْبَاءِ، قَالَ: فَأَنْتَ عَلَى نَاقَةٍ ذُلُولٌ لِحُرْسَةٍ، قَالَ: فَزَيَّنْتُهَا ثُمَّ جَعَلْتُ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ تَجَاهَا اللَّهُ لَتَنَحَرَّهَا، قَالَ: فَلَمَّا قَدِمَتِ الْمَدِينَةَ عُرِفَتِ النَّاقَةُ نَاقَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا فَجِيءَ بِهَا وَأُخْبِرَ بِذَلِكَ فَقَالَ: «يَلَسَ مَا جَزَيْتُهَا - أَوْ جَزَيْتُهَا - إِنْ اللَّهُ أَتَجَاهَا عَلَيْهَا لَتَنَحَرَّهَا لَا وَفَاءَ لَتُدِيرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِي مَالٍ يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَالْمَرْأَةُ هَذِهِ أُمُّ أَبِي ذَرٍّ».

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں عضباء (نامی اونٹنی) قبیلہ بنی عقیل کے ایک شخص کی تھی جو کہ حاجیوں کی خدمت میں آگے جاتی تھی پھر وہ شخص قید ہو کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں لایا گیا اور وہ بندھا ہوا تھا جبکہ نبی کریم ﷺ ایک گدھے پر سوار تھے جس پر ایک چادر پڑی ہوئی تھی تو اس نے عرض کیا: اے محمد! آپ مجھے اور حاجیوں کی خدمت میں آگے رہنے والی اونٹنی کو کس جرم میں پکڑ رہے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ ہم تجھے تیرے حلیف قبیلہ ثقیف کے جرم کے سبب گرفتار کر رہے ہیں اور قبیلہ ثقیف نے اس جرم کا ارتکاب کیا تھا کہ انھوں نے دو آدمیوں کو قیدی بنایا تھا جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے تو قبیلہ بنو عقیل کے اس شخص نے کہا کہ میں مسلمان ہوں یا اسلام قبول کر چکا ہوں پھر جب حضور ﷺ آگے بڑھ گئے امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس بات کو محمد بن عیسیٰ استاد سے سمجھا پھر اس عقلی شخص نے پکارا: اے محمد! راوی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بڑے شفیق اور مہربان تھے آپ اسکے پاس لوٹ کر آئے اور فرمایا کہ تیرے ساتھ کیا مسئلہ ہے؟ اس نے کہا کہ میں مسلمان ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم جو کہہ رہے ہو یہ بات اس وقت کہتے جب تم اپنے اختیار میں تھے تو تم مکمل فلاح پاتے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ میں پھر سلیمان کی حدیث کی طرف آتا ہوں اس شخص نے عرض کیا: یا محمد! میں بھوکا ہوں تو آپ مجھے کھانا کھلائیے اور میں پیاسا ہوں مجھے پانی پلائیے عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ یہ سکر نبی کریم ﷺ نے فرمایا یہی تمہارا مقصد ہے یا یہ فرمایا کہ یہی اس شخص کا مقصد ہے فرماتے ہیں کہ پھر اس شخص کو دو شخصوں کے فدیہ میں دے دیا گیا (جو قبیلہ بنو ثقیف کے پاس قیدی تھے) اور رسول اللہ ﷺ نے عضباء (اونٹنی) کو اپنی سواری کیلئے روک لیا اسکے بعد مشرک لٹیروں نے مدینہ کے خود سے چرنے والے اونٹوں پر حملہ کر دیا اور عضباء کو بھی لے گئے تو جب وہ عضباء کو لے گئے اور مسلمانوں کی ایک عورت کو بھی قید کر لیا راوی کہتے ہیں کہ

جب رات کو وہ سب اپنے اونٹوں کو خیموں کے سامنے باندھ کر سو گئے اور عورت جاگ رہی تھی تو وہ (یہ دیکھنے کیلئے کہ کوئی اونٹنی سواری کے قابل ہے) اونٹنیوں کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرنے لگی جس پر ہاتھ رکھتی وہ آواز نکالنے لگتی (تو یہ سمجھ جاتی کہ یہ سواری کے لائق نہیں) جب عصابہ پر پہنچی (تو اس نے آواز نہیں نکالی) راوی کہتے ہیں کہ وہ اس اونٹنی تک پہنچ گئی جو سواری کے لائق اور تابع ہونے والی تھی چنانچہ وہ اس پر سوار ہو گئی اور اللہ کیلئے یہ نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے بحفاظت اپنی منزل پر پہنچا دیں تو وہ ضرور اس اونٹنی کو ذبح کرے گی تو جب وہ مدینہ پہنچ گئی تو اس اونٹنی کو دیکھتے ہی پہچان لیا گیا کہ وہ نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کی اونٹنی ہے پھر آپ ﷺ کو اس بات کی خبر دی گئی آپ ﷺ نے آدمی کو بھیج کر عورت کو بلوایا اور آپ ﷺ کو اسکی نذر کے بارے میں بھی بتلایا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس عورت نے اونٹنی کو براہد لہ دیا یا فرمایا کہ تو نے اسے براہد لہ دیا کہ یہ نذر کی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس کو اس کی سواری پر بحفاظت پہنچا دیں گے تو وہ ضرور بہ ضرور اسکو ذبح کرے گی۔ اور فرمایا کہ اللہ کی نافرمانی میں نذر کا پورا کرنا جائز نہیں اور نہ ان چیزوں میں جو آدمی کے اختیار میں نہ ہوں امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ عورت حضرت ابو ذر کی بیوی تھیں۔

صحیح مسلم - النذر (۱۶۴-۱) سنن النسائی - الايمان والنذور (۳۸۱۲) سنن ابی داود - الايمان والنذور (۳۳۱۶) مسند

أحمد - أول مسند البصريين (۴/۴۲۹) سنن الدارمی - النذور والايمان (۲۳۳۷) سنن الدارمی - السیر (۲۵۰۵)

شرح الحديث باب کی حدیث کے آخر میں ہے: لَا وَقَاءَ لِنَذْرِي فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ الْبَنُ آدَمَ۔

ترجمة الباب والے مسئلہ میں مذاہب ائمہ: اس مضمون کی مفصل حدیث باب فی الطلاق قبل النکاح میں گزری ہے: عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا طَلَّاقَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ، وَلَا عَقْرَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ، وَلَا بَيْعَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ»، زَادَ ابْنُ الصَّبَّاحِ، «وَلَا وَقَاءَ لِنَذْرِي إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ»^①، اور ایک روایت میں یہ زیادتی ہے: مَنْ خَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ، فَلَا يَمِينُ لَهُ^②، ان تمام مسائل کا بیان و اختلاف علماء کتاب الطلاق میں اسی حدیث کے ذیل میں گزر چکا، تاہم نذر سے متعلق مسئلہ دوبارہ ہم یہاں لکھ رہے ہیں یعنی جو چیز آدمی کی ملک میں نہ ہو نذر ماننے کے وقت اس کی نذر معتبر نہیں، منذور بہ اگر مال کے قبیلہ سے ہے وہ نذر کی ملک میں ہونا چاہیے یا کم از کم وہ نذر مضاف الی الملك ہو یا مضاف الی سبب الملك ہو ان دونوں صورتوں میں بھی نذر صحیح ہو جاتی ہے جیسے کوئی شخص یوں کہے ان شفی اللہ مریضی فبعد زید حر، یہ نذر باطل ہے بالاتفاق یا تو اپنا غلام ہونا چاہیے یا پھر اضافت الی الملك یا سبب الملك ہونا چاہیے جیسے یوں کہے کل مال املکہ فیما استقبال فهو صدقة، یا یوں کہے کل ما اشتريه او امرته فهو صدقة، اور لام مالک کے نزدیک اضافت الی الملك یا الی سبب الملك

① سنن ابی داود - کتاب الطلاق - باب فی الطلاق قبل النکاح ۲۱۹۰

② سنن ابی داود - کتاب الطلاق - باب فی الطلاق قبل النکاح ۲۱۹۱

کے ساتھ اس شے کی کچھ صفت بھی ذکر کر دی جائے مثلاً قبیلہ کی تعیین یا کسی شہر کی تعیین یا اور کوئی صفت جس سے فی الجملہ تخصیص پیدا ہو جائے تب نذر صحیح ہوتی ہے ورنہ نہیں، اور حضرت امام شافعی کے نزدیک اضافت الی الملک یا الی سبب الملک عموماً ہو یا خصوصاً دونوں صورتوں میں معتبر نہیں فی الحال ملکیت ہونی چاہیے، حنفیہ مالکیت کے نزدیک یہ حدیث تنجیز پر محمول ہے کوئی شخص غیر مملوک چیز میں نذر مانے تنجیزاً معتبر نہیں، تطبیق کی صورت میں معتبر ہے، امام شافعی کے نزدیک تنجیز و تعلیق دونوں حدیث کے مفہوم میں داخل ہیں، ملا علی قاری فرماتے ہیں: نو مذہبنا مروی عن عمر وابن مسعود، وابن عمر، والجواب عن الأحادیث المذكورة أنها محمولة على نفي التنجيز، والحمل مأثور عن السلف كالشعبي والزهري قال عبد الرزاق في مصنفه أنا معمر، عن الزهري أنه قال في رجل قال: كل امرأة أتزوجها فهي طالق وكل أمة أشتريها فهي حرة: هو كما قال، فقال له معمر أوليس قد جاء لا طلاق قبل النكاح ولا عتق إلا بعد ملك؟ قال: إنما ذلك أن يقول: امرأة فلان طالق، وبعد فلان خراہ^①، بزل میں اس کے بعد مصنف ابن ابی شیبہ سے بہت سے تابعین نے بھی یہی نقل کیا ہے جیسے سالم وقاسم بن محمد وعمر بن عبد العزیز وشعیب والنخعی والزهري وغيره، یعنی یہ کہ یہ حدیث تنجیز پر محمول ہے اور تطبیق والی صورت اس میں داخل نہیں۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: كَانَتْ الْعُضْبَاءُ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ وَكَانَتْ مِنْ سَوَائِقِ الْحَاجِّ، قَالَ: فَأَسْرَفْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي دَنَائِي: أَيْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ؟ اس نافر عضوہ کا واقعہ جو یہاں مذکور ہے اس کو ہم باب فی إقطاع الأعرصين میں صخر بن عیدہ کی حدیث (برقم ۳۰۶۷) کے ذیل میں مختصر لکھ چکے ہیں ایک خاص مناسبت سے، اس کو وہاں دیکھ لیا جائے۔

اس قصہ کا بقیہ یہ ہے: قَالَ: فَقَوْدِي الرَّجُلُ بَعْدَ بِالرَّجُلَيْنِ يَعْنِي بَعْدَ اس قیدی کا انجام یہ ہوا کہ اس کو ان دو مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں بطور فدیہ کے چھوڑ دیا گیا جن کا ذکر اوپر قصہ میں آچکا ہے، قَالَ: وَحَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُضْبَاءَ لِرَجُلٍ، يَعْنِي اس عضوہ اونٹنی کو آپ ﷺ نے اپنی سواری کے لئے روک لیا، قَالَ: فَأَقَامَ الشَّرِيعُونَ عَلَى سَرِّحِ الْمَدِينَةِ فَذَهَبُوا بِالْعُضْبَاءِ، قَالَ: فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهَا، وَأَسْرَدَا امْرَأَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، قَالَ: فَكَانُوا إِذَا كَانَ اللَّيْلُ يُرِيحُونَ إِبِلَهُمْ فِي أَفْنِيَّتِهِمْ أَلْحَ۔

ناقہ عضوہ کا ایک واقعہ: آگے راوی اس نافر عضوہ کے ساتھ جو ایک اور قصہ پیش آیا اس کو بیان کرتا ہے وہ یہ کہ ایک دن ایسا ہوا کہ بعض مشرکین نے اہل مدینہ کے اونٹوں پر غارت گری کی اور ان کو لوٹ کر لے گئے اور ان اونٹوں کے ساتھ یہ اونٹنی بھی گئی اور ایسے ہی ایک عورت کو بھی قید کر کے لے گئے یہ عورت حضرت ابوذرؓ کی بیوی تھیں، یہ مشرکین جو اونٹوں کو لوٹ کر مدینہ سے لے جا رہے تھے دوران سفر جب رات آتی تھی تو ان اونٹوں کو خیموں کے سامنے باندھ کر سو جاتے تھے، یہ

بڑھیا ان کے ساتھ تھی ہی جو ہر وقت جان بچا کر ان کے پیچھے سے بھاگنے کی فکر میں رہتی تھی، چنانچہ ایک روز ایسا ہوا کہ رات کے وقت جب وہ سب لیٹے پڑ کر سو گئے تو یہ عورت جاگ رہی تھی یہ انھی کسی قابل سواری اوٹنی کو تلاش کرنے لگی تاکہ اس پر سوار ہو کر مدینہ لوٹ آئے اور اصل ہر اوٹنی سواری کے قابل ہوتی نہیں اس لئے پہلے اس اوٹنی کو دیکھنا پڑتا ہے کہ یہ سواری کے لائق ہے یا نہیں، یہ عورت تجربہ کار تھی جانتی تھی کہ سواری کے قابل کون سی اوٹنی ہوتی ہے، چنانچہ یہ عورت چپکے سے انھی اور ان اوٹنیوں کے پاس جا کر ہر ایک پر الگ الگ ہاتھ رکھ کر دیکھتی تھی جس پر بھی ہاتھ رکھے وہی اوٹنی بلبلانے لگتی، (اونٹ پر جب پالان وغیرہ رکھتے ہیں سواری کے لئے یا سامان لادنے کے لئے تو اس وقت وہ کچھ آواز سی نکالتا ہے) جب وہ اونٹ بولتا یہ عورت ایک دم اس کے پاس سے ہٹ جاتی یہ اندازہ لگا کر کہ یہ سواری کے قابل نہیں ہے اور اس ڈر سے کہ کہیں یہ سوتے ہوئے جاگ نہ جائیں غرض یہ کہ وہ اسی طرح جلدی جلدی ہر ایک پر ہاتھ رکھ کر دیکھتی اور جب وہ بولنے لگتا تو ہٹ جاتی، جب اس ناؤہ عضباء کا نمبر آیا اور اس پر بھی اس نے ہاتھ رکھ کر دیکھا تو وہ نہیں بولی، چنانچہ مسلم کی روایت میں ہے **فَتَنَّاوُكُهُ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى الْعَضْبَاءِ فَلَمْ تَزْعُ**^۱ یہ سمجھ گئی کہ یہ اوٹنی سواری کے قابل ہے۔ **ذلول۔ اور۔ لُجْرَسَقَ** کے معنی یہی ہیں یعنی وہ اوٹنی جو سوار کے تابع ہو اور سواری کے لائق ہو، چنانچہ یہ اس پر سوار ہو گئی اور مدینہ کا رخ کیا اور اس وقت اس نے یہ بھی نذر مانی۔ **إِنْ تَجَاهَا اللَّهُ لَتَنَحَرَّهَا** کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس اوٹنی کے ذریعہ مجھے نجات دلا دی اور اس پر سوار ہو کر میں مدینہ منورہ صحیح سالم پہنچ گئی تو میں اس اوٹنی کو اللہ کے لئے ذبح کروں گی، چنانچہ اس پر بیٹھ کر وہ صحیح سالم مدینہ پہنچ گئی۔ **فَلَمَّا قَدِمَتِ الْبَيْتَةَ عَرَفَتِ النَّاقَةَ نَاقَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، یعنی جب دن میں لوگوں نے اس اوٹنی کو دیکھا تو وہ پہچان گئے کہ یہ تو حضور ﷺ کی ناؤہ عضباء ہے اور پھر آپ کو اس کی اطلاع کی گئی، آپ نے آدمی بھیج کر اس عورت کو بلایا اور آپ سے اس عورت کی نذر کا بھی ذکر کیا گیا، آپ ﷺ نے سن کر فرمایا **يَبْتَئِسُ مَا جَوَّيْتِهَا - أَوْ جَوَّهْتُهَا** یہ شک راوی ہے کہ آپ ﷺ نے غائب کے صیغہ کے ساتھ فرمایا اس عورت کو خطاب کرتے ہوئے صیغہ حاضر کا تلفظ فرمایا یعنی اس عورت نے اس اوٹنی کو یہ تو بہت برباد کر دیا۔ **إِنْ اللَّهُ أَتَجَاهَا عَلَيْهَا لَتَنَحَرَّهَا** یہ حرف شرط ہے یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے اسکو نجات دیدی اس اوٹنی پر تو یہ ضرور بالضرور اس کو ذبح کرے گی اس جزاء کا براہونا صورت ظاہر ہے کہ جس جانور کو اللہ تعالیٰ اس عورت کی جان کی حفاظت کا ذریعہ بنا رہے ہیں وہ عورت اس کو ہلاک کر دے۔ **فَهَذَا اجْزَاءُ الْحَسَنَةِ بِالسَّيِّئَةِ** پھر آگے آپ نے شرعی مسئلہ کی بات بیان فرمائی: **لَا وَفَاءَ لَنَذِيرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ**، **وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ** یعنی جس چیز کا آدمی مالک نہ ہو اس میں نذر ماننے کا کیا مطلب، نذر تو اپنے مال کی ہونی چاہیے اس حدیث کی شرح اور مسئلہ کی تفصیل ہم شروع باب میں بیان کر چکے ہیں۔

استیلاء الکافر علی مال المسلم سے متعلق ایک سوال وجواب: یہاں پر ایک اور علمی سوال وجواب ہے

وہیہ کہ کتاب الجہاد میں ایک باب کے تحت میں باب فی المال یضییۃ العدو من المسلمین، ثُمَّ یُذْنِبُ کُهُ صَاحِبُهُ یہ مسئلہ گزر چکا ہے حنفیہ مالکیہ کے نزدیک استیلاء الکافر علی مال المسلم سبب ملک ہے تو اس قاعدہ کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مشرک لیرے اس عشاء کے مالک ہو گئے تھے اور یہ عورت اس مال مشرک کو لوٹ کر لائی لہذا یہ اوٹنی مال غنیمت ہوئی جس کا مالک لوٹنے والا ہی ہونا چاہیے اس پر لا یملک کہاں صادق آتا ہے شافعیہ و حنابلہ کے مسلک پر تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ ان کے نزدیک استیلاء الکافر سبب ملک نہیں ہوتا، اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ عند الحنفیہ استیلاء سبب ملک بعد الا حراز ہوتا ہے، یہاں گو استیلاء پایا گیا لیکن ابھی تک اخراج نہیں پایا گیا تھا، یعنی مال کو دار الاسلام سے دار الحرب کی طرف منتقل کر لیتا، ہاں مالکیہ کے نزدیک استیلاء الکافر مطلقاً سبب ملک ہوتا ہے، پس یہ حدیث اگر خلاف ہے تو مالکیہ کے ہے نہ کہ حنفیہ کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَالْمَرْأَةُ هَذِهِ أَمْرٌ أَكْأَبِي دَوْدَ».

والحدیث أخرجه مسلم والنسائی بطوله، وأخرجه الترمذی منه طرفاً، وأخرج النسائی وابن ماجه منه طرفاً، قاله المنذرى.

۲۹۔ باب فیمن ذلّ أن یصدق بحالہ

باب اس شخص کے بارے میں جو اپنا (کل) مال صدقہ کرنے کی نذر مانے

۳۳۱۷۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، وَابْنُ الشَّرَحِ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ: قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ، - وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِيهِ حِينَ عَمِيَ - عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَخْلَعُ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرُ لَكَ» قَالَ: قُلْتُ: إِنْ أَمْسِكْتُ سَهْمِي الَّذِي يَخْبِرُ.

عبدالرحمن بن عبد اللہ بن کعب بن مالک سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن کعب جو کعب کے بیٹے ہیں اور یہ کعب کو ناپائیدار ہونے کے وقت ان کو لیکر چلتے تھے یہی عبد اللہ اپنے والد کعب سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری توبہ کا کمال اس میں ہے کہ میں اپنے پورے مال کو اللہ اور اس کے رسول کیلئے صدقہ کر دوں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے مال کا کچھ حصہ اپنے پاس رہنے دو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے تو انہوں نے عرض کیا کہ میں خیبر والا (زمین کا) ٹکڑا اپنے لئے رہنے دیتا ہوں۔

۳۳۱۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَبِعَ عَلِيًّا إِلَى الْخَلِجِ مِنْ مَالِي، فَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى «خَيْرُ لَكَ».

حضرت کعب بن مالکؓ کی جب توبہ قبول ہوئی تو انہوں نے رسول پاک ﷺ سے عرض کیا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اپنا مال صدقہ کر دوں۔ حدیث کے آخر میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کچھ مال اپنے پاس روکے رکھو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، یہاں پر حدیث ختم ہو گئی۔

تخريج صحيح البخاري - الوصايا (٢٦٠٧) صحيح البخاري - تفسير القرآن (٤٣٩٩) صحيح البخاري - الأيمان والنذور (٦٣١٢) صحيح مسلم - التوبة (٢٧٦٩) سنن النسائي - الأيمان والنذور (٣٨٢٣) سنن أبي داود - الأيمان والنذور (٣٣١٧) مسند أحمد - مسند السكينة (٤٥٤/٣) مسند أحمد - من مسند القبايل (٣٩٠/٦)

شرح الحدیث **تصدق بجميع المال کی نذر میں مذاہب ائمہ:** ترجمۃ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ تصدق بجمع المال کی نذر کا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ نذر مانے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں اپنا سارا مال اللہ تعالیٰ کیلئے صدقہ کر دوں گا، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے مالکیہ و حنابلہ کا مسلک اس صورت میں یہ ہے یکفیه التصدیق بالثلث یعنی ایسے شخص کیلئے ثلث مال کا صدقہ کر دینا کافی ہے، اور امام شافعی کے نزدیک پورا ہی مال صدقہ کیا جائے گا وعند الحنفیہ جمیع المال الزکوٰۃ ان کان والا فمال کان، یعنی حنفیہ کے نزدیک یہ نذر اس مال پر محمول ہوگی جس میں زکاۃ واجب ہوتی ہے (تقدیرین والسوائم وغیرہ) اگر اس کے پاس مال زکوٰۃ ہو، اور اگر اس کے پاس اس قسم کا مال نہ ہو تو پھر جو بھی مال ہو اسی پر محمول ہوگی، وہی سب دیا جائے گا، امام مالک کا مسلک خود موطا میں موجود ہے: عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: مَالِي فِي بَيْتِهَا كَالْكَفَّةِ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يُكَفِّرُ مَا يُكَفِّرُ الْيَمِينِ. قَالَ مَالِكٌ فِي النَّبِيِّ يَقُولُ: مَالِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ يَحْتَسِبُ. قَالَ: يَجْعَلُ ثُلُثَ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ①، وفي الأوجز نوأخرج محمد في موطئه أثر عائشة ثم قال: قد بلغنا هذا عن عائشة وأحب إلينا أن نفي بها جعل على نفسه، فيتصدق بذلك، ويمسك ما يقوته، فإذا أفاد مالا تصدق بمثل ما أمسك، وهو قول أبي حنيفة والعامه من فقهاءنا ②، امام محمد فرما رہے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس صورت کا حکم یہ ہے کہ ایسی نذر ماننے والا شخص اس نذر کو پورا کرنے یعنی سارا مال صدقہ کرے اور سر دست بقدر قوت روک لے پھر بعد میں جب کہیں اور سے مال کمالے تو اس مقدار کو بھی صدقہ کر دے۔

شرح الحديث من حيث الفقه: حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ حضرت کعب بن مالکؓ کی توبہ جب قبول ہو گئی تو انہوں نے حضور ﷺ سے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ (میرے ذہن اور اعتقاد میں یہ بات ہے کہ) میری توبہ کا کمال اس میں ہے کہ میں اپنے پورے مال کو اللہ اور اس کے رسول کے لئے صدقہ کر کے اس سے علیحدہ ہو جاؤں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کچھ مال اپنے لئے روک لے یہ تیرے لئے زیادہ بہتر ہے، تو انہوں نے عرض کیا: بہتر ہے تو پھر میں اپنا وہ حصہ جو غنائم خیبر میں

سے ملا تھا اس کو روک لیتا ہوں۔ اور اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو کل مال کے تصدق سے اور اسی طرح نصف مال کے تصدق سے بھی منع فرمایا اور پھر اخیر میں ثلث کے تصدق کی اجازت دی، مالکیہ و حنابلہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے چنانچہ حاشیہ بذل میں ہے: استدلال بہ الموفق فیمن نذر التصدیق بجمع ماله انه یجزء التصدیق بالثلث، وبہ قال مالک وقال الشافعی یلزمہ الكل فی التصدق دون اللجاج، وقال الحنفیة: یلزمہ تصدیق المال الزکوی کله اه ۱۰، نذر لجاج والغضب اس نذر کو کہتے ہیں جو نذر آدمی جوش میں آکر قسم کے طور پر مانتا ہے کسی کام کے کرنے یا اس سے رکنے کیلئے جس سے ناذر کا مقصود قربت اور عبادت نہیں ہوتا صرف اپنے ذمہ کوئی کام لینا مقصود ہوتا ہے، نذر نذر طاعت کو کہتے ہیں جس سے مقصود قربت اور عبادت ہو اور سوچ سمجھ کر وہ نذر مانی جائے، نذر لجاج پر تفصیلی کلام آئندہ ایک باب کے بعد آ رہا ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ و شافعیہ کے خلاف ہوئی، چاس کا جواب احقر کے ذہن میں یہ ہے کہ اس قصہ کعب میں نذر کا ذکر کہاں ہے وہ تو آپ سے استشارہ کر رہے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ میری توبہ کی تکمیل جب ہوگی جب میں اپنا سارا مال صدقہ کر دوں، آپ ﷺ نے ان کو بجائے کل کے ثلث مال کے تصدق کا مشورہ دیا، اور اگر مان لیا جائے کہ ان کا مقصد اپنی نذر ہی کو بیان کرنا تھا کہ میں نے اپنی توبہ کی تکمیل کیلئے تصدق بجمع المال کی نذر مان رکھی ہے تو اب میں کیا کروں، تو اس صورت میں آپ کے کلام کی تاویل یہ ہوگی کہ سر دست ثلث مال کا صدقہ کر دو، سارا مال ایک ساتھ صدقہ نہ کر و اس سے پریشانی ہوگی، بعد میں آہستہ آہستہ اس مقدار کو صدقہ کر کے پورا کر دینا، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک بھی یہی ہے کہ دفعہ سارا مال صدقہ نہ کرے، کما تقدم أنفأمن کلام الامام محمد، رحمہ اللہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه النسائی ایضاً مختصراً، وأخرجه البخاری ومسلم فی الحدیث الطویل، قالہ المنذری۔

۳۳۱۹ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْ أَكُو لِبَابَةٍ، أَوْ مِنْ شَاءَ اللَّهُ، إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ دَارَ قَوْمِي الْيَئِى أَصَبْتُ فِيهَا الذَّنْبَ وَأَنْ أَخْلَعُ مِنْ مَالِي كُلِّهِ صَدَقَةً؟ قَالَ: «يُجْزِئُ عَنْكَ الثَّلَاثُ».

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے مروی ہے انہوں نے نبی پاک ﷺ سے عرض کیا یا ابولبابہ نے عرض کیا یا ان دونوں میں سے کسی ایک نے کہا کہ میری توبہ کے کمالات میں سے یہ ہے کہ میں اپنے محلے کے اس گھر کو چھوڑ دوں جس میں مجھ سے گناہ سرزد ہوا تھا اور میں اپنا سارا مال صدقہ کر دوں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا ایک تہائی مال صدقہ تمہارے لئے کافی ہے۔

۳۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ أَبُو لُبَابَةَ قَدْ كَرَّمَ مَعْنَاهُ وَالْقِصَّةُ، لِأَبِي لُبَابَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا أَبُو ثَيْبٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ بَعْضِ بَنِي السَّائِبِ ابْنِ أَبِي لُبَابَةَ، وَهَذَا الزُّبَيْدِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ السَّائِبِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ مِثْلَهُ.

ترجمہ حضرت کعب بن مالک کے بیٹے نے بیان کیا کہ ابولبابہؓ کی جب توبہ قبول ہوئی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میری توبہ کے کلمات میں سے یہ ہے کہ میں اپنا سارا مال اللہ کے راستے میں صدقہ کر دوں۔ تو یہ صدقہ کرنے کا واقعہ ابولبابہ کا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ابن شہاب زہری کے شاگرد یونس نے بواسطہ زہری سائب بن ابی لبابہ کے ایک بیٹے سے اس روایت کو نقل کیا اور زبیدی نے زہری سے حسین بن سائب سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

ترجمہ صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۷) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۹۹) صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۳۱۲) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۶۹) سنن النسائي - المساجد (۷۳۱) سنن النسائي - الایمان والنذور (۳۸۲۳) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۳۱۹) مسند احمد - مسند المکین (۴۵۴/۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶)

۳۳۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ فِي قِصَّتِهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي إِلَى اللَّهِ أَنْ أَخْرِجَ مِنْ مَالِي كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَدَقَةً؟ قَالَ: «لَا» قُلْتُ: فَيَصْفَقُ؟ قَالَ: «لَا» قُلْتُ: فَكُلُّهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قُلْتُ: فَإِنِّي سَأَمْسِكُ سَهْجِي مِنْ خَيْرٍ.

ترجمہ عبد اللہ بن کعب، کعب سے ان کا قصہ نقل کرتے ہیں (کعبؓ) فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری توبہ کی تکمیل یہ ہے کہ میں اپنا کل مال اللہ اور اس کے رسول کیلئے صدقہ کر دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ میں نے عرض کیا: اچھا پھر آدھا مال صدقہ کر دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ میں نے عرض کیا: اچھا پھر تہائی صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔ میں نے عرض کیا کہ میں اپنا خیر والا حصہ روک لیتا ہوں۔

ترجمہ صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۰۷) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۹۹) صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۳۱۲) صحیح مسلم - التوبة (۲۷۶۹) سنن النسائي - الایمان والنذور (۳۸۲۳) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۳۲۱) مسند احمد - مسند المکین (۴۵۴/۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶)

۳۰۔ بَابُ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا يُطِيقُهُ

۵۵ باب جو شخص ایسی نذر مانے جس کو کرنا سکنا ہو اس کے بارے میں ۵۵

۳۳۲۲۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ التَّمِيمِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُدَيْكٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسْمِهِ، فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ، فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا إِلَّا بِطَيْفَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ، وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلْيَصِبْ بِهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ وَكَيْفَ وَغَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، أَوْ قُلُوهُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے کوئی نذر کی اور اسے متعین نہ کیا تو اس کا کفارہ قسم کے کفارہ والا ہی ہے اور جس نے معصیت کے کام کی نذر کی تو اس کا کفارہ بھی قسم والا کفارہ ہے اور جو کوئی ایسی نذر مانے جس کو کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس کا کفارہ بھی قسم والا ہے اور جس نے ایسی نذر مانی جس کو پورا کر سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ اسے پورا کرے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں اس حدیث کو کعب اور ابن کے علاوہ نے عبد اللہ بن سعید بن ابوالہندی سے روایت کیا حضرت ابن عباس پر موقوف کرتے ہوئے۔

سنن ابی داؤد - الأيمان والندوة (۳۳۲۲) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۲۸)

شرح الحدیث: یہ وہی حدیث ہے جس کا ذکر ہمارے یہاں باب من نذر نذرا لم یسمہ میں ملا علی قاری کے کلام میں اس ذیل میں آیا ہے کہ جن علما نے من نذر نذرا لم یسمہ کو نذر معصیت پر محمول کیا ہے وہ درست نہیں اسلئے کہ نذر معصیت تو اس حدیث کے بعد خود بخود ہے اور عطف مقتضی ہے مغایرت کو وغیرہ وغیرہ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذري۔

۳۱۔ باب من نذر نذرا لم یسمہ

باب جو کسی چیز کی نذر مانے مگر اسے معین نہ کرے

۳۳۲۳ - حَدَّثَنَا هَامُونَ بْنُ عَمَّارٍ الْأَزْدِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، مَوْلَى الزُّبَيْرِ، قَالَ: حَدَّثَنِي كَثْبُ بْنُ عُلْقَمَةَ، عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَفَّارَةُ النَّذْرِ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ كَثْبِ بْنِ عُلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ شَمَّاسَةَ، عَنْ عُقْبَةَ.

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نذر کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے۔

۳۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْحَكَمِ، حَدَّثَهُمْ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَبَّ، حَدَّثَنِي كَثْبُ بْنُ عُلْقَمَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ شَمَّاسَةَ، عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِثْلَهُ.

ابوالحکیم، حضرت عقبہ بن عامر سے اور وہ نبی کریم ﷺ سے اسی حدیث کی مثل روایت کرتے ہیں۔

صحيح مسلم - النذر (١٦٤٥) جامع الترمذي - النذور والایمان (١٥٢٨) سنن النسائي - الايمان والنذور (٣٨٣٢) سنن أبي داود - الايمان والنذور (٣٣٢٣) مسند احمد - مسند الشاميين (١٤٤/٤)

شرح الحديث **حديث الباب کا محمل اور اس میں اختلاف علمہ:** اور ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے:
كُفَّارَةُ النَّذْرِ إِذَا لَمْ يُسَمَّ كُفَّارَةُ يَمِينٍ، ابوداؤد کی حدیث میں گو یہ زیادتی نہیں ہے لیکن مصنف نے اس حدیث کو محمول اسی پر کیا ہے جیسا کہ ترجمہ الباب میں ہے، اس نذر کی صورت یہ ہے جیسے کوئی شخص یوں کہے ”لله على نذر“ اور کس چیز کی نذر ہے اس کی تعیین نہ کرے اس نذر کو نذر مبہم بھی کہتے ہیں، نذر مبہم میں جمہور علماء کا مسلک یہی ہے کہ کفارۃ کفارۃ یمین، اس لئے کہ پورا کرنے کی تو کوئی صورت ہے ہی نہیں غیر محین ہونے کی بنا پر، ابن قدامہ نے اکثر علماء کا مذہب یہی قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں:
ولا أعلم فيه مخالفا إلا الشافعي قال لا ينقذ نذره ولا كفارته قيه ولنا ما روى عقبه بن عامر كفارته النذر إذا لم يسمه كفارته اليمين الحديث اهـ: من المعنى ^١، وفي المحلى: ورواه احمد وابوداؤد والنسائي، ورواه مسلم بدون قوله ”إذا لم يسمه“ فحمله مالك وابو حنيفة وجماعة على النذر المطلق، وحمله احمد وبعض الشافعية على نذر المعصية، وحمله جمهور الشافعية على نذر اللجاج مثلاً ان كلمت زيدا فلله على حجة فكله فهو بالخيار بين الكفارة وبين ما التزمه اهـ، وهكذا حكى القاهري عن النووي انه قال حملته جمهور اصحابنا على نذر اللجاج قال القاهري لا يظهر حمل ”لم يسمه“ على المعنى المذكور مع ان التعبير بخلاف المفهوم من الحديث، وحمله على المعصية مع بعده بدرجة حديث ابن عباس مرفوعاً من نذر، نذر، لم يسمه فكفارته یمین ومن نذر، نذر، اني معصية فكفارته كفارۃ یمین فان الاصل في العطف المغايرة اهـ مختصراً من الأوجز، صاحب محلی نے جو لکھا ہے کہ امام احمدؒ نے اس کو نذر معصیت پر محمول کیا ہے یہ اس کے خلاف ہے جو ابن قدامہ سے نقل کیا گیا ہے یعنی یہ کہ اس سے مراد نذر مطلق و مبہم ہے لہذا صحیح یہ ہے کہ جمہور علماء ومنہم الأئمة الثلاثة کے نزدیک اس سے مراد نذر مبہم ہی ہے۔ الا الشافعي کہ ان کے نزدیک اس سے مراد نذر لجاج ہے اب یہ کہ نذر لجاج کا حکم کیا ہے۔

نذر لجاج کی تعریف اور اس کے حکم میں اختلاف انہ: ^٢ میں ایک دوسرے مقام پر نذر لجاج پر تفصیلی کلام کرتے ہوئے مالکیہ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ یہ نذر ان کے نزدیک قول راجح میں واجب الوقف ہے، اور نذر لجاج یہ ہے کہ جس سے مقصود طاعت وغیرہ کچھ نہ ہو بلکہ اپنے نفس کو کسی کام سے روکنا اور اس کو سزا دینے کے طور پر ہو جیسے یوں کہے للہ علی کذا ان کلمت زيدا، یعنی زید پر ناراض ہونے کی صورت میں کہے کہ اگر میں اس سے بات کروں تو میرے ذمہ ایک حج یا عمرہ ہے

① المغنی ولبیہ الشرح الكبير - ج ١١ ص ٢٢٤

② اوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ٩ ص ٥٥٧ - ٥٦١ ملخصاً

مثلاً اس کی ایک مثال باب الیمین فی قطیعة الرحم میں آرہی ہے، قال الیاسی: یلزم النذر علی وجه اللجاج والغضب، وقال الشافعی: ہو بخیر فی نذره علی اللجاج بین أن یکفر کفارة یمین و بین أن یفی به اور موثق نے اپنا یعنی حنابلہ کا مذہب بھی یہی نقل کیا ہے جو امام شافعی کا ہے، أنه بخیر بین الوفاء بما حلف، فلا یلزمه شیء و بین أن یحلف، فیتخیر بین فعل المنذور، و بین کفارة الیمین، وقال أبو حنیفة ومالك: یلزمه الوفاء بنذره؛ لأنه نذر، فیلزمه الوفاء به کذا التبر، الی آخر ما بسط الموفق۔ اس کے بعد حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ شافعیہ کے اس میں پانچ قول ہیں جن کو امام نووی نے شرح مہذب میں مبسوطاً ذکر کیا ہے: وقال: نذر اللجاج والغضب، ویقال فیہ: یمین اللجاج والغضب، ویقال لہ أيضاً: یمین الغلق، ونذر الغلق، فإذا قال: إن کلمت فلانا، لله علی صوم شهر أو حج أو صلاة أو نحو ذلك ثم کلمه، فقیما یلزمه خمسة طرق، جمعها الرافعی، قال: أشهرها علی ثلاثة أقوال: أحدها: یلزمه الوفاء بما التزم، والثانی: یلزمه کفارة الیمین، والثالث: یتخیر بینہما، قال: وهذا الثالث هو الأظهر عند العراقيين، وقال النووي: هو الأصح اهـ اور ملا علی قاری نے حنفیہ کا مذہب اس طرح لکھا ہے کہ: یلزم الوفاء بالنذر سواء کان مطلقاً، أو معلقاً بشرط بأن قال: إن شفی الله مریضی، فعلى حجة مثلاً، أو عمرة مثلاً، لكن لزومه عند وجود الشرط إذا کان معلقاً، ولا یخرج عنه بالكفارة فی ظاہر الروایة عن أبی حنیفة رحمہ الله تعالیٰ، اور پھر اسکے بعد لکھتے ہیں کہ نذر معلق کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ تعلیق ایسی شرط کے ساتھ ہو جس کا وجود مطلوب ہو جیسے ان شفی الله مریضی فعلی کذا اتوا لیس نذر کا تو ایفاء ہی واجب ہے اور اگر تعلیق ایسی چیز کے ساتھ ہو جو غیر مطلوب ہو جیسے ان کلمت زید اقل لله علی کذا، اس میں دو قول ہیں ایک یہی کہ واجب الایفاء ہے دوسرا یہ کہ اس صورت میں کفارة یمین کافی ہے وهو الصحيح، وقد رجع إلیہ الإمام أبو حنیفة قبل موته بثلاثة أيام أو بسبعة، وهو قول محمد رحمہ الله تعالیٰ اهـ اور یہی تفصیل حنابلہ کے مذہب میں ہے کما فی الروض المربع کہ اگر تعلیق ایسی شرط کے ساتھ ہے جس کا وجود مطلوب ہو اس کا ایفاء واجب ہے اور اگر وہ شئی ایسی ہے جس کا وجود مطلوب نہیں وہاں پر تخیر ہے بین الایفاء و کفارة الیمین، اور حضرت شیخ فرماتے ہیں وهذا التفصیل هو المرجع عند الشافعية۔

خلاصة المذاهب: فالحاصل فی نذر اللجاج ان الائمة الثلاثة فی جانب والامام مالك فی جانب امام مالك کے نزدیک وہ مطلقاً واجب الایفاء ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک علی الراجح اس میں تفصیل ہے جو ابھی اوپر مذکور ہوئی اس مقام کی شرح میں بہت تطویل ہو گئی جس کا منشأنا قلین مذہب کا اختلاف ہے کسی ایک کتاب میں یہ مسئلہ مہذب و متفق نہیں ملا لیکن اب بحمد الله تنقیح و تحقیق ہو گئی جو ہم نے دونوں جگہ اخیر میں لکھ دی نذر مبہم میں بھی اور نذر لجاج میں بھی، فليلله الحمد۔

۳۲۔ باب من نذر فی الجاہلیۃ ثم أذینک الإسلام

۵۵ باب زمانہ جاہلیت میں نذر کرنے کے بعد جب اسلام قبول کر لے تو اس نذر کا حکم ۵۵

۳۳۲۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِي نَذْرِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْلَةً، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْفِ بِنَذْرِكَ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ، حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے زمانہ جاہلیت (قبول اسلام سے پہلے) نذر مانی تھی کہ میں مسجد الحرام میں ایک رات اعتکاف کروں گا تو آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرو۔

شرح صحیح البخاری - الاعتکاف (۱۹۴۷) صحیح البخاری - الایمان والنذور (۶۳۱۹) صحیح مسلم - الایمان (۱۶۵۶) جامع الترمذی - النذور والایمان (۱۵۳۹) سنن النسائی - الایمان والنذور (۳۸۲۰) سنن ابی داؤد - الایمان والنذور (۳۳۲۵) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۷۲) سنن ابن ماجہ - الکفارات (۲۱۲۹) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۷/۱) مسند احمد - مسند المکثورین من الصحابة (۲۰/۲) سنن الدارمی - النذور والایمان (۲۳۲۳)

شرح الحدیث یہ حدیث باب الاعتکاف میں گزر چکی۔ جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صحت نذر کیلئے اسلام ناذر شرط ہے اسلئے کہ نذر ہوا کرتی ہے طاعت کی موکافہ لیس باہل ہا، امام احمدؒ کے نزدیک شرط نہیں انہوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے، اور جمہور اس حدیث کو استحباب پر محمول کرتے ہیں، اگر کوئی اس پر یہ اشکال کرے کہ عند الجمہور تو نذر کافر نذر ہی نہیں ہے حالانکہ آپ ﷺ اس کو نذر فرما رہے ہیں، اس کا بعض علماء نے جواب دیا کہ مطلب یہ ہے اوف ب نذرک۔ کہ جس طرح حقیقی نذر کو پورا کیا کرتے ہیں اسی طرح اس مثل نذر کو پورا کر لے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله النذری۔

آخر کتاب الایمان والنذور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب البیوع

خرید و فروخت سے متعلق ذخیرہ احادیث

ما قبل سے مناسبت: جب مصنف عبادات کے بیان سے فارغ ہو گئے یعنی ارکان اربعہ نماز روزہ زکوٰۃ حج اور نکاح و جہاد وما یناسبہ من الضحایا والوصایا والفرائض وغیرہا تو اب یہاں سے معاملات کا بیان شروع ہوتا ہے۔ اور اس کے بعد اطعمہ و اشربہ کا، اس لئے کہ یہ بیع وغیرہ معاملات کھانے پینے کی سہولتوں کیلئے مشروع ہوئے ہیں اور پھر ان سب کے بعد جو احکام باقی رہ گئے ہیں، یعنی حدود و قصاص اور دیات ان کو مصنف نے ذکر فرمایا اس لئے کہ یہ امور یعنی حدود و قصاص وغیرہ زیادہ تر اکل و شرب ہی کی بے احتیاطی پر متفرع ہوتے ہیں اسی لئے ان کو اطعمہ و اشربہ کے بعد اخیر میں ذکر کیا، واللہ تعالیٰ اعلم، یہ مناسبت تو پوری کتاب کے مضامین کے اعتبار سے ہوئی اب رہی یہ بات کہ قریب میں جو کتاب گزری ہے یعنی کتاب الایمان والندو، اس میں اور بیوع میں کیا مناسبت ہے؟ سو اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے جیسا کہ کتاب الخدور کے شروع میں گزر چکا کہ نذر میں زوال اختیار ہوتا ہے تو ایسے ہی بیع میں زوال ملک ہوتا ہے فتنا سبنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور صحیح بخاری کی ترتیب یہ ہے کہ انہوں نے ارکان اربعہ میں سب سے اخیر میں صوم کو ذکر کرنے کے بعد، اسکے بعد متلاً کتاب البیوع کو بیان فرمایا ہے، اور امام مسلم نے ارکان اربعہ میں کتاب الحج کو سب سے اخیر میں ذکر کرنے کے بعد اولاً کتاب النکاح اور اس کے بعد کتاب البیوع کو ذکر کیا ہے۔

بیع کی تعریف جو مشہور ہے وہ یہ ہے: البیع: مبادلة المال بالمال بالتراضي، اس تعریف پر ایک اشکال بھی کیا گیا ہے کہ یہ مانع نہیں ہے کیونکہ یہ ہبة بشرط العوض پر صادق آتی ہے، اسلئے بعض علماء نے اس تعریف میں لفظ تجارت کا اضافہ کیا یعنی مبادلة المال بالمال بالتراضي بطریق التجارة، لیکن اس پر بھی اشکال ہے اسلئے کہ اس سے بیع مکروہ خارج ہو جاتی ہے حالانکہ حنفیہ کے نزدیک وہ منعقد ہے۔

بیوع جمع ہے بیع کی، بیع و شراء ان دونوں کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ دونوں اخذ او میں سے ہیں ایک دوسرے کے معنی میں آتا ہے لیکن اکثر بیع کا اطلاق اخراج المبیع عن الملك اور شراء کا اطلاق اکثر اخراج الثمن عن الملك پر ہوتا ہے ①۔

بیع کی انواع : اور بیوع میں جمع کا صیغہ اختیار کرتے ہیں فقہاء بھی اور محدثین بھی کثرت انواع بیع کی طرف اشارہ کرنے کیلئے، حاشیہ ہدایہ^۱ میں لکھا ہے کہ بیع کی باعتبار بیع کے چار قسمیں ہیں: ① بیع سلعة بمثلها یعنی سامان کے بدلہ میں سامان بدلنا اس کا نام بیع متایضہ ہے، ② ثمن کے بدلہ میں سامان دینا جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، مطلق بیع جب بولتے ہیں تو یہی مراد ہوتا ہے، ③ بیع الثمن بالثمن یعنی دونوں طرف نقدین میں سے کوئی سنا ایک ہو اس کا نام بیع الصرف ہے، ④ بیع دین بعین اس کا نام بیع سلمہ ہے، اس بیع میں بیع دین ہوتی ہے یعنی فی الحال نہیں بلکہ واجب فی الذمہ، اور ثمن فی الحال ہوتا ہے یعنی عام طور سے تو اس کے برعکس ہوتا ہے کہ سلعة یعنی سامان فی الحال لیا اور اس کا عوض یعنی ثمن مؤجل کر دیا کہ بعد میں دیں گے، اور بیع کی اس قسم میں یعنی سلمہ میں اس کے برعکس ہوتا ہے کہ ثمن فی الحال اور بیع مؤجل اسی لئے اسکی تعریف اس طرح کرتے ہیں: بیع آجل بعاجل، یہ ذہن میں رہے کہ باب بیع میں حرف ”یا“ ثمن پر داخل ہوتا ہے، بیع کی اس قسم رابع کا جواز خلاف قیاس، نص کی وجہ سے ہے، شریعت نے مصلحت اور سہولت عیناد کیلئے اس قسم کو خلاف قیاس جائز رکھا ہے، اسی لئے اسکے جواز کیلئے بہت سی شرطیں رکھی گئی ہیں، تاکہ بعد میں اختلافات پیدا نہ ہوں، یہ شرطیں فقہ کی کتابوں میں مذکور و مسطور ہیں، اسی طرح ثمن کے لحاظ سے بھی بیع کی چار قسمیں ہیں، بیع المساومة، مما اتفقا علیہ من غیر اعتبار الثمن الاول یعنی بھاؤ کر کے کوئی چیز خریدنا جتنی قیمت پر بھی اتفاق ہو جائے جیسا کہ عام طور سے بیوع میں ہوتا ہے، بیع المراجعة، التولية، والوضیعة، ان تینوں قسموں میں ثمن اول کا اعتبار ہوتا ہے یعنی بائع یہ کہے کہ مجھ کو یہ چیز اتنے میں پڑی ہے اور میں تجھ کو اتنے میں دے رہا ہوں پھر نفع لینے کی صورت میں اس کو مرابحہ اور نہ لینے کی صورت میں بیع تولیہ اور کم کرنے کی صورت میں بیع الوضیعة کہتے ہیں۔

دین میں معاملات کی درستگی کی اہمیت: ہمارا دین یعنی دین اسلام صرف عبادات کا نام نہیں ہے، بلکہ عبادات، معاملات، معاشرت، اخلاقیات کے مجموعہ کا نام ہے، بغیر معاملات کی درستگی کے آدمی دیندار یا صوفی و زاہد نہیں ہو سکتا، چنانچہ تعلیم المتعلم میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے حضرت امام محمدؒ کی خدمت میں عرض کیا: لما لا تصنف کتابا فی الزہد؟ کہ آپ زہد تصوف میں کوئی کتاب کیوں نہیں لکھتے؟ تو انہوں نے جواب دیا: تصنف کتابا فی البیوع، کہ میں مسائل بیوع پر کتاب لکھ چکا ہوں^۲، بظاہر جواب سوال کے مطابق نہ تھا اسی لئے مسائل نے دوبارہ سوال کیا انہوں نے پھر وہی جواب ارشاد فرمایا، تین بار ایسا ہی ہوا ہر بار وہ یہی فرماتے رہے کہ میں بیوع میں کتاب لکھ چکا ہوں، گویا امام صاحبؒ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ بغیر بیوع اور معاملات کی درستگی کے آدمی صوفی اور زاہد نہیں بن سکتا، امام محمدؒ والے اس قصہ کی تائید امام ترمذیؒ کے صنیع سے بھی ہوتی ہے اس لئے کہ انہوں نے کتاب البیوع کے شروع میں سب سے پہلے جو باب باندھا ہے وہ یہ ہے: کتاب ما جاء فی تزویج

① المداہیہ شرح ہدایۃ البتدی ج ۵ ص ۳

② تعلیم المتعلم طریق التعلیم للزہد ج ۱ ص ۶۰

الشُّبُهَات، اور پھر اس میں یہ مشہور حدیث مرفوعہ ذکر فرمائی ہے: الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ، وَبَيْنَ ذَلِكَ أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَدْرِي كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَمِنْ الْحَلَالِ هِيَ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ، فَمَنْ تَرَكَهَا اسْتَبَدَّ لِلدِّينِ وَعَرَضَهُ فَقَدْ سَلِمَ، قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ۝ ۱ ۝، قُلْتُ هُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ۔

۱۔ بَابُ فِي التَّجَارَةِ وَفِي ظَهْرِهَا الْخَلْفُ وَاللَّغْوُ

۷۸ باب تجارت میں جھوٹی سچی قسموں اور فضول باتوں کا کثرت سے استعمال ہونا ۷۸

۳۳۲۶ - حَدَّثَنَا مُسْنَدُهُ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي عَزْرَةَ، قَالَ: كُنَّا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُسَعَى السَّمَاوِيَّةَ فَمَرَّ بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَعْنَا بِاسْمِهِ هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ التَّجَارِ، إِنَّ الْبَيْعَ يَخْضَرُ الْخَلْفُ وَاللَّغْوُ، فَشَوْوْهُ كَمَا لَصَدَقَهُ»۔

ترجمہ: حضرت قیس بن ابی غرزہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم عہد نبوی ﷺ میں سامراہ کہلاتے تھے تو (ایک روز) رسول اللہ ﷺ (بازار میں) ہمارے پاس سے گزرے تو آپ نے ہمیں اس نام سے زیادہ اچھے نام سے یاد فرمایا۔ فرمایا: یا معشر التجار! اے تاجروں کی جماعت، دیکھو بیچ و شراء (یعنی دین) میں لغویات اور جھوٹی سچی قسم زبان پر آ جاتی ہے، تو تم اپنے اس عمل کو صدقہ کے ساتھ ملا لیا کرو (خرید و فروخت کرنے کے بعد صدقہ ادا کیا کرو)۔

۳۳۲۷ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى الْبِسْطَامِيُّ، وَخَامِدُ بْنُ يَحْيَى، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ، وَعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَعْيَنَ، وَعَاصِمٌ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي عَزْرَةَ، بِمَعْنَاهُ، قَالَ: يَخْضَرُ الْكَذِبُ، وَالْخَلْفُ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ الزُّهْرِيُّ: الْخَلْفُ وَالْكَذِبُ۔

ترجمہ: ابوداؤد قیس بن ابی غرزہ سے اسی حدیث کے ہم معنی حدیث نقل کرتے ہیں اس میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس (بیچ و شراء میں) جھوٹ اور قسم شامل ہو جاتی ہیں۔ عبد اللہ زہری نے کہا کہ جھوٹ اور لغو (قسمیں خرید و فروخت میں داخل ہو جاتی ہیں)۔

شرح: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۰۸) سنن النسائی - الايمان والقنوع (۳۷۹۷) سنن النسائی - البیوع (۴۴۶۳) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۲۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۴۵) مسند احمد - اول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۶/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۸۰/۴)

شرح الحدیث: قیس بن ابی غرزہ صحابی فرماتے ہیں کہ ہم شروع عہد نبوی میں سامراہ کہلاتے تھے، یعنی تاجروں کو سامراہ کہا جاتا

تھا جو سمسار بمعنی اللال کی جمع ہے، ایک روز حضور ﷺ بازار میں تاجروں کے پاس کو گزرے، وہ صحابی فرماتے ہیں کہ اس روز آپ ﷺ نے ہمیں بڑے اچھے نام سے یاد فرمایا فرمایا تم مَعَشَرَ النَّجَّارِ اے تاجروں کی جماعت دیکھو لین دین اور بیع و شراء میں لغویات اور جھوٹی سچی قسم زبان پر آجاتی ہے تو تم اپنے اس عمل کو صدقہ کے ساتھ ملا لیا کرو، یعنی روزانہ حسب گنجائش دو سعت کچھ صدقہ کرتے رہا کرو، تاکہ ان لغویات کی تلافی ہو جائے۔

تاجر کا نام سمسار کیوں اچھا ہے اس لئے کہ تجارت الفاظ عربیہ میں سے ہے قرآن کریم میں مذکور ہے، بخلاف سمسار کے کہ وہ عجمی لفظ ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۔ باب فی استعخراج المتعدين

۵۸ باب (سونے چاندی کی) کانوں سے مال نکال کر حاصل کرنا

یعنی سونے چاندی کی کانوں میں سے مال نکال کر حاصل کرنا، اس باب کو کتاب البیوع سے کیا مناسبت ہے؟ اس لئے کہ سونا چاندی اشیاء کو خریدنے کیلئے شمن بنتا ہے۔

۳۳۲۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَمْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلًا لَرَمَ غَرِيمًا لَهُ بِعَشْرُونَ دَنَانِيرَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا أَقَارِفُكَ حَتَّى تَقْضِيَنِي، أَوْ تَأْتِيَنِي بِحَمِيلٍ فَتَحْمَلَ بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَاكَ بِقَدِيرٍ مَا وَعَدَهُ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنْ أَيْنَ أَصَبْتَ هَذَا الذَّهَبَ؟» قَالَ: مِنْ مَغْدِينٍ. قَالَ: «لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهَا، لَيْسَ فِيهَا خَيْرٌ»، فَقَضَاهَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص (دائن) نے مدیون کو پکڑا جس پر اس کے دس دینار قرض تھے اور وہ کہنے لگا کہ واللہ میں تجھے اس وقت تک نہ چھوڑوں گا جب تک کہ تو میرا دین ادا نہ کر دے یا اپنا کفیل نہ پیش کر دے راوی کہتے ہیں کہ پھر اسکے قرض کی ذمہ داری نبی کریم ﷺ نے لے لی پھر (کچھ دنوں بعد) دائن حسب وعدہ آپ ﷺ کی خدمت میں مال لیکر حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا کہ یہ سونا تو نے کہاں سے حاصل کیا اس نے جواب دیا کہ سونے کی کان سے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہمیں اسکی ضرورت نہیں اس میں کوئی خیر نہیں پھر آپ ﷺ نے اسکی طرف سے دائن کو اپنے پاس ادا فرمایا۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۳۲۸) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۴۰۶)

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے یعنی دائن نے پکڑ رکھا تھا اپنے مدیون کو جس پر دین صرف دس دنانیر تھے، اور وہ رجل دائن یہ کہہ رہا تھا کہ واللہ میں تجھ کو نہ چھوڑوں گا جب تک کہ تو مجھ کو میرا دین ادا نہ کر دے، یا اپنا کوئی کفیل

پیش کرے، راوی کہتے ہیں کہ اس شخص کے دین کی کفالت حضور ﷺ نے لے لی، اور پھر چند دن کے بعد حسب وعدہ آپ ﷺ کی خدمت میں وہ مدیوں مال لے کر آیا، آپ ﷺ نے اس سے سوال فرمایا کہ یہ سونا تو نے کہاں سے حاصل کیا، اس نے عرض کیا کہ معدن سے آپ ﷺ نے یہ سن کر اس کو واپس کر دیا اور فرمایا ہمیں اس کی ضرورت نہیں، اس میں کوئی خیر نہیں اور پھر اس دان کو آپ ﷺ نے اپنے پاس سے ادا فرمادیا۔

آپ ﷺ نے اس معدن نے نکالے ہوئے سونے کو کیوں واپس فرمادیا؟ شرح اسکی توجیہ میں مختلف ہیں، بعض نے کہا کہ اسکی کوئی خاص وجہ ہوگی جسکی ہمیں خبر نہیں ورنہ محض اسکا مال مستخرج من المعدن ہوتا تو مانع عن التملك نہیں ہے، امام خطابیؒ نے اسکی متعدد توجیہات احتمالاً لکھی ہیں: ① آپ ﷺ نے اسکو اسلئے رد فرمایا لانہ لم یحس یعنی اس شخص نے ابھی تک اس مال کا خمس ادا نہیں کیا تھا جو شرعاً واجب ہے، ② اصحاب معادن کی عادت ہوتی ہے کہ وہ تراب المعادن کی بیع کرتے ہیں اسلئے کہ اس میں سونے چاندی کے ذرات ہوتے ہیں اور چونکہ یہ معلوم نہیں کہ کچھ نکلے گا یا نہیں اور کتنا نکلے گا فقیہ غری، ③ ضرورت تھی سکے کی دراہم و دنانیر کی اور وہ شخص لایا تھا سونا غیر مضروب اسلئے آپ ﷺ نے اسکو واپس کر دیا، ④ اصحاب معادن یہ کیا کرتے ہیں کہ کان کو ٹھیکہ پر دے دیتے ہیں کہ کھودنے والوں کا اس میں سے عشر یا خمس یا ثلث، باقی ہمارا، اور اسکی مقدار معلوم نہیں، اس جہالت کی وجہ سے یہ عقد فاسد ہوا، اسلئے آپ ﷺ نے واپس فرمادیا (بذل) ⑤ کو الحدیث أخرجه ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۔ یَابِ فِي اجْتِنَابِ الشَّيْهَاتِ

باب مشتبہ چیزوں سے بچنے کے متعلق حکم کے بیان میں

۳۲۲۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْوَانَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ، وَلَا أَسْمَعَ أَحَدًا بَعْدَهُ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْخَلَالَ بَيْنَ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ»، وَأَخْيَانًا يَقُولُ: «مُشْتَبِهَةٌ» وَسَأَصْرِبُ لَكُمْ فِي ذَلِكَ مَثَلًا، إِنَّ اللَّهَ حَمِي حَمِي، وَإِنَّ حَمِي اللَّهِ مَا حَزَمَ، وَإِنَّهُ مَنْ بَزَعَى حَوْلَ الْحَمِيِّ يُوشِكُ أَنْ يُخَالِطَهُ، وَإِنَّهُ مَنْ يُخَالِطُ الزَّيْبَةَ يُوشِكُ أَنْ يُحْمَسَ.

شعبي سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نعمان بن بشیر سے سنا اور ان کے بعد کسی اور سے نہیں سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک حلال واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان کے درمیان جو چیزیں ہیں وہ متشابہہ ہیں اور کبھی یہ فرمایا کہ مشتبہ چیزیں ہیں اور میں تم سے اسکی ایک مثال بیان کرتا

ہوں کہ بے شک اللہ نے بعض بائیں قائم فرمادیں اور اللہ کی بائیں اسکی حرام کردہ چیزیں ہیں اور جو کوئی بائ کے قریب اپنے مویشیوں کو چرائے گا تو اندیشہ ہے کہ وہ بائ میں گھس جائیں اور جو مشکوک جگہ کے قریب جائے گا تو قریب ہے کہ وہ اندر داخل ہونے کی جرأت کرے۔

۳۳۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ الثُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: «وَيَتَّبِعُهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ عِزَّهُ وَدِينَهُ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ».

سبحان عامر شعبی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نعمان بن بشیرؓ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی تو فرمایا اور ان دونوں کے درمیان مشتبہات ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے سو جو کوئی شبہات سے بچا تو اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو بچالیا اور جو شبہات میں پڑ گیا تو وہ حرام میں مبتلا ہو جائے گا۔

صحیح البخاری - الإیمان (۵۲) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۶) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۹۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۰۵) سنن النسائی - البیوع (۴۴۵۳) سنن النسائی - الأشربة (۵۷۱۰) سنن أبی داود - البیوع (۳۳۲۹) سنن ابن ماجہ - الفتن (۳۹۸۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۶۷/۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۳۱)

شرح الحدیث اس سند میں وَلَا أَسْمَعُ أَخَذًا بَعْدَ كَيْ جملہ معترضہ ہے، اور نسائی میں اس طرح ہے: قَوْلُ اللَّهِ لَا أَسْمَعُ بَعْدَ أَخَذًا شعبی فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث (جو آگے آرہی ہے) نعمان بن بشیرؓ سے سنی ہے اور ان سے سننے کے بعد پھر کسی اور سے اسکو نہیں سنوں گا، یعنی ان سے سننے کے بعد کسی اور صحابی سے سننے کی حاجت نہیں صرف ان ہی سے لینا کافی ہے کیونکہ وہ بالکل سچے اور قابل اعتماد ہیں ①۔

حدیث کا مضمون یہ ہے: حضور ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ جس چیز کا لوگوں کو حلال ہونا معلوم ہے اس کا حکم تو ظاہر ہے یعنی لوگ سمجھتے ہیں کہ اس کے اختیار کرنے میں کچھ حرج نہیں، اور اسی طرح جس چیز کا حرام ہونا لوگوں کو معلوم ہے اس کا حکم بھی ان کے نزدیک بین اور ظاہر ہے، یعنی یہ کہ اس سے بچنا ضروری ہے، لیکن ضرورت اس کی ہے کہ جو امور حلال و حرام کے درمیان ہیں ان کا حکم جانا جائے اور وہ یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث کے اگلے حصہ سے مستفاد ہوتا ہے کہ ایسے امور سے بھی اجتناب احتیاطاً ضروری ہے ورنہ احتیاط نہ کرنے کی صورت میں اندیشہ ہے کہ معاملہ آگے نہ بڑھ جائے یعنی وقوع فی الحرام، اور پھر آپ ﷺ نے ان مشتبہات کے حکم کو ایک مثل سے سمجھایا۔

① اور یہ بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ شعبی اسامائین میں سے ہیں جو زیادہ تر تابعین سے روایت کرتے ہیں، اور یہ حدیث ان کی صحابی سے ہے اس لئے فرمے ہیں کہ اس کے بعد اب کسی تابعی سے روایت لینے کی کیا ضرورت باقی رہ جاتی ہے ۱۲۔

إِنَّ اللَّهَ حَمِيٌّ، وَإِنَّ حَمِيَّ اللَّهِ مَا حَرَّمَ: کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے بعض چیزوں پر بائیں قائم کر کے ان کو ممنوع قرار دیدیا تاکہ آدمی ان تک نہ پہنچ سکے اور وہ امور جن پر اللہ تعالیٰ نے بائیں قائم کر دی ہیں وہ ممنوعات شرعیہ ہیں اور جو شخص ہاڑ کے قریب اپنے جانوروں کو چرایگا تو اس کے بارے میں یہ اندیشہ قوی ہے کہ وہ ہاڑ کے اندر نہ گھس جائے۔

وَأَنَّهُ مَنْ يَخَالُطُ الرِّبَا يُوْشِكُ أَنْ يَخْشُرَ: یعنی جو شخص مشکوک کے قریب جائے گا اس کے بارے میں اندیشہ ہے کہ وہ ایسا کرنے سے آگے جرات کرے اور صریح حرام میں گھس جائے، اس حدیث کے جملہ ادلی کا مطلب شرح نے یہی لکھا ہے جو ہم نے اوپر لکھا، اور اس جملہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تمام وہ چیزیں جو عند اللہ حلال ہیں اور اسی طرح وہ چیزیں جو عند اللہ حرام ہیں وہ سب بین اور ظاہر ہیں سب لوگ ان کو جانتے ہیں، اس مطلب کی شرح نے نفی کی ہے اس لئے کہ اس مطلب کی صورت میں پھر مشتبہ امور کہاں باقی رہیں گے جن سے بچنے کے لئے اس حدیث میں فرمایا جا رہا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث الباب کے بظہر معارض ایک دوسری حدیث: یہاں ایک طالب علم نے اشکال ہے کہ آگے کتاب الاطعمہ کے اخیر میں باب مَا لَمْ يَذْكُرْ تَحْرِيمُهُ کے اندر ابن عباسؓ کی حدیث میں اس طرح ہے: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتْرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقْدُرُ أَنْ «فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ، وَأَحَلَّ خِلَالَ، وَحَرَّمَ حَرَائِمَهُ، فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ، وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ» اس حدیث میں حلال و حرام کے درمیان چیزوں کو عفو قرار دیا گیا ہے اور حدیث الباب میں ان کو مشتبہ اور واجب الاحراز فرمایا گیا ہے، اس اشکال اور اسکے جوابات کی طرف اشارہ حضرت شیخؒ نے حاشیہ کو کب^۱ میں اس طرح فرمایا ہے کہ ان دونوں حدیثوں کے درمیان کئی طرح جمع کیا گیا ہے، مثلاً یہ کہ^۱ حدیث ابن عباسؓ من باب الفقه والفتوى ہے اور نعمان بن بشیرؓ کی یہ حدیث من باب الورع والتقوى ہے،^۲ اور اس سے بہتر توجیہ یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث میں جو حکم مذکور ہے یعنی عفو وہ مسکوت عنہ کا ہے، اور نعمان بن بشیرؓ کی حدیث میں جو حکم مذکور ہے وہ امر مشتبہ کا ہے، پس یہاں چار مراتب ہوئے: ۱) حلال، ۲) حرام، ۳) مسکوت عنہ، یعنی وہ شیء جس کے بارے میں نہ دلیل حلت موجود ہو نہ دلیل حرمت، ۴) مشتبہ، یعنی جس امر میں دلائل متعارض ہوں حلت و حرمت کے بارے میں، اور اس کا حکم وجوب ترک ہے ترجیحاً للحرمة، اور قسم ثالث کا حکم یہ ہے کہ وہ مفعول عنہ ہے اباحت اصلیہ^۳ کا اعتبار کرتے ہوئے اھ اور ایک

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الاطعمہ - باب ما لم يذكر تحريمه ۲۸۰۰

۲ الکوکب الذہبی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۷۶

۳ اشیاء میں اصل اباحت ہے یا توقف: فی حاکم الاشیاء قبل ورود الشرع أربعة مذاهب كما في العيني، وفي الذی المختار مذهب أهل السنة أن الأصل في الأشياء التوقف، والإباحة رأي المعتزلة وقد روي عليه ابن عبد بن ج ۶ ص ۲۶۸، موثق أن الثاني مذهب أكثر الخنفية والشافعية وبسط المذاهب ام.

جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ نعمان بن بشیرؓ کی حدیث متفق علیہ ہے بلکہ صحاح ستہ کی حدیث ہے، اور حدیث ابن عباسؓ سنن کی روایت ہے۔

۳۳۳۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا هُفَيْمٌ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ رَاحِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ أَبِي خَيْرَةَ، يَقُولُ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، مِنْهُ أَنْبَاءُ سَنَةٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ح وَحَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، وَهَذَا الْقَطْعُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي خَيْرَةَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبِغِي أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرِّبَا، فَإِنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ بُخَارِهِ» قَالَ ابْنُ عِيسَى: «أَصَابَهُ مِنْ بُخَارِهِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک زمانہ لوگوں پر ایسا آنے والا ہے کہ کوئی شخص سود کھانے سے بچ سکے گا اور اگر وہ خود سود نہ کھائے گا تو اس کا دھواں تو اسکو ضرور پہنچے گا ہی۔ ابن عیسیٰ فرماتے ہیں کہ اسکے دھوئیں کا اثر اسکو پہنچے گا۔

سنن النسائي - البيوع (۴۵۵) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۳۱) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۷۸)

شرح الحديث عرب کے اندر رربا اور سودی معاملات کا لین دین بہت عام تھا جس کو وہ بالکل جائز سمجھتے تھے، اسلام نے اگر اس کو حرام قرار دیا اور حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبوں میں دوسرے امور کے ساتھ اس کی بھی حرمت کا بار بار اعلان فرمایا اور زمانہ جاہلیت سے جو لوگوں کے ربوی معاملات چل رہے تھے سب پر آپ ﷺ نے روک لگائی تو ربنا الجاہلیۃ موقھوع، وَاَذَلَّ رَبَّنَا أَصْعَمَ رَبَّنَا رَبَّنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُطَّلِبِ، فَإِنَّهُ مَوْحُوعٌ كُلُّهُ، اور فرمایا کہ سابقہ سودی معاملات کی باقی رقم جو حضرت عباسؓ کے معاملات کی ہے اس کے چھوڑنے میں پہل میں کرتا ہوں، غرض یہ کہ لوگوں نے اس حرمت کے بعد سودی کاروبار و معاملات بند کر دیئے، پھر آپ ﷺ اس حدیث الباب میں فرماتے ہیں کہ ایک زمانہ ایسا آنے والا ہے کہ سودی معاملات کا سلسلہ پھر زور و شور کے ساتھ پایا جائے گا۔ اور یہ وبال ایسی عام ہوگی جس سے کوئی نہ بچ سکے گا اور اگر کوئی بہت ہی کوشش کر کے صریح سود کے کھانے سے پرہیز کرے گا بھی تو کم از کم اسکا بخار اور دھواں تو ضرور ہی اس تک پہنچ کر رہے گا یعنی سود کا اثر اسکو کسی نہ کسی طرح پہنچے گا، مثلاً سودی معاملات میں شاہد بننے کی نوبت آنے کی یا کاتب بننے کی یعنی سودی معاملات لکھنے لکھانے کی، یا آکل ربا کے یہاں ضیافت کھانے یا اسکی طرف سے ہدیہ وغیرہ ملنے سے۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۳۳۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ الْأَنْصَارِ،

قال: حَضَرَ جَنَامَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْحَافِرَ: «أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلَيْهِ، أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ». فَلَمَّا رَجَعَ اسْتَقْبَلَهُ دَاعِي امْرَأَةٍ فَبَجَاءَ وَجِي رِبَا الطَّعَامِ فَوَضَعَ يَدَهُ، ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمَ، فَأَكَلُوا، فَتَنَظَّرَ أَبَاؤُنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوكُ اللَّحْمَ فِي فَمِهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَجِدْ لَحْمَ شَاةٍ أُخِذَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا». فَأَمْسَلَتِ امْرَأَتُهُ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَمْسَلْتُكَ إِلَى الْبَقِيعِ وَشَعَرِي لِي شَاةٌ، فَلَمَّا أَجِدْتُ فَأَمْسَلْتُكَ إِلَى جَانِبِي قَدْ اشْتَرَيْتُ شَاةً، أَنْ أَمْسِلَ إِلَيْهَا بِغَيْرِهَا، فَلَمْ تَوْجِدْ، فَأَمْسَلْتُكَ إِلَى امْرَأَتِي فَأَمْسَلْتُكَ إِلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَطْعِمِيهِ الْأَسَاةَ».

ترجمہ عاصم بن کلیب اپنے والد کے واسطے سے ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے تو میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ قبر کے کنارے کھڑے ہوئے گور کن کو ہدایت فرما رہے ہیں کہ پاؤں کی جانب سے قبر مزید کشادہ کرو اور سر کی جانب سے قبر مزید کشادہ کرو پھر جب آپ فارغ ہو کر تشریف لارہے تھے تو ایک عورت کی طرف سے آپ کو دعوت دینے والا ملا تو آپ ﷺ تشریف لے گئے پس آپ کے سامنے کھانا رکھا گیا آپ ﷺ نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا پھر لوگوں نے بھی ہاتھ بڑھایا اور کھانے لگے پھر راوی کہتے ہیں کہ ہمارے آباؤ اجداد نے بیان کیا کہ انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ایک ہی لقمہ چبا رہے ہیں (نگل نہیں رہے) پھر رسول اللہ ﷺ فرمانے لگے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گوشت اس بکری کا ہے جس کو مالک کی اجازت کے بغیر لیا گیا ہے تو عورت نے ایک شخص کو (آپ ﷺ سے صورتحال بیان کرنے کیلئے) بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں نے بقیع یعنی جانوروں کی منڈی میں بکری خریدنے کے لئے آدمی بھیجا تھا لیکن وہاں بکری ملی نہیں اسلئے میں نے اپنے پڑوسی کے یہاں آدمی بھیجا جس نے بکری خرید رکھی تھی کہ وہ بکری مجھے قیمت دیدے مگر وہ شخص (گھر پر نہ ملا پھر میں نے اسکی بیوی کے پاس آدمی بھیجا تو اسنے مجھے وہ بکری بھیج دی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کھانے کو قیدیوں کو کھلا دو۔

من ابی داؤد - البیوع (۲۳۳۲) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۹۴/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۰۸/۵)

شرح الحدیث ایک انصاری صحابی فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں قبرستان گئے میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ قبر کے کنارے کھڑے ہوئے گور کن کو ہدایت فرما رہے ہیں کہ اس جانب سے اور کھودو، اور اس فلاں جانب سے اور کھودو، فلما رجع استقبلہ داعی امراة فبجاء وجی ربا الطعام، یعنی جب آپ ﷺ اس موقع پر قبرستان سے واپس تشریف لا

① اہل بیت کی طرف سے ضیافت پر اشکال اور اس کی توجیہ: اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے مطبوعہ بھی اور قلمی بھی اور یہ روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے اس میں یہ لفظ اس طرح ہے: داعی امراة، ضمیر کے ساتھ یعنی اس میت کی زوجہ جس کو دفن کر آپ ﷺ واپس آ رہے تھے، جیسا کہ ملا علی قاری نے اس کی شرح کی ہے، اگر یہ لفظ اسی طرح ہے جس طرح مشکوٰۃ میں ہے تو پھر اس پر یہ اشکال ہے کہ ہمارے فقہاء نے تصریح کی ہے اس بات کی کہ اہل بیت کی طرف سے بھی

رہے تھے تو ایک عورت کی طرف سے آپ ﷺ کو دعوت دینے والا ملا، چنانچہ آپ ﷺ اس عورت کے یہاں تشریف لے گئے پس آپ کے سامنے کھانا لایا گیا، لوگوں نے کھانا شروع کیا، آپ ﷺ نے بھی لقمہ اٹھا کر منہ میں رکھا، لوگوں نے دیکھا کہ آپ ﷺ اس لقمہ کو نگل نہیں رہے ہیں، چنانچہ تھوڑی دیر بعد آپ ﷺ نے فرمادیا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ گوشت اس بکری کا ہے جس کو مالک کی اجازت کے بغیر لیا گیا ہے، جب اس عورت کو پتہ چلا کہ آپ ﷺ اس گوشت کو نوش نہیں فرما رہے ہیں تو اس نے آپ ﷺ کے پاس ایک شخص کو صورت حال بیان کرنے کیلئے بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں نے بقیع یعنی جانوروں کی منڈی کی بکری خریدنے کے لئے آدمی بھیجا تھا لیکن وہاں بکری ملی نہیں تھی اس لئے میں نے اپنے پڑوسی کے یہاں آدمی بھیجا جس نے بکری خرید رکھی تھی کہ وہ بکری قیرہ مجھے دیدے مگر اتفاق سے وہ شخص گھر پر نہیں تھا، پھر میں نے اس کی بیوی کے پاس اسی غرض سے آدمی بھیجا اس نے میرے پاس وہ بکری بھیج دی پس یہ گوشت اس بکری کا ہے آپ ﷺ نے فرمایا: أَطْعَمِيهِ الْأَسْهَارِي یعنی یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دے یا تو اس لئے کہ وہ اکثر کھیر ہوتے ہیں اور یا اسلئے جیسا کہ بعض شراح نے کہا کہ وہ کافر ہیں ان کے کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں۔

۴۔ بَابُ فِي أَكْلِ الرِّبَا وَمَوْكَلَهُ

باب سود کھانے والے اور کھلانے والے کے متعلق حکم

آکل سے مراد آخذ اور موکل سے مراد معطل، یعنی جو شخص کسی سے ربا کا مال لے یا دوسرے کو دے (خواہ کھائے یا نہ کھائے)۔

۳۳۳۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا سَمَاعٌ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْلَ الرِّبَا، وَمَوْكَلَهُ وَشَاهِدَهُ وَكَاتِبَهُ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے اس کے کھلانے والے اور اس کا گواہ بننے والے اور اسکے لکھنے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

صحیح مسلم - المساباة (۱۵۹۷) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۰۶) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۱۶) سنن النسائی - الزینة (۵۱۰۲) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۳۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۷۷) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۹۳/۱) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۳۵)

لہذا ضیافت جائز نہیں اسلئے کہ ضیافت تو کسی سرت کے موقع پر شروع ہے نہ کہ رنج اور مدد کے موقع پر اور حضور ﷺ کا اس ضیافت کو قبول فرمانا یہ دلالت کرتا ہے اسکے جواز پر، تو اولا تو اس کا جواب یہی دیا جائے گا کہ مشکوٰۃ میں یہ روایت ابو داؤد کی ہے اور ابو داؤد کے کسی نسخہ میں نسخ موجودہ میں سے داعی امراء نے نہیں ہے، ثانیاً یہ کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ نبی سے قبل کا ہو، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا یہ عمل بیان جو کرکیلے تھا اسلئے کہ فل میت کی طرف سے ضیافت مکرر ہو ہی تو ہے حرام تو نہیں (مرفاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ الصالح - ج ۱۱ ص ۸۴)۔

شرح الحديث امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں تصریح ہے، اس بات کی کہ ربوی اور سودی معاملہ کی کتابت خواہ اجرت کے ساتھ ہو یا بغیر اجرت کے اسی طرح اس قسم کے معاملہ میں شہادت یعنی شاہدیننا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں اعانت علی الباطل ہے^۱۔
 ۱۔ ہوالحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه، وأخرجه مسلم من حدیث جابر بن عبد الله بتمامه، ومن حدیث علقمة عن عبد الله بن مسعود في آكل الربا وموكله فقط وأخرج البعاري من حدیث أبي جحيفة (خديفاً طويلاً وفيه: وهي عن) وآكل الربا وموكله، قاله المنذرى

۵۔ بات فی وضع الربا

باب سود معاف کرنے کے بیان میں

۳۳۳۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعْدَةَ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ يَقُولُ: «أَلَا إِنَّ كُلَّ رِبَاٍّ مِنْ رَبَاِ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ، لَكُمْ رُغُوسٌ أَمْوَالُكُمْ، لَا تَظْلِمُونَ، وَلَا تُظْلَمُونَ، أَلَا إِنَّ كُلَّ دِمٍّ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ، وَأَوَّلُ دِمٍّ أَضْعُ مِنْهَا، دِمُّ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ. كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِ لَيْثٍ فَقَتَلَتْهُ هَذِيلٌ» قَالَ: «اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ»، قَالُوا: نَعَمْ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ»، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

ترجمہ سلیمان بن عمرو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمایا بغور سن لو زمانہ جاہلیت کے تمام سود ختم کر دیئے گئے صرف اصل مال لیا جائے نہ تم ظلم کرو نہ تم پر ظلم کیا جائے اور سن لو کہ زمانہ جاہلیت کے جتنے خون تھے سب معاف ہیں اور ان میں سے سب سے پہلے میں حارث بن عبدالمطلب کا خون معاف کرتا ہوں جو قبیلہ بنو لیت میں دودھ پیتا تھا تو قبیلہ ہذیل نے اسے قتل کر ڈالا۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۰۸۷) سنن ابی داود - البيوع (۳۳۳۴) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۵۵)

شرح الحديث لَكُمْ رُغُوسٌ أَمْوَالُكُمْ: یعنی سابق سودی معاملات میں جو سود کی رقم باقی رہی ہوئی ہے اس کو نہ لیا جائے صرف اس المال لیا جائے، لَا تَظْلِمُونَ، وَلَا تُظْلَمُونَ: نہ تو تم دوسرے پر ظلم کرو کہ سود کی باقی رقم لو اور نہ تم پر ظلم کیا جائے کہ اصل اس المال بھی پورا نہ دیا جائے، دونوں باتیں غلط ہیں۔ وَأَوَّلُ دِمٍّ أَضْعُ مِنْهَا، دِمُّ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: یہ روایت کتاب الحج میں گزر چکی وہاں ایک روایت میں تو دم ربیعۃ بن الحارث، یعنی بجائے حارث کے ربیعۃ ابن الحارث ہے اور ایک روایت میں گزرا ہے دم ابن ربیعۃ بن الحارث، اور یہی صحیح ہے، تو گویا یہاں روایت میں دو مضاف محذوف ہیں، والحدیث أخرجه

الترمذی والنسائی وابن ماجہ۔ وهذا مذکور فی حدیث جابر الطویل۔ وقد أخرجه مسلم وابوداؤد فی الحج، قاله الترمذی۔

۶۔ باب فی کراهیۃ الیمین فی البیع

تجارت میں قسم کھانے کی ناپسندیدگی کے متعلق بیان

۲۳۲۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَنَبَسَةُ، عَنْ ثُوَيْسٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ: إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلْبَيْعَةِ مَخْخَقَةٌ لِلْبُرْكَ» ، قَالَ ابْنُ السَّرْحِ: «لِلْكَسْبِ» ، وَقَالَ: عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابن المسیب فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قسم کھا کر انسان مال فروخت کر دیتا ہے لیکن یہ برکت کو ختم کرنے والی ہے اور ابن السرح نے یہ الفاظ کہے کہ للکسب (یعنی کمائی کو ختم کرتی ہے) اور سعید بن المسیب نے حضرت ابو ہریرہؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت بیان کی ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۸۱) صحیح مسلم - المبادیۃ (۱۶۰۶) سنن النسائی - البیوع (۴۴۱۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۳۵) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۳۵/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۴۲/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۱۳/۲)

شرح الحدیث۔ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ، قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ: إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلْبَيْعَةِ مَخْخَقَةٌ لِلْبُرْكَ» ، قَالَ ابْنُ السَّرْحِ: «لِلْكَسْبِ» : الْحَلْفُ حَاءُ كَافٍ أَوْ لَامُ كَسْرِ هَاءٍ سَكُونِ لَامٍ بَعْدَ جَاءٍ، قَالَه السَّنْدِيُّ عَلَى النَّسَائِيِّ قُلْتُ وَيَجُوزُ فِيهِ كَسْرُ الْحَاءِ مَعَ سَكُونِ اللَّامِ كَمَا تَقْدِمُ، مَفْصَلَانِي "بَابُ الْحَلْفِ" فِي آخِرِ كِتَابِ الْفَرَائِضِ، أَمَّا قِسْمُ جَهْوَتِي هُنَّ تَبٍ تَوَكَّرْتُ تَحْرِيمِي هِيَ أَوْ أَمَّا تَجْعَلِي تَبٍ بَعْدَ كَسْرِ هَاءٍ تَنْزِيهِ، يَعْنِي تَاجِرٌ كَاجْهَوْتِي قِسْمٌ كَهَانَا (اس لئے کہ مسند احمد کی روایت میں "الیمین الکاذبہ" ہے کہ تاجر کے سامان کو تو چالو کرنے والی ہے لیکن برکت کو کم کرنے والی ہے، یا مٹانے والی ہے، مَنْفَقَةٌ مِیمٌ اور فاء کے فتح کے ساتھ درمیان میں نون ساکن ہے، یہ ماخوذ ہے نفاق بفتح التون سے وهو الرواج ضد الکساد، اور لفظ مَنْفَقَةٌ بوزن منفقہ اور اس میں ایک روایت ضم میم اور کسر حاء کی بھی ہے، یہ ماخوذ ہے محق سے بمعنی النقص والا بطلان مطلب ظاہر ہے کہ جھوٹی قسموں سے سامان تو نکل جاتا ہے فروخت ہو جاتا ہے، لیکن اس تجارت میں برکت نہیں ہوتی۔

۷۔ باب فی الزحکان فی الوزن والوزن بالأجر

باب جھکنا ہو اتول کر دینے اور اجرت لیکر مال تولنے کے متعلق حکم

یعنی بائع کو چاہیے کہ بیع کچھ بڑھا کر دے اور اسی طرح مشتری کو چاہیے کہ ثمن کو کچھ جھکا کر دے، یعنی بیع مقایضہ میں یعنی جس صورت میں شراء بالسلعة ہو۔

۳۳۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ سَمَاعٍ بْنِ خَرَّبٍ، حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ: جَلَيْتُ أَنَا وَخُزَّافَةُ^۱ الْعَبْدِيُّ، بَزًّا مِنْ هَجْرٍ فَأَتَيْنَاهُ بِمَكَّةَ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فَسَاوَمَنَا بِسَرَاوِيلَ فَبَعَّاهَا، وَثَمَّرَ رَجُلٌ يَزِنُ بِالْأَجْرِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «زِنْ وَأَنْزِجْ».

سويد بن قیس فرماتے ہیں کہ میں اور خرمہ عبدی ہجر سے کپڑا (خرید و فروخت کیلئے) لیکر مکہ آگئے تو رسول اللہ ﷺ چلتے ہوئے ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم سے شلوار کا سودا کر لیا اور ہم نے آپ ﷺ کو وہ فروخت کر دی اور وہاں ایک شخص تھا جو اجرت لیکر اشیاء کا وزن کرتا تھا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تولو اور جھکنا تولو۔

شرح الحدیث: سويد بن قیس فرماتے ہیں کہ میں اور خرمہ عبدی مقام ہجر سے کچھ کپڑا برائے تجارت لے کر مکہ مکرمہ میں آئے آپ ﷺ ہمارے پاس پابیانہ تشریف لائے اور ایک سراویل کا ہم سے بھاؤ کیا ہم نے آپ ﷺ کو وہ فروخت کر دیا۔ وَثَمَّرَ رَجُلٌ يَزِنُ بِالْأَجْرِ: یعنی وہاں ایک شخص موجود تھا جو اجرت لے کر اشیاء کا وزن کرتا تھا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اس ثمن کو تول اور جھکنا ہو اتول۔

کو کب^۲ میں لکھا ہے کہ غالباً آپ ﷺ نے یہ سراویل کسی وزنی شی (سلعہ) کے بدلہ میں خرید لیا ہو گا جس کو آپ ﷺ نے وزن کر کر بائع کو دیا (ورنہ اگر یہ شرابا ثمن یعنی درہم اور دینار کے ذریعہ ہوتی تو اسکے تولنے کی کیا ضرورت تھی) اھکذا اذھمت من الكوكب فارجع الیہ۔ شرح نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا وزن بالاجر جائز ہے نیز یہ کہ وزن ثمن مشتری کے ذمہ ہے لہذا اس کی اجرت بھی اسی پر واجب ہوگی اور اس کے بالمقابل بیع کا وزن یا کیل بائع کے ذمہ ہے فکذا اجرہ علیہ۔

کیا آپ کیلئے لبس سراویل ثابت ہے؟ نیز کو کب میں ہے کہ اس حدیث سے حضور ﷺ کا سراویل کا خریدنا ثابت ہوا لیکن آپ ﷺ کا اس کو پہننا کسی روایت میں اسکی تصریح نہیں آئی، اسکے حاشیہ میں حضرت شیخ نے جمع الفوائد سے یہ

① اس کے ضبط میں اختلاف ہے، شیخ عوامہ اس کی تعلیق میں لکھتے ہیں: خُزَّافَةُ: من الاصل. وعليہا فی ص: عب، وعلی الحاشیة: لخرمة ہر من نسخة

الخطیب (کتاب السنن - ج ۴ ص ۱۱۶)

② الكوكب الدی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۳۴

روایت نقل کی ہے: عن أبو هريرة، قلت: يا رسول الله، وإنك لتلبس السراويل؟ قال: أجل في السفر والحضر، وبالليل والنهار، فلا يأمرك بالستر، فلم أجد شيئاً أستتر منه^①، یعنی آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کے سوال پر فرمایا کہ ہاں میں سراویل پہنتا ہوں، سفر و حضر میں اور آپ ﷺ نے سراویل کی تعریف فرمائی کہ اس میں ستر زیادہ ہے (بہ نسبت تہبند کے) حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ سیوطی نے اسکی سند پر ضعف کا حکم لگایا اور فی نفسہ یہ مسئلہ اختلافی ہے کہ آپ ﷺ کا لبس سراویل ثابت ہے یا نہیں، ایک جماعت اسکی قائل ہے، ابن قیمؒ ان ہی میں سے ہیں اور ایک جماعت نے لبس کا انکار کیا ہے^②، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذر ہی۔

۳۳۳۷

جَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، وَمُشْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ التَّمَنِيُّ قَرِيبٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ أَبِي صَفْوَانَ بْنِ غُمَيْرَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يَهْجُرَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَذْكُرْ يَزِيدُ بِأَجْرٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا كَقِيْسٍ كَمَا قَالَ سُفْيَانٌ، "وَالْقَوْلُ قَوْلُ سُفْيَانَ".

شرح

ابو صفوان بن عمیرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آپ کے ہجرت فرمانے سے پہلے مکہ حاضر ہوا پھر وہی حدیث بیان کی لیکن اس میں یزید بالآخر کا ذکر نہیں کیا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو قیس نے اسی طرح روایت کیا جس طرح سفیان نے کیا اور سفیان کی بات درست ہے۔

شرح الحدیث

شرح السند: پہلی سند میں سبک سے روایت کرنے والے سفیان تھے اور اس دوسری سند میں ان سے روایت کرنے والے شعبہ ہیں دونوں کی روایت میں بین فرق ہے، سفیان کی روایت میں سراویل کی بیچ کرنے والے سوید بن قیس ہیں اور ان کے ساتھ مخرفہ بھی شامل ہیں اور شعبہ کی روایت میں بجائے سوید اور مخرفہ کے ابو صفوان ہیں۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا كَقِيْسٍ كَمَا قَالَ سُفْيَانٌ، "وَالْقَوْلُ قَوْلُ سُفْيَانَ": امام ابو داؤدؒ نے سفیان کا متابع قیس کو بیان کر کے سفیان کی روایت کو شعبہ کی روایت پر ترجیح دی اسی طرح امام نسائیؒ نے بھی حدیث سفیان کو اشبہ بالصواب قرار دیا ہے، نیز نسائی اور ابن ماجہ (۲۲۲۱) کی ایک روایت میں سمیعؓ مَالِکَا أَبَا صَفْوَانَ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوید بن قیس اور ابو صفوان دو شخص الگ الگ ہیں ابو صفوان کا نام مالک ہے، اور اس میں بعض علماء کی رائے یہ ہے جس کو حاکم کراچیسی اور ابو عمر ابن عبد البرؒ نے نقل کیا ہے کہ ابو صفوان سوید بن قیس ہی کی کنیت ہے (بذل^③)، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذر ہی۔

① جمع الفوائد من جامع الأصول وجمع الزوائد ج ۲ ص ۴۰۱، قال الهيتمي: هو أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه يوسف بن زياد البصري وهو ضعيف. (جمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ۵ ص ۲۱۲)
② الكوكب الدرري على جامع الترمذی ج ۲ ص ۳۳۴-۳۳۵
③ بذل المشهور في حل أبي داود ج ۱ ص ۳۰۲

۳۳۳۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي يَزِيدَ، سَمِعْتُ أَبِي، يَقُولُ: قَالَ: رَجُلٌ لَشُعْبَةَ، خَالَفَكَ سُفْيَانَ، قَالَ: دَمَعْتُي وَبَلَعْتُي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ، قَالَ: كُلُّ مَنْ خَالَفَ سُفْيَانَ، قَالَ الْقَوْلُ: قَوْلُ سُفْيَانَ.

ابن ابی رزمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے شعبہ سے کہا کہ سفیان نے آپ کی مخالفت کی ہے تو انہوں نے کہا کہ تم نے میرا دم غ چاٹ لیا اور امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ یحییٰ بن معین فرماتے تھے کہ جو بھی سفیان کی مخالفت کرے تو سفیان کا قول ہی صحیح ہو گا۔

۳۳۳۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: «كَانَ سُفْيَانُ أَحْفَظَ مِنِّي».

شعبہ سے روایت ہے کہ سفیان مجھ سے زیادہ حافظے والے ہیں۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۳۰۵) سنن النسائی - البیوع (۴۵۹۲) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۳۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۲۰) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۷۹) مستند احمد - اول مستند الکوفیین (۳۵۲/۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۸۵)

شرح الحديث قَالَ: رَجُلٌ لَشُعْبَةَ، خَالَفَكَ سُفْيَانَ، قَالَ: دَمَعْتُي وَبَلَعْتُي: یعنی کسی شخص نے راوی حدیث شعبہ بن الحجاج، جو کبار محدثین سے ہیں ان سے یہ کہا کہ آپ کی سفیان نے فلاں بات میں مخالفت کی ہے (یا تو یہی مخالفت جو حدیث الباب کی سند میں پائی گئی یا اور کوئی مخالفت) تو اس پر شعبہ نے فرمایا کہ تو نے یہ جملہ بول کر (مخالفت سفیان کا) میرا سر توڑ دیا، بظاہر امام شعبہ نے حضرت سفیان ثوری کی مخالفت کو ان کی جلالت شان کے پیش نظر اہمیت دی۔

عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: «كَانَ سُفْيَانُ أَحْفَظَ مِنِّي»: مصنف کی غرض تو ان اقوال کے نقل کرنے سے سفیان کی روایت کی ترجیح مقصود ہے جیسا کہ مصنف پہلے خود فرما چکے ہیں۔

دوسری بات جو ہمیں کہنی ہے کہ یہ دونوں ہی بڑے جلیل القدر محدثین میں ہیں، یہ آپس میں ایک دوسرے کی تعظیم و تکریم فرماتے تھے چنانچہ شعبہ خود فرماتے ہیں کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں، اور سفیان ثوری سے شعبہ کے بارے میں یہ منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: شعبۂ امیر المؤمنین فی الحدیث، چنانچہ تہذیب التہذیب میں ہے: وقال ابن مہدی کان الثوری يقول: شعبۂ امیر المؤمنین فی الحدیث ①۔

۸ - بَابُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِكْيَالُ مِكْيَالُ الْمَدِينَةِ

باب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بارے میں کہ (وزن میں مکہ والوں کا اعتبار ہے اور تولنے میں اہل مدینہ کے تول کا اعتبار ہے) یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، حدیث کا ایک ٹکڑا ہے پوری حدیث تحت الباب مذکور ہے: الْوِزْنُ وَزْنُ أَهْلِ مَكَّةَ، وَالْمِكْيَالُ مِكْيَالُ

أهل المدينة

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَكَيْانٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ حَنْظَلَةَ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْوَزْنُ وَزْنُ أَهْلِ مَكَّةَ، وَالْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا رَوَاهُ الْفَرِيَّانِيُّ، وَأَبُو أَحْمَدَ، عَنْ سُفْيَانَ، وَافَقَهُمَا فِي الثَّنِ، وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، مَكَانَ ابْنِ عُمَرَ، وَرَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ حَنْظَلَةَ، قَالَ: «وَزْنُ الْمَدِينَةِ وَمِكْيَالُ مَكَّةَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَاخْتَلَفَ فِي الثَّنِ فِي حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ناپے (وزن کرنے) میں اہل مکہ کا اعتبار ہے اور تولنے میں اہل مدینہ کا اعتبار ہے۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ اسی طرح یہ حدیث فریابی اور ابواحمد نے سفیان سے روایت کی اور ابن دکنی راوی اور ان دونوں کا متن حدیث ایک ہی ہے اور ابواحمد نے حضرت ابن عمرؓ کی جگہ ابن عباسؓ کا نام لیا اور اسی کو ولید بن مسلمؒ نے حضرت حنظلہ سے روایت کیا تو کہا کہ وزن کرنے میں اہل مدینہ کا اور ناپنے میں اہل مکہ کا اعتبار ہے اور امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ مالک بن دینار عن عطاء عن النبی ﷺ والی سند کے متن حدیث میں اختلاف ہے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۲۰) سنن النسائي - البيوع (۴۵۹۴) سنن ابی داؤد - البيوع (۳۲۴۰)

شرح الحدیث حدیث کا مطلب یہ ہے کہ احکام شرعیہ یعنی زکاة صدقۃ الفطر اور کفارات میں وزن تو معتبر ہے اہل مکہ کا اور کیل معتبر ہے اہل مدینہ کا دراہم و دنانیر یہ موزونات میں سے ہیں اور زمین کی پیداوار غلے یہ کیلات میں سے ہیں اور بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مکہ اصحاب تجارت تھے جن کے لین دین اور معاملات زیادہ تر دراہم و دنانیر سے ہوتے ہیں اور اہل مدینہ اصحاب زراعت تھے جن کے معاملات زیادہ تر کیل (پیمانہ) یعنی مد اور صاع وغیرہ سے ہوتے ہیں، خطابیؒ فرماتے ہیں کہ دراہم دراصل مختلفۃ الأوزان ہوتے ہیں مختلف شہروں کے اعتبار سے، اور اہل مدینہ کا تعامل جب حضور ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے دراہم سے تھا بابت اعتبار عدد کے اور چونکہ دراہم جیسا کہ ابھی گزرا مختلفۃ الأوزان ہوتے ہیں اس لئے آپ نے اس حدیث میں اہل مدینہ کو توجہ دلائی اس طرف کہ وہ دراہم اور دنانیر میں اہل مکہ کے وزن کا اعتبار رکھیں اور اہل مکہ کا درہم وزن سبعة ہوتا ہے یعنی ہر دس درہم سات مثقال کے برابر ہوتے تھے، لہذا جس شخص کی ملک میں دو سو درہم وزن سبعة کے اعتبار سے موجود ہوں وہ صاحب نصاب ہو گا اور اس پر زکوة واجب ہو گی ①، وزن سبعة اور وزن ستہ کا ذکر کتاب الزکاة میں گزر چکا ہے۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَا رَوَاهُ الْفَرِيَّانِيُّ، وَأَبُو أَحْمَدَ، عَنْ سُفْيَانَ، وَافَقَهُمَا فِي الثَّنِ، وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، مَكَانَ ابْنِ

فلاں قبیلہ کا کوئی شخص موجود ہے؟ تو کسی نے جواب نہ دیا آپ ﷺ نے پھر ارشاد فرمایا کیا: یہاں فلاں قبیلہ کا کوئی شخص موجود ہے؟ تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا کہ میں ہوں یا رسول اللہ۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پہلی دوسری دفعہ میں کیوں جواب نہ دیا تھا بے شک میں تم سے اچھی ہی بات کہنا چاہتا تھا کہ تمہارا ایک ساتھی قبر میں اپنے قرض کی وجہ سے ماخوذ ہے راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اسکے ذمہ جتنا بھی دین تھا سب اس شخص نے ادا کر دیا یہاں تک کہ کوئی شخص اس سے کچھ مانگنے والا باقی نہ رہا۔

شرح الحدیث سنن النسائي - البيوع (٤٦٨٥) سنن أبي داود - البيوع (٣٣٤١) مسند أحمد - أول مسند البصريين (١١/٥) مسند أحمد - أول مسند البصريين (١٣/٥) مسند أحمد - أول مسند البصريين (٢٠/٥)

شرح الحدیث فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجِيبَنِي فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى؟ أَمَا إِلَيَّ لَمْ أَنْوِّهْ بِكُمْ إِلَّا خَيْرًا: حضرت سمرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ہم لوگوں کو خطاب فرمایا اور اس میں آپ ﷺ نے ایک قبیلہ کا نام لے کر یہ دریافت فرمایا کہ اس قبیلہ کا یہاں کوئی فرد موجود ہے اس پر کوئی نہیں بولا، آپ ﷺ نے پھر دوسری اور تیسری مرتبہ یہی پوچھا تیسری بار میں ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا: میں ہوں یا رسول اللہ، آپ ﷺ نے فرمایا: پہلی اور دوسری مرتبہ کیوں نہیں جواب دیا تھا بیشک میں تم سے اچھی ہی بات کہنا چاہتا تھا (وہ یہ کہ تمہارا ایک ساتھی قبر میں اپنے دین کی وجہ سے ماخوذ و مقید ہے آگے راوی کہہ رہا ہے کہ میں نے دیکھا کہ اس کے ذمہ جتنا بھی دین تھا وہ سب ادا کر دیا تھا والحدیث أخرجه النسائي، قاله النذري۔

٣٣٤٢ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْقَهْرِي، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْيُوبِ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيَّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ بْنَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، يَقُولُ: عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ أَعْظَمَ الذُّلُوبِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يُلْقَاهَا بِهَا عَبْدٌ يُعَدُّ الْكِبَارَ الَّذِي هُوَ اللَّهُ عَزَّهَا، أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ ذَنْبٌ، لَا يَدَّ لَهُ قِضَاءً».

ترجمہ سعید بن ابی ایوب نے بیان کیا کہ انہوں نے ابو عبد اللہ قرشی سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعری سے سنا کہ وہ اپنے والد کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک گناہوں میں سب سے برا گناہ ان کبار کے بعد جن سے اللہ پاک نے منع فرما رکھا ہے وہ گناہ ہے جس کو لے کر بندہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص اس حال میں مرے کہ اسکے ذمہ قرض ہو جس کو ادا کرنے کیلئے کچھ مال نہ چھوڑا ہو۔

شرح سنن أبي داود - البيوع (٣٣٤٢) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٩٢/٤) ابو موسیٰ اشعری حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ بیشک گناہوں میں سب سے برا گناہ جن کو لے کر

بندہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے یہ ہے کہ مرے کوئی شخص اس حال میں کہ اس کے ذمہ دین ہو جس کو ادا کرنے کے لئے کچھ مال نہ چھوڑا ہو۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ حقوق اللہ کی بناء مصالحت اور مسامحت پر ہے بخلاف حقوق العباد کے کہ ان کا مسئلہ شدید ہے جیسا کہ اس حدیث میں گزرا بغیر کل ذنب الشہید إلا الدین اور اس حدیث میں دین کو کبار کے بعد رکھا ہے، اس سوال کا جواب طبری نے دیا ہے کہ وہ جو حدیث میں گزرا ہے کہ شہید کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں سوائے دین کے وہ حدیث لوگوں کو دین سے بچانے کے لئے اور ڈرانے کے لئے علی سبیل المبالغہ تھی، اور یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے، طبری نے پھر ایک اور سوال قائم کیا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ نفس دین تو معصیت نہیں بلکہ وہ تو مندوب الیہ ہے چہ جائیکہ گناہ ہو، پھر اس کا جواب انہوں نے خود ہی یہ دیا کہ یہ تو صحیح ہے کہ نفس دین مٹی عنہ نہیں بلکہ مندوب الیہ ہے، بلکہ اس کا گناہ ہونا ایک عارض کی وجہ سے ہے وہ یہ کہ دین حقوق الناس کی اضاعت کا سبب بن جاتا ہے بخلاف کبار کے کہ وہ فی حد ذاتہ قبیح اور ممنوع ہیں اہ ۱، عزیزی شارح جامع الصغیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جو وعید ہے دین پر یہ اس صورت پر محمول ہے جب کہ بدیوں اس کے ادا کرنے میں کوتاہی کرے (یعنی دین کے ادا کرنے میں مستعد نہ ہو) یا اس صورت پر محمول ہے جب کہ دین کسی معصیت کے لئے لیا گیا ہو اھ۔ (بذل ۲)

۳۳۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي عَلَى رَجُلٍ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ، فَأُتِيَ بِمِصْرَتٍ، فَقَالَ: «أَعَلَيْهِ دَيْنٌ؟» قَالُوا: نَعَمْ، دَيْنَانِ، قَالَ: «صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ». فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيُّ: لَمَّا عَلِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَنَا أَوَّلُ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، فَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا فَلْيُفْرِغْهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلْيُورِثْهُ».

سرحمد ابو سلمہ حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ایسے شخص کی نماز جنازہ نہیں پڑھاتے تھے جس کے ذمہ قرض ہو۔ چنانچہ ایک مرتبہ ایک جنازہ لایا گیا تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا اس پر قرض ہے؟ جواب ملا: جی ہاں دو دینار قرض ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ساتھی کی نماز جنازہ تم خود پڑھ لو تو ابو قتادہ انصاری نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہ میں اپنے ذمہ لیتا ہوں تو آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی۔ پھر جب اللہ نے آپ ﷺ کو فتوحات عطاء فرمائیں تو آپ ﷺ کا یہ معمول ہو گیا کہ آپ فرماتے کہ میں ہر مومن سے اس کی جان

سے بھی زیادہ قریب ہوں تو جو شخص دین چھوڑ کر مر جائے تو اسکی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور جو مال چھوڑ کر مرے تو وہ اسکے ورثاء کا ہے۔

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جو شخص اپنے اوپر دین چھوڑ کر مر جائے تو آپ ﷺ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے، ایک مرتبہ ایک میت کو لایا گیا آپ ﷺ نے سوال فرمایا کہ اس پر دین تو نہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ اس پر دو دینار کا دین ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: صَلُّوا عَلٰی صَاحِبِکُمْ کہ اسکی نماز جنازہ تم ہی پڑھ لو میں نہیں پڑھوں گا اس پر حضرت ابو قتادہؓ نے عرض کیا: لَھُمَا عَلٰی یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ کہ ان دینداروں کی ادائیگی کی ذمہ داری میں لیتا ہوں، اس پر آپ ﷺ نے اس پر نماز پڑھی اس کے بعد حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ معمول شروع میں رہا ہے فتوحات کے زمانہ سے پہلے فتوحات کے بعد آپ ﷺ کا معمول یہ ہو گیا تھا کہ آپ ﷺ فرماتے تھے: اَنَا اَوَّلُ یُحْلِلُ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِہٖ، اس جملہ کا مطلب پہلے ہمارے یہاں کتاب الفرائض میں گزر چکا، یعنی یہ کہ میں ہر مومن سے اس کی جان سے بھی زیادہ قریب ہوں اور فرمایا آپ ﷺ نے جو شخص اپنے ذمہ دین چھوڑ کر مر جائے گا اسکی قضا میرے ذمہ ہے اور جو مال چھوڑ کر مرے وہ اس کے ورثاء کیلئے ہے، اس حدیث میں ادا دین عن المیت کا مسئلہ ہے اس پر کلام آگے آ رہا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۳۳۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، رَفَعَهُ، قَالَ عُثْمَانُ: وَحَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ يَمَالِكٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُهُ، قَالَ: اشْتَرَيْ مِنْ غَيْرِ قَبِيْعًا وَلَيْسَ عِنْدَكَ مَثَلُهُ فَأُتْرِخَ فِيْہِ قَبَاْعَةٌ فَتَصَدَّقْ بِالزَّيْبِ عَلٰی اٰرَامِلَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَقَالَ: «لَا اشْتَرِيْ بَعْدَهَا شَيْئًا اِلَّا وَعِنْدِيْ مَثَلُهُ»۔

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے اسی گزشتہ حدیث کی طرح مروی ہے کہ فرمایا ایک مرتبہ آپ ﷺ نے کسی باہر سے آنے والے قافلے سے کوئی چیز خریدی جسکی قیمت آپ کے پاس اسوقت نہیں تھی آپ ﷺ نے اس کو فروخت کیا تو اس میں منافع حاصل ہوا تو آپ ﷺ نے اس نفع کو بنو عبد المطلب کی بیوہ عورتوں پر تقسیم فرمادیا اور فرمایا کہ اب کے بعد میں کوئی چیز اسوقت تک نہیں خریدوں گا جب تک میرے پاس اسکی قیمت نہ ہو۔

ترجمہ صحیح مسلم - الجمعة (۸۶۷) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۷۸) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۶۲) سنن أبي داود - البیوع (۳۲۴۳) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۴۵) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۴۱۶) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۱/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۱/۳)

شرح الحدیث یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ نے کسی باہر سے آنے والے قافلے سے کوئی چیز خریدی جس کا ثمن آپ ﷺ کے

پاس اس وقت نہیں تھا، یعنی وہ چیز آپ ﷺ نے ادھار خریدی، اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کو فروخت کیا تو اس میں آپ ﷺ کو نفع ہوا تو آپ ﷺ نے اس نفع کو اپنے خاندان کی بیوہ عورتوں پر صدقہ فرما دیا اور یہ بھی فرمایا کہ آئندہ کوئی چیز میں ادھار نہیں خریدوں گا۔

صحۃ الكفالة عن الحیت میں اختلاف انہ: اس حدیث میں یہ ہے کہ اس میت کے ذمہ جو دو دینار تھے اس کی ذمہ داری حضرت ابو قتادہؓ نے لے لی، گویا وہ کفیل بن گئے میت کی طرف سے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ میت مفلس کی طرف سے کفالت صحیح ہے، امہ ثلاث اور صاحبین کا مسلک تو یہی ہے، لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ اس کفالت کی صحت کے قائل نہیں، اسلئے کہ کفالت کی حقیقت ہے ضم ذمۃ الاصل الی ذمۃ الکفیل فی المطالبۃ، چنانچہ کفالت کے بعد مکفول لہ کو حق رہتا ہے کہ چاہے تو وہ مطالبہ اصل یعنی اصل مدیون سے کرے یا اسکے کفیل سے اور یہاں پر موت اصل کی وجہ سے ذمۃ الاصل فنا ہو گیا جب وہ فنا ہو گیا کیف ضم ذمۃ الی ذمۃ؟ اسی لئے ہدایہ میں امام صاحب کی دلیل میں لکھا ہے کہ یہ کفالت بدین ساقط ہے اسلئے کہ جب محل دین باقی نہیں رہا تو دین بھی باقی نہیں رہا اسلئے یہ کفالت صحیح نہیں، اور اس حدیث کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ کفالت اصطلاحیہ نہیں تھی بلکہ ان صحابی میت کی طرف سے اداء دین کا وعدہ تھا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابو قتادہؓ نے جو فرمایا صحابی اس سے اشارہ کفالت سابقہ کی طرف ہو کہ وہ تو میں نے اپنے ذمہ لے رکھے ہیں میں پہلے سے اس کا کفیل ہوں (بدل عن القامری)۔

۱۰۔ باب فی التطل

باب ادائیگی قرض میں ٹال مٹول کرنے کے بارے میں

۳۳۴۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَبْتَغِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مالدار آدمی کا (قرض کی ادائیگی میں) ٹال مٹول کرنا ظلم ہے اور اگر تم میں کسی شخص کو کسی مالدار پر حوالہ کیا جائے تو اسے حوالہ قبول کر لینا چاہیے (یعنی قرض دار کسی مالدار آدمی کو اپنے قرض کا حوالہ دے تو دائن مالدار شخص کے حوالہ کو قبول کر لے)۔

صحیح البخاری - الحوالات (۲۱۶۶) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الدیون والحجر والتغلیس (۲۲۷۰) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۳۰۸) بن الدسمانی - البیوع (۶۶۸۸) بن ابی داود - البیوع (۳۳۴۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۰۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۴۵۰/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۷۹) سنن الدہیمی - البیوع (۲۵۸۶)

شرح الحدیث مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَبْتَغِ: یعنی مالدار آدمی کا اداء دین میں تسویف و تاخیر کرنا یہ ظلم ہے، جب وہ اپنے غناء کی وجہ سے فی الحال ادائے دین پر قادر ہے اس کے باوجود اس کا ٹال مٹول کرنا سراسر ظلم ہے، اس حدیث

کے یہی معنی متبادر اور مشہور ہیں اور اس صورت میں مطلق کی اضافت قائل کی طرف ہوگی اور میں نے اپنے استاد محترم حضرت مولانا سعد اللہ صاحب سے سنا وہ فرماتے تھے کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ مطلق کی اضافت مفعول کی طرف ہو رہی ہو یعنی مدیون کا مال مٹول کر نادان غنی کے ساتھ یہ ظلم ہے یعنی مدیون ادا دے دین میں اس بنا پر تاخیر کر رہا ہے کہ اس کا قرض خواہ مالدار ہے یعنی یہ سوچتے ہوئے کہ وہ تو مالدار ہے اس کو کیا جلد فی ہے پھر کبھی دے دیں گے۔

اسی حدیث کے بارے میں میں نے استاد موصوف سے یہ بھی سنا تھا جو کہ حضرت تھانویؒ کے خلفاء میں سے تھے کہ میں نے حضرت تھانویؒ کی مجلس میں سب سے پہلی جو حدیث حضرت کی زبان سے سنی وہ یہی حدیث ہے: مَطْلُ الْقَعْنَبِيِّ ظُلْمٌ۔

آگے اس حدیث میں یہ ہے کہ اگر مدیون اپنے دین کا حوالہ کسی مالدار شخص پر کرے تو پھر دائن کو وہ حوالہ قبول کر لینا چاہیے، اور پھر اسی محال علیہ کا بیچھا کرنا چاہیے، نو هذا الامر قیل للندب وقیل للوجوب۔

مٹی کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ مٹی بتشدید الیاء مدیون الهمزة کفنی لفظاً ومعنی، اور مٹی سکون یاء اور همزة کے ساتھ۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۱۱۔ باب فی احسن القضاء

باب قرض کی احسن طریقے پر ادائیگی کے بارے میں

۳۳۴۶ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، قَالَ: اسْتَسْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرًا، فَجَاءَتْهُ إِبِلٌ مِنَ الصَّدَقَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَقْضِيَ الرَّجُلَ بَكْرًا، فَقُلْتُ: لَمْ أَجِدْ فِي الْإِبِلِ إِلَّا جَمَلًا خِيَارًا رِبَاعِيًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطِهِ إِيَّاهُ، فَإِنَّ خِيَارَ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً».

ترجمہ: حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ ایک شخص سے جو ان ز اونٹ بطور قرض لیا (کچھ روز بعد) آپ ﷺ کے پاس صدقہ کے اونٹ آئے تو آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں اس شخص کے اونٹ کا قرض ادا کر دوں اسی قسم سے تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے ان میں ویسا اونٹ تو نہیں مل رہا یہ تو سارے اس سے بہتر اور چھ سال کے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو یہی دے دو اس لئے کہ لوگوں میں بہتر شخص وہ ہے جو دوسرے کا حق بہتر طور پر ادا کرے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۶۰۰) جامع الترمذی - البیوع (۱۳۱۸) سنن النسائی - البیوع (۴۶۱۷) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۴۶) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۸۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶) موطأ مالک - البیوع (۱۳۸۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۵)

شرح الحدیث: حضرت ابو رافع فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ایک شخص سے جو ان اونٹ ز بطور قرض لیا (اور اگر مادہ ہو تو اس کو قلو ص کہتے ہیں) کچھ روز بعد آپ ﷺ کے پاس صدقہ کے اونٹ آئے تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا ادا دے

دین کا تو میں نے عرض کیا کہ ان اونٹوں میں جس عمر کا اونٹ آپ ﷺ نے لیا تھا وہ تو ہے نہیں بلکہ عمدہ اور اس سے زیادہ عمر کا ہے (رباعی یعنی جو اونٹ چھ سال کا ہو کر ساتویں میں داخل ہو جائے) آپ ﷺ نے فرمایا وہی دید و اسلئے کہ لوگوں میں بہترین آدمی وہ ہے جو دوسرے کا حق بہتر طریقہ سے ادا کرتا ہو۔

اس حدیث سے شرح نے بہت سے فوائد و مسائل کا استنباط کیا ہے جو بذل^۱ میں مذکور ہیں، مخلصہ ان کے ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے استقراض الحيوان، امام نووی فرماتے ہیں: یہ حدیث دلیل ہے اس بات کی کہ حیوان کو بطور قرض لینا اور دینا جائز ہے اور یہی مذہب ہے امام مالک و شافعی اور جمہور علماء کا^۲، اسی آخر ماخذ کو فی البدل، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک استقراض الحيوان جائز نہیں، اور ان کے نزدیک اس کی دلیل وہ ہے جو آگے ثابت فی الحيوان بالحيوان تسيمة میں آرہی ہے جس کو ہم وہیں بیان کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اس حدیث پر ایک اشکال وجواب ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ نے مقرض کو اس کے حق واجب سے بطور حسن قضاء کے زائد دیا، یہ زائد دینا اگر اپنے مال سے ہوتا تب تو درست تھا آپ ﷺ نے دیا یہ صدقہ کے اونٹوں سے جو بیت المال کے ہیں، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ استقراض آپ ﷺ کا اپنی ضرورت کے لئے تھا پھر جب بیت المال میں اونٹ آئے تو آپ ﷺ نے ان میں سے ایک اونٹ خرید کر قرض میں دیا فلا اشکال، اور ایک توجیہ اسکی یہ کی گئی ہے کہ جس شخص سے قرض لیا گیا تھا وہ خود اہل ضرورت میں سے تھا اور اہل ضرورت کا حق بیت المال میں ہوتا ہی ہے۔ (بذل) والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۳۴۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مَسْعُودٍ، عَنْ نَحَابِ بْنِ دِقَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: قَالَ: «كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي».

شرح: محارب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میرا نبی کریم ﷺ پر کچھ قرض تھا تو آپ نے مجھے اس سے زیادہ بدلہ میں دیا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الصلاة (۴۳۲) صحیح البخاری - الوكالة (۲۱۸۵) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الدیون والحجر والتفليس (۲۲۶۴) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض علیها (۲۴۶۳) صحیح مسلم - صلاة السافرین وقصوها (۷۱۵) سنن النسائی - البيوع (۴۵۹۰) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۴۷)

شرح الحدیث: اس پر شرح نے لکھا ہے کہ مستقرض نے ادائے قرض کے وقت، جو قرض لیا تھا اگر اس سے احسن یا اکثر ادا کرے بشرط یہ کہ یہ زیادتی بغیر کسی شرط اور معاہدہ کے ہو تو دینے والا محسن ہو گا اور مقرض کے لئے اس کا لینا جائز ہو گا، امام

۱ بذل الجہود فی حل اہل داود - ج ۱ ص ۳۱۱

۲ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱ ص ۲۷

نودی قمراتے ہیں کہ مقرر کے لئے زیادتی کا لینا جائز ہے خواہ وہ زیادتی صفت کے اعتبار سے ہو یا عدد کے اعتبار سے، اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ زیادتی فی العدد ممنوع ہے^①، اور ہماری دلیل آپ ﷺ کی حدیث عین النکاح الثانی أحسنهم قضاء ہے اپنے عموم کے پیش نظر الحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۱۲۔ باب فی الصّرف

۱۲۔ باب بیع صرف کے بیان میں

بیع الصرف کی تعریف اور حکم: بیع الصرف وہ بیع ہے جس میں عوضین یعنی عوض اور عوض من جنس الاثمان ہوں، یعنی سونا یا چاندی صرف کے لغوی معنی نقل کے ہیں، چونکہ اس بیع میں بدلین میں سے ہر ایک کو دوسرے کی طرف نقل کرنا فوراً ضروری ہے اسی لئے اس کا نام بیع الصرف رکھا گیا۔

جانتا چاہیے کہ بیع الصرف کی صحت کیلئے دو شرطیں ہیں: عدم النسبة مطلقاً وعدم التفاضل فی صورة اتحاد الجنس یعنی عدم النسبة کا حکم تو ہر حال میں ہے خواہ دونوں متحد الجنس ہوں یا مختلف الجنس، اس بیع میں ادھار تو مطلقاً جائز ہے تقابض فی المجلس ضروری ہے اور حکم ثانی یعنی عدم تفاضل یہ صرف اس وقت ہے کہ جب عوضین متحد الجنس ہوں مثلاً دونوں فضہ ہوں یا ذہب اور اگر جنس کا اتحاد نہ ہو جیسے ایک جانب فضہ اور دوسری جانب ذہب اس صورت میں تفاضل جائز ہے، ان دونوں میں سے پہلا حکم یعنی عدم النسبة ادھار کا ناجائز ہونا یہ تو اجماعی مسئلہ ہے۔

ربا الفضل کے عدم جواز میں بعض صحابہ کا اختلاف: اور حکم ثانی یعنی عدم تفاضل فی صورة الاتحاد اس میں جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا مسلک تو یہی ہے لیکن بعض صحابہ کا اس میں اختلاف رہا ہے ان سے ربا الفضل کا جواز منقول ہے جیسے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ، ان دونوں میں سے ابن عمرؓ کا تو رجوع ثابت ہے کہ انہوں نے مسلک جمہور کی طرف رجوع کر لیا تھا، لیکن ابن عباسؓ کے رجوع میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں انہوں نے بھی رجوع کر لیا تھا اور بعضوں نے لکھے رجوع کی نفی کی ہے، لیکن صحیح یہی ہے کہ ابن عباسؓ سے بھی اس میں رجوع ثابت ہے، وہو الذی اختارہ النووی فی شرح مسلم^①، ان دونوں حضرات کا استدلال شروع میں حدیث اسامةؓ لا یبای إلا فی النسيئة سے تھا یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے^②، جمہور علماء نے اس حدیث کے دو جواب دیئے ہیں یہ کہ ربا سے مراد آمہی التوبہ اور اشد الوہابہ نفس ربا کی نفی نہیں، مطلب یہ ہے کہ بیع الصرف میں شدید حرمت جو ہے وہ نسیر میں ہے اور تفاضل کی حرمت اتنی شدید نہیں ہے، اور ایک جواب نسخ کا بھی دیا گیا ہے، نیز جب

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۳۷

② المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۲۲-۲۳

③ صحیح البخاری - کتاب البیوع - باب بیع الدینار بالدینار ۶۰۶۹، صحیح مسلم - کتاب البیوع - باب بیع الطعام مثلاً بمثل ۱۵۹۶

ربا کی تعریف اور اس کی دو قسمیں: مذکورہ بالا بیان سے معلوم ہوا کہ ربا کی دو قسمیں ہیں: ① ربا الفضل اور

② ربنا النسبۃ، ربا کی تعریف فقہاء نے یہ لکھی ہے: الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه^① یعنی مخصوص اسوال کی بیج میں (یعنی اسوال ربویہ جن کا بیان حدیث الباب میں ہے) احد الجانین میں ایسی زیادتی کا پایا جانا کہ جانب آخر اس زیادتی کے عوض سے خالی ہو مثلاً ایک درہم کی بیج سوا درہم میں کی تو یہاں پر ایک جانب میں ربع درہم کی زیادتی ایسی پائی جا رہی ہے جس کا دوسری جانب میں کوئی عوض نہیں اس لئے کہ ایک درہم کے بدلہ میں تو ایک درہم ہو گیا اب اس کے بعد ایک جانب میں جو ربع درہم پایا جا رہا ہے اس کا عوض دوسری جانب میں نہ رہا، لیکن یہ تعریف ربا کی قسمیں مذکورین میں سے ربا الفضل کی ہے اس کی قسم ثانی یعنی ربا النسیہ اس سے اس تعریف کا تعلق نہیں ربا النسیہ تو یہ ہے کہ اموال مخصوصہ کی بیج میں تقابض فی المجلس نہ پایا جائے بلکہ معاملہ کو ادھار پر رکھا جائے یعنی احد المتعاقدين تو معاملہ نقد کر رہا ہے اور فی الحال چیز دے رہا ہے اور دوسرا شخص اس کا عوض فی الحال نہیں دے رہا ہے اس کے بعد آپ حدیث الباب کو لیجئے۔

٣٣٤٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الذَّهَبُ بِالْوَرِقِ رِبَا، الْإِهَاءُ وَهَاءٌ، وَالْكِبْرُ بِالْكِبَرِ رِبَا، الْإِهَاءُ وَهَاءٌ، وَالتَّمَرُ بِالتَّمْرِ رِبَا، الْإِهَاءُ وَهَاءٌ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبَا، الْإِهَاءُ وَهَاءٌ».

سجده مالک بن اوس حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سونا چاندی کے بدلے سود ہے مگر جو ہاتھوں ہاتھ ہو اور گیہوں گیہوں کے بدلے سود ہے مگر ہاتھ در ہاتھ ہو اور کھجور کھجور کے بدلے سود ہے مگر ہاتھ در ہاتھ ہو اور جو جو کے بدلے سود ہے مگر ہاتھ در ہاتھ ہو۔

مختار صحيح البخاري - البيوع (٢٠٢٧) صحيح مسلم - المساقاة (١٥٨٦) جامع الترمذي - البيوع (١٢٤٣) سنن النسائي - البيوع (٤٥٥٨) سنن أبي داود - البيوع (٣٢٤٨) سنن ابن ماجه - التجارات (٢٢٥٣) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (٢٤/١) موطأ مالك - البيوع (١٣٣٣) سنن الدارمي - البيوع (٢٥٧٨)

شرح الحديث على اكمل وجه ان شاء الله

اس حدیث میں صرف پانچ چیزیں مذکور ہیں، اور اسکے بعد جو عبادۃ بن الصامتؓ کی حدیث آرہی ہے اس میں شئی سادس بھی مذکور ہے: **وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مَذْنِيٌّ**۔ اس حدیث میں جو لفظ مکرر یعنی **هَاءٌ وَهَاءٌ** ہے، یہ اسمائے افعال میں ہے جس کے معنی ہیں خدا اس میں مد اور قصر دونوں جائز ہیں لیکن مد افصح ہے، سیوطیؒ نے لکھا ہے کہ اس لفظ کی اصل: **هَالِكٌ** ہے یعنی: خن، کاف (ک) کو حذف کر کے اس کے عوض میں مد اور ہمزہ کو لایا گیا، اور فائقؒ میں لکھا ہے کہ لفظ

”ہاء“ اسمائے اصوات میں سے ہے بمعنی نخذ، اور اسی سے ہے باری تعالیٰ کا قول: **هَآؤُمْ اَقْرَبُوا كِتَابِيَهٗ** ①، علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہ لفظ محل نصب میں ہے بنا برحالیٰ کے اور الا کا مستثنیٰ منہ مقدر ہے، اور مطلب یہ ہے کہ بیع الذہب بالفضہ ربا ہے تمام حالات میں الاحال الحضور والتقابض فی المجلس پس یہ لفظ ہاء و ہاء کنایہ ہے تقابض سے اھ (بدل) ② لہذا ترجمہ یہ ہو گا کہ ذہب کی بیع فضہ کے ساتھ ربا ہے جملہ احوال میں مگر اس حال میں کہ متعاقدین میں سے ہر ایک دوسرے سے کہہ رہا ہو خذ هذا یعنی لے بھائی اور دوسرا بھی کہے لے بھائی، اسی کا نام ہے تقابض فی المجلس اور اگر اس طرح نہیں ہو گا تو پھر ربا النسیئہ پایا جائے گا جو کہ حرام ہے۔

اسکے بعد آپ سمجھیے کہ یہ حدیث جس میں اموال ربویہ کا ذکر ہے اس میں اس طرح کے اموال کل چھ بیان کئے گئے ہیں اور ان اشیاء ستہ کے معاملہ کی دو صورتیں حدیث میں مذکور ہیں ایک اتحاد جنس والی کہ دونوں جانب ایک ہی شئی ہو مثلاً دونوں طرف ذہب ہی ہو یا فضہ ہی ہو وہ یکساں، اور دوسری صورت اختلاف جنس کی بیان کی گئی ہے جیسے ایک جانب ذہب دوسری جانب فضہ، یا ایک جانب خطہ دوسری جانب شعیر، پہلی صورت کا حکم وجوب مساوات اور تقابض فی المجلس ہے یعنی کی زیادتی اور ادھار دونوں ناجائز ہیں اور دوسری صورت کا حکم جو حدیث میں مذکور ہے وہ ان دو میں سے صرف ایک ہے یعنی تقابض فی المجلس یعنی ادھار کا حرام ہونا اور مساوات اس صورت میں ضروری نہیں یعنی اس صورت میں فضل اور زیادتی جائز ہے، ربا یعنی حرام نہیں ہے۔

اس کے بعد آپ سمجھیے کہ ظاہر یہ جو کہ منکرین قیاس ہیں ③ ان کے نزدیک اموال ربویہ کا انحصار صرف ان ہی اشیاء ستہ میں ہے اور جمہور علماء ائمہ اربعہ جو قیاس کو حجتہ شرعیہ مانتے ہیں ان کے نزدیک اموال ربویہ کا انحصار صرف ان اشیاء ستہ میں نہیں بلکہ اور بھی بعض دوسری اشیاء کے لئے اس حکم کو وہ ثابت کرتے ہیں بذریعہ قیاس قیاس نام ہے تعدیۃ الحکم لوجود العلة کا یعنی حکم منصوص کی علت معلوم کرنے کے بعد جہاں جہاں وہ علت پائی جاتی ہو اس میں حکم منصوص کو جاری کرنا۔

اشیائے ستہ مذکورہ میں علت دہا عند الائمة الاربعہ: اب یہاں ان حضرات ائمہ اربعہ نے ان اشیاء ستہ میں حرمت ربا کی جو علت متعین کی ہے وہ مختلف ہے اور پھر ہر ایک امام کے نزدیک ان اشیاء ستہ کے علاوہ جہاں جہاں وہ علت پائی گئی اس نے وہاں یہ حکم منصوص نافذ کیا اب یہ کہ وہ علت حکم ان حضرات نے کیا متعین کی اس کے بارے میں سنئے، ان حضرات ائمہ نے اس حدیث میں جو اشیاء ستہ مذکور ہیں اس کا اولاً تجزیہ کیا، وہ یہ کہ ذہب و فضہ جن کو ثمنین کہا جاتا ہے ان کو تو الگ رکھا اور باقی اشیاء اربعہ کو الگ کر کے ان میں علیحدہ غور کیا، ثمنین کی علت ربا الگ تجویز کی گئی اور باقی اشیاء کی الگ، امام شافعی و مالک کے

① لیجیو پڑ میو میر الکھا (سورۃ المائدہ ۱۹)

② بدل المجہود دلی حل أبی داود - ج ۱۵ ص ۳-۴

③ چنانچہ طائفہ ظاہریہ کے امام ابو محمد علی بن احمد بن حزم نے انکار قیاس پر مستقل کتاب لکھی ”ابطال الراى والقیاس“۔

نزدیک ہمنین میں علت ربا ہمنیت ہے اور چونکہ ہمنیت خاص صفت ذہب و فضہ ہی کی ہے کسی اور چیز میں نہیں پائی جاتی لہذا ان دونوں الاموال کے نزدیک ہمنین پر تو کسی اور چیز کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اب رہے باقی اشیائے اربعہ، ان میں امام شافعی کے نزدیک علت ربا طام ہے یعنی ان اشیاء کا مطعوم ہونا لہذا جملہ مطعومات کا حکم ان کے نزدیک یہی ہو گا جو ان اشیائے اربعہ کا ہے، اور امام مالک کے نزدیک ان اشیاء میں علت ربا اقتیات و ادخار ہے یعنی ان اشیاء میں سے ہر ایک کا ثبوت مدخو ہونا یعنی انسان کی ایسی روزی جس کو ذخیرہ بنا کر رکھا جاسکے، لہذا امام مالک کے نزدیک جملہ اقوات مدخوہ کا یہی حکم ہو گا، مثال کے طور پر ان اشیائے اربعہ میں رز یعنی چاول کا ذکر نہیں ہے، ذرہ یعنی جوار، اس کا بھی ذکر نہیں ہے وغیرہ وغیرہ، سب کا حکم یہی ہو گا، اور حنفیہ کے نزدیک ہمنین میں علت ربا ہمنیت نہیں ہے بلکہ وزن ہے یعنی ان دونوں کا شئی موزون ہونا لہذا ان دو کے علاوہ بھی جملہ موزونات کا یہی حکم ہو گا مثلاً حدید نحاس وغیرہ، اور باقی اشیائے اربعہ میں علت ربا حنفیہ کے نزدیک کیل ہے یعنی ان اشیاء کا کیلی ہونا، لہذا جملہ کیلیات کا حکم یہی ہو گا پس ربا النسیئہ کی علت ہمارے نزدیک بیع کے اندر عوضین کا وزنی یا کیلی ہونا ہے اور ربا الفضل کی علت عوضین کا وزنی یا کیلی ہونے کے ساتھ متحد الجنس ہونا ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ ربا کی علت ہمارے نزدیک کیل مع الجنس یا وزن مع الجنس ہے، اور امام احمد سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں ایک مثل حنفیہ کے اور دوسری مثل شافعیہ کے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

فقہ کرام کا امت پر احسان عظیم: ان حضرات فقہائے کرام نے جو کہ ائمہ دین ہیں اپنی عمریں قرآن و حدیث سے استنباط مسائل ہی میں گزاری ہیں، پوری امت پر ان کا احسان عظیم ہے کہ قرآن و حدیث سے احکام کا استنباط کر کے رہتی دنیا تک کے لئے دینی مسائل کی سہولتیں فراہم کر گئے، ایک قصہ یاد آیا جو تعلیم المتعلمین مذکور ہے، کہ حضرت امام محمدؒ کے انتقال کے بعد کسی نے ان سے خواب میں دریافت کیا کہ موت کے وقت آپ پر کیسی گزری، تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے کچھ خبر نہ ہوئی کہ میری روح کیسے نکالی گئی، میں تو اس وقت مکاتب کے مسائل کے استنباط میں مشغول تھا اللہ اکبر! کیا شان تھی شکر اللہ سبحانہ و اجزل مثوبتہم وحشرنا و مشایخنا معہم۔

۳۳۹۹ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ، عَنْ مُسْلِمٍ الْمَكْنِيِّ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الدَّهَبُ بِالدَّهَبِ يَبْرُوهَا وَعَيْنُهَا، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ يَبْرُوهَا وَعَيْنُهَا، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ يَمْدِي، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ يَمْدِي، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ يَمْدِي، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ يَمْدِي، فَمَنْ زَادَ أَوْ أَدَا فَقَدْ أَمِنَ، وَلَا تَبَاسَ بِبَيْعِ الدَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةُ أَكْثَرُهَا يَدًا ابِيدَ، وَأَمَّا نَسِيئَةٌ فَلَا، وَلَا تَبَاسَ بِبَيْعِ الْبُرِّ وَالشَّعِيرِ، وَالشَّعِيرُ أَكْثَرُهَا يَدًا ابِيدَ، وَأَمَّا نَسِيئَةٌ فَلَا»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، وَهَشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ، بِإِسْنَادِهِ.

ترجمہ حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے بیچو چاہے وہ خالص (ڈالا) ہو یا سکہ ہو اور چاندی کو چاندی کے بدلے بیچو اس کا ڈالا بھی اور سکہ بھی اور گندم گندم کے بدلے ایک مد ایک مد کے عوض میں اور جو، جو کے بدلے ایک مد ایک مد کے عوض اور کھجور کھجور کے بدلے ایک مد ایک مد کے عوض اور نمک نمک کے بدلے ایک مد ایک مد کے عوض اور جو زیادتی کرے گا یا زیادتی وصول کرے گا اس نے سود لیا اور سونا چاندی کے عوض بیچنا کی زیادتی کے ساتھ ہاتھ در ہاتھ جائز ہے اور جو ادھار ہو تو جائز نہیں اور گندم کو جو کے بدلے نقد بیچنے میں کوئی حرج نہیں اگر کی زیادتی کے ساتھ ہو اور اگر ادھار پر ہو تو جائز نہیں۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو سعید بن ابی عروبہ اور ہشام دستوائی نے قنادہ سے اور انہوں نے مسلم بن یزید سے اسی سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔

۲۳۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الْقُسَيْنِيِّ، عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَبْرِ يَزِيدُ، وَيَنْقُصُ وَزَادَ قَالَ: فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَبِيعُوا، كَيْفَ شِئْتُمْ، إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ.

ترجمہ حضرت عبادہ بن الصامتؓ نبی کریم ﷺ سے یہی حدیث روایت کرتے ہیں کچھ کی زیادتی کے ساتھ اس میں یہ اضافہ ہے کہ جب ان اجناس میں اختلاف ہو جائے تو جس طرح چاہے بیچو جبکہ ہاتھ در ہاتھ ہو۔

شرح صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۸۷) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۴۰) سنن النسائی - البیوع (۴۵۶۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۲۴۹) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۵۴) مسند احمد - یاقی مسند الانصاب (۳۱۴/۵) سنن الدامی - البیوع (۲۵۷۹)

شرح الحدیث اس حدیث میں یزیدھا و عینھا نہ کو رہے تیر کہتے ہیں خالص سونے چاندی کے ٹکڑوں کو جو مضروب نہ ہوں اور عین اس کا مقابل ہے یعنی جو سکے کی شکل میں ہو، تو آپ ﷺ یہ فرمانے ہیں کہ تیر اور عین کا کوئی فرق معتبر نہیں دونوں ایک ہی حکم میں ہیں۔

براہر شعیر باعتبار جنس متحد ہیں یا مختلف: نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ براہر شعیر دو مختلف جنس ہیں ائمہ ثلاث کا مسلک یہی ہے اس میں امام مالکؒ کا اختلاف ہے وہ ان دونوں کو ایک ہی مانتے ہیں چنانچہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: حدیث عبادہ حدیث حسن صحیح وقد روی بعضهم هذا الحديث. عن خالد بهذا الإسناد، وقال: «بيعوا البر بالشعير كيف شئتم يدا بيد»، وهذا قول أكثر أهل العلم. وهو قول سفیان الثوري. والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وقد كرهه قوم من أهل العلم: أن تباع الحنطة بالشعير إلا مثلاً بمثل، وهو قول مالك بن أنس، والقول الأول أصح اه مختصراً ملخصاً. فَمَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أُرْبَى: یعنی اتحاد جنس کی صورت میں جو شخص دوسرے کو زائد دے گا یا زائد لے گا تو اس نے ربا اختیار کیا، اور پھر آگے یہ ہے کہ اگر ذہب کی بیع فضہ کے ساتھ ہو اور اسی طرح بزر کی شعیر کے ساتھ اور ان دونوں میں سے ایک دوسرے

سے زائد ہو تو یہ جائز ہے بشرط یہ کہ یہ اُمید ہو، اور سیفۃ جائز نہیں۔ حدیث عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ۔ و حدیث عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ. بنحوہ. قالہ المنذری.

۱۲۔ باب فی حلیۃ الشیخ تباغ بالذم اھم

باب تلوار کا سونا اور اھم کے بدلے فروخت کرنے کا حکم

۳۳۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ، حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ أَبِي عَمْرَانَ، عَنْ حَنْشٍ، عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُثَيْبٍ، قَالَ: أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ بِقِلَادَةٍ فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ، وَابْنُ مَنِيعٍ فِيهَا خَرَزٌ مُعَلَّقَةٌ بِذَهَبٍ ابْتِاعَهَا رَجُلٌ بِسَبْعَةِ دَنَانِيرٍ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حَتَّى تُمَيِّزَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ»، فَقَالَ: إِنَّمَا أَرَدْتُ الْحِجَارَةَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حَتَّى تُمَيِّزَ بَيْنَهُمَا»، قَالَ: فَرَدَّ حَتَّى مُيِّزَ بَيْنَهُمَا وَقَالَ ابْنُ عِيسَى: أَرَدْتُ التِّجَارَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "وَكَانَ فِي كِتَابِهِ الْحِجَارَةُ تَغْيِيرُهُ، فَقَالَ: التِّجَارَةُ".

ترجمہ فضال بن عبید سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس خیر کے سال ایک ہار آیا جس میں سونا اور خر مہرے (یعنی جواہرات اور قیمتی پتھر) لگے ہوئے تھے۔ ابو بکر اور ابن منیع فرماتے ہیں کہ ایسے پتھر تھے جو سونے سے ملع تھے ایک شخص نے اس کو نو دینار یا سات دینار میں خرید لیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اسکی بیع اسوقت تک جائز نہیں جب تک کہ اس کے اجزاء کو الگ الگ نہ کر لیا جائے اس شخص نے عرض کیا کہ میں نے تو پتھر خریدنے کا ارادہ کیا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ (خریداری) جائز نہیں جب تک کہ ان کو جدا جدا نہ کر لیا جائے تو اس شخص نے وہ ہار واپس کر دیا یہاں تک کہ سونا اور جواہر کو الگ کر دیا گیا اور ابن عیسیٰ فرماتے ہیں کہ لفظ اَرَدْتُ التِّجَارَةَ ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اور ان کی کتاب میں الحِجَارَةُ کا لفظ تھا (لیکن انہوں نے اسکو بدل کر التِّجَارَةُ کا لفظ استعمال کیا ہے)۔

تخریج صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۹۱) سنن النسائی - البیوع (۴۵۷۲) سنن النسائی - البیوع (۴۵۷۴) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۵۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۱/۶)

شرح الحدیث عامہ خَیْبَرَ بِقِلَادَةٍ فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ: وفي رواية: فِيهَا خَرَزٌ مُعَلَّقَةٌ بِذَهَبٍ ابْتِاعَهَا رَجُلٌ بِسَبْعَةِ دَنَانِيرٍ أَوْ بِسَبْعَةِ دَنَانِيرٍ۔

مال ربوی و غیر ربوی مخلوط کی بیع کا حکم: یعنی حضور ﷺ کی خدمت میں یہ مسئلہ پیش کیا گیا فتح خیر

والے سال، کہ ایک ہار جس میں سونا اور خرمہرے یعنی جوہرات وغیرہ قیمتی پتھر بھی تھے اور دوسرے روایت میں ہے کہ ایسا قلادہ جس کے اندر خرمہرے سونے کے ساتھ لگے ہوئے تھے، اس قلادہ کو ایک شخص نے نویاسات دینار میں خریدا تھا، اور دوسری روایت میں ہے کہ بارہ دینار میں خریدا تھا، اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ وہ خریدنے والا شخص کہتا ہے کہ جب میں نے اس قلادہ کے اجزاء کو الگ الگ کیا تو اس میں سے جو سونا نکلا وہ بارہ دینار سے زائد تھا (یعنی اور دوسری چیزیں جو اہر وغیرہ وہ مزید برآں) یہ شخص مذکور کہتا ہے کہ میں نے اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: لَا تَبَاغُ حَتَّى تُفَضَّلَ یعنی اس قسم کے ہار کی بیچ مجموعی طور پر جائز نہیں جب تک سب اجزاء کو الگ الگ نہ کر لیا جائے۔

مسئلہ ثابته بالحديث میں مذاہب ائمہ: اگر کسی ہار میں جوہرات کے علاوہ سونا لگا ہوا ہو تو اس کی بیچ خالص سونے کے ساتھ یا ایسے ہی جس قلادہ میں چاندی لگی ہوئی ہو اس کی بیچ چاندی کے ساتھ امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں، جب تک سب کو الگ الگ نہ کر لیا جائے، اندیشہ ربا کی وجہ سے، ظاہر حدیث سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے اور حنفیہ کا مذہب اس جیسے مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر کسی طرح بالجزم یہ معلوم ہو کہ وہ خالص سونا اس سونے سے جو قلادہ میں لگا ہوا ہے زائد ہے اور قلادہ والا سونا کم ہے تو اس صورت میں بیچ جائز ہوگی، ایک طرف کا سونا دوسری طرف کے سونے کے مقابلہ میں ہو جائے گا اور وہ جو خالص سونے کی زیادتی ہے ایک جانب میں وہ دوسری جانب کے جوہر کے مقابلہ میں ہو جائے گی، اور اس صورت میں کوئی ربا لازم نہیں آئے گا کما هو ظاہر، یہ صرف ایک صورت تو ہے جو ازکی، اور اگر وہ مذہب مفسوز (خالص سونا، غیر مخلوط) ذہب مخلوط کے برابر یا اس سے اقل ہو تو ان دونوں صورتوں میں یہ بیچ ناجائز ہوگی لزوم ربا کی وجہ سے، اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ ذہب مخلوط بالغیر تابع ہو غیر کے یاں طور کہ ثلث یا ثلث سے کم ہو تب تو یہ بیچ جائز ہے ورنہ نہیں، اس کے بعد آپ سمجھیے کہ یہاں حدیث میں جو صورت پائی گئی ہے جس کو حضور ﷺ نے منع فرمایا یہ وہی صورت ہے جو حنفیہ کے نزدیک بھی ممنوع ہے اس لئے کہ اس مثال میں تو ذہب مفسوز بجائے اکثر ہونے کے برابر بھی نہیں تھا ذہب مخلوط کے بلکہ اس سے اقل تھا اور یہ ہمارے یہاں بھی ناجائز ہے، لہذا حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں، اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حدیث میں تو اس قسم کے قلادہ کی بیچ کو تجزیہ و تفصیل سے قبل ناجائز قرار دیا گیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ تجزیہ و تفصیل کے بعد جس صورت میں جائز ہوتا ہے اسی صورت میں ہم بھی اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اور جس صورت میں ناجائز ہوتا ہے اس کو ہم بھی ناجائز قرار دیتے ہیں، غرض یہ کہ تجزیہ و تفصیل معرفت مقدار کا ذریعہ ہے تاکہ کمی زیادتی کا علم ہو جائے اور ربا لازم نہ آئے، لیکن اگر بدون تجزیہ و تفصیل کے معرفت مقدار حاصل ہو جائے، ہم اسی کو جائز قرار دے رہے ہیں اور بغیر اس کے ہم بھی اس کو ناجائز مانتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مذعجہ اور اس کی شرح و مثال: کتب شافعیہ میں اس مسئلہ ① کو مسئلہ مذعجہ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے

جیسا کہ امام نوویؒ کے کلام میں شرح مسلم میں مذکور ہے جس کی صورت انہوں نے یہ لکھی ہے کہ اگر ایک جانب میں مدعجہ اور درہم ہو (یعنی ایک مد تم جس کے ساتھ ایک درہم بھی ہو) اور اسکی بیع کی جائے مدین عجمہ کے ساتھ یعنی دوسری جانب صرف تمر ہے لیکن بجائے ایک مد کے دو مد، یا درہمیں کے ساتھ یعنی یاد دوسری جانب صرف درہم ہوں لیکن ایک نہیں بلکہ دو تو یہ جائز نہیں۔ یہ قلاہ والا مسئلہ اس کی تشریح و مذاہب ائمہ امام نوویؒ نے حدیث الباب کے تحت شرح مسلم پر ذکر کئے ہیں^①، اس کی طرف رجوع کیا جائے فقہیہ کلام نفیس فی شرح هذا الحديث۔

حدیث الباب میں یہ بھی ہے کہ جب حضور ﷺ نے اس ہار خریدنے والے کو اس بیع سے منع فرمایا تو اس نے کہا: اِنَّمَا أُهْرُثُ الْحَبَاةَ، تو آپ ﷺ نے جب بھی اجازت نہیں دی، اس شخص کی مراد یہ تھی کہ شرائط قلاہ سے میرا مقصود و مطلوب وہ جوہرات ہیں جو اس میں ٹکے ہوئے ہیں، یعنی سونا مقصود نہیں، اور یہ جوہرات اموال ربوئہ میں سے ہیں نہیں لہذا اجازت ہونی چاہیے

۳۳۵۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي شَجَاعٍ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ، عَنْ حَنْشِ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ فَصَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، قَالَ: اشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرٍ قِلَادَةً بِأَثْنِي عَشَرَ دِينَارًا فِيهَا ذَهَبٌ، وَخَوَزٌ فَقَصَلْتُهَا، فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ أَثْنِي عَشَرَ دِينَارًا، قَدْ كَثُرَتْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «لَا تُبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ»۔

ترجمہ فضالہ بن عبیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خیبر کے دن ایک ہار بارہ دینار میں خریدا جس میں سونا اور پتھر (گمینہ) تھا میں نے ان کو الگ الگ کیا تو اس میں سونا بارہ دینار سے زیادہ کا نکلا تو میں نے اس بات کا تذکرہ نبی کریم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس (ہار) کو سونا اور گمینہ علیحدہ کئے بغیر فروخت نہ کیا جائے۔

شرح: صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۹۱) سنن النسائي - البيوع (۴۵۷۳) سنن النسائي - البيوع (۴۵۷۴) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۵۲) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۱/۶)

۳۳۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنِ الْخَلَّاحِ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي حَنْشُ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ فَصَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرٍ نُبَاعِ الْيَهُودَ الْأَوْثِيَّةَ مِنَ الذَّهَبِ بِالدِّينَارِ، قَالَ: غَيْرُ قُتَيْبَةَ بِالْأَوْثِيَّةِ ثَلَاثَةً، ثُمَّ اتَّفَقَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُبْعَوُا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا وَزْنًا يَوْزَنُ»۔

ترجمہ فضالہ بن عبیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم خیبر کے دن نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے اور یہود سے دینار کے عوض ایک اوقیہ سونا خریدا لیا کرتے تھے۔ قتیبہ کے علاوہ دوسرے راوی نے کہا کہ دو یا تین دینار کے عوض خریدتے تھے پھر آگے دونوں راوی متفق ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سونا سونے کے بدلے نہ بیچو مگر وزن کر کے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۹۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۵۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۲/۶)

شرح الحدیث: کتاب البیوع الاوقیۃ من الذهب بالذینار، قال: غیری فقیہۃ بالذینار من الثلاثۃ: اس حدیث کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ ہم لوگ یہود خیبر کو دویا تین دینار دیکر ایک وقیہ سونے کا خرید لیتے تھے وقیہ نام ہے چالیس درہم کا، اور ظاہر بات ہے کہ چالیس درہم وزن کے برابر سونا کون فروخت کر سکتا ہے دویا تین دینار کے بدلہ میں اس لئے یہ حدیث اپنے ظاہر پر نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ الوقیۃ من ذهب وخرزو غیرہ یعنی ایسا ہر جس کا وزن چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے جس میں سونا اور خرمہرے وغیرہ ہوتے ہیں اس قسم کے ہر کو دویا تین دینار میں خرید لیتے تھے۔ قالہ النووی (عون)۔ والحدیث أخرجه مسلم، قالہ المنذری۔

۱۴۔ باب فی اختصاء الذهب من الوتر

باب چاندی کے عوض میں سونا لینے کا حکم

مسئلہ مترجم بہا کی شرح اور بیان مذاہب: اختصاء بمعنی الاخذ، یعنی خرید و فروخت کے معاملہ میں اگر دینار سے معاملہ ہوا ہے اس کے بجائے درہم لیا یا اگر معاملہ درہم کے ساتھ ہوا ہے اور پھر بعد میں بجائے درہم کے اسی قیمت کے بقدر دنانیر لیا، ایسا کرنا بحساب قیمت مساویاتو بالافتاق جائز ہے اور بالفرض اگر متفاضلاً ہو تب بھی تراخی طرفین کے ساتھ ^① جائز ہے اس لئے کہ اختلاف جنس کی صورت میں تو کمی زیادتی جائز ہے، لیکن یہ بھی ظاہر ہے کہ جو شخص ایسا کرے گا یعنی دنانیر کے مقابلہ میں درہم، یا درہم کے عوض میں دنانیر لگاؤہ بحساب قیمت مساویاتو لے گا تقاضل کا اصولاً جائز ہونا وہ امر آخر ہے، لیکن تقابض فی المجلس ضروری ہے جیسے کہ تمام اموال ربویہ کا حکم ہے کیونکہ یہ عقد عقد صرف ہو گا جس میں تقابض فی المجلس ضروری ہے، خطاباً فرماتے ہیں: وقد اختلف الناس فی اختصاء الدراهم من الدنانیر فذهب اکثر اهل العلم إلی جوازہ ومنع من ذلك أبو مسلمة بن عبد الرحمن وابن شبرمة، وكان ابن أبي ليلى يكره ذلك إلا بسعر يومه ولم يعتبر غيره السعر ولم يتأولوا كان ذلك بأغلى أو بأرخص من سعر اليوم اه ^②، یعنی ابن ابی لیلی یہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کا تبادلہ اس صورت میں جائز ہے کہ جس روز معاملہ ہوا تھا اس روز درہم و دنانیر کی جو قیمت تھی بازار میں اس قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے ہو ورنہ مکروہ ہے، سعر اليوم جس کو خطاباً فرما رہے ہیں وہ حدیث الباب میں مصرح ہے: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا بأس أن تأخذها بسعر يومها ما لم تفترقا وبينكما شيء»، لیکن یہ قید بعض طرق میں ہے بعض میں نہیں، چنانچہ باب کی حدیث ثانی میں نہیں، کما قال المصنف باسنادہ ومعناه الاول أنه لم يذکر 'يسعروا يومها'، غالباً اسی وجہ سے جمہور نے سعر يوم

① لیکن یہ جواز تقاضل صرف حنفیہ کا مسلک ہے، دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں، کما فی هامش البذل عن الموفق۔

② معالم السنن شرح سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۷۴

کے اعتبار کو ضروری قرار نہیں دیا، خطابیؒ کے کلام میں امام احمدؒ کا مسلک مذکور نہیں، ان کے نزدیک سعر البیوع کی قید ضروری ہے، کما قال الموفق کما فی هامش البذل^۱، وفيه أيضًا: قلت جکی الشوکالی تقييده عن أحمد واليه يشير كلام الترمذی إذ ذکر فیمن قال بالحدیث أحمد، وبه جزم الموفق کما سبق اور علامہ سندری کے حاشیہ میں یہ ہے کہ بسعر البیوع کی قید علی طریق الاستحباب ہے۔

۳۳۵۴

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَحَمَّادُ بْنُ مُحَمَّدٍ، الْمُعَنَّى وَاحِدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سَمَاءِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عُمرَ، قَالَ: كُنْتُ أبيعُ الْإِبِلَ بِالْبَيْعِ فَأبيعُ بِالدَّنَانِيرِ، وَأأخذُ الدَّرَاهِمَ وَأبيعُ بِالدَّرَاهِمِ وَأأخذُ الدَّنَانِيرَ، أَخَذْتُ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ وَأُعْطِي هَذِهِ مِنْ هَذِهِ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هُوَذَا أَتُكِّسُكَ أَسْأَلُكَ إِنِّي أبيعُ الْإِبِلَ بِالْبَيْعِ فَأبيعُ بِالدَّنَانِيرِ، وَأأخذُ الدَّرَاهِمَ وَأبيعُ بِالدَّرَاهِمِ وَأأخذُ الدَّنَانِيرَ، أَخَذْتُ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ وَأُعْطِي هَذِهِ مِنْ هَذِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَ بِسَعْرِ يَوْمِهَا مَا لَمْ تَقْتَرِ قَدْ بَيَّنَّكَ مَا شِئْتُ».

ترجمہ

سعید بن جبیر، حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں بقیع میں اونٹ فروخت کرتا تھا تو میں اونٹ فروخت کرتا تھا دینار کی قیمت سے اور دینار کے بدلے میں درہم لیتا تھا اور درہم کی قیمت سے فروخت کرتا تھا تو دینار بدلے میں لیتا تھا یعنی درہم کے بدلے دینار اور دینار کے بدلے درہم لیتا تھا پھر میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اسوقت آپ ﷺ حضرت حفصہؓ کے گھر میں تھے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ٹھہریے میں آپ سے مسئلہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ میں بقیع میں اونٹ بیچا کرتا ہوں تو میں بیچتا تو دینار کے حساب سے ہوں لیکن درہم اسکے بدلے وصول کر لیتا ہوں اور درہم کے حساب سے بیچتا ہوں تو دینار اسکے عوض لے لیتا ہوں یعنی درہم کے بدلے دینار اور دینار کے بدلے درہم لیتا ہوں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم اسی دن کے بھاؤ سے لیتے ہو تو کوئی حرج نہیں اور نہ ہی تم دونوں اسوقت تک جدا ہوتے ہو جب تک کہ بیع پر قبضہ نہ ہو جائے۔

۳۳۵۵

حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا إِسْرَافِيلُ، عَنْ سَمَاءِ بْنِ حَرْبٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ وَالْأَوَّلُ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بِسَعْرِ يَوْمِهَا.

ترجمہ

سماک سے یہ حدیث اسی سند اور معنی کے ساتھ مروی ہے اور پہلی حدیث زیادہ مکمل ہے اور اس میں اسی دن کے بھاؤ کا ذکر نہیں ہے۔

تخریج: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۴۲) سنن النسائی - البیوع (۴۵۸۲) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۵۴) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۶۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۲/۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۸۱)

شرح الحدیث اس حدیث میں وہی مسئلہ مذکور ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۰۔ بَابُ فِي الْحَيَوانِ بِالْحَيَوانِ نَسِيئَةً

باب جانور کو جانور کے بدلے ادھار بیچنا

یہ باب اور اس میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کا حوالہ ہمارے یہاں ”باب فی حسن القضاء“ میں گزر چکا ہے، استقراض الحيوان کے ذیل میں۔

۳۳۵۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوانِ بِالْحَيَوانِ نَسِيئَةً».

حضرت سمرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جانور کو جانور کے بدلے ادھار بیچنے سے منع فرمایا۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۳۷) سنن النسائی - البیوع (۴۲۲۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۵۶) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۷۰) مسند أحمد - أول مستند البصريين (۱۲/۵) سنن الدامی - البیوع (۲۵۶۴)

شرح الحدیث مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: بیع الحيوان بالحيوان اگر یہ اید ہے تو بالاتفاق جائز ہے اور مساوات بھی اس میں ضروری نہیں، تفاضلاً بھی جائز ہے، مثلاً بیع البعیر بالبعیرین، یا بیع العبد بالعبدین، لیکن اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بیع الحيوان بالحيوان نسیئۃ بھی جائز ہے یا نہیں، اس میں دو امام ایک طرف ہیں اور دو ایک طرف، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ناجائز ہے کما فی حدیث الباب: هَمَّى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوانِ بِالْحَيَوانِ نَسِيئَةً، اور امام مالک و شافعی کے نزدیک یہ بیع جائز ہے، اسی لئے مصنف نے آگے باب قائم کیا ہے ”باب فی الرخصة فی ذلك“، لیکن امام مالک کے نزدیک اس کا جواز اختلاف جنس کی صورت میں ہے، مثلاً ایک طرف اونٹ ہے اور دوسری طرف بکریاں، اور اتحاد جنس کی صورت میں ان کے نزدیک بھی جائز نہیں، تو گویا امام مالک ایک صورت میں حنفیہ و حنابلہ کے ساتھ ہیں اور ایک صورت میں شافعیہ کے، یہ پہلا باب اور اسکی حدیث حنفیہ و حنابلہ کے حق میں ہے اور شافعیہ کے خلاف ہے، امام شافعی و مالک نے اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جب کہ نسیر جانبین سے ہو جس کو اصطلاح فقہاء میں بیع الکالی بالکالی کہتے ہیں اور اگر جانب واحد سے ہو تو اس کو یہ دونوں حضرات ممنوع قرار نہیں دیتے اسی لئے یہ دونوں حضرات استقراض الحيوان کے جواز کے قائل ہیں کیونکہ اس میں نسیر جانب واحد سے ہوتا ہے اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ حدیث اپنے عموم پر ہے یعنی خواہ نسیر من الجانبین ہو یا من جانب واحد، اور اسی لئے ان کے نزدیک استقراض الحيوان بھی ناجائز ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۶۔ بَابُ فِي الرُّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

۳۳۵۷ اس مسئلہ (جانور کو جانور کے بدلے ادھار بیچنے) کی رخصت

۳۳۵۷ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ تَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُجْهَرَ جَيْشًا فَقَدَّتْ الْإِبِلُ فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ فِي فَلَاصِ الصَّدَقَةِ»، فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرِ مِنْ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو لشکر کی تیاری کا حکم دیا تو اونٹ ختم ہو گئے پھر آپ ﷺ نے ان کو حکم فرمایا کہ صدقہ کی اونٹیوں کی بنیاد پر (جو بیچنے والی ہیں) خرید لیں تو وہ ایک اونٹ دو اونٹوں کے بدلے صدقہ کے اونٹ آنے کی شرط پر خریدتے تھے۔

سنن ابي داود - البيوع (۳۳۵۷) - مسند احمد - مسند الكوفيين من الصحابة (۱۷۱/۲)

شرح الحديث حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ان کو ایک لشکر کی تجہیز کا حکم فرمایا یعنی سامان جہاد مہیا کرنے کا، انہوں نے اس کی تیاری شروع کر دی، لیکن درمیان میں اونٹوں کی کمی پڑ گئی انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا، تو حضور ﷺ نے ان کو حکم فرمایا کہ صدقہ کے اونٹوں کی بنیاد پر لوگوں سے مستعد لے لیں، کہ جب بیت المال میں صدقہ کے اونٹ آئیں گے ان سے یہ دین ادا کر دیا جائے گا، چنانچہ وہ لوگوں سے دو دو اونٹ کے بدلے میں ایک ایک اونٹ لیتے تھے۔ اس حدیث میں دو باتیں پائی گئیں: استبدال الحیوان بالحویوان متفاضلاً، یعنی حیوانات کا تبادلہ تفاضل کے ساتھ، اس میں تو کوئی اشکال نہیں، یہ تو سب کے نزدیک جائز ہے، دوسری چیز ہے نسیر یعنی اس کا جائز ہونا مصنف کی غرض اس باب سے جواز نسیر ہی کو بیان کرنا ہے کما فی ترجمۃ الباب۔

حدیث الباب کا حنفیہ و حنبلیہ کی طرف سے جواب: یہ حدیث حنفیہ و حنبلیہ کے خلاف ہوئی اور شافعیہ کے موافق، ان حضرات کی طرف سے ایک جواب تو اس حدیث کا نسخ کے ساتھ دیا گیا کہ عبد اللہ بن عمروؓ کی حدیث منسوخ ہے ذکرہ الطحاوی احتمالاً، علامہ شوکانیؒ فرماتے ہیں: لا شک أن أحادیث النہی وإن کان کل واحد منها لا یخلو عن مقال لکنها ثبتت من طریق ثلاثة من الصحابة سمرۃ (کما فی الباب الذی قبلہ) وجابر بن سمرۃ وابن عباس وبعضہا یقوی بعضها فہی أرجح من حدیث واحد غیر خال عن المقال وهو حدیث عبد اللہ بن عمروؓ^① یعنی منع کی روایات متعدد صحابہ سے مروی ہیں حضرت سمرہ و جابر بن سمرہ اور ابن عباس، اور جواز کی روایت جو کہ صرف ایک ہی طریق سے مروی ہے اور وہ بھی ایسی جو کلام اور

ضعف سے خالی نہیں، اور دینے بھی اصولاً دلیل تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے دلیل اباحت پر (بذل ۱)۔

۱۷۔ بَابُ فِي ذَلِكَ إِذَا كَانَ يَدًا يَبِيعُ

باب اسی قسم کی بیع (جانور کو جانور کے عوض) ہاتھ در ہاتھ فروخت کرنے کے متعلق حکم

۳۲۵۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الْأَهْمَدِيُّ، وَفُضَيْلَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ، أَنَّ اللَّيْثَ حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى عَبْدًا يَبِيعُ يَدًا».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک غلام دو غلاموں کے بدلے خریدا۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۶۰۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۳۹) جامع الترمذی - السیر (۱۵۹۶) سنن النسائی - البیعة (۴۱۸۴) سنن النسائی - البیوع (۴۶۲۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۲۳۵۸) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۶۹) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۵۰/۳)

یعنی آپ ﷺ نے دو غلاموں کے بدلے میں ایک غلام خریدا، یعنی يَدًا يَبِيعُ کافی ترجمہ الباب، اور یہ بالاتفاق جائز ہے کما مر فی الباب السابق۔ والحديث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی بإسناد منه، قاله المنذرى۔

۱۸۔ بَابُ فِي التَّعْمُرِ بِالتَّمْرِ

باب کھجور کو کھجور کے عوض فروخت کرنے کے متعلق حکم

یہ دونوں تائے مثناة من فوق سے ہیں اور ایک نسخہ میں فی الثمر بالتمر ہے یعنی پہلا ثناء سے اور دوسرا ثناء سے اور رائج بھی یہی نسخہ تائید ہے حدیث الباب کے پیش نظر۔

۳۲۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّ زَيْدًا أَبَا عَيَّاشٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنِ الْبَيْضَاءِ بِالسُّلَيْ، فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ: أَيُّهُمَا أَفْضَلُ؟ قَالَ: الْبَيْضَاءُ قَالَ: فَتَهَاةٌ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ عَنْ شِرَاءِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيْتَقُصُّ الرُّطْبُ إِذَا يَبَسَ؟» قَالُوا نَعَمْ. فَتَهَاةٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، نَحْوَ مَالِكٍ.

عبد اللہ بن یزید سے روایت ہے کہ زید ابو عیاش نے انہیں بتلایا کہ انہوں نے سعد بن ابی وقاص سے گےہوں کو عمدہ خشک جو کے عوض فروخت کرنے کے متعلق دریافت کیا تو سعدؓ نے پوچھا کہ ان میں سے عمدہ کیا ہے؟ تو جواب دیا کہ گےہوں اس پر انہوں نے اس سے منع فرمایا اور کہا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ سے خشک کھجور کو تر کھجور کے عوض

فروخت کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کیا بھجور خشک ہونے کے بعد کم ہو جاتی ہے؟ جواب دیا گیا: جی ہاں اس پر آپ ﷺ نے اس فروخت سے منع فرما دیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اسماعیل بن امیہ نے مالک کی طرح روایت کیا ہے۔

شرح جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۵) سنن النسائی - البیوع (۴۵۴۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۵۹) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۶۴) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷۵/۱) موطأ مالک - البیوع (۱۳۱۶)

شرح الحدیث من حیث الفقہ مضمون حدیث یہ ہے کہ کسی شخص نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ کیا خطہ کی بیع سلت کے ساتھ جائز ہے؟ سلت شعر کی ایک عمدہ قسم ہوتی ہے جس کا تشریاریک ہوتا ہے یعنی لطیف قسم کا جو، جو عوام میں جو پیمبری کے ساتھ مشہور ہے، تو اس پر حضرت سعدؓ نے پوچھا کہ ان دو میں عمدہ کونسا ہے سائل نے جواب دیا کہ عمدہ تو گیہوں ہی ہوتا ہے انہوں نے اس کا یہ جواب سن کر بیچ سے منع کر دیا، یہ حدیث احادیث مشکہ میں سے ہے غیر واضح المعنی، اس لئے کہ نہیں معلوم کہ سائل کی غرض بیع نسیتہ سے ہے یا بدائیہ سے اگر سوال کا تعلق بیع نسیتہ سے ہے تب تو اس مسئلہ کا حکم واضح ہے کہ بالاتفاق ناجائز ہے یہ دونوں اموال ربوبیہ میں سے ہیں پھر افضل اور غیر افضل سے سوال کے کیا معنی اور اگر مراد اس بیع سے وہ ہے جو بدائیہ ہو تو پھر اس میں دو احتمال ہیں متفاضلا ومتساویا، اگر متساویا مراد ہو تب بالا جماع جائز ہے اور اگر متفاضلا مراد ہے تو اس صورت میں بھی ائمہ ثلاث اور جمہور کے نزدیک تو جائز ہے لیکن یہ صورت امام مالکؒ کے نزدیک ناجائز ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک جیسا کہ پہلے گزر چکا خطہ اور شعر متحد الجنس ہیں اس صورت میں حضرت سعدؓ کا جواب مالکیہ کے مسلک کے موافق ہو گا، ہو سکتا ہے ان کی رائے بھی امام مالکؒ کے موافق ہو لیکن اس صورت میں حضرت سعدؓ کا استدلال کرنا اس حدیث سے جو انہوں نے ذکر فرمائی یعنی بیع التمر بالرطب جس کو حضور ﷺ نے ناجائز قرار دیا تھا اس سے ان کا استدلال صحیح نہیں، کیونکہ اس حدیث میں بیع التمر بالرطب سے بیع متساویا مراد ہے نہ کہ متفاضلا پھر حضرت سعدؓ کا اپنے مسئلہ میں اس حدیث سے استدلال کرنا کیسے درست ہو اسی لئے ہم نے کہا تھا کہ یہ حدیث مشکل ہے۔

بیع الرطب بالتمر میں امام صاحب کا اختلاف اور دلیل: بیع الرطب بالتمر کا مسئلہ خود اختلافی ہے اور علماء کے مابین مشہور ہے وہ یہ کہ بیع الرطب بالتمر متساویا جمہور علماء ائمہ ثلاث اور صاحبین کے نزدیک اسی حدیث کی بنا پر ناجائز ہے اس لئے کہ آپ نے صحابہ سے دریافت فرمایا تھا کہ کیا رطب خشک ہونے کے بعد کم ہو جاتی ہے، تو صحابہ نے عرض کیا جی ہاں کم ہو جاتی ہے، اس پر آپ نے اس سے منع فرما دیا کیونکہ اگرچہ فی الحال مساوات پائی جا رہی ہے لیکن آئندہ مستقبل میں بعد الییس مساوات باقی نہیں رہے گی لیکن اس مسئلہ میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی رائے جمہور کے خلاف جو از بیع کی ہے وہ فرماتے ہیں اس لئے کہ رطب دو حال سے خالی نہیں، یا وہ من جنس التمر ہوگی یا نہیں، اگر من جنس التمر ہے تو جس طرح بیع التمر

بالتمر متساویا بالاتفاق جائز ہے، اسی طرح یہ بھی جائز ہونہ چاہیے اور اگر شق ثانی کو لیا جائے یعنی یہ کہ رطب من جنس التمر نہیں ہے بلکہ خلاف جنس سے ہے تو اس کے بارے میں خود حدیث میں تصریح ہے و اذا اختلف الجنس فبیعوا کیف شئتم، پس حاصل یہ کہ اگر رطب تمر کی جنس سے ہے تو اول حدیث کے پیش نظر یہ بیع جائز ہونی چاہیے اور اگر خلاف جنس سے ہے تو پھر آخر حدیث کی وجہ سے یہ بیع جائز ہونی چاہیے لیکن یہ حدیث سعد بن ابی وقاصؓ جس میں آپ ﷺ نے یہ سوال فرمایا: أَيْقُصْنَ الرُّطْبُ إِذَا بَيْسَ؟ امام ابو حنیفہؒ کے خلاف ہے اس کا جواب صاحب ہدایہ وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ اس حدیث کا مدار زید بن عیاش پر ہے وہو مجہول اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث بیع نسیر پر محمول ہے جیسا کہ اسی حدیث کے دوسرے طریق میں صراحت آ رہا ہے: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الرُّطْبِ بِالتَّمْرِ نَسِيرَةً، وَفِي حَاشِيَةِ الْبَذْلِ عَنْ "الْبَحْرِ الرَّائِقِ" لِمَوْصَحِ الْحَدِيثِ فَهُوَ مُخَالَفٌ لِلرَّوَايَاتِ الشَّاهِدَةِ بِالتَّمْرِ مِثْلًا بِمِثْلٍ وَإِذَا اختلفوا فكيف شئتم۔

زید بن عیاش جن کی کنیت ابو عیاش ہے اس راوی کے مجہول اور معروف، اسی طرح ثقہ اور ضعیف ہونے میں علماء رجال کا اختلاف ہے بذل المجہود میں یہ سب اختلاف مذکور ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے^①۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۳۶۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو ثَوْبَةَ، حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَلَامٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَنَّ أَبَا عِيَّاشٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، يَقُولُ: «هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الرُّطْبِ بِالتَّمْرِ نَسِيرَةً»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ أَبُو عَمْرٍاءُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ مَوْلَى لَيْثٍ مَخْزُومٍ، عَنْ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

ترجمہ: عبد اللہ بن یزید فرماتے ہیں کہ ان کو ابو عیاش نے بتایا کہ انہوں نے سعد بن ابی وقاص سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خشک کھجور کو تر کھجور کے عوض ادھار بیچنے سے منع فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو عمران ابن ابی انس نے بنو مخزوم کے مولی سے انہوں نے سعد سے اسی کے مثل روایت کیا۔

تحقیق: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۵) سنن النسائی - البیوع (۴۵۴۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۰) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۶۴)

۱۹۔ بَابُ فِي الرِّبَا

باب بیع مزانبہ کے حکم کے بارے میں

بیع مزانبہ کی تعریف اور وجہ تسمیہ: بیع مزانبہ کی تعریف یہ ہے بیع ما علی الشجر من التمر بالتمر المجذوز کیلا یعنی مالک باغ کا ان کھجوروں کو جو درخت پر لگی ہوئی ہیں اندازہ لگا کر ان کھجوروں کے بدلہ میں کیل کر کے بیچنا جو زمین پر ٹوٹی

ہوئی رکھی ہیں چونکہ درختوں کی کھجوروں کی مقدار محض اندازے متعین کی گئی ہے اس لئے یوں سمجھیے کہ یہ بیع التمر بالتمر جزا فاعہ ہے نہ کہ کیلا اور ان صورت میں کمی زیادتی کا قوی احتمال ہے جو کہ رہا ہے اسی لئے یہ بیع بالا جماع ناجائز ہے یہ ناخوہ ہے زمین سے بمعنی الدفع، اس بیع میں چونکہ ظن غالب ہوتا ہے اس بات کا کہ متعاقبین میں سے کسی ایک کا زیادہ فائدہ ہوتا ہے اور دوسرے کا نقصان جس کا علم بعد میں ہوتا ہے تو اب وہ نقصان کے علم کے بعد کوشش کرتا ہے اس بیع کو فسخ کر نیکی اور اس کا جو مقابل ہے وہ فسخ کے لئے تیار نہیں ہوتا اس کا نفع بیع کو باقی رکھنے میں ہوتا ہے اس لئے اس میں جانبین سے مدافعت ہوتی ہے اسی لئے اس کو بیع مزابنہ کہتے ہیں۔

۳۳۶۱ + حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَابِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ كَيْلًا وَعَنْ بَيْعِ الزَّمْعِ بِالْخِنْطَةِ كَيْلًا».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے درخت پر لگی ہوئی کھجور کو کئی کھجور کے عوض اندازے سے بیچنے سے منع فرمایا اور انگوروں کو کشمش کے عوض بیچنے سے منع فرمایا (یعنی اندازے سے) اور کھڑی کھیتی کو گیہوں کے بدلے کیل کر کے (اندازے سے) بیچنے سے منع فرمایا۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۲۰۶۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۰۳۴) سنن النسائي - البیوع (۴۵۳۲) سنن النسائي - البیوع (۴۵۳۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۶۵) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۱۷)

شرح الحدیث یعنی منع فرمایا آپ ﷺ نے ان کھجوروں کی بیچ سے جو درخت پر لگی ہوئی ہوں ان کھجوروں کے بدلہ میں جو ٹوٹی ہوئی ہیں کیل کر کے۔ کیلا کا تعلق ان کھجوروں سے ہے جو زمین پر ٹوٹی ہوئی ہیں، اس لئے کہ جو درخت پر ہیں ان کو ناپنا اور کیل کرنا تو ممکن ہی نہیں، اور اسی طرح منع فرمایا آپ نے انگوروں کی بیچ سے جو درختوں پر ہیں کشمش کے بدلہ میں کشمش کو کیل کر کے، اور تیسرا جزء حدیث کا یہ ہے کہ منع فرمایا آپ ﷺ نے کھڑی کھیتی کی بیچ سے گیہوں کے بدلہ میں کیل کر کے۔ وجہ منع کی ظاہر ہے کہ ان تمام بیوع کا مدار تخمین پر ہے جس میں تقاضل کا احتمال قوی ہے جو کہ رہا ہے اتحاد جنس کی وجہ سے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

۲۰ - باب فی بیع العزایا

باب عرایا (عطیہ) کی بیچ کرنے کا حکم

۳۳۶۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَالِجٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي خَاوِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَصَّنَ فِي بَيْعِ الْعَزَايَا بِالتَّمْرِ وَالرُّطْبِ».

ترجمہ خارجہ بن زید بن ثابت اپنے والد زید بن ثابت سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بیع عرایا میں تر کھجوروں کو خشک کھجوروں کے بدلے میں (یعنی درخت پر لگی ہوئی کو اتری ہوئی کے عوض) بیچنے کی اجازت دی ہے۔

تحریج صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۶) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۵۱) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۳۰۰) سنن النسائی - البیوع (۴۵۳۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۲) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۶۸) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۱۸۱/۵) موطأ مالك - البیوع (۱۳۰۷) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۸)

شرح الحديث عرایا کی حقیقت اور مصداق میں اختلاف انہ: عرایا عربیہ کی جمع ہے، عربیہ بمعنی عطیہ، اس کی جمع عرایا جیسے عطیہ کی جمع عطایا، عربیہ میں جمہور علماء اور حنفیہ کا اختلاف ہے، اس کے حکم میں بھی اور حقیقت میں بھی، چنانچہ آگے مستقل باب آرہا ہے تفسیر العرایا جمہور کے نزدیک عرایا از قبیل بیع ہے، بالفاظ دیگر بیع مزایہ کا ایک فرد ہے، اور جو حقیقت بیع المزایہ کی ہے جمہور کے نزدیک وہی حقیقت عرایا کی ہے، لیکن لا مطلقاً بل فی مقدار، مخصوص، یعنی بیع مزایہ جس کی تفسیر اوپر گزشتہ باب میں گزر چکی ہے وہ عند الجمہور ایک مخصوص مقدار میں جائز ہے، اور اس سے زائد میں جائز نہیں اس مقدار سے اگر زائد ہوگی تو پھر اس کا نام بیع العریہ نہ ہو گا بلکہ بیع المزایہ ہو گا جو کہ ممنوع ہے اور وہ مخصوص مقدار کیا ہے اس کا باب آگے مستقل آرہا ہے چنانچہ امام نوویؒ^۱ نے عربیہ کی تعریف جو کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص جس کے پاس تر یعنی خشک کھجوریں ہیں وہ کسی باغ والے کے پاس جا کر اس طرح معاملہ کرے کہ اپنے باغ کے ان چند درختوں پر جو پھل ہے کسی خاص سے اس کا خرص کر کے یعنی یہ کہ ان پر جو تر کھجوریں لگی ہوئی ہیں خشک ہونے کے بعد ان کی کیا مقدار رہے گی تو اسی مقدار کے برابر مجھ سے یہ کھجوریں لے لے اور یہ درخت میرے حوالہ کر دے پس وہ دونوں تقابض فی المجلس کر لیں مشتری ترکی وہ مقدار صاحب نخل کے حوالہ کر دے اور صاحب نخل ان نخل کو مشتری کے حوالہ کر دے لیکن مخصوص مقدار کے اندر یعنی مادون خمسة اوسق اور اگر وہ کھجوریں پورے پانچ و سق ہوں اس میں امام شافعیؒ کے دونوں قول ہیں، اصح القولین عدم جواز ہے^۲۔ اور عند الحنفیہ بیع مزایہ کا کوئی فرد بھی جائز اور حلال نہیں، اور عربیہ جس کی حقیقت عند الجمہور بیع ہے حنفیہ کے نزدیک اس کی حقیقت بیع نہیں ہے بلکہ تبادلۃ فی الہبہ ہے جس کی شکل یہ ہے کہ ایک شخص جو بڑے باغ والا ہے وہ اپنے باغ کے چند درختوں کو یعنی ان کے پھلوں کو کسی نادار آدمی کو ہبہ کر دے تاکہ وہ نادار شخص بھی ان درختوں کے پھل سے متفع ہو تارہے چنانچہ وہ نادار شخص یعنی مغربی لہ وقتاً فوقتاً اس باغ میں ان درختوں سے پھل لینے کے لئے جاتا رہتا ہے اس کی اس بار بار آمد و رفت سے اس باغ والے کو گرانی ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ مع اپنے اہل و عیال کے باغ میں مقیم ہے تو اس پر وہ باغ والا اس اذیت

سے بچنے کیلئے یہ صورت اختیار کرتا ہے کہ وہ اس معویٰ لہ سے یہ کہتا ہے کہ تم اندازہ کر کے بتاؤ کہ ان درختوں پر جو پھل ہیں وہ کتنے ہوں گے تاکہ اسی کے بقدر ہم تم کو تمر یعنی ٹوٹی ہوئی کھجوریں خشک پھلوں کے توڑنے کے وقت میں ادا کر دیں گے، اب ظاہر ہے اس بیچارہ کو کیا اس میں انکار ہو سکتا ہے اس کو تو جو کچھ مل رہا ہے مفت ہی میں ہے، باقاعدہ کوئی بیع تو ہے ہی نہیں وہ اس کو منظور کر لیتا ہے، اور اس کے جائز ہونے میں کوئی تردد کی بات ہی نہیں ہے، پس حنفیہ یہی کہتے ہیں کہ احادیث میں اس عریہ کا ذکر آتا ہے اس کی حقیقت یہ ہے ^۱۔ یعنی معویٰ لہ کو تر کھجوروں کے بدلہ میں جو درخت پر لگی ہوئی ہیں لیکر اس کے بدلہ میں تمر یعنی خشک کھجوریں دے دینا موطا محمد میں بھی امام مالک سے عریہ کی یہی تفسیر منقول ہے حنفیہ کے نزدیک یہ معاملہ صرف واہب اور موہوب لہ کے درمیان ہے اور شافعیہ حنابلہ کے نزدیک چونکہ عریہ کی حقیقت بیع ہے یعنی بیع مزایہ کا ایک فرد لہذا ان کے نزدیک اس قسم کا معاملہ کسی بھی شخص کے ساتھ کیا جاسکتا ہے جس طرح بیع ہوا کرتی ہے، ان کے نزدیک اس معاملہ کا تعلق واہب اور موہوب لہ سے نہیں، اسی لئے اس کو انہوں نے بیع قرار دیا اور ہر شخص کے ساتھ مقدار مخصوص میں اس بیع کو جائز قرار دیا، اب یہ کہ وہ مقدار مخصوص کیا ہے اس کا بیان آگے مستقل باب میں آ رہا ہے مالکیہ کا مسلک اس میں بین بین ہے چنانچہ حضرت شیخ نے الأیوب والتراجم میں مذہب اربعہ اسکے بارے میں اس طرح لکھے ہیں: وحاصل اختلاف الأئمة في ذلك انما رجوع الواهب في هبته يعرض عند الحنفية وشرء الواهب هبة عند المالكية وقال الشافعي وأحمد إن هذا القدر أي مقدار خمسة أوسق مستثنى من النهي عن المزانية فيجوز بيعه مع الواهب وغيره، كذا في هامش اللامع اهـ۔

۳۳۶۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ، وَرَخَّصَ فِي التَّعْزَايَا أَنْ تُبَاعَ بِخَمْرِ صِهَابَا كُلِّهَا أَهْلَهَا طَبَا»۔

سہل بن ابی حشمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے درخت پر لگی ہوئی کھجور کو (خشک) کھجور کے بدلے بیچنے سے منع فرمایا اور بیع عریہ میں اس کی اجازت دی ہے کہ وہ اسکو کھجوروں کا اندازہ کر کے بیچ سکتا ہے تاکہ صاحب عریہ کے گھر والے تازہ کھجور کھا سکیں۔

صحیح البخاری - البيوع (۲۰۷۹) صحیح البخاری - المساقاة (۲۰۵۴) صحیح مسلم - البيوع (۱۵۴۰) جامع الترمذی - البيوع (۱۲۰۲) سنن النسائي - البيوع (۴۵۴۲) سنن النسائي - البيوع (۴۵۴۳) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۶۳)

۱۔ بذل الجهود (ج ۵ ص ۱۹۴) میں بدائع الصنائع (ج ۱ ص ۲۵) سے نقل کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک عریہ کی تفسیر وہ ہے جس کو نام مالک نے موطا میں ذکر فرمایا ہے: وهو أن يكون لرجل نخيل فيعطى رجلا منها ثمرة نخلة أو ثلثين بلقطة مما عياله، ثم ينقل عليه دخوله حائطه، فيسأله أن يتجاوز له عنها على أن يعطيه بمكيالتها مما اعتد إصرام النخل - وذلك ما لا بأس به عندنا، لأنه لا بيع هناك، بل التمر كله لصاحب النخل، فإن شاء سلم له ثم النخل وإن شاء أعطاه بمكيالتها من التمر، إلا أنه سماه الراوي بيعا للتصوره بصورة البيع، لأن يكون بيعا حقيقة، بل هو عطية، ألا ترى أنه لم يملكه العربي له لانه لم يملكه القبط؟ وكيف يجعل بيعا؟ ولأنه لو جعل بيعا لكان بيع التمر بالتمر إلى أجل - وإنه لا يجوز بلا خلاف، إلى آخر ما في البذل

۲۱۔ باب فی مقدار العربیة

باب عربیہ کی (جائز) مقدار کے بارے میں

۳۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ، عَنْ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ لَنَا الْقَعْنَبِيُّ: يَمَّا قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ أَبِي شُعْبَانَ وَاسْمُهُ كُزَّامَانُ، مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَصَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَبَانَا فِي مَادُونِ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ، أَوْ فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ» شَكََّ دَاوُدُ بْنُ الْحَصِينِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَدِيثٌ جَابِرٌ، إِلَى أَرْبَعَةِ أَوْسُقٍ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عریا کی بیچ میں پانچ وسق سے کم یا پانچ وسق کی اجازت دی راوی کو پانچ وسق یا اس سے کم کے الفاظ میں شک ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۸) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۵۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۴۱) جامع الترمذی - البیوع (۱۳۰۱) سنن النسائی - البیوع (۴۵۴۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۴) مسند احمد - ابی حاتم - مسند البکری (۲۳۷/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۰۸).

شرح الحدیث: مسئلۃ الباب کی تشریح اور اس میں اختلاف ائمہ: یعنی جس مقدار میں عربیہ جائز ہے وہ کیا ہے؟ مادون خمسۃ اوسق کے جواز میں تو جمہور کا اتفاق ہے اور مافوق خمسۃ اوسق کے عدم جواز پر اتفاق ہے، اور خمسۃ اوسق یعنی پورے پانچ وسق میں، اس کے بارے میں روایت میں شک راوی ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اوپر امام نوویؒ کے کلام میں گزر چکا کہ ان کے اس میں دو قول ہیں، اور اصح قول عدم جواز ہے، ابن النذر فرماتے ہیں کہ پانچ وسق کے اندر رخصت مشکوک فیہ ہے، اور بھی عن المزاہنہ ثابت ہے، پس ضروری ہے یہ کہ پانچ وسق کے اندر عربیہ مباح نہ ہو سوائے قدر متیقن کے، اور پھر آگے وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو حضرت جابرؓ نے بھی روایت کیا ہے فانتہی بہ الی اربعۃ اوساق یعنی جابر کی روایت میں صرف چار ہی وسق مذکور ہیں لہذا صرف اسی مقدار میں عربیہ مباح ہو گا اور اس سے زائد میں محظور و ممنوع، ہذا القول صحیح وقد الزمہ المزنی الشافعی وهو لازم علی اصلہ ومعناہ قالہ الخطابی یعنی امام مزنی کی تحقیق بھی یہی ہے^① اور انہوں نے امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی قرار دیا ہے جیسا کہ امام شافعیؒ کا قاعدہ ہے اھ یہ اشدہ ہے اس طرف جو حضرت امام شافعیؒ سے منقول ہے اذ اصح الحدیث فھو مذہبی، امام احمد کے نزدیک جواز صرف مادون الخمسۃ میں ہے اور مالکیہ کے نزدیک رائج قول پانچ وسق کے جواز کا ہے اور شافعیہ کے نزدیک عدم جواز ہے مثل حنابلہ کے (من التحفہ وغیرہ)۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قالہ المنذری۔

۲۲۔ باب تفسیر العزایا

۵۵ باب عزایا کی وضاحت کے بیان میں

۳۳۶۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَدَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: «الْعَرِيَّةُ الرَّجُلُ يُعْرِي النَّخْلَةَ، أَوِ الرَّجُلُ يَسْتَعْنِي مِنْ مَالِهِ النَّخْلَةَ، أَوِ الْاِسْتَعْنَى بِأَكْلِهَا فَتَبْطِئُ بِتَمْرِ».

عبد ربہ بن سعید الانصاری سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ عریۃ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو کھجور کا درخت دے یا ایک شخص اپنے باغ میں سے ایک یا دو کھجور کے درخت کا استثناء کرے تاکہ وہ فقیر اس (کے پھل) کو کھائے پھر یہ فقیر اس (مستثنیٰ درخت) کو خشک (اتری ہوئی) کھجور کے عوض فروخت کر دے۔

شرح الحدیث: یعنی ایک شخص (صاحب نخل) دوسرے شخص کو عطا کرتا ہے ثم نخل پھر بعد میں معریٰ لہ معریٰ کو وہ ثم نخل فروخت کرتا ہے تم کے بدلہ میں، حضرت بذل میں تحریر فرماتے ہیں کہ عریۃ کی یہ تفسیر اس صورت میں حنفیہ کے مسلک کے موافق ہے^۱، اور اگر یہ تفسیر ہمارے مذہب کے خلاف ہوگی^۲، اور دوسری شکل جو اس حدیث میں تفسیر عریۃ کی مذکور ہے یعنی ”او الرجل يستعني من ماله“ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص اپنے باغ کے پھلوں کی بیج کے وقت ایک یا دو درخت کا استثناء کر لے یعنی ان کو فروخت نہ کرے اپنے کھانے کے لئے لیکن پھر بعد میں ان دو درختوں کے پھلوں کو بھی تم کے بدلہ میں اسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دے عزایہ کی تفسیر یا تفصیل پہلے باب میں گزر چکی ہے۔

۳۳۶۶۔ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ، عَنْ عَيْنَةَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: «الْعَرَايَا أَنْ يَهَبَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ النَّخْلَاتِ، فَيَشُقُّ عَلَيْه أَنْ يَقُومَ عَلَيْهَا فَيَبْطِئُ بِهَا، بِمِثْلِ عَرَضِهَا».

ابن اسحاق سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ عزایہ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو کھجور کے درخت عطیہ کر دے پھر اس ہدیہ کرنے والے پر گراں گزرنے اس شخص کا (کھجور کے پھل لینے کیلئے) آکر کھڑے ہونا تو ہدیہ کرنے والا شخص اس درخت کے پھلوں کا اندازہ کر کے (خشک اتری ہوئی کھجور) جو اسی کے برابر ہو اسکے عوض میں بیچ دے۔

شرح الحدیث: بذل میں اس کے بارے میں لکھا ہے نوہذا التفسیر أيضا موافق لما فسر به أبو حنيفة اه^۳، غور کر لیجئے سمجھ

① لیکن بیج سے صورت بیج مراد ہوگی کمالا یعنی ۱۲۔

② بذل المجہور فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۲۷

③ بذل المجہور فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۲۸

میں آجائے گا۔ لیکن بیع سے صورت بیع مراد ہوگی۔

۲۳۔ بَابُ فِي بَيْعِ الثَّمَارِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صِلَاحُهَا

باب پھلوں کے پکنے سے پہلے ان کو بیچنے کا بیان

یعنی درختوں کے پھلوں کی بیع ان پھلوں کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے کر دنیا، بدو بمعنی ظہور، اور صلاح سے مراد قابلیت انتفاع۔

۳۳۶۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمَّوٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صِلَاحُهَا، هَمَّى الْبَائِعُ وَالْمَشْتَرِي».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کو اس وقت تک بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ وہ پک نہ جائیں آپ ﷺ نے بائع اور مشتری دونوں ہی کو اس بیع سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۵) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۶) سنن النسائی - البیوع (۴۵۱۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۷) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۱۴) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۵/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۰۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۵)

شرح الحديث مسئلہ مترجم بہا کی صورت مختلفہ مع بیان حکم: جانا چاہیے کہ بیع شمار کی تین صورتیں ہیں: ① قبل الظہور، ② قبل بدو الصلاح، ③ بعد بدو الصلاح، ان میں سے پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع جائز نہیں کیونکہ یہ بیع معدوم ہے پھلوں کا ابھی ظہور ہی نہیں ہوا، صرف پھول آنا شروع ہوا ہے (کھس) اور تیسری صورت کا حکم یہ ہے کہ وہ بیع بالا جماع یعنی قابلیت انتفاع کے بعد، اور درمیانی صورت جو کہ ترجمہ الباب اور حدیث الباب میں مذکور ہے یعنی بیع الثمار قبل بدو الصلاح، اس کی تین صورتیں ہیں بشرط الترتیب علی الاشجار، یعنی خریدار بائع سے شرط کرتا ہے کہ میں اپنے ان پھلوں کو فی الحال توڑ کر تیرے درختوں کو فارغ نہیں کروں گا، یہ بالا جماع ناجائز ہے، اور دوسری صورت ہے بیع بشرط القطع، یعنی بائع نے شرط لگائی کہ ان پھلوں کا اسی حال میں توڑ کر میرے درختوں کو فارغ کرنا ہوگا، یہ بالاتفاق جائز ہے، تیسری صورت ہے اطلاق اور عدم تعقید کی یعنی نہ ترک کی شرط لگائی گئی نہ قطع کی، بلکہ بیع کو مطلق رکھا اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک جائز ہے اور جمہور کے نزدیک ناجائز، لہذا حدیث الباب میں جو آیا ہے: هَمَّى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صِلَاحُهَا، یہ ہمارے نزدیک بیع بشرط الترتیب پر محمول ہے، واللہ تعالیٰ اعلم کذا اتذکر من الشروح۔ و الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۳۶۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُفْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُلَاقَةَ، عَنْ أَبِي دُؤَبٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ، وَعَنِ السَّنْبِيلِ حَتَّى يَنْقُصَ، وَأَمَّا الْعَاهَةُ، فَهِيَ الْبَائِعُ وَالْمُشْتَرِي».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ وہ رنگدار نہ ہو اور گیہوں کی (بال کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں سفیدی ظاہر نہ ہو جائے اور آفتِ سماوی سے محفوظ نہ ہو جائے یہ منع فرمانا بائع اور مشتری دونوں کو ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۵) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۶) سنن النسائی - الامان والقدور (۳۹۲۱) سنن النسائی - البیوع (۴۵۱۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۱۴) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵/۲) موطا مالک - البیوع (۱۲۰۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۵)

یعنی منع فرمایا آپ ﷺ نے تمر کی بیچ سے جب تک کہ وہ تر رنگدار نہ ہو، کھجور پر رنگت کا آنا سرخی یا زردی وغیرہ یہ علامت ہے اسکے صلاح کی لہذا اس سے قبل اس کو فروخت نہ کیا جائے، اور اسی طرح منع فرمایا آپ ﷺ نے بیج سنبل یعنی گیہوں وغیرہ کی بال کی بیچ سے جب تک اس گیہوں میں سفیدی نہ آجائے اور وہ آفتِ سماوی سے محفوظ نہ ہو جائے اس آخری جملہ میں اشارہ ہے علتِ نمی کی طرف۔ یعنی ان چیزوں کی بیچ اگر بالکل شروع میں کر دی جائے تو نہ معلوم بعد میں وہ کونسی آفتِ سماوی سے ضائع ہو جائے جس میں خریدار کا نقصان ظاہر ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۳۳۶۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مَوْلَى الْقُرَيْشِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُقْسَمَ، وَعَنِ السَّنْبِيلِ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ كُلِّ عَارِضٍ، وَأَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ بِغَيْرِ حِزَامٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مالِ غنیمت کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ وہ تقسیم نہ ہو اور کھجور کی بیچ سے جب تک کہ وہ ہر عارض (سماوی) سے محفوظ نہ ہو جائے اور اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی تہبند باندھے بغیر نماز پڑھے۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۶۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۷/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۵۸/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷۲/۲)

یعنی منع فرمایا آپ ﷺ نے مالِ غنیمت کی بیچ سے جب تک وہ تقسیم نہ ہو، اس لئے کہ تقسیم کے بعد ہی وہ آدمی کی ملکیت میں آتا ہے اور اسی طرح کھجور کی بیچ سے یہاں تک کہ وہ محفوظ نہ ہو جائے ہر قسم کے عارضِ سماوی سے (عارض مثلاً تیز ہوا، آندھی یا اولہ وغیرہ) اور اس سے بھی منع فرمایا آپ ﷺ نے کہ آدمی نماز پڑھے تہبند کو بغیر باندھے حزام یعنی کمر بند و پٹی،

مطلب یہ ہے کہ نماز سے پہلے تہبذ کو اچھی طرح درست کر کے باندھ لینا چاہیے، تاکہ درمیان نماز کے اس کو درست کرنا نہ پڑے۔ اس کے بعد اور بھی دو حدیثیں اسی مضمون کی اور ہیں۔

۳۳۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سَلِيمِ بْنِ حَيَّانَ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْتَاءَ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَاعَ الْقَمَرُ، حَتَّى تُشَقِّحَ» قِيلَ وَمَا تُشَقِّحُ، قَالَ: «تُحَمَّأُ وَتُصَفَّأُ وَتُؤَكَّلُ مِنْهَا».

سعيد بن میناء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو فروخت کرنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ مشق ہو جائیں سوال کیا کیا مشق سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا وہ سرخ ہو جائیں اور زرد ہو جائیں اور کھانے کے لائق ہو جائیں۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۷) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۶) سنن النسائی - الامان والنذور (۲۸۷۹) سنن النسائی - البیوع (۴۵۲۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۰) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۲۱۶) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۷۲/۳)

۳۳۷۱ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنِيَ عَنْ بَيْعِ الْوَسْبِ حَتَّى يَسُودَ، وَعَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ».

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انجور کی بیچ سے منع فرمایا جب تک کہ وہ کالے نہ ہو جائیں اور غلہ کی بیچ سے جب تک کہ وہ پک نہ جائے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۱) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۲۱۷) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۲۱/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۵۰/۳)

۳۳۷۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا غُنَيْمَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الزِّنَادِ عَنْ بَيْعِ الْقَمَرِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحَهُ وَمَا ذَكَرَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: كَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ الْقَمَرَ، قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهَا، فَإِذَا جَدَّ النَّاسُ وَخَصِرَ ثَقَافِيهِمْ، قَالَ الْبَيْتَانِ: قَدْ أَصَابَ الْقَمَرُ الدُّمَانُ وَأَصَابَهُ قُشَامٌ وَأَصَابَهُ عَرَاضٌ عَاهَاتٌ يَحْتَجُّونَ بِهَا قَلْعًا كَثُرَتْ خُصُومَتُهُمْ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَانَ سُورَةُ يُعَدُّ بِهَا قَلْعًا فَلَا تَكْبَاهُوا الْقَمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا»، لِكثَرَةِ خُصُومَتِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ.

یونس فرماتے ہیں کہ میں نے ابو الزناد سے پھلوں کے پکنے سے پہلے ان کی بیچ کے بارے میں سوال کیا اور یہ کہ اس بارے میں ارشاد نبوی ﷺ کیا ہے؟ تو وہ فرمانے لگے کہ حضرت عروہ بن زبیر، حضرت سہل بن ابی حاتمہ کے واسطے سے حضرت زید بن ثابت سے روایت نقل کرتے ہیں کہ زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ لوگ پھلوں کے پکنے سے پہلے ان کی خرید و فروخت کر

لیا کرتے تھے لیکن جب لوگ پھل کاٹنے اور ان کی وصولی کا وقت آتا تو خریدار کہتا کہ پھل پر تو (بیماریاں مثلاً) دمان اور قشام اور مراض کی قدرتی بیماری آگئی اور اسکی وجہ سے وہ قیمت میں کمی چاہتا جب اس قسم کے جھگڑے کثرت سے نبی کریم ﷺ کے سامنے آنے لگے تو آپ ﷺ نے بطور مشورہ کے فرمایا کہ (جب تم ان جھگڑوں سے بچ نہیں سکتے تو) تم پھلوں کو پکنے سے پہلے نہ بیچا کرو کیونکہ وہ لوگ بہت جھگڑے اور اختلاف کرنے لگے تھے۔

شرح الحدیث كَانَ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ الْقِمَارَ، قَبْلَ أَنْ يَتَدُونُوا صَلاَحَهَا: حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ شروع میں لوگوں کی عادت تھی کہ شمار کی بیع کرتے تھے قبل بدو الصلاح پھر جب خریدار ان پھلوں کو توڑتے اور بیچنے والوں کی طرف سے ثمن کا تقاضا ہوتا تو خریدار کہتے کہ پھلوں میں فلاں بیماری پیدا ہوگئی تھی اور فلاں بیماری پیدا ہوگئی تھی جس کی وجہ سے ہمارا بڑا نقصان ہو گیا، دمان اور قشام اور مراض یہ سب عوارض اور بیماریاں ہیں جو پھلوں سے متعلق ہیں۔

شرح کلام الراوی: فَلَمَّا كَثُرَتْ حُصُومَتُهُمْ كَالْمُشُورَةِ بِهَا فَإِمَّا لَا قِلَا تَتَّبِعُوا الثَّمَرَةَ حَتَّى يَتَدُونُوا صَلاَحَهَا: راوی حدیث حضرت زید بن ثابتؓ فرما رہے ہیں کہ جب اس قسم کی خصوصیتیں اور جھگڑے ان لوگوں کے درمیان کثرت سے ہونے لگے تو آپ ﷺ نے بطور مشورہ اور خیر خواہی کے فرمایا کہ اگر تم سے یہ نہیں ہو سکتا یعنی یہ کہ جھگڑوں سے بچو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو تو پھر تم پھلوں کی بیع اس طریقہ سے کیوں کرتے ہو یعنی قبل بدو الصلاح۔

حضرت زید بن ثابتؓ کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ کی جانب سے بیع الثمار قبل بدو صلاحہا کی ممانعت حتماً لازماً نہیں ہے جس کی وجہ سے اس بیع کو فاسد قرار دیا جائے، بلکہ اس طرح کی بیع صحیح ہے اور یہ نبی آپ ﷺ کی جانب سے عارض خصوصیت کی بناء پر ہے فَإِمَّا لَا كَامَطْلَبِ يَهِيَ اِي اِن لَمْ تَسْتَطِيعُوا اِن لَّا تَنَازَعُوا جِيسَا كَه تَرْجَمَه مِلْ هَمْ نَه اِس كَه ظَاهِر كَر دِيَا۔ وَالْحَدِيثُ اُخْرِجَه الْبَحَارِي تَعْلِيْقًا، قَالَ الْمُنْذَرِي۔

۳۳۷۳ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّلَقَانِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَتَدُونُوا صَلاَحَهُ، وَلَا يُبَاعُ إِلَّا بِالْقَيْنَارِ أَوْ بِالذِّمِّ هُمُ إِلَّا الْعَرَايَا»۔

ترجمہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کھجور کی بیع سے منع فرمایا جب تک کہ وہ پکنے نہ جائے اور یہ بھی کہ اس کی خرید و فروخت سوائے عریا والی صورت کے دراہم اور دینار کے ذریعہ ہی کی جائے۔

ترجمہ صحیح البخاری - البیوع (۲۰۷۷) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۵۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۶) سنن النسائي - الأيمان والندوة (۳۸۷۹) سنن النسائي - البیوع (۴۵۲۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۱۶) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۷۲/۳)

شرح الحدیث: اس آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع دراہم اور دنانیر کے بدلہ میں ہونی چاہیے،

یعنی تر مجزؤ کے عوض میں نہ ہونی چاہیے، کیونکہ اس صورت میں تو وہ بیع مزایہ ہو جائے گی جو بالاتفاق ممنوع ہے، مگر عریاکا آپ ﷺ نے استثناء فرمایا، یہ استثناء مسلک جمہور پر تو استثنائے متصل ہے، اور عند الحنفیہ استثناء منقطع، لان العربیہ لیست بیع عندہم۔ والحدیث أخرجه ابن ماجہ مختصراً، قاله المنذرى۔

۲۴۔ باب فی بیع السینین

۵۸ باب کئی سال تک کے پھلوں کی بیع کرنے کے متعلق حکم ۵۸

۳۳۷۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَبُخَارِيُّ بْنُ مَوْحِبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَعْوَجِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَتِيقٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ السِّنِينَ، وَوَضَعَ الْجَوَائِحَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَمْ يَصِحَّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّلَاثِ شَيْءٌ، وَهُوَ رَأْيُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے کسی درخت کے کئی سال کے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا اور خریدار کو پھل میں ہونے والے نقصان کی قیمت کو کم فرمایا۔

صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۶) سنن النسائی - البیوع (۴۵۳۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۴) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۱۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۰۹/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۴/۳)

۵۹ بیع السنین کو بیع معاومہ بھی کہتے ہیں، یعنی دو یا تین سال کے پھلوں کی ایک ساتھ بیع کر دینا، حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے اور یہ بالا جماع ناجائز ہے لہذا بیع المعلومہ، بلکہ یہ چاہیے کہ ہر فصل کی بیع اسی سال میں ہونی چاہیے۔

ہم عن بَيْعِ السِّنِينَ، وَوَضَعَ الْجَوَائِحَ یعنی آخر وضع الجوائح، وضع کے معنی ساقط کر دینا اور معاف کر دینا، جوائح جمع ہے جائحہ کی یعنی وہی عارض اور آفت سماوی جو پھلوں کو خراب کر دیتی ہے، مطلب یہ ہے کہ جوائح کی وجہ سے پھلوں کے خریداروں کو جو نقصان پہنچے تو مالکان بالغ یعنی بیچنے والوں کو یہ مقدار نقصان کی معاف کر دینی چاہیے۔ آگے چند ابواب کے بعد مستقل باب آرہا ہے: بَابُ فِي وَضْعِ الْجَوَائِحِ، یہ عنوان وضع کا جو حکم حدیث میں وارد ہے عند الجمہور استجاب کیلئے ہے، ان کے نزدیک یہ حدیث معروف اور احسان کے قبیل سے ہے اس لئے کہ بیع میں جو نقصان پایا جاتا ہے بعد قبض مشتری وہ ضمان مشتری میں ہوتا ہے، اصولاً بالغ اس کا ذمہ دار نہیں ہے، امام احمد اور بہت سے محدثین کے نزدیک امر وجوب کیلئے ہے، ان کے نزدیک معاف کرنا واجب ہے، آگے ایک اور بھی باب آرہا ہے: بَابُ فِي تَفْسِيرِ الْجَوَائِحِ، اس پر کلام وہیں آئے گا۔ وقال المنذرى: اخرج النسائی الفصلین مفترقین، واخرج مسلم وابن ماجہ عن بیع السنین۔

۳۳۷۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الْيُؤُبَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدِ بْنِ مِينَاءَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْمَعَاوِمَةِ وَقَالَ: أَخَذْتُهَا: بَيْعُ السِّنِينَ.

ترجمہ ابو زبیر اور سعید بن میثاء حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے معاومہ کی بیع سے منع فرمایا اور ان میں سے ایک راوی نے کہا کہ کئی سال کی بیع ہے۔

صحیح صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۶) سنن النسائی - البیوع (۴۵۳۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۵) سنن ابن ماجہ - العجارات (۲۲۱۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۰۹/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۰۹/۳)

شرح الحدیث هَمَّى عَنِ الْمَعَاوِمَةِ: اس سے مراد وہی بیع السنین ہے، یہ لفظ عام ہے مشتق ہے جس کو باب مفاعلت میں لے گئے، اور ایسے ہی سنہ سے مسانہہ اور شہز سے مشاہرہ، اور یوم سے میاومہ، یعنی روزانہ اور یومیہ۔ والحدیث أخرجه مسلم بأتم منه وأخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۵۔ بَابُ فِي بَيْعِ الْغَرِيِّ

باب دھوکہ کی بیع کا حکم

۳۳۷۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ وَهْبٍ، وَغُلَامَانُ، ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي الزُّبَايْرِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ الْغَرِيِّ» زَادَ غُلَامَانُ وَالْحَصَاةُ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دھوکہ کی بیع سے منع فرمایا۔ عثمان راوی نے اضافہ کیا کہ بیع حصاة (کنکری والی بیع) سے منع فرمایا۔

صحیح صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۳۰) سنن النسائی - البیوع (۴۵۱۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۷۶) سنن ابن ماجہ - العجارات (۲۱۹۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۰/۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۳)

شرح الحدیث هَمَّى عَنْ بَيْعِ الْغَرِيِّ، زَادَ غُلَامَانُ وَالْحَصَاةُ: غرر (دھوکہ) یعنی وہ بیع جس میں بائع یا مشتری کا نقصان اور غرر ہو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے یہ ایک قاعدہ کلیہ کے طور پر ہے جس کے اندر بہت سی بیوع داخل ہو سکتی ہیں مثلاً شی مجہول کی بیع، عبد آبق کی بیع، اور ایسے ہی ہر غیر مقدور التسليم کی بیع جیسے بیع السمک فی الماء و بیع الطیر فی الهواء اور بیع الحصاة یہ ہے کہ احد العاقدین دوسرے سے یہ کہے اذ انذت الیک الحصاة فقد وجب البیع، یعنی بائع یا مشتری دوسرے سے یوں کہے کہ جب میں تیری طرف یہ کنکری پھینک دوں تو سمجھ لینا چاہیے کہ بیع منعقد ہو گئی، اور یہ کہ میں یہ کنکری اس بکریوں کے ریوڑ میں پھینک رہا ہوں جس بکری کو بھی یہ لگے گی اسی کی بیع مانی جائے گی اس صورت میں جہالت بیع پائی جا رہی ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۳۷۷ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَهَذَا الْقُطَيْبُ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعَتَيْنِ، وَعَنْ لَيْسَتَيْنِ، أَمَّا الْبَيْعَتَانِ: قَالَا لِمَسَّةٍ وَالتَّابِدَةُ، وَأَمَّا الْلَيْسَتَانِ: فَاشْتِمَالُ الصَّمَاءِ وَأَنْ يَخْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، كَأَشْفَقَا عَنْ قُرُوجِهِ، أَوْ لَيْسَ عَلَى قُرُوجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ".

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو قسم کی بیع سے اور دو قسم کے کپڑوں سے منع فرمایا۔ دو بیع تو ملامسہ اور متابذہ ہیں اور دو کپڑے ایک تو آدمی ایک کپڑے کو سارے بدن پر لپیٹ لے (اشتمال صماء) اور دوسرے آدمی ایک کپڑا اوڑھ کر گوٹ مار کر بیٹھ جائے کہ شرمگاہ کھلی رہے یا شرمگاہ پر کوئی کپڑا نہ ہو۔

۳۳۷۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ زِلَاوِاشْتِمَالِ الصَّمَاءِ: أَنْ يَشْتِمِلَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يَشْمَعُ طَرَفِي الثَّوْبِ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْسَرِ، وَيُبْدِرُ شِقَّةَ الْأَيْمَنِ وَالتَّابِدَةُ أَنْ يَقُولَ: إِذَا بَدَأْتُ الْيَتَا هَذَا الثَّوْبَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ، وَالْمَلَامَةُ: أَنْ يَمْسَهُ بِيَدِهِ وَلَا يَشْرُهُ وَلَا يَقْلِبُهُ، فَإِذَا مَسَّهُ وَجِبَ الْبَيْعُ.

حضرت ابوسعید خدریؓ نبی کریم ﷺ سے اسی گزشتہ حدیث کو روایت کرتے ہیں انہیں یہ اضافہ ہے کہ اشتمال صماء یہ ہے کہ آدمی ایک ہی کپڑے میں لپٹا ہوا اس کے دونوں کنارے اسکے بائیں کندھے پر ہوں اور دایاں طرف ظاہر ہو اور متابذہ یہ ہے کہ آدمی کہے جب میں یہ کپڑا پھیٹوں گا تو بیع لازم ہو جائے گی اور ملامسہ یہ کہ مشتری اپنے ہاتھ سے کپڑے کو چھولے نہ تو کپڑا کھولے اور نہ پلٹے بس جب چھو لیا تو بیع لازم ہو جائے گی۔

۳۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ عَزِيزَةَ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا ثَوْبَانُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، قَالَ: هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُفْيَانَ وَعَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا.

حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس کے الفاظ حدیث اسی طرح ہیں جس طرح کہ سفیان اور عبد الرزاق کی حدیث کے الفاظ ہیں۔

صحیح البخاری - الصلاة (۳۶۰) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۰) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۳۷) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۸۲) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۲۷) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۲) سنن النسائي - البیوع (۴۵۱۰) سنن النسائي - الزينة (۵۳۴۰) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۷۷) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۱۷۰) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۵۹) مستند احمد - باقی مستند المکرمین (۶/۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۲)

شرح الحدیث: هَمَّى عَنْ بَيْعَتَيْنِ، وَعَنْ لَيْسَتَيْنِ، أَمَّا الْبَيْعَتَانِ: قَالَا لِمَسَّةٍ وَالتَّابِدَةُ: يَعْنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَنْهَ عَنْ بَيْعِ

فرمایا اور دو طرح کے پہناوے سے، بیعتان سے مراد بیع ملامستہ اور معاہدہ ہے ان دونوں کی تفسیر آئندہ روایت میں آرہی ہے، اول بیعتین کا مصداق حدیث میں ایک تو اشتمال صماء بیان کیا گیا ہے (اشتغال صماء کی دو تفسیریں کی گئی ہیں جو کتاب الصلاۃ میں ثیاب الصلاۃ کے بیان میں گزر چکیں، اول یہ کہ کسی چادر کو اپنے اوپر اس طرح اوپر سے نیچے لپیٹنا کہ دونوں ہاتھ بھی چادر کے نیچے رہ جائیں جس میں آدمی کے گرنے کا خطرہ رہتا ہے ہاتھوں کے چادر کے اندر رہنے کی وجہ سے، قیل ماخوذ من الصخرة الصماء یعنی ٹھوس پتھر، اور دوسری تفسیر اسکی یہ کی گئی ہے کہ بغیر قمیص اور ازار کے ایک چادر کو اس طرح اوڑھا جائے کہ اس کو لپیٹنے کے بعد اس کا کوئی سا ایک سرادیاں یا بایاں اس جانب کے کندھے پر اٹھا کر ڈال لیا جائے، جس میں کشف عورت ہوتی ہے) اور لبسہ ثانیہ کا مصداق حدیث میں یہ مذکور ہے: أَنْ يَخْتَبِي الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَهَيْئَةِ الْخِثْلِ مَا خَالَطَ فِيهِ نِسَاءً أَوْ كَهَيْئَةِ الْخِثْلِ مَا خَالَطَ فِيهِ نِسَاءً، یعنی نیچے کا بدن دکھائی دیتا ہو۔

وَالْمُتَابَذَةُ أَنْ يَقُولَ: إِذَا تَبَذْتُ إِلَيْكَ هَذَا الثَّوْبَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ، یعنی بائع مشتری سے یوں کہے کہ جب میں تیری طرف یہ کپڑے کا تھان پھینک دوں پس سمجھ لینا کہ بیع لازم ہو گئی، یعنی بغیر ایجاب و قبول کے، اور یہ کہ ایجاب و قبول کی نفی مراد نہیں بلکہ لزوم بیع مراد ہے بغیر خیار روت اور خیار عیب وغیرہ کے۔

وَالْإِلَامَسَةُ: أَنْ يَمَسَّهُ، یعنی بیع ملامسہ یہ ہے کہ مشتری کے کپڑے پر صرف ہاتھ لگا دینے ہی سے بغیر اسکو کھولے اور بغیر پلٹے بیع لازم ہو جائے، بیع کی ان سب صورتوں اور قسموں میں تراخی طرفین کا فقدان ہوتا ہے خیار روت و خیار عیب وغیرہ امور کے نہ ہونے کی وجہ سے اور یا فساد کی وجہ سے اس سے ایجاب و قبول ہی کا نہ پایا جاتا ہے بحسب احد التفسیرین، یہ سب بیوع، بیوع جاہلیہ میں سے ہیں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، وأخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه من حيث أبي هريرة مختصراً أو مطولاً، قاله المنذري۔

۳۳۸۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ بَيْعِ حَبْلٍ الْحَبْلَةِ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حمل کے حمل کی بیع سے منع فرمایا۔
۳۳۸۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَحْوَهُ، وَقَالَ: «وَحَبْلُ الْحَبْلَةِ، أَنْ تُنْتَجِ الثَّاقَةُ بِطَنْهَا، ثُمَّ تَحْمِلُ الَّتِي تُوَجَّحُ»
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے نبی کریم ﷺ سے اسی گزشتہ حدیث کے مثل روایت بیان کی اور فرمایا کہ حبل الحبلة حمل کے حمل سے مراد یہ ہے کہ اونٹنی بچہ جنے جو اسکے پیٹ میں ہے پھر اسکا (پیدا ہونے والے بچے کا) حمل ہو۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۳۶) صحیح البخاری - المسلم (۲۱۳۷) صحیح البخاری - النکاح (۳۶۳۰) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۹) سنن النہالی - البیوع (۴۶۲۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۸۰) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۹۷) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۵۷)

ترجمہ الحدیث و فیہ اربعۃ اوجہ: **فَمَنْ بَاعَ بِعَبْلٍ الْخَبْلَةَ: اِنْ دُونُوں لَقَطُوں مِیں حاء اور باء دونوں مفتوح ہیں، حبلہ میں دو قول ہیں: ① ایک یہ کہ جمع ہے حابل کی جیسے ظالم کی جمع ظلمہ، ② اور کہا گیا ہے کہ یہ مصدر ہے مطلق حیوان کے معنی میں۔ جانا چاہیے کہ اس حدیث کی شرح میں چار احتمال ہیں: اول یہ کہ عَبْلٍ الْخَبْلَةَ مراد جنین ہے، یا جنین الجنین، اور ان دونوں صورتوں میں پھر دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مصداق بیع ہے یا اس سے مقصود بیع الی اجل ہے، یعنی بیع تو کوئی اور شئی ہے لیکن اس کی تاویل یعنی ادائے ثمن کی اجل ان دو میں سے کسی ایک کو قرار دیا گیا ہے لہذا یہ کل چار احتمال اس حدیث کے معنی میں ہو گئے ان احتمالات میں سے ایک صورت میں بیع فاسد ہوگی اور ایک صورت میں باطل، یعنی اگر اس کو بیع پر محمول کیا جائے تو چونکہ ابھی وہ معدوم ہے اس لئے بیع باطل ہوگی اور اگر بیع شئی آخر ہے اور یہ اس کیلئے اجل ہے، اس صورت میں فاسد ہوگی، یہ تفسیر اسکی یہاں خود کتاب میں موجود ہے چنانچہ راوی کہہ رہا ہے: وَخَبْلُ الْخَبْلَةِ، اَنْ تُنْتَجِ الثَّقَاةُ بَطْنُهَا، ثُمَّ تُحْمَلُ اَلْقِي تُنْبِثُ، اس تفسیر میں اس کو جنین الجنین پر محمول کیا گیا، لیکن اس کی تصریح نہیں کہ مراد بیع ہے یا اجل، اس تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ یہ حاملہ اونٹنی جو سامنے ہے اس کا حمل پیدا ہونے کے بعد جب خود حاملہ ہوگا تو اس حمل ثانی کی بیع کرنا ہوں یا اس کو اجل قرار دیتا ہوں۔ الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔**

۲۶۔ بَابُ فِي بَيْعِ الْمَضْطَرِ

باب حالت اضطراری کی بیع کا حکم

بیع المضطر کا مصداق اور حکم: مضطر کے دو معنی ہو سکتے ہیں کیونکہ اضطرار کی دو قسمیں ہیں: ① ایک اضطرار لاجل الغیر یعنی دوسرے کی زبردستی کی وجہ سے مجبور ہونا جس کو اگر کہتے ہیں، ② اور دوسرے معنی اضطرار لاجل الفقر والحاجة یعنی اپنی ناداری کی وجہ سے محتاج اور مضطر ہونا، مضطر بالمعنی الاول کی بیع جمہور کے نزدیک ناجائز اور فاسد ہے، حنفیہ کے نزدیک منعقد ہے، اور مضطر بالمعنی الثانی کی بیع حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے اور جمہور کے نزدیک جائز مع الکراهة، کذا ائذ کر من درہس الشیخ، رحمہ اللہ تعالیٰ، ومثله فی البذل عن الخطائی، اور اس کے بعد بذل میں درمختار سے بیع المضطر کی شرح یہ کی ہے: **هُوَ اَنْ يَضْطَرَّ الرَّجُلُ اِلَى طَعَامٍ اَوْ شَرَابٍ اَوْ لِبَاسٍ اَوْ غَيْرِهَا وَلَا يَبِيعُهَا اِلَّا بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمْنِهَا بِكَمِيرٍ، وَكَذَلِكَ فِي الْبَشَاءِ مِنْهُ اَوْ ①**، یعنی ایک شخص کو کھانے پینے کی چیز کی ضرورت ہے مثلاً، اور دوسرے شخص کے پاس وہ چیز موجود ہے لیکن وہ اس کو

اس کی عام قیمت پر دینے کے لئے تیار نہیں، بلکہ بہت زیادہ قیمت پر دیتا ہے اس قسم کی بیچ کو در محمد میں فاسد لکھا ہے۔

۳۳۸۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ عِيسَى، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا صَالِحُ بْنُ عَامِرٍ، - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَذَّابًا لِحَمْدٍ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مِمْنُ نَبِيِّ تَمِيمٍ قَالَ: خَطَبَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، - أَوْ قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ: قَالَ ابْنُ عِيسَى: هَكَذَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ - قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانَ عَطُوشٍ يَعْطِشُ الْمَوْسِرُ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ، وَلَمْ يَمُزْ بِذَلِكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى {وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ} ① {وَيُنَافِعُ الْمُضْطَرُونَ} وَقَدْ هَمَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِ، وَبَيْعِ الْفَمْرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ.

بنو تميم کے ایک شیخ فرماتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے ہمیں خطبہ دیا یا (صالح راوی کو شک ہے کہ) حضرت علیؑ نے فرمایا اور ابن عباسی راوی فرماتے ہیں کہ ہشیم نے اسی طرح ہم سے بیان کیا کہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ عنقریب لوگوں پر ایسا شدید بھل کا زمانہ آنے والا ہے کہ مالدار کا یہ حال ہو گا کہ اس کے پاس جو مال ہو گا اس کو وہ اپنے دانتوں سے دبا کر رکھے گا حالانکہ اسے اس کا حکم نہیں کیا گیا اور اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے پر احسان کرنے کو نہ بھولو، اور (اس وقت) مجبور قسم کے لوگوں سے بیچ و شراء کی جائے گی حالانکہ نبی کریم ﷺ نے بیچ مضطر سے منع فرمایا ہے اور دھوکہ کی بیچ اور پھلوں کے پکنے سے پہلے ان کی بیچ سے منع فرمایا۔

سنن ابی داود - البيوع (۳۳۸۲) - مسند احمد - مسند العشرة البعيرين بالجملة (۱/۱۱۶)۔

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ عنقریب لوگوں پر ایسا شدید بھل کا زمانہ آنے والا ہے کہ مالدار کا یہ حال ہو گا کہ وہ اپنے مال کو اپنے دانتوں سے بہت مضبوط دبائے گا، حالانکہ لوگ اس کے مامور نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے پر احسان کرنے کو نہ بھولو، یعنی ترک نہ کرو۔ آگے اسی بھل کی ایک شق بیان فرماتے ہیں کہ مجبور قسم کے لوگوں کے ساتھ بیچ و شراء کی جائے حالانکہ حضور ﷺ نے بیچ المضطر سے منع فرمایا ہے۔

یہاں اس حدیث میں بھی شرح نے مضطر کے معنی میں وہی دو صورتیں لکھی ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔

۲۷- بَابُ فِي الشَّرِكَةِ

باب شرکت کا بیان

۳۳۸۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْمُصْبِغِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَان، عَنْ أَبِي حَتَّانٍ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَفَعَهُ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَينِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنَهُمَا".

حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوع مروی ہے کہ (نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں دو شریکوں

کا تیسرا ہوتا ہوں جب تک کہ ان میں سے ایک شریک دوسرے سے خیانت نہ کرے پھر جب وہ خیانت کرتا ہے تو میں ان کے درمیان سے نکل جاتا ہوں۔

شرح الحدیث حاصل حدیث یہ ہے کہ شرکت بہت خیر و برکت کی چیز ہے بشرط یہ کہ دیانتداری کے ساتھ ہو خیانت اس میں نہ ہو لیکن جہاں اس میں ذرا خیانت پائی گئی تو ساری خیر و برکت ختم۔

اقسام شرکت: شرکت کی بہت سی قسمیں ہیں: اولاً اس کی دو قسمیں ہیں: ① شرکت الماک، ② اور شرکت عقود، لیکن یہاں حدیث میں شرکت عقود مراد ہے، جس کی چند قسمیں ہیں: ① شرکت مفادضہ، ② شرکت عنان، ③ شرکت الصانع، جس کو شرکت الابدان بھی کہتے ہیں، شرکت الوجوہ، جن کی تفصیل احکام و شرائط کتب فقہیہ میں مذکور ہیں اسی طرح ایک خاص قسم اس کی مضاربت بھی ہے، یہ شرکتیں جن کو شریعت نے مشروع فرمایا ہے اگر اصول شرعیہ اور دیانت کے ساتھ ہو تو بڑی خیر و برکت کی چیزیں ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے لیکن آج کل اس زمانہ میں لوگوں نے قسم قسم کے معاملات افزونی مال اور تجارت کے لئے اپنی طرف سے اختراع کر لئے ہیں جو قسمیں شرکت کی شریعت نے مشروع کی تھیں ان کو نہ کوئی جانتا ہے نہ جاننے کی کوشش کرتا ہے، اور موجودہ اختراعی طریقوں کا جو حال اور انجام ہے وہ سب جانتے ہیں کہ ان کی وجہ سے کیسی کیسی مصیبتوں میں لوگ گرفتار ہو رہے ہیں۔

۲۸۔ بَابُ فِي الْمَضَارِبِ بِخَالِفٍ

باب مضاربت کرنے والے کا رب المال کی شرائط کی مخالفت کرنے کا بیان

مضاربت جس کا ذکر ابھی گزر چکا یہ بھی ایک قسم کی شرکت ہے جس میں مال ایک شخص کا ہوتا ہے اور دوسری جانب عمل ففی القدوری: المضاربة عقد علی الشركة عمل من أحد الشریکین وعمل من الآخر، ولا تصح المضاربة إلا بالمال الذي بینا أن الشركة تصح به، ومن شرطها أن يكون الربح بينهما مشاعاً لا يستحق أحدهما منه دراهم مسماة، یعنی صحت مضاربت کی ایک اہم شرط یہ ہے کہ اس تجارت سے حاصل ہونے والا نفع صاحب مال اور عامل کے درمیان مشترک ہو مقدار معین نہ ہو، لیکن یہ ضروری نہیں کہ مساوی اور علی النصف ہی ہو بلکہ علی النصف یا علی الثلث جو بھی کچھ ہو مشترک ہو دراہم معینہ کسی ایک کے لئے نہ ہو۔

۳۳۸۴۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ شَيْبِ بْنِ عَرْقَدَةَ، حَدَّثَنِي الْحَمِيُّ، عَنْ عُرْوَةَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي الْجَعْدِ الْبَارِقِيِّ، قَالَ: «أَعْطَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارًا يَشْتَرِي بِهِ أَصْحِيَّةً، أَوْ شَاةً فَاشْتَرَى شَاتَيْنِ فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ فَاتَّكَ بِشَاةٍ

وَدِينَارًا فَقَالَ بِالدِّينَارِ كَفَى بِي بَيْعِي فَكَانَ لَوْ اشْتَرَيْتُ نَرًا لَتَرَيْتُ فِيهِ»

ترجمہ حضرت عروہ سے روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں ایک دینار دیا کہ وہ آپ ﷺ کیلئے ایک قربانی کا جانور خریدیں یا ایک بکری خریدیں تو انہوں نے دو بکریاں خریدیں پھر ان میں سے ایک کو ایک دینار کے عوض بیچ دیا پھر وہ ایک بکری اور ایک دینار لیکر حاضر خدمت ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کیلئے ان کی تجارت میں برکت کی دعا فرمائی تو پھر ایسا حال ہو گیا کہ وہ مٹی بھی خریدتے تو اس میں ان کو نفع ہوتا۔

۲۳۸۵ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا أَبُو الثَّوَالِبِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ، هُوَ أَجْوَدُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ بْنُ الْحَرِثِ، عَنْ أَبِي لَيْبٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الْبَارِقِ، بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَفْظُهُ مُخْتَلَفٌ.

ترجمہ عروہ باریق اس حدیث کو نقل فرماتے ہیں اور ان کے الفاظ مختلف ہیں۔

شرح صحیح البخاری - الناقب (۳: ۴۴۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۸) سنن ابی داود - البیوع (۳۲۸۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۰۲) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۷۶/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۷۶/۴)

شرح الحدیث عروہ بن ابی الجعد الباریقی صحابی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے مجھ کو ایک دینار عطا فرمایا قربانی کی بکری خریدنے کے لئے، تو انہوں نے ایسا کیا کہ ایک دینار میں دو بکریاں خریدیں اور پھر ان دو میں سے ایک کو ایک دینار کے بدلہ میں فروخت کر دیا، اور حضور پاک ﷺ کی خدمت میں بکری مع دینار کے پیش کی، آپ ﷺ نے ان کے لئے تجارت میں برکت کی دعا فرمائی۔

فَكَانَ لَوْ اشْتَرَيْتُ نَرًا لَتَرَيْتُ فِيهِ: راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ کی دعا کی برکت سے ان کی تجارت کا حال یہ تھا کہ اگر مٹی بھی خرید لیتے تھے تو اس میں بھی نفع ہوتا تھا، مٹی سے مراد یا تو بطریق مبالغہ بہت گھٹیا اور معمولی چیز ہے اور یا یہ حقیقت پر محمول ہے، اس لئے کہ بعض انواع تراب کی بیج کی جاتی ہے، یہ صحابی آپ ﷺ کی طرف سے وکیل بالشراء تھے یعنی انہوں نے اپنے موکل کی بظاہر مخالفت کی کہ شراء اور بیع دونوں کر گزریں، اور ترجمۃ الباب مضارب کے بارے میں ہے لیکن کہہ سکتے ہیں کہ مضارب بھی رب المال کے لئے بمنزلہ وکیل کے ہوتا ہے۔

مسئلہ متوجہ بہا میں مذاہب ائمہ: مضارب اگر رب المال کی مخالفت کرے تو خطابیؒ نے امام شافعیؒ کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ مخالفت کی صورت میں مضارب نے اگر سامان بیع رب المال کے مال سے خریدا ہے تب تو بیع باطل ہے اور اگر اس نے بیع اس مال سے سامان نہیں خریدا بلکہ اپنے ذمہ میں رکھ کر خریدا اور پھر ادا کر دیا اسی رب المال کے مال سے تو اس صورت میں یہ سامان تجارت مشتری کے لئے ہو گا، اور وہ مضارب ہر حال میں ضامن ہو گا رب المال کے مال کا اہل^۱، اور جو کچھ

نفع ہو گا وہ مضارب ہی کا ہو گا، اور خطابی نے امام احمد کا مسلک یہ لکھا ہے کہ مخالفت کی صورت میں ربح رب المال کا ہو گا اور نقصان کا ضامن مضارب ہو گا۔ اور حنفیہ کے نزدیک مخالفت کی صورت میں ربح سب کا سب مضارب کے لئے ہو گا اور مضارب ہی ضامن ہو گا۔ الحدیث ”الغرر بالغنم“ لیکن مضارب پر اس ربح کا تصدق واجب ہو گا اس لئے کہ وہ کسبِ غنیمت ہے۔

بیع فضولی میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے جو مسئلہ ثابت ہو رہا ہے صراحتاً وہ بیع فضولی کا ہے، مسئلہ اختلافی ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ بیع موقوفاً علیٰ إجازة المالك صحیح ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک صرف بیع فضولی جائز ہے، شراہ فضولی نہیں اور امام مالک کے نزدیک بیع و شراہ دونوں جائز ہیں۔ چنانچہ إرشاد السالك میں ہے: البیع والشراء کلاهما جائز ان موقوفاً علیٰ إجازة المالك، اور حنابلہ کے نزدیک دونوں ناجائز ہیں کما فی زاد المستقنع: لا یجوز البیع ولا الشراء، اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، قول قدیم میں جائز ہے، موقوفاً التودی، ولی الجدید لا یجوز، امام شافعی کا استدلال لا تبع ما لیس عندک الحدیث سے ہے، ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ مالیس عندک سے مراد شی غیر مقبوض ہے جیسے عبد آبق، اور یا پھر اس حدیث میں نفی مطلق بیع کی نہیں بلکہ بیع بات کی نفی ہے، نہی کا تعلق نفس بیع سے نہیں بلکہ بیع البیع سے ہے بیع بات یعنی نافذ اور غیر موقوف۔

حدیث الباب حنفیہ و مالکیہ کی دلیل ہے اور حدیث الباب دلیل جو از ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

جاننا چاہیے کہ مصنف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر کی ہیں عروۃ البدری کی اور دوسری جو آگے (۲۳۸۶) آرہی ہے حکیم بن حزام کی جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ نے انکو ایک مرتبہ ایک دینار دیا قربانی کا جانور خریدنے کیلئے، تو انہوں نے ایک بکری ایک دینار میں خرید کر اسکو دو دینار میں فروخت کیا اور پھر ایک دینار میں ایک اور بکری خرید کر وہ بکری مع دینار کے حضور ﷺ کی خدمت میں لیکر آئے۔

شافعیہ کی طرف سے جواب: یہ دونوں حدیثیں امام شافعی کے قول جدید کے خلاف ہیں، انکی جانب سے پہلی حدیث کا خطابی نے جواب دیا ہے کہ پہلی حدیث کی سند میں حدیثی الحیثی ہے یعنی قبیلہ وہو مجھول، اور دوسری حدیث کی سند میں عن شیع، من أهل البدیۃ ہے وہو ایضاً مجھول، حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں عروۃ بن ابی الجعد کی حدیث سے متعلق خطابی کا کلام کہ اس حدیث میں حی مجھول ہے یہ فرمایا ہے کہ مصنف نے حدیث عروہ کو دو طریق سے ذکر کیا ہے دوسرے طریق میں عن ابی لبید حدیثی عروۃ البارقی ہے، اس سند میں کوئی راوی مجھول نہیں، چنانچہ منذری فرماتے ہیں وقد اخرج الترمذی حدیث شراہ الشاة من رواية ابی لبید لما زعن بن زیاد عن عروۃ، وهو من هذا الطريق حسن اه، اور حدیث ثانی یعنی حکیم بن حزام کی حدیث کے بارے میں حضرت فرماتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے طریق سے بھی مروی ہے سنن ترمذی میں عن حبیب بن ابی ثابت عن

حکیم بن حزام لیکن امام ترمذی نے اس پر یہ کلام کیا ہے کہ عییب بن ابی ثابت کا سماع میرے نزدیک حکیم بن حزام سے ثابت نہیں، لیکن ہم کہتے ہیں کہ اس عدم سماع پر کیا دلیل ہے اب ایک کوئی دلیل قائم نہیں ہوئی ولا مانع من السماع، ولو سلم فالمرسل عندنا حجة اهـ اور صاحب تحفة الأحوذی لکھتے ہیں: وحديث عروة الباري هذا أخرجه أحمد والبخاري وأبو داود وابن ماجه وفي إسناده من عند البخاري سعيد بن زيد، أخو حماد وهو مختلف فيه عن أبي لبدة لما زهارة بن زبارة وقد قيل إنه لجهول لكنه قال ^① إنه وثقه ابن سعد وقال حرب سمعت أحمد يثني عليه وقال في التقريب إنه ناصبي أجلد قال النذري والنووي إسناده صحيح لمحيته من وجهين وقد رواه البخاري من طريق ابن عيينة عن شعيب بن غرقه سمعت الحريجي يحدون من عروة قال الحافظ الصواب أنه متصل في إسناده مبهم اهـ ^② امام نووی نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے جیسا کہ اوپر ابھی گزرا اور غالباً اسی بنیاد پر انہوں نے امام شافعی کے قولین میں سے قول قدیم صحت جواز بیع فضولی کی تقویت کی ہے کما سبق قریباً، اس مقام پر فتح الباری کو بھی دیکھا جائے تاکہ مزید بصیرت حاصل ہو، امام بخاری نے یہ حدیث مناقب میں باب سؤال المشركين أن يؤمنهم النبي صلى الله عليه وسلم آية فأراهم انشقاق القمور کے بعد باب بلا ترجمہ میں ذکر کی ہے۔

وقد مر تفريغ حديث عروة الباري وحديث حكيم بن حزام في انشاء البحث۔

۳۳۸۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ الْعَبْدِيُّ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو حَصَيْنٍ، عَنْ شَيْخٍ، مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهُ بَدِينًا يَشْتَرِي لَهُ أَصْحِيَّةً، فَاشْتَرَاهَا بِدِينَارٍ، وَبَاعَهَا بِدِينَارَيْنِ، فَرَجَعَ فَاشْتَرَى لَهُ أَصْحِيَّةً بِدِينَارٍ، وَجَاءَ بِدِينَارٍ، إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَدَّقَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا لَهُ أَنْ يَبَارَكَ لَهُ فِي تِجَارَتِهِ»۔

حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک دینار دیکر اپنے لئے ایک قربانی کا جانور خریدنے کیلئے بھیجا تو انہوں نے اسے ایک دینار میں خریدا اور دو دینار کے عوض بیچ دیا پھر دوبارہ جا کر ایک دینار میں ایک جانور خریدا اور ایک دینار لیکر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے اس دینار کو صدقہ کر دیا اور ان کیلئے ان کی تجارت میں برکت کی دعا فرمائی۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۸۶)

۲۹۔ باب فی الرجل یشتر فی مال الرجل بغير اذنه

۵۵ باب جو شخص کسی دوسرے کے مال میں (نیک بنتی سے) تجارت کرے اسکی اجازت کے بغیر ۵۵
یعنی جو شخص دوسرے کے مال میں تجارت کرے بغیر اس کی اجازت کے اس صورت میں جو کچھ ربح حاصل ہو گا وہ خفیہ کے
زودیک تاجر کیلئے ہو گا اور اسی طرح ضمان بھی اسی پر ہو گا، لیکن یہ کسب کسب خبیث ہے، لہذا اس قسم کا ربح واجب التصدق ہو گا،
اس مسئلہ میں دوسرے ائمہ کے مذاہب کی بھی تحقیق کر لی جائے مصنف نے اس باب کے تحت حدیث الغار کا ایک قطعہ ذکر کیا
ہے جو ترجمۃ الباب کے مناسب تھا باقی قصہ کو اختصاراً حذف کر دیا، اور حضرت امام بخاریؒ نے اس حدیث پر جو ترجمہ قائم کیا ہے،
وہ یہ ہے: إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا لغيرِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَزَوَّجِيهِ اور پھر اس کے تحت انہوں نے حدیث الغار ہتمامہ ذکر فرمائی، جو شخص پورا
قصہ جانتا چاہے وہ صحیح بخاری کتاب البیوع میں باب مذکور کی طرف رجوع کرے، امام بخاریؒ نے اس حدیث سے بیع فضولی و شراہ
فضولی کے جواز کو ثابت فرمایا ہے۔

۳۳۸۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمْرَةَ، أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ:
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ فَرْقِ الْأَمْزِ، فَلْيَكُنْ مِثْلَهُ»
قَالُوا: وَمَنْ صَاحِبُ فَرْقِ الْأَمْزِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَدْ كَرَّ حَدِيثُ الْعَرَبِ جِئِن سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْجَبَلُ، فَقَالَ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَذْكُرُوا
أَحْسَنَ عَمَلِكُمْ، قَالَ: "وَقَالَ الثَّالِثُ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَحْمَدَ ابْنَ قُرَيْشٍ أَمْزٍ، فَلَمَّا أَمْسَيْتُ عَرَضْتُ عَلَيْهِ حَقَّهُ
فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَ، وَذَهَبَ فَنَشَرْتُهُ لَمْ يَخُذْ جَمْعًا لَمْ يَقْرَأْ بِعَاقِبَتِهَا، فَلَقَيْتَنِي، فَقَالَ: أَعْطَيْتَنِي حَقِّي، فَقُلْتُ: أَذْهَبَ إِلَى تِلْكَ الْبَقَرِ
وَرَعَائِهَا فَخُذْهَا فَذْهَبَ فَاسْتَأْجَرَهَا".

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد
فرمایا کہ جو شخص تم میں سے اس بات کی استطاعت رکھتا ہو کہ وہ چاول کے چند فرق والے شخص کی طرح ہو سکے تو اس کو
چاہیے کہ اسکی طرح ہو جائے صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ صاحب الارز کون تھا؟ اے اللہ کے رسول! تو اسوقت آپ
ﷺ نے غار والوں کا قصہ بیان فرمایا جو سوت پہاڑ کی چٹان نے ان پر راستہ بند کر دیا تھا تو ان میں سے ہر ایک کہنے لگا کہ
جس نے اپنی زندگی میں کوئی سب سے اچھا عمل کیا ہو (اسکے وسیلہ سے دعا کرے) اسکو بیان کرے (جب دو کے بعد)
تیسرے نے بیان کیا تو کہا اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور سے چاول کے چند فرق کے عوض کام کرایا تھا (جب
کام سے فراغت پر) شام ہوئی تو میں نے اسکو اسکا حق پیش کیا تو اس نے اسکو لینے سے انکار کر دیا اور چلا گیا میں نے اس کے
ان چاول کے چند صاع کو کھیتی کے ذریعہ خوب بڑھایا یہاں تک کہ اسکی پیداوار سے کھیتی کے تیل اور ان کے چرانے والے

میا کر لیے پھر ایک مدت بعد اس نے مجھ سے ملاقات کی اور کہا کہ مجھے میرا حق دو تو میں نے ان بیلوں اور چرواہوں کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ان کو لیجایہ سب تیرے ہیں وہ ان کو ہانک کر لے گیا۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۲) صحیح البخاری - المزاج (۲۲۰۸) صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۳۲۷۸) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۲۹) سنن أبي داود - البيوع (۳۲۸۷) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۱۶/۲)

شرح الحدیث **حدیث الغار کا ایک قطعہ:** یعنی آپ ﷺ نے فرمایا صحابہ کرام سے۔ ترغیب کے طور پر۔ جو شخص تم میں سے اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ وہ فرق ارز والے شخص کی طرح ہو سکے تو اس کو اس جیسا ہو جانا چاہیے، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صاحب الارز کون تھا؟ آگے مصنف فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کے سوال پر حدیث الغار، یعنی غار والوں کا قصہ ذکر فرمایا جب ان پر پہاڑ کی چٹان اوپر سے آپڑی تھی (جس کی وجہ سے غار کا منہ بند ہو گیا)، یہ تین ساتھی تھے جو کہیں سفر میں جا رہے تھے راستہ میں جب بارش آئی تو اس سے بچنے کیلئے پہاڑ کے غار میں داخل ہو گئے، جب غار کا منہ بند ہو گیا تو ان تینوں کی آپس میں یہ رائے ہوئی کہ ہم میں سے جس نے جو عمل اپنی زندگی میں اپنے نزدیک سب سے اچھا کیا ہو اس کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے قال: وَقَالَ الثَّالِثُ پہلے اور دوسرے کا عمل اس روایت میں مذکور نہیں ان میں سے تیسرے نے اپنے اعمال میں سے یہ عمل ذکر کیا کہ اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور سے فرق ارز کے عوض میں کام کرایا تھا، کام سے فراغ پر شام کے وقت جب میں نے اس پر اس کا حق پیش کیا تو اس نے اس کو لینے سے انکار کر دیا اور بغیر لئے چلا گیا، اس کے چلے جانے کے بعد میں نے اس کے اس فرق ارز کو کھیتی کے ذریعہ سے خوب بڑھایا یہاں تک کہ اس کی پیداوار اور آمدنی سے اس اجیر کے لئے کھیتی کے بیل اور ان کے چرانے والے مہیا کر لئے، پھر ایک مدت کے بعد وہ اجیر مجھ سے ملاقات کے لئے آیا اور کہا کہ مجھ کو میرا حق دیدے تو میں نے ان بیلوں اور ان کے چرواہوں کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ان کو لے جایہ سب تیرے ہیں، وہ ان کو ہانک کر لے گیا۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم بنحوه اتم منه، قاله المنذرى۔

اس حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت میں اشکل ہے اس لئے کہ ترجمہ ہے تجارت فی مال الغیر اور اس قصہ میں یہ اجیر اپنے فرق ارز کا بوجہ قبضہ نہ ہونے کے مالک ہی نہیں ہوا تھا اس لئے یہ تجارت فی مال الغیر نہ ہوئی بلکہ اس مستاجر کی یہ تعمید تصرف فی مال نفسه تھا لہذا جو کچھ اس مال میں بڑھوتری ہوئی وہ سب ملک مستاجر تھی لیکن اس مستاجر کا ان سب چیزوں کو اجیر کو دیدینا بطور کار خیر اور بطریق تصدق تھا (بذل)۔

۳۰۔ باب فی الشَّرِکَةِ عَلٰی غَیْرِ رَأْسِ مَالٍ

۱۴۸ راس مال (سرمایہ) کے بغیر شرکت کرنے کا بیان ۱۴۹

ترجمة الباب کی تشریح اور مذاہب ائمہ: یعنی وہ شرکت جو بغیر راس المال کے ہو، جاننا چاہیے کہ جو شرکت بغیر راس المال کے ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں: ① شرکہ فی البہاحات ② اور شرکہ الصنائع والابدان، اول کی مثال جیسے دو شخص کے پاس کچھ مال نہیں ہے وہ آپس میں یہ معاہدہ کریں کہ ہم دونوں جنگل میں جا کر لکڑی جمع کیا کریں گے اور روزانہ بازار میں لا کر ان کو فروخت کریں گے اور اس صورت میں جو کچھ پیسے حاصل ہوں گے وہ ہم دونوں کے مشترک ہوں گے اور ثانی کی مثال یہ: جیسے دو کارگر کپڑا سینے والے آپس میں یہ طے کریں کہ ہم دونوں مل کر جتنا کپڑا اسی کر تیار کریں گے یہ کمائی ہم دونوں کے درمیان مشترک ہوگی۔

اب ان کا حکم سنئے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ دونوں قسمیں ناجائز ہیں، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک دونوں جائز ہیں، اور حنفیہ کے نزدیک شرکہ الصنائع تو جائز ہے لیکن شرکت فی البہاحات جائز نہیں، مذاہب کی تحقیق یہی ہے، علامہ شوکانیؒ سے بیان مذاہب میں خلط اور گڑبڑ ہو گئی انہوں نے حنفیہ کو مالکیہ کے ساتھ ذکر کر دیا، نیز ان کے کلام سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک شرکہ الصنائع اور شرکت فی البہاحات ایک ہیں، نبہ علیہ شیخ شعبان البذل ۱۔

۳۳۸۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي غُبَيْرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: "اشْتَرَكْتُ أَنَا وَعَمَّارٌ، وَسَعْدٌ، فِيمَا لَصِيبُ يَوْمَئِذٍ، قَالَ: فَبَاءَ سَعْدٌ بِأَسَدَيْنِ وَلَمْ أَجِزْ أَنَا وَعَمَّارٌ بِشَيْءٍ"

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں اور عمار بن یاسر اور سعد نے ملکر معاہدہ کیا کہ جنگ بدر کے دن ہمیں جو غنیمت حاصل ہوگی اس میں ہم برابر کے شریک ہونگے..... عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ مال غنیمت میں سے دو غلام لیکر آئے اور میں اور عمارؓ کچھ بھی نہیں لائے۔

شرح الحدیث: مطلب تو ظاہر ہے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں اور عمارؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ ہم تینوں نے آپس میں شرکت کا معاملہ کیا جنگ بدر میں حاصل ہونے والی غنیمت میں (یعنی جو کچھ بھی ہم تینوں کو مال غنیمت میں حصہ ملے گا ہم اس کو آپس میں تقسیم کر لیں گے، آگے روایت میں یہ ہے عبد اللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ تو مال غنیمت میں دو غلام لے کر آئے اور میں اور عمارؓ کچھ نہیں لائے۔

اس حدیث میں جو شرکت مذکور ہے وہ شرکت فی البہاحات کے قبیل سے ہے اور یہ قسم شرکت کی حنفیہ و شافعیہ دونوں کے

نزدیک ناجائز ہے، لہذا اس حدیث کا جواب یہ ہو گا کہ فعل بعض الصحابة یعنی حدیث غیر مرفوع ہے نیز منقطع ہے لعدم سماع ابی عبیدۃ من اُبیہ، کما فی البذل ①۔

حدیث الباب پر ایک اشکال مع جواب: مجھے یہاں پر یہ اشکال ہوا کرتا ہے کہ کتاب الجہاد میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث (برقم ۲۷۲۲) گزر چکی: **تَقْلِبْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي جَهْلٍ**، اور یہاں وہ یہ فرما رہے ہیں: **وَلَمْ أُجِبْ أَنَا وَعَمَّارٌ بِسَيْفِي**، اب یا تو حدیث الباب کو مروج قرار دیا جائے انقطاع کی وجہ سے اور یا اس کی تاویل کی جائے وہ یہ کہ اس حدیث میں نفی غنیمت عامہ کی ہے ممکن ہے عام غنیمت میں ان دونوں کا حصہ حضور ﷺ نے نہ لگایا ہو کیونکہ کتاب الجہاد میں یہ بات گزر چکی ہے: **يَأْتِيَنَّ غَنَائِمُ بَدْرٍ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَدْفَعُهَا لِمَنْ يَشَاءُ**، اور سیف ابی جہل جو حضرت عبداللہ بن مسعود کو ملی تھی وہ تو بطور نفل اور حصہ خاصہ کے تھی واللہ تعالیٰ اعلم۔ والحدیث أخرجه النسائی وابن ماجه، وهو منقطع فان ابا عبیدة لم يسمع من ابيہ، قاله المنذرى۔

۳۱۔ بَابُ فِي الْمَزَارَعَةِ

عقد مزارعہ کا بیان

مزارعہ کا ذکر کتاب البیوع میں: کتاب البیوع چل رہی ہے اسی کے ضمن میں مصنف نے مزارعت کو بھی بیان کیا اس لئے کہ جس طرح بیع و شراء اور تجارت طرق کسب میں سے ہے اسی طرح مزارعت بھی انواع کسب میں سے ہے۔ حضرت امام بخاریؒ نے تو مختلف پیشوں کا ذکر اور اس کے متعدد ابواب کتاب البیوع ہی میں ذکر کئے ہیں باب ما قبل فی الصواغ، باب ذکر القین والحداد، باب الخياط، باب النسيج، باب النجار، وغیرہ وغیرہ، لیکن انہوں نے ابواب الحرث والمزارعت کو کتاب البیوع کے بعد مستقل علیحدہ بیان کیا ہے۔

مزارعت کے اقسام مع بیان مذاہب ائمہ: مزارعت کی مختلف صورتیں اور قسمیں ہیں جن میں سے بعض بالاتفاق ناجائز ہیں اور بعض بالاتفاق جائز ہیں اور بعض مختلف فیہ ہیں۔

مزارعت کہتے ہیں دوسرے کی زمین میں کاشت کرنے کو کر ایہ پرلے کر، تو گویا مزارعت کراء الارض کا نام ہوا پس اگر کراء الارض بالدرہم وغیرہ ہے تو یہ بالاتفاق ائمہ اربعہ جائز ہے اور اگر مزارعت ہمسہ الارض ہے یعنی اس طرح معاملہ کرنا کہ زمین کے فلاں حصہ میں جو کاشت اور پیداوار ہوگی مالک ارض کہے کہ وہ تو میری ہوگی اور باقی کاشتکاری یہ بالاتفاق ممنوع ہے کیونکہ اس میں غرر ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور ایک صورت مزارعت کی یہ ہے کہ طعام کسی کے بدلہ میں ہو یعنی مالک ارض سے یہ کہے کہ میں

تمہیں یہ زمین غلہ کی اتنی مقدار کے بدلہ میں کرایہ پر دیتا ہوں مثلاً دس گیبوں کی گیبوں کو مطلق رکھے یہ نہ کہے زمین کی پیداوار میں سے یہ صورت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے اور طعام کسی اس صورت میں بمنزلہ دراہم کے ہو گا اس میں امام مالک کا اختلاف ہے وہ کراء الارض بطعام مسخی کو ناجائز قرار دیتے ہیں اور ایک قسم مزارعت کی وہ ہے جو بخصۃ من الخارج ہو یعنی زمین کی پیداوار میں سے کچھ حصہ پر زمین دی جائے مثلاً نصف یا ثلث جو بھی آپس میں ملے ہو جائے یہی وہ صورت ہے جو مشہور اور مختلف فیہ بین الائمہ ہے جس کو ثانی پر زمین دینا کہتے ہیں امام احمد اور صاحبین کے نزدیک مزارعت کی یہ صورت جائز ہے باقی ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی کے نزدیک ناجائز ہے امام ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک تو مطلقاً اور امام شافعی کے نزدیک کما قال النووی مستقلاً تو ناجائز ہے لیکن تبعاً للمساقات جائز ہے ہمارے یہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے یعنی جواز پر ہے لیکن اس کے لئے متعدد شرائط ہیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں فلیراجع الیہا۔

مساقات کا حکم عند الائمة الاربعة: مزارعت ہی کے قبیل سے ایک اور معاملہ بھی ہے جس کو مساقات کہتے ہیں، جس کا تعلق باغ اور درختوں سے ہوتا ہے جیسا کہ مزارعت کا تعلق زمین سے ہوتا ہے یعنی کوئی شخص باغ والا دوسرے شخص کے ساتھ یہ معاملہ کرے کہ تم ہمارے ان درختوں کی آبپاشی اور خدمت کرو، جو کچھ ان پر پھل آئیں گے اس میں اتنا حصہ تمہارا ہو گا یہ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ و صاحبین سب کے نزدیک جائز ہے إلا الإمام أبی حنیفہ کہ ان کے نزدیک مساقات بھی جائز نہیں وہ فرماتے ہیں یہ تو کراء معدوم ہے یعنی پھل موجود کہاں ہیں فی الحال جنکے ساتھ معاملہ کیا جا رہا ہے، جمہور کہتے ہیں کہ اس معاملہ کا تعلق عمل سے ہے جس طرح مضاربت میں ہوتا ہے وہاں بھی تو نفع فی الحال معدوم ہے پس اب ان اختلافات کا حاصل یہ ہوا کہ امام احمد و صاحبین کے نزدیک مزارعت و مساقات دونوں جائز ہیں، اور امام اعظمؒ کے نزدیک دونوں ناجائز ہیں، اور امام مالک و شافعی کے نزدیک مزارعت تو ناجائز ہے اور مساقات جائز ہے لیکن یہ ذہن میں رہے جیسا کہ اوپر گزر چکا کہ امام شافعی کے نزدیک مزارعت تبعاً لمساقات جائز ہے، یہ تفاسیل ائمہ اربعہ کے مذاہب کے اعتبار سے ہیں، بعض دوسرے علماء کے ان میں اس کے علاوہ بھی مذاہب ہیں چنانچہ طاؤس اور ابن حزم ظاہری کے نزدیک مزارعت یعنی کراء الارض مطلقاً کسی طرح بھی جائز نہیں، اسی طرح حافظؒ فرماتے ہیں: وبالغ ربيعة فقال لا يجوز کراؤها إلا بالذهب أو الفضة^①۔

ہم نے اوپر یہ کہا ہے کہ حنفیہ کے یہاں مزارعت میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جو کہ امام احمدؒ کا بھی مذاہب ہے امام بخاریؒ نے بھی: باب المزارعة بالشطير ونحوه قائم کر کے ترجمہ الباب کے تحت بعض صحابہ اور بہت سے تابعین کے اقوال تعلیقاً اس کے جواز میں نقل فرمائے ہیں۔

جواز مزارعت کی حدیث متفق علیہ ہے: اور اس کے بعد پھر ابن عمرؓ کی حدیث مسند اس کے جواز میں بیان فرمائی

امام ترمذیؒ نے بھی سب سے پہلے باب میں اسی حدیث ابن عمرؓ کو ذکر فرمایا ہے اور پھر فرماتے ہیں: قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وغيرهم: لم يروا بالمزارعة بأشاعلى النصف والثلث والرابع، واختار بعضهم: أن يكون البذر من يرب الأرض، وهو قول أحمد، وإسحاق،
اور پھر اس کے بعد دوسرا مذہب امام مالکؒ و شافعیؒ کا ذکر کیا، کہ وہ اس کو جائز نہیں سمجھتے یعنی بٹائی پر زمین دینے کو اور پھر آگے تیسرا مذہب یہ بیان کیا کہ بعض علماء کے نزدیک کراء الأرض صرف بالذهب والفضة جائز ہے ^{۱۰}، یہ آخری قول جیسا کہ اوپر حافظؒ کے کلام میں گزرا بیعتہ الرائ کا ہے یہ حدیث ابن عمرؓ جو دلیل جواز ہے جن کو امام ترمذیؒ نے حدیث حسن صحیح کہا یہ صحاح ستہ کی روایت ہے چنانچہ تحفة الأحمدي میں ہے أخرجه الجماعة۔

مزارعت کے عدم جواز کی حدیث وفيہ اضطراب سنداً ومتناً اور جو حضرات مزارعت کو ناجائز کہتے ہیں جیسے ائمہ ثلاثہ انکی دلیل وہ حدیث ہے جسکو امام ترمذیؒ نے مستقلاً دو سرا باب قائم کر کے ان میں ذکر کیا ہے، یعنی رافع بن خدیجؓ کی حدیث جسکو امام ابوداؤد نے متعدد طرق سے مختلف الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے، اس حدیث کے بارے میں امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: وحديث رافع فيه اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج، عن عمومته، ويروى عنه عن ظهير بن رافع وهو أحد عمومته. وقد روي هذا الحديث عنه على روايات مختلفة اهـ، یعنی اس حدیث میں سنداً بھی اضطراب ہے اور متناً بھی، اور یہ تمام مختلف طرق جن کی طرف امام ترمذیؒ نے اشارہ فرمایا ہے اور تفصیلاً ان کو ذکر نہیں فرمایا یہاں ابوداؤد میں یہ تمام طرق مختلفہ روایات مختلفہ تفصیلاً مذکور ہے جیسا کہ آپ کے سامنے کتاب میں موجود ہے۔

رافع بن خدیج کی حدیث میں متناً اضطراب: اس حدیث میں ہم نے جو کہا متناً بھی اختلاف ہے وہ اس طرح کہ اس باب کی چوتھی حدیث (رقم ۲۳۹۲) دیکھئے جس میں اس طرح ہے **تَسْأَلُكَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْوَبَقِ؟ فَقَالَ: لَا تَأْسُ بِهَا إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُعْجِرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا عَلَى الْمَادِ يَأْتَاتِ وَأَقْبَالُ الْجَدَاوِلِ** الخ اس کا مضمون یہ ہے کہ رافع بن خدیج کفر مار ہے ہیں کہ کراء الارض بالدرہم والدنانیر میں کچھ حرج نہیں،

١ صحيح البخاري - كتاب المزارعة - باب المزارعة بالشرط ونحوه ٢٢٠٢. صحيح مسلم - كتاب المساقاة - باب المساقاة والمعاملة ببعض من الثمر والزروع ١٥٥١

② جامع الترمذي - كتاب الأحكام - باب ما ذكر في المزارعة ١٣٨٢

٣) جامع الترمذي - كتاب الأحكام - باب من مزارعة ١٣٨٥

ممانعت تو اسکی ہے جس طرح بعض لوگ حضور ﷺ کے زمانہ میں مزارعت کیا کرتے تھے (تقسیم ارض کے ساتھ) کہ جو پیداوار پانی کی نالیوں پر ہوگی اور نہر کے قریبی حصوں میں وہ تو ہماری اور باقی کاشتکار کی مازینا ثابت یعنی مسایل الماء پانی کی نالیاں اور اسکے بننے کی جگہیں اُقتبال الجناہ اول (یعنی اوائل الجداول) اس روایت کا متن تو یہ ہے، اور اسکے بعد پھر آئندہ آنے والے باب: **بَابُ فِي التَّشْهِيدِ فِي ذَلِكَ** کی ساتویں حدیث میں (رقم ۳۴۰۱) اس طرح آ رہا ہے: **إِنِّي لَيَتِيمٌ فِي جَبْرِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، وَخَجَّجْتُ مَعَهُ فَجَاءَهُ أَخِي، عُمَرُ بْنُ سَهْلٍ، فَقَالَ: أَكُتِبَ أَنْضَنَا فَلَانَهُ، يَمَّا كُنَّا فِي دَرْهَمٍ، فَقَالَ: «دَعْنَاهُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ بَكْرَةَ الْأَنْصَارِ»**۔ دیکھئے اس میں کہ اراض بالدرہم والذناہیر سے بھی وہ منع کر رہے ہیں، لہذا ترجیح حضرت ابن عمر کی حدیث یعنی حدیث الجواز ہی کو ہوگی، اور یہی ابن عباس کی روایت ہے بھی معلوم ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے یہاں باب کی پہلی حدیث میں ہے۔

۳۳۸۹۔ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: مَا كُنَّا نَرَى بِالْمَزَارِعِ عَقَابًا، حَتَّى سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ، يَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْهَا، فَذَكَرْتُهُ لَطَاوُسَ، فَقَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهَا وَلَكِنْ قَالَ: «لَا تَنْتَحِ أَحَدُكُمْ أَنْضَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهَا خَزْرًا جَاءَ مَعْلُومًا»**۔

عمر بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمر سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ ہم عقد مزارعہ کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ میں نے رافع بن خدیج سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مزارعہ کا معاملہ کرنے سے منع فرمایا تھا۔ عمر بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے رافع بن خدیج کی اس حدیث کو طاؤس کے سامنے بیان کیا تو طاؤس نے کہا کہ عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عقد مزارعہ سے منع نہیں فرمایا تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو اپنی زائد زمین بغیر معاوضہ ہدیہ میں دیدے یہ زیادہ بہتر ہے اس سے کہ وہ اپنے بھائی کو زمین دیکر اس سے زمین کا ایک مقرر شدہ کرایہ وصول کرے۔

سنن النسائي - الأيمان والنذور (۳۹۱۷) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۸۹) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۳۴/۱)

شرح الحدیث مضمون حدیث یہ ہے عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے سنا وہ فرماتے تھے کہ ہم لوگ تو مزارعت میں کچھ حرج نہیں سمجھتے تھے (یعنی تقریباً تمام ہی صحابہ) یہاں تک کہ میں نے رافع بن خدیج سے سنا وہ کہتے تھے کہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کی اس بات کو طاؤس سے نقل کیا اس پر طاؤس نے کہا کہ مجھ سے میرے استاد ابن عباس نے یہ فرمایا تھا کہ حضور ﷺ نے مزارعت سے منع نہیں فرمایا تھا بلکہ یہ فرمایا تھا کہ آدمی اپنی زمین کو منیجہ بنائے یعنی ویسے ہی بغیر عوض کے کاشت کے لئے دوسرے کو دیدے یہ زیادہ بہتر ہے اس سے کہ اس پر

اس کا حاصل یہ نکلا کہ رافع بن خدیجؓ جو حدیث نہی عن المزارعت کے بارے میں روایت کرتے ہیں اس حدیث سے مقصود حضور ﷺ کا تحریم مزارعت کو بیان کرنا نہیں ہے بلکہ اس سے مقصود صرف ترغیب ہے کہ زمین بجائے بٹائی پر دینے کے مفت دیدی جائے تو زیادہ بہتر ہے، اسی طرح آگے زید بن ثابتؓ سے بھی حدیث رافعؓ پر نقل آرہا ہے۔

رافع بن خدیج کی حدیث بھی صحیحین میں موجود ہے: اور جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے اتباع جنہوں نے رافع بن خدیج کی حدیث پر عمل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنن کے علاوہ اپنے بعض طرق کے اعتبار سے بخاری و مسلم میں بھی ہے اس حدیث کے جو طرق رائج تھے انہی طرق سے حضرات شیخین نے اس کو لیا ہے اور اس کے متن میں جو اوپر اضطراب بیان کیا گیا ہے اسکے بارے میں محدثین نے اس طریق کو جس میں کراء الارض بالدر اہم والد نانیر سے منع وارو ہے اس کو ضعیف قرار دیا ہے چنانچہ تحفة الأحمدي میں ہے: قال الحافظ في الفتح وأما ما رواه الترمذي من طريق مجاهد عن رافع بن خديج في النهي عن كراء الأرض ببعض خراجها أو يديرهاهم فقد أعله النسائي بأن مجاهد لم يسهه من رافع، قال الحافظ وأبو بكر بن عياش في حفظه مقال وقد رواه أبو عوانة وهو أحفظ منه عن شيخه فيه فلم يذكروا الدر اہم اه ①۔

٣٢٩ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُ الْمُعْتَمِدُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمَّارٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ أَبِي الْوَلِيدِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: يُغْفِرُ اللَّهُ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَخْلَعَ، أَنَا وَاللَّهُ أَكْبَرُ بِالْخَبِيرِ مِنْهُ إِنَّمَا أَنَا رَجُلَانِ، قَالَ مُسَدَّدٌ: مِنَ الْأَنْصَارِ، ثُمَّ اتَّفَقَا، قَدْ افْتُتِلَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كَانَ هَذَا شَأْنَكُمْ فَلَا تُكْرُوا الْمَزَارِعَ»، رَوَاهُ مُسَدَّدٌ، فَسَمِعَ قَوْلَهُ: «لَا تُكْرُوا الْمَزَارِعَ».

عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا کہ اللہ پاک رافع بن خدیج کی مغفرت فرمائے خدا کی قسم! میں اس حدیث کو رافع بن خدیج سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں اصل واقعہ یہ ہوا تھا کہ انصار قبیلہ کے دو شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جھگڑتے ہوئے آئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تمہارا یہی معاملہ ہے کہ تم لوگ مزارعہ کے معاملے میں لڑتے جھگڑتے ہو تو تم لوگ زمینوں کو کرایہ اور اجرت پر مت دو..... مسدود استاد فرماتے ہیں کہ حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت رافع بن خدیج نے یہ الفاظ سنے تھے..... کہ تم لوگ زمینوں کو کرایہ پر مت دو..... (انہوں نے پوری حدیث نہیں سنی)۔

سنن النسائي - الإيمان والتدوير (٣٩٢٧) سنن أبي داود - البيوع (٣٣٩٠) سنن ابن ماجه - الأحكام (٢٤٦١) مسند أحمد - مسند

الانصار، رضی اللہ عنہم (۱۸۲/۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۱۸۷/۵)

شرح الحدیث: قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: يَغْفِرُ اللَّهُ لَوَاحِجِ بْنِ خَدِيجٍ، أَنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْجَوَابِ: زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَافِعُ بْنُ خَدِجٍ كِي رَوَايَتٍ بِرَفْدٍ فَرَمَارِهِ هِيَ أَنَّ كُو حُضُورَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي حَدِيثَ كَا مَفْهُومَ سَمِجْنِي فِي غُلَطِي هُوَ، زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَرَمَارِهِ هِيَ أَنَّ اس حَدِيثَ سِي فِي رَافِعِ بْنِ خَدِجٍ سِي زِيَادَهُ وَاقِفَ هُوَ، اَصْلُ بَاتِ يِي هِي كِي دُو شَخْصَ جَنُوبِ نِي آيَسِ فِي مَزَارِعَتِ كَا مَعَالِمَ كِيَا تَهَا (اس فِي اَنُوبِ نِي كُوِي نَا جَا زَوَالِي شَكْلِ اِخْتِيَارِ كِي هُوَ كِي، شَرَطُ فَاسِدٍ وَغَيْرِهِ) وَهُوَ آيَسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي خِدْمَتِ فِي جَهْلُوتِي هُوِي آيَسُ تُو آيَسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي فَرَمَا يَا كِي اَكْرَمَ اَحَالِ يِي هِي تُو پُورِ مَزَارِعَتِ كَا مَعَالِمَ مَتِ كِيَا كَرُو - يِنِي آيَسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي مَطْلُوقِ مَزَارِعَتِ سِي مَنَعِ نِيَسِ فَرَمَا يَا تَهَا بَلَكِ اِيَسِي مَزَارِعَتِ جُو مَقْضَى اِلَى النِّزَاعِ هُوَ، فَسَمِعَ قَوْلَهُ: «لَا تُكْذِرُوا الْمَزَارِعَ» - يِنِي رَافِعُ بْنُ خَدِجٍ نِي بَغِيرِ سِيَاقِ وَسَبَاقِ فِي غُورِ كِي لَا تُكْذِرُوا الْمَزَارِعَ حَدِيثِ كَا صَرَفِ يِي كَلِّزَانَا اِذَا اسِي كُو رَوَايَتِ كَرْتِي رِي -

۳۳۹۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍوَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: «كُنَّا نُكْرِي الْأَرْضَ بِمَا عَلَى السَّوَاكِي مِنَ الزَّرْعِ وَمَا سِوَهُ بِالْمَاءِ مَتَّحًا، فَكُنَّا نُرْسِلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، وَأَمَرْنَا أَنْ نُكْرِيَهَا بِذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ».

ترجمہ: سَعِيدُ بْنُ مُسَيْبٍ كَتَبَ هِيَ كِي سَعْدُ بْنُ اِبْنِي وَاقِصِ نِي فَرَمَا يَا كِي اَمِ اِبْنِي زَمِينِ كُو كَرَا يِي پَر دِيَا كَرْتِي تَهِي كِي اَمِ اس زَمِينِ كِي كَرَا يِي فِي دُو كِيحْتِي وَصُولِ كَرِيغِي جُو پَانِي كِي چھوٹی نہروں كِي قَرِيبِ نَظْمِیں اور دُو كِيحْتِي كِي اَمِ اَجْرَتِ فِي لِيَسِ كِي جُو اس حَصَّہ فِي اَكِي كِي جہاں ان نہروں كَا پَانِي پہنچ جاتا ہي تُو رَسُولِ اللہ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نِي اَمِ اس سِي مَنَعِ فَرَمَا يَا اور آيَسُ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نِي اَمِیں حَلْمِ دِيَا كِي اَمِ سُونِي يَا چاندی كِي بدلہ فِي اِبْنِي زَمِينِ كَرَا يِي پَر دِيَا كَرِيں -

سنن النسائي - الألبان والذہري (۳۸۹۴) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۹۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۸۲/۱) سنن الدارمي - البیوع (۲۶۱۸)

شرح الحدیث: سَعْدُ بْنُ اِبْنِي وَاقِصِ فَرَمَارِهِ هِيَ كِي اَمِ زَمِينِ كَرَا يِي پَر دِيَا كَرْتِي تَهِي اس پیداور كِي بدلہ فِي جُو پَانِي كِي نَالِيوں كِي اس پاس كِيحْتِي هُوِي هِي، اور زَمِينِ كِي جس حَصَّہ فِي سَوَاكِي كَا پَانِي خُودِ بَخُودِ پہنچ جاتا تَهَا (يِنِي مَزَارِعَتِ بِقِسْمَةِ الارضِ) پس حُضُورَ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نِي اَمِیں اس سِي مَنَعِ فَرَمَا يَد -

۳۳۹۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ، عَنْ مُوسَى الرَّازِيِّ، أَخْبَرَنَا عَمْسَى، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍوَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: «سَأَلْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْوَرِقِ؟ فَقَالَ: «لَا بَأْسَ بِهَا إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُوجِرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا عَلَى التَّائِيَاتِ وَأَقْبَالَ الْجَنَاحِ، وَأَشْيَاءَ مِنَ الزَّرْعِ فِيهِ لَكَ هَذَا، وَتَسْلَمُ هَذَا، وَتَسْلَمُ هَذَا، وَتَهْلِكَ هَذَا، وَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ كِرَاءٌ إِلَّا هَذَا، فَلِذَلِكَ رَجَعَهُ، فَأَمَّا شَيْءٌ مَقْضُونٌ مَقْلُومٌ، فَلَا بَأْسَ بِهِ»، وَحَدِيثُ إِبْرَاهِيمَ أَيْمَهُ، وَقَالَ قُتَيْبَةُ: عَنْ حَنْظَلَةَ، عَنْ رَافِعٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: بِرِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ حَنْظَلَةَ نَحْوَهُ.

ترجمہ: حنظلہ بن قیس الانصاری کہتے ہیں کہ میں نے رافع بن خدیج سے پوچھا کہ اپنی زمین سونے اور چاندی کے بدلے میں کرایہ پر دینے کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت رافع بن خدیج نے جواب دیا: اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں؟..... عہد نبوی میں لوگ اپنی زمینوں کو کرایہ پر دیتے تھے کہ وہ اسکی اجرت میں وہ کھیتی وصول کریں گے جو پانی کے بہاؤ کی جگہوں پر اگے گی اور وہ کھیتی جو چھوٹی نہروں کے شروع میں اگے گی اور کرائے میں دیگر متعین کھیتی کو اپنے لئے مقرر کر دیتے تھے..... تو یہ متعین کھیتی ضائع ہو جاتی اور اسکے مقابلہ میں دوسری جگہوں پر کھیت ہرے برے ہوتے اور کبھی اسکے الٹ ہو جاتا..... زمین کے مالک اپنی زمین کی اجرت صرف یہی لیا کرتے تھے اسی لئے حضور ﷺ نے اس معاملہ سے منع فرمادیا..... البتہ زمین کی اجرت میں ایسی شے جو متعین اور قابل ضمان ہو لینے میں کوئی حرج نہیں..... ابراہیم بن موسیٰ استاد کی حدیث زیادہ مکمل ہے اور قتیبہ استاد نے حدیث کو عن حنظلہ عن رافع سے معضن ذکر کیا ہے..... امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید نے رافع کی طرح عن حنظلہ نقل کیا۔

شرح: صحیح البخاری - المزاعمہ (۲۲۰۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۴۷) سنن النسائی - الايمان والندوة (۳۸۶۷) (۳۹۱۶) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۹۲) مسند احمد - مسند الشامیہ (۱۴۲/۴)

۳۳۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ، أَنَّهُ سَأَلَ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ، عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ، فَقَالَ: "هِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ، فَقُلْتُ: أَيْبَالُ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ، فَقَالَ: أَيْبَالُ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ فَلَا بَأْسَ بِهِ".

ترجمہ: حنظلہ بن قیس نے حضرت رافع بن خدیج سے زمین کو کرایہ پر دینے کے متعلق سوال کیا تو حضرت رافع بن خدیج نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے زمین کو اجرت پر دینے سے منع فرمایا تھا تو حنظلہ کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ سونا اور چاندی کے بدلہ زمین کو اجرت پر دینا کیسا ہے؟ تو حضرت رافع نے فرمایا سونا اور چاندی کا بدلہ میں زمین کو کرایہ پر دینا صحیح ہے۔

شرح: صحیح البخاری - الإجارة (۲۱۶۵) صحیح البخاری - المزاعمہ (۲۲۰۲) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۳) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۴۷) سنن النسائی - الايمان والندوة (۳۸۶۷) سنن ابی داود - البیوع (۳۳۹۳)

۲۲ - بَابُ فِي التَّشْرِيدِ بِيَدِي ذَلِكَ

عقد مزاعمہ کی ممانعت کا بیان

۳۳۹۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي اللَّيْثِ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ،

زمین کو اس طرح اجرت پر نہ دے کہ اس زمین کی پیداوار کا ایک تہائی یا چوتھائی یا متعین اناج اس کی اجرت مقرر کرے۔

۳۳۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْرٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَتَبَ إِلَى النَّبِيِّ بْنِ حَكِيمٍ، أَلِي سَمِيعُ شَلِيمَانَ

بْنِ يَسَارٍ، بِمَعْنَى إِسْتَاذِ غُبَيْرِ اللَّهِ، وَحَدِيثِهِ.

ترجمہ: آنسب فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن حکیم نے مجھے لکھا کہ میں نے سلیمان بن یسار سے اس حدیث کو سنا ہے اس کے بعد مصنف کے استاد عبید اللہ بن عمر کی حدیث کی سند اور ان کی حدیث کے الفاظ ذکر کیے۔

تحقیق: صحیح مسلم - البیوع (۱۵۴۷) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۸۵) سنن النسائی - الأیمان والنذور (۳۸۶۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۳۹۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۵۳) مسند احمد - مسند الشکریین من الصحابة (۶/۲) مسند احمد - مسند المکیین (۴/۶۲۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۴/۱۴۰) موطأ مالک - کراء الأرض (۱۴۱۵)

شرح الحدیث: امام مالک کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ زمین کو طعام کسی کے بدلہ میں نہ دینا چاہیے، جمہور کی طرف سے اس کا جواب ہو سکتا ہے کہ طعام کسی سے مراد غلہ کی مقدار معین پانچ بوری یا دس بوزی مراد نہیں ہے بلکہ اس سے وہ غلہ مراد ہے ماعلی السواقی والماذیانات جو بالاتفاق ممنوع ہیں۔

۳۳۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زَيْدٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَاءَنَا أَبُو رَافِعٍ، مِنْ عَبْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: هَئِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِ كَانَ يَزُوقُنَا بِنَا، وَطَاعَةُ رَسُولِهِ أَزْوَاقُنَا. «هَئِنَا أَنْ يَزُورَ أَحَدُنَا، إِلَّا أَرْضًا يَمْلِكُ رَقَبَتَهَا أَوْ مَنِيخَةً يَمْتَكُهَا رَجُلٌ».

ترجمہ: رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس ابو رافع رسول اللہ ﷺ کے پاس سے تشریف لائے اور انہوں نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس معاملے سے منع فرمادیا جو ہمارے لئے نفع بخش تھا۔ اور اللہ پاک اور اس کے رسول ﷺ کی فرمانبرداری ہمارے لئے زیادہ فائدہ مند ہے حضور ﷺ نے ہمیں منع فرمایا کہ ہم میں سے کوئی شخص کسی زمین میں کھیتی باڑی نہ کرے مگر ایسی زمین جو اس کی ملکیت میں ہو اس میں کھیتی باڑی کر سکتا ہے یا کسی اور شخص نے اس کو اپنی زمین بغیر اجرت کھیتی باڑی کے لئے دی ہو تو ایسی زمین میں بھی کھیتی باڑی کر سکتا ہے۔

۳۳۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَيْمُونٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، أَنَّ أَسِيدَ بْنَ ظَهْرٍ، قَالَ: جَاءَنَا رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنْ أَمْرِ كَانَ لَكُمْ نَافِعًا، وَطَاعَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ لَكُمْ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَهَانَا عَنْ الْخَلْقِ، وَقَالَ: مَنْ اسْتَعْنَى عَنْ أَرْضِهِ فَلَيْسَتْ بِهَا أَرْحَاءُ، أَوْلَيْدٌ».

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَكَذَا رَوَاهُ شُعْبَةُ، وَمُقَاضِلُ بْنُ مَهْلَهْلٍ، عَنْ مَيْمُونٍ، قَالَ شُعْبَةُ: «أَسِيدُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ».

ترجمہ اسید بن ظہیر کہتے ہیں کہ رافع بن خدیج ہمارے پاس تشریف لائے اور انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو ایسے کام سے منع فرمادیا جو تمہارے لئے نفع بخش تھا لیکن اللہ پاک اور اس کے رسول کے حکم کو تسلیم کرنا تمہارے لئے زیادہ فائدہ مند ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے تم کو منع فرمادیا کہ تم کھیتی باڑی کی غرض سے اپنی زمینوں کو اجرت پر دو اور حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنی زمین میں کھیتی باڑی کرنے کی ضرورت نہ سمجھتا ہو تو اسکو چاہیے کہ وہ اپنی زمین اپنے بھائی کو بغیر اجرت دیدے یا اس زمین کو یوں ہی بیکار چھوڑ دے امام ابو داؤد فرماتے ہیں سفیان کی طرح اس حدیث کو شعبہ اور مفضل بن مہملہل نے عن منصور نقل کیا اور شعبہ نے یوں فرمایا کہ رافع بن خدیج کے بیٹے اسید سے روایت ہے۔

تخریج صحیح مسلم - البيوع (۱۵۴۸) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۸۴) سنن النسائي - الأيمان والندوة (۳۸۶۳) سنن أبي داود - البيوع (۳۳۹۸) سنن ابن ماجه - الأحکام (۲۴۶۰) مسند أحمد - مسند المكيين (۴۶۵/۳)

۳۳۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الْخَطَمِيُّ، قَالَ: بَعَثَنِي عَمِّي أَنَا وَعَلَامًا لَهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: فَقُلْنَا لَهُ شَيْءٌ بَلَقْنَا عَنْكَ فِي الْمَزَارَعَةِ؟ قَالَ: كَانَ ابْنُ عَمَرٍ، لَا يَدْرِي بِهَا بَأْسًا حَتَّى بَلَقَهُ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، حَدِيثٌ فَأَنَّا كُنَّا نَأْخُذُكَ رَافِعٌ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَى بَنِي حَارِثَةَ فَرَأَى رَمْعًا فِي أَرْضِ ظَهْرٍ، فَقَالَ: مَا أَحْسَنَ رَمْعَ ظَهْرٍ، قَالُوا: لَيْسَ لظَهْرٍ، قَالَ: أَلَيْسَ أَرْضُ ظَهْرٍ؟ قَالُوا: بَلَى، وَلَكِنَّهُ رَمْعٌ فَلَانٍ، قَالَ: «فَخُذُوا رَمْعَكُمْ وَرُدُّوهُ عَلَيْهِ الثَّقَفَةَ»، قَالَ رَافِعٌ: «فَأَخَذْنَا رَمْعَنَا وَرَدُّنَا إِلَيْهِ الثَّقَفَةَ»، قَالَ سَعِيدٌ: «أَفْعَزَ أَحْبَابُكَ أَوْ أَكْرَهَ بِاللَّهِ أَهْمٌ».

ترجمہ ابو جعفر خطمی کہتے ہیں کہ میرے چچا نے مجھے اور ایک لڑکے کو سعید بن مسیب کے پاس بھیجا..... ابو جعفر کہتے ہیں کہ ہم نے سعید بن مسیب سے کہا کہ ہمیں آپ کے متعلق عقد مزارعہ کی ممانعت والی حدیث پہنچی ہے اسی بات کی تحقیق کرنے ہم آپ کے پاس آئے ہیں تو سعید بن مسیب نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر عقد مزارعہ کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ انکو رافع بن خدیج کی طرف منسوب حدیث پہنچی تو ابن عمر اس حدیث کی تحقیق کیلئے رافع بن خدیج کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت رافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر کو یہ حدیث بیان کی کہ حضور ﷺ ایک دفعہ قبیلہ بنی حارثہ تشریف لے گئے تو حضور ﷺ نے ظہیر کی زمین میں کھیت کو دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ ظہیر کی یہ کھیتی کیسی ہی سربزد شاداب ہے لوگوں نے کہا کہ یہ کھیت ظہیر کا نہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا یہ ظہیر کی زمین نہیں ہے؟ لوگوں نے عرض کیا یہ بیشک ظہیر کی زمین ہے لیکن فلاں شخص نے اس میں کھیتی کی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ اپنی کھیتی لے لو اور اس کھیتی باڑی کرنے والے شخص کو اس کا خرچہ دے دو تو حضرت رافع نے فرمایا کہ ہم نے اپنی زمین کے کھیت کو وصول کر لیا اور اس کھیتی باڑی کرنے والے شخص کو اس کا خرچہ دے دیا سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ تم اپنے بھائی کو زمین عاریہ دیدو یا درہموں کے بدلے اسکو اجرت پردیدو۔

سنن النسائي - الأيمان والنذور (۳۸۸۹) سنن أبي داود - البيوع (۲۳۹۹)

قال سعيد: أفقر أخاك أو أكثره بالذم أو هو: یہ اگر وہ الاکراہ سے ماخوذ ہے، کراہیہ پر دینا، سعید بن المسیبؒ فرما رہے ہیں کہ اپنے بھائی کو زمین دیے ہی مفت عاریہ دیدے یا دراہم کے بدلہ میں، یعنی بھائی پر مت دے۔

۳۴۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا طَارِقُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَاقِلَةِ وَالْمُزَابَةِ»، وَقَالَ: «إِنَّمَا يَذَرُغُ ثَلَاثَةٌ: رَجُلٌ لَهُ أَرْضٌ فَهُوَ يَذَرُغُهَا، وَرَجُلٌ مُنِخٌ أَرْضًا فَهُوَ يَذَرُغُ مَا مُنِخَ، وَرَجُلٌ اسْتَكْرَى أَرْضًا بِذَهَبٍ أَوْ فِصَّةٍ».

رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کئی ہوئی کھیتی کو کھڑی کھیتی کے بدلہ بیچنے سے اور درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو کٹی ہوئی کھجوروں کے بدلہ بیچنے سے منع فرمایا اور حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین طرح کے لوگ کھیتی باڑی کرتے ہیں: ① وہ لوگ جن کی اپنی زمین ہو، اور وہ اپنی زمین میں کھیتی باڑی کرتے ہیں، ② وہ لوگ جن کو عاریہ زمین دی گئی ہو تو وہ اس عاریہ میں کھیتی کرتے ہیں، ③ وہ لوگ جو سونایا چاندی کے بدلہ میں زمین کرائے پر لیں۔

سنن النسائي - الأيمان والنذور (۳۸۸۳) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۰۰)

شرح الحديث: كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَاقِلَةِ وَالْمُزَابَةِ: محالہ کہتے ہیں بیع الزرع بالخطہ کو یعنی کھڑی کھیتی کا تبادلہ اس کا اندازہ لگا کر تیار شدہ غلہ سے کرنا، یا اس سے مراد بیع الزرع فی سنبہ قبل بدو الصلاح ہے اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد مزارعت بالثلث ونحوہ ہے۔

۳۴۰۱۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأْتُ عَلَى سَعِيدِ بْنِ يَعْقُوبَ الطَّلَقَانِي، قُلْتُ لَهُ: حَدَّثَكُمُ ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سَعِيدِ أَبِي شُجَاعٍ، حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: إِنِّي لَيَتِيمٌ فِي حَجَرٍ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، وَحَجَجْتُ مَعَهُ فَبَجَاءَهُ أَخِي عُمَرُ بْنُ سَهْلٍ، فَقَالَ: أَكْرَيْتَنَا أَرْضًا ثَلَاثَةً، يَمَانِي وَنَهْمٍ، فَقَالَ: «دَعْنِي فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَى الْأَرْضَ».

امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن یعقوب طالقانیؒ پر قرأت کی حَدَّثَكُمُ ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سَعِيدِ أَبِي شُجَاعٍ، حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عثمان بن سہل رافع بن خدیج کے پوتے کہتے ہیں کہ میں یتیم تھا اور رافع بن خدیج (دادا) کی پرورش میں رہا اور میں نے ان کے ساتھ حج بھی کیا تو ایک دفعہ میرا بھائی عمران بن سہل نے آکر دادا سے کہا کہ ہم نے اپنی فلاں زمین دو سو (۲۰۰) درہم اجرت پر دی ہے تو حضرت رافع نے فرمایا کہ تم اس کراہیہ کو وصول مت کرو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے زمین کا کراہیہ اور اجرت لینے سے منع فرمایا ہے۔

صحیح البخاری - المزاعمہ (۲۲۱۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۷۸۹) صحیح مسلم - البيوع (۱۵۴۷) سنن النسائي - الأيمان والنذور (۳۸۶۷) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۰۱) سنن ابن ماجه - الأحكام (۲۴۵۳) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶/۲) مسند

احمد - مسند الشامیین (۴/ ۱۴۰) ہرمطامالت - کراء الارض (۱۴۱۵)

۳۴۰۲ - حَدَّثَنَا هَامُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا الْقُضْلُ بْنُ دَكْنٍ، حَدَّثَنَا بُكَيْرٌ يُعْنِي ابْنَ عَامِرٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ، حَدَّثَنِي رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ، أَنَّهُ زَمَعَ أَرْضًا فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْقِيهَا فَسَأَلَهُ «لِمَنِ الزَّمْعُ؟ وَلِمَنِ الْأَرْضُ؟» فَقَالَ: «زَمْعِي بَيْنِي وَبَيْنَ عَمَلِي لِی الشَّطْرُ وَلِلنَّبِيِّ فَلَانِ الشَّطْرُ، فَقَالَ: «أَرَيْتُمْ مَا؟» فَوَدَّ الْأَرْضَ عَلَى أَهْلِهَا وَخَذَ نَقَقْتُكَ».

ترجمہ: رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک زمین میں کھیت لگایا تو رسول اللہ ﷺ اس زمین کے پاس سے گزرے اس وقت حضرت رافع اس زمین کو سیراب کر رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کہ یہ کھیتی کس کی ہے اور زمین کا مالک کون ہے؟ تو حضرت رافع نے فرمایا کہ اس زمین میں، میں نے بیج ڈال کر اس میں محنت کی ہے اور زمین کی پیداوار میں سے آدھا حصہ میرا ہے اور پیداوار کا دوسرا آدھا حصہ بنو قحطان (اس زمین کے مالک) کا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں نے سودی معاملہ کیا لہذا (زمین کے مالک کو) یہ زمین لوٹا دو اور تم نے اس زمین پر جتنا خرچہ کیا ہے وہ خرچہ تم وصول کر لو۔

سنن النسائي - الأيمان والندوة (۳۸۶۷) سنن النسائي - الأيمان والندوة (۳۸۸۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۰۲)

۳۳ - بَابُ فِي زَمْعِ الْأَرْضِ بِغَيْرِ إِذْنِ صَاحِبِهَا

زمین کے مالک کی اجازت کے بغیر اس کی زمین میں کھیتی کرنے کا بیان

۳۴۰۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ زَمَعَ فِي أَرْضٍ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَلَيْسَ لَهُ مِنَ الزَّمْعِ شَيْءٌ وَلَا نَقَقْتُه».

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے کسی زمین کے مالکوں کی اجازت کے بغیر ان کی زمین میں کھیتی کی تو اس کھیتی کرنے والے کو کھیت کی پیداوار میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا اور اس کھیتی کرنے والے کو چاہیے کہ اس نے اس زمین پر جو خرچہ اور محنت کی ہے اس کے بقدر زمین کے مالک سے وصول کر لے۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۰۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۶۶) مسند احمد - مسند المکین (۴۶۵/۳)

شرح الحدیث: مَنْ زَمَعَ فِي أَرْضٍ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَلَيْسَ لَهُ مِنَ الزَّمْعِ شَيْءٌ وَلَا نَقَقْتُه: یعنی جو شخص دوسرے کی زمین میں بغیر اس کی اجازت کے کھیتی کرے تو زارع کیلئے اس کھیتی میں سے کچھ نہیں ہے، یعنی ساری کھیتی صاحب ارض کی ہوگی ولکہ نَقَقْتُہ اور اس کھیتی کرنے والے کے لئے جو کچھ اس کا خرچہ اور محنت ہوئی ہے اس کے لئے وہ ہوگا۔

یہ حدیث مسلک جمہور کے خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث سے تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ایسی صورت میں کھیتی مالک ارض کے لئے ہوگی اور مزارع کیلئے مطلقانہ ہوگی حالانکہ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے: الزارع لصاحب البذر مطلقاً وللآخر كراء الارض

اور اجر الخدمۃ، یعنی اس صورت میں کھیتی اس شخص کیلئے ہوگی جس کا بیج ہو گا خواہ وہ مالک ارض ہو یا کاشتکار، اور دوسرے کیلئے اگر وہ مالک ارض ہے تو کراء الارض ہو گا اور اگر کاشتکار ہے تو اس کیلئے محنت مزدوری کی اجرت ہوگی، لیکن ظاہر یہ ہے کہ جب بغیر مالک کی اجازت کے کھیتی کر رہا ہے تو بیج وہ کاشتکار اپنے ہی پاس سے ڈالے گا اور ایسی صورت میں فقہاء کا فیصلہ یہ ہے کہ کھیتی کاشتکار کیلئے ہوگی حالانکہ اس حدیث میں یہ ہے کہ مالک ارض کیلئے ہوگی، اس کا محدثانہ جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث عند المحدثین غیر ثابت ہے کما قال الخطابی، اور یا پھر یہ تاویل کی جائے کہ حدیث میں جو یہ حکم مذکور ہے اس صورت میں ہے جب بیج بھی مالک ارض کا ہو، یعنی حدیث عام نہیں بلکہ ایک خاص صورت پر محمول ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۳۴۔ باب فی التخابرۃ

عقد مخبرہ کا بیان

۳۴۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ حَمَّادٍ، وَعَنْ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا هُمْ كُلُّهُمْ، عَنْ أَبِي يُونُسَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، قَالَ: عَنْ حَمَّادٍ، وَسَعِيدِ بْنِ مَيْمَنَةَ، ثُمَّ اتَّفَقُوا، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «تَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَاكِلَةِ، وَالْمُرَاتَةِ، وَالْمَخَابِرَةِ، وَالْمَعَاوَةِ»، قَالَ: عَنْ حَمَّادٍ، وَقَالَ: أَحَدُهُمَا وَالْمَعَاوَةُ وَقَالَ: الْآخَرُ بَيْعُ السَّيْنِينَ، ثُمَّ اتَّفَقُوا، وَعَنْ الثُّنْيَا وَرَخَصَ فِي الْعَرَايَا.

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزائنہ اور محافلہ اور مخبرہ سے منع فرمایا اور درخت پر موجود پھل کی خرید و فروخت کئی سال تک کرنے سے منع فرمایا مسدد استاد نے حماد سے نقل کیا کہ ابو زبیر یا سعید راوی میں سے ایک نے لفظ معاومہ کہا ہے اور دوسرے نے بیع السنین کہا ہے اس کے بعد راویوں نے متفقہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے اور عرایا کا معاملہ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔

صحیح البخاری - الساقۃ (۲۲۵۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۳۶) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۰) سنن النسائی - الايمان والنذور (۳۹۲۰) سنن النسائی - البیوع (۴۵۲۳) سنن أبی داود - البیوع (۳۴۰۴) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۶۶) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۳/۳)

شرح الحدیث: مزائنہ کے معنی مستقل باب میں گزر چکے اور محافلہ کے معنی ابھی گزرے ہیں، مخبرہ سے مراد وہی مزارعت اور بٹائی پر زمین دینا ہے، یہ لفظ خیر سے بنا ہے، اور کہا گیا ہے کہ مخبرہ اور مزارعت میں فرق ہے وہ یہ کہ مزارعت میں بذر مالک ارض کی طرف سے ہوتا ہے بخلاف مخبرہ کے کہ اس میں کسان کی طرف سے ہوتا ہے، عقیل غید ذلک۔

وَعَنِ الثُّنْيَا: ثنیا بمعنی استثناء اور مراد اس سے استثناء مجہول ہے کہ بیع وغیرہ میں استثناء مجہول مضر اور ناجائز ہے اسی لئے آگے دوسری روایت میں آرہا ہے: إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ یعنی معلوم ہو تو کچھ حرج نہیں جیسے کوئی پھلوں کی بیج کے وقت میں اپنے باغ کا معاملہ

٣٤٠٥ - حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ بْنُ زَيْدٍ السَّيَّارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ الْعَوَامِ، عَنْ شُعْبَانَ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ ثُوَيْسِ بْنِ عُثَيْدٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ وَالْمَحَاقِلَةِ، وَعَنِ الثُّنْيَا إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ».

صحيح البخاري - المسافة (٢٢٥٢) صحيح مسلم - البيوع (١٥٣١) جامع الترمذي - البيوع (١٢٩٠) سنن النسائي - الأيمان والخلفاء (٣٩٢٠) سنن النسائي - البيوع (٤٥٢٣) سنن أبي داود - البيوع (٣٤٠٥) سنن ابن ماجه - التجارات (٢٢٦٦) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (٣١٢/٣)

توحید جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص عقد مزارعہ نہ چھوڑے تو وہ اللہ پاک اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ جنگ کرنے کیلئے تیار ہو جائے۔

شرح الحديث مَنْ لَمْ يَذَرِ الْمُخَافَةَ فَلْيَاقِنْ يَحْزِبَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ: یعنی جو شخص مخابرہ کو چھوڑنے کے لئے تیار نہیں اور وہ اتنا جری ہے تو اس کو چاہیے کہ اعلان کر دے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ کا، بطور وعید کہا جا رہا ہے کہ ایک قدم اور آگے بڑھ جائے، کما فی قولہ تعالیٰ: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْزَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^۱، کہ اگر تم نہیں چھوڑتے تو تیار ہو جاؤ جنگ کیلئے اللہ اور اس کے رسول سے، اور صاحب عون العبد نے اس کو بیضہ مجہول ضبط کیا ہے: اٰی لیخبروا بالفارسیۃ آگاہ کردہ شود^۲، یعنی ایسے شخص کو آگاہ کر دیا جائے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے جنگ سے، یعنی وہ اللہ اور رسول کے ساتھ جنگ کر رہا ہے، یا یہ کہ اب اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اس کے ساتھ جنگ ہو گی، واللہ تعالیٰ اعلم، اور بذیل^۳ میں لکھا ہے کہ مخابرہ چونکہ عقد فاسد ہے جو کہ ربا کے حکم میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے عدم ترک ربا پر قرآن کریم میں یہ وعید فرمائی ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْزَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ لَهَذَا

① پھر اگر نہیں چھوڑتے تو تیار ہو جاؤ گئے کو اللہ سے اور اس کے رسول سے (سورۃ البقرة ۲۷۹)

٢) عون المعبود شرح متن أبي داود - ج ٩ ص ٢٣٨

٣) بئذ السجود في حل أبي داود - ج ١٥ ص ٧٢

۴۰ اے ایمان والو! اللہ سے اور چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے سود اگر تم کو یقین ہے اللہ کے فرمانے کا پھر اگر نہیں چھوڑتے تو تیار ہو جاؤ لڑنے کو اللہ سے اور اس کے رسول سے (سورۃ البقرہ ۲۷۸-۲۷۹)

مخبرہ نہ چھوڑنے والا بھی اسی وعید کا مستحق ہے۔

۳۴۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَلِيبٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زُرْقَانَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْحُجَّاجِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: "كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُخَابِرَةِ، فُلُكٌ، وَأَمَّا الْمُخَابِرَةُ، قَالَ: أَنْ تَأْخُذَ الْأَرْضَ بِبَيْضِ أَوْ ثُلُثِ أَوْ رُبْعٍ"

زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا عقد مزارعہ کرنے سے۔ ثابت کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ مخبرہ سے کیا مراد ہے؟ تو زید بن ثابت نے فرمایا کہ تم زمین اجرت پر حاصل کر دو اس طرح کہ اس زمین کی پیداوار کا آدھا حصہ یا ایک تہائی یا ایک چوتھائی حصہ تمہارا ہو گا (باقی پیداوار زمین کے مالک کی ہوگی)۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۰۷) مسند احمد - مسند الانصار، ص ۱۸۷/۵ مسند احمد - مسند الانصار، ص ۱۸۸/۵

۳۵۔ بَابُ فِي الْمَسَاقَاةِ

بچلوں کے باغات میں معاملہ کرنے کا بیان

۳۴۰۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْ ثَمَرِ أَوْ زَرْعٍ»

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے یہودیوں سے یہ معاملہ فرمایا تھا کہ ان کے باغات میں سے حاصل ہونے والے بچلوں کا آدھا حصہ اور ان کی زمین کی کھیتی کا آدھا حصہ ہمارا ہو گا (اور دوسرا آدھا حصہ ان یہودیوں کا ہو گا)۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۶۵) صحیح البخاری - المزارعة (۲۲۰۳) صحیح البخاری - الشركة (۲۳۶۶) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۱) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۸۳) صحیح البخاری - النفاذ (۴۰۰۲) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۸۳) سنن النسائی - الأیمان والنذور (۳۹۲۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۰۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۶۷) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۷/۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۱۴)

شرح الحدیث ابن عمرؓ چونکہ خود مزارعت کے قائل تھے جیسا کہ گزشتہ باب میں گزر چکا ایسے ہی وہ مساقات کے جواز کے بھی قائل تھے جیسا کہ وہ اس حدیث مرفوعہ میں روایت کر رہے ہیں، اس حدیث میں مزارعت اور مساقات دونوں کا ذکر ہے۔

آپ ﷺ کا معاملہ یہود خیبر کے ساتھ مزارعت کا تھا یا خراج کا؟ حضرت گنگوہیؒ کی تقریر الکوکب الدہری میں باب ماجاء فی المزارعة میں یہ تحریر ہے جتنا چاہیے کہ اکثر آراضی خیبر کو آپ ﷺ نے غنوة فتح فرمایا تھا، اور پھر اس طرح کی زمینوں کو بعد اخراج الخمس غنمیں کے درمیان تقسیم کر دیا گیا تھا (جس کے صحابہ کرام مالک ہو گئے تھے) مگر پھر یہ ہوا کہ

یہود کو عمل کیلئے وہیں برقرار رکھا گیا لہذا یہ معاملہ مزارعت کا ہوا، اور جو آراضی خیر صلاحت کی گئی تھیں (حضور ﷺ نے انکو بجائے صحابہ کرام کے درمیان تقسیم کرنے کے) گویا یہودی کو ہبہ کر دی تھی (دقیق طور پر) اور ان پر خراج^۱ مقاسمت مقرر فرما دیا تھا، لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ کی رائے کا استقرا اس پر ہوا کہ یہ سب کا سب معاملہ خراج مقاسمت ہی کا تھا اس میں صاحبینؒ نے امام صاحبؒ کی مخالفت کی اور انہوں نے اس بارے میں تفصیل کو ثابت کیا (یعنی یہ کہ بعض زمینوں کا معاملہ یہود کے ساتھ بطور مزارعت کے تھا اور بعض کا بطریق خراج مقاسمت) پھر حضرت فرماتے ہیں اور صحیح بھی یہی تفصیل ہے جس کو صاحبینؒ نے اختیار کیا (اب یہ کہ پھر بعض روایات میں آپ نے مزارعت سے کیوں نہیں فرمائی اس کے بارے میں حضرت فرماتے ہیں) ان احادیث میں مزارعت سے یہ نہیں بعض شرط فائزہ کے اقترا ان کی وجہ سے ہے اور یا نہیں تنزیہی ہے مہاجرین کے افلاس کی وجہ سے اس وقت میں اھ^۲۔ حضرت کی اس تقریر کا حاصل یہ ہے کہ صاحبین جو مزارعت کے قائل ہیں ان کا استدلال حضور ﷺ کے یہود کے ساتھ اس معاملہ سے ہے کیونکہ صاحبین کی تحقیق میں یہ معاملہ مزارعت ہی کا تھا لہذا دلیل جواز ہوا، اور حضرت امام اعظمؒ جو جواز مزارعت کے قائل نہیں ہیں انہوں نے اس معاملہ یہود کو خراج پر محمول کیا ہے نہ کہ مزارعت پر۔

۳۴۰۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ اللَّيْثِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ عَجْجَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَفَعَ إِلَى يَهُودٍ خَيْبَرَ لِحُلِّ خَيْبَرٍ وَأَرْضِهَا، عَلَى أَنْ يَتَعَمَّلُوا هَامِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَأَنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَطْرَ شَمْرَقَا».

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیر کے یہودیوں کو خیر کے کھجور کا نخلستان اور خیر کی زمین عطا فرمادی تھی اس شرط پر کہ وہ اپنی اس زمین اور باغات میں محنت کریں گے اور رسول اللہ ﷺ کو اپنی پیداوار اور کھیتی کا آدھا حصہ دیں گے۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۶۵) صحیح البخاری - المزاہعة (۲۲۰۳) صحیح البخاری - الشركة (۲۳۶۶) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۷۱) صحیح البخاری - فريض الخمس (۲۹۸۳) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۲) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۸۲) سنن النسائی - الأیمان والتذویر (۳۹۲۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۰۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۶۷) مسند أحمد - مسند المکثورین من الصحابة (۱۷/۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۱۴)

۳۴۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَلُوبٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "أَفْتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَاشْتَرَطَ أَنْ لَهُ الْأَرْضُ، وَكُلُّ صَفْرَاءَ، وَبَيْضَاءَ، قَالَ: أَهْلُ خَيْبَرَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِالْأَرْضِ مِنْكُمْ، فَأَعْطَيْنَاهَا عَلَى أَنْ لَكُمْ نِصْفُ الثَّمَرَةِ، وَلَنَا نِصْفُ الثَّرَعِ، أَنَّهُ أَعْطَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ،

① اس لئے کہ جو ارض مفتوحہ بغیر تقسیم کے کفار پر چھوڑ دی جاتی ہے وہ غریبی ہو کرتی ہے، کما تقدم فی کتاب الخراج فی بیان انواع الاراضی عند کفر۔

② الکوکب الدہلی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۳۶۵-۳۶۶

فَلَمَّا كَانَ جَدِينُ يُصْرَمُ التَّخْلُ بَعَثَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَخَزَرَهُ عَلَيْهِمُ التَّخْلُ وَهُوَ الَّذِي يُسَمِّيهِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ الْخَرْصَ، فَقَالَ: فِي ذَا كَذَا وَكَذَا أَقَالُوا: أَكْثَرْتَ عَلَيْنَا يَا ابْنَ رَوَاحَةَ، فَقَالَ: فَأَنَا أَلِي خَزَرُ التَّخْلِ، وَأَعْطَيْكُمْ نِصْفَ الَّذِي ثَلُثْتُ: قَالَ: هَذَا الْحَقُّ وَبِهِ تَقُومُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ قَدْ رَضِينَا أَنْ نَأْخُذَكَ بِالَّذِي ثَلُثْتَ.

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین کو بیچ فرمایا اور آپؐ نے یہودیوں سے یہ شرط رکھی کہ خیبر کی زمین میری ہے اور اس میں موجود تمام سونا اور چاندی کے بھی ہم مالک ہیں..... تو خیبر کے یہودیوں نے کہا کہ ہم یہودی تم مسلمانوں سے زیادہ واقف ہیں کہ زمین میں کس طرح کھیتی کی جائے..... لہذا ہمیں خیبر کی زمین دے دو تاکہ اس سے حاصل ہونے والے پھل میں آدھا حصہ تمہارا ہو گا اور آدھا حصہ ہمارا..... عبد اللہ بن عباسؓ کا یہ گمان تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شرط پر یہودیوں کو خیبر کی زمین عطا فرمادی تھی جب کھجور کے باغات میں پھل کاٹنے کا وقت آیا تو رسول اللہ ﷺ نے یہودی خیبر کے پاس عبد اللہ بن رواحہ کو بھیجا چنانچہ انہوں نے اس نخلستان کی کھجوروں کا ایک اندازہ لگایا..... اس کو مدینہ والے خرص کا نام دیتے ہیں عبد اللہ بن رواحہ نے یہودیوں سے فرمایا کہ کھجور کے ان درختوں میں اس قدر کھجوریں آئیں گی..... یہودیوں نے کہا کہ ایسے ابن رواحہ آپؐ نے تو ہم سے بہت زیادہ مقدار کا مطالبہ کیا ہے تو حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے فرمایا کہ میں نے پھلوں کی جو مقدار بیان کی ہے اس کی میں پوری ذمہ داری لیتا ہوں اور میں اپنی بیان کردہ مقدار کا آدھا حصہ تم کو دے دوں گا تو یہودیوں نے کہا کہ آپؐ کی بات بالکل حق اور انصاف والی ہے اور اسی حق اور انصاف کے ساتھ آسمان و زمین قائم ہیں آپؐ نے جو مقدار اندازہ لگا کر بیان کی ہے ہم اس قدر مقدار ہی وصول کریں گے۔

۳۴۱۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي الزَّمْعَاءِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ بِإِسْنَادِهِ، وَمَعْنَاهُ، قَالَ فَخَزَرَهُ: وَقَالَ: عِنْدَ قَوْلِهِ وَكُلَّ صَفْرَاءَ، وَيَعْنِي الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَهُ.

ترجمہ جعفر بن برقان سے گزشتہ حدیث کی سند اور اس کے ہم معنی روایت مروی ہے اس روایت میں الفاظ یہ ہیں فخر زاء مہملہ پہلے ہے اس کے بعد نقطہ والی زاء ہے اس کے معنی بھی اندازہ لگانے کے ہیں اور راوی نے کُلَّ صَفْرَاءَ، وَيَعْنِي الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَعَلَّ کے بعد یعنی الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَعَلَّ کیا ہے۔

۳۴۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا كَثِيرٌ يَعْنِي ابْنَ هِشَامٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ، حَدَّثَنَا مَيْمُونٌ، عَنْ مِقْسَمٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدِينُ الْفَتْحِ خَيْبَةَ فَذَكَرُوا حَدِيثَ زَيْدٍ، قَالَ: فَخَزَرَهُ التَّخْلُ، وَقَالَ: فَأَنَا أَلِي جَدَاؤُ التَّخْلِ وَأَعْطَيْكُمْ نِصْفَ الَّذِي ثَلُثْتُ.

مقسم حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ جب خیبر فتح ہوا تو اس کے بعد زید بن ابی الہریرہؓ والی حدیث مروی ہے اور اس روایت میں یہ الفاظ ہیں فخر زانقطة والی (پہلے ہے بغیر نقطے والی) اسے اور اس روایت میں یہ الفاظ ہیں: فَأَنَا أَلِي جَدَّاءُ النَّخْلِ (جبکہ گزشتہ حدیث میں فَأَنَا أَلِي حَزْرَةُ النَّخْلِ ہے) اس کے بعد وَأَعْطَيْكُمْ نِصْفَ الَّذِي قُلْتُمْ۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۴۱۰) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۲۰)

شرح الحدیث: فَلَمَّا كَانَ جَدَّاءُ النَّخْلِ بَعَثَ إِلَيْهِمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَحَزْرَةُ: مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جب خیبر کو فتح کر لیا اور مسلمان ارض خیبر کے مالک ہو گئے تو یہود خیبر نے آپ ﷺ سے یہ درخواست کی کہ کاشتکاری کو ہم آپ لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں لہذا یہ باغات اور زمینیں ہمارے حوالہ کر دیجئے اس طور پر کہ آدھا پھل اور آدھا غلہ ہمارے لئے اور نصف آپ ﷺ کے لئے ہو گا، آپ ﷺ نے ان کی یہ بات منظور فرمائی (مگر چونکہ یہود غیر ائمہ تھے دیانتدار نہیں تھے اس لئے آپ ﷺ یہ تدبیر فرماتے تھے کہ) جب پھل توڑنے کا زمانہ قریب آتا تو آپ ﷺ حضرت عبداللہ بن رواحہؓ جو خرس یعنی باغوں کے پھلوں کا صحیح اندازہ لگانے میں ماہر تھے آپ ﷺ ان کو بھیجے یہود کے ان باغات میں خزر یعنی خرس کے لئے تو وہ درختوں کی جانچ کرنے کے بعد پھلوں کی مقدار متعین فرماتے کہ اس باغ میں اتنا ہے اور اس باغ میں اتنا ہے لہذا اسی مقدار کے مطابق تم کو دینا ہو گا تو یہود ان سے کہتے: أَتُكْفِرُونَ عَلَيْنَا يَا ابْنَ رَوَاحَةَ کہ تم نے تو بہت بڑی مقدار متعین کر دی تو وہ اس پر فرماتے: فَأَنَا أَلِي حَزْرَةُ النَّخْلِ، یہ آلی واحد متکلم کا صیغہ ہے وَلِي نَخْلٍ وَلِيَا سے جس کے معنی ذمہ داری لینے کے ہیں، اور خزر یہاں محذور کے معنی میں ہے، یعنی پھلوں کی جو مقدار میں نے بیان کی ہے میں اس کی ذمہ داری لیتا ہوں، یعنی تم پھلوں کو چھوڑ کر ان کے تیار ہونے کے بعد علیحدہ ہو جانا میں اس معینہ مقدار کا نصف تم کو دیدوں گا تو اس پر وہ کہتے کہ نہیں، نہیں جو آپ ﷺ کہہ رہے ہیں وہ ٹھیک ہی ہے اس ذات کی قسم جس کے حکم سے آسمان زمین قائم ہیں ہم اس مقدار پر راضی ہیں جو تم نے بیان کی۔

يُاسْتَادُوهُ، وَمَقْنَأُهُ، قَالَ فَحَزْرَةُ: مصنف لفظ حدیث میں رواۃ کا اختلاف بیان کر رہے ہیں پہلی سند میں عمر بن ایوب تھے ان کی روایت میں فَحَزْرَةُ عَلَيْهِمُ تھائی زانکی تقدیم کے ساتھ راء پر اور صحیح بھی وہی ہے، اور اس دوسری روایت کے راوی زید بن ابی الزرقاء ہیں انہوں نے بجائے حزر کے حرز کہا مقال النووی: وفي بعض الروايات بتقديم الراء وهو مصحف (بذل^۱) والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۶۔ بَابُ فِي الْخَرْصِ

اندر ازہ لگانے کا بیان

خرص کا باب کتاب الزکاة میں بھی گزر چکا خرس کی تعریف اور اس سے متعلق جملہ مباحث و اختلافات وہاں گزر چکے ہیں، یہاں

اس باب سے پہلے دو باب گزر چکے باب المزارعت اور باب المساقات، مزارعت اور مساقات دونوں کا حکم بھی گزر چکا، مزارعت کا جواز مختلف فیہ ہے اور مساقات تقریباً تمام علماء کے نزدیک جائز ہے سوائے امام اعظم کے، آپ ﷺ نے یہود کے ساتھ یہ دونوں معاملے فرمائے ہیں مزارعت کا بھی اور مساقات کا بھی یہ تیسرا باب جو خصوص کے بارے میں ہے اسکو مصنف نے یہاں اس مناسبت سے ذکر کیا ہے کہ حضور ﷺ کا معمول تھا کہ آپ ﷺ عبد اللہ بن رواحہؓ کو خیر بھیجا کرتے تھے ان باغات کا خرص کرنے کیلئے جو آپ ﷺ اور مسلمانوں نے یہود خیر کو بطریق مساقات دے رکھے تھے۔

۳۴۱۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فَيَخْرُصُ النَّخْلَ، حِينَ يَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ لِيُخَوِّدَ يَهُودَ يَأْخُذُونَهُ بِذَلِكَ الْخَرْصِ، أَوْ يَدْفَعُونَهُ إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ الْخَرْصِ لِكَيْ تُنْجِى الزَّكَاةُ قَبْلَ أَنْ تُؤْكَلَ الْيَمَامُ وَتُفَرَّقَ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن رواحہؓ کو کھجور پکنے کے زمانے میں بھیجا کرتے جس وقت کھجوریں کھانے کے قابل نہ ہوتی تھیں تو حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ پیدا ہونے والی کھجوروں کا اندازہ لگا لیتے تھے پھر خیر کے یہودیوں کو اختیار دیا جاتا کہ چاہے تو یہودی ان کھجوروں کو وصول کر لیں (اور اس اندازے کے مطابق آدھا حصہ مسلمانوں کو دیدیں) یا یہ یہودی کھجور کے باغات مسلمانوں کو سپرد کر دیں (تاکہ پھل سارے مسلمانوں کے ہو جائیں اور مسلمان مذکورہ بالا اندازہ کا نصف انکو دیدیں) تاکہ پھلوں کے کھانے سے اور ان پھلوں کے منتشر ہونے سے پہلے پہلے زکوٰۃ متعین ہو جائے۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۱۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۶۳/۶)

شرح الحدیث **عدم جواز الخرص فی المزارعة وكذا فی المساقاة وجوازه فی الزکوة عند الجمهور** لیکن یہ ذہن میں رہے کہ کتاب الزکاۃ کے باب الخرص میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے: ان الخرص لا يجوز فی الحبوب بالاجماع، اور حافظ ابن عبد البر نے..... کما فی التعلیق المنجد..... اس بات کی تصریح کی ہے کہ خرص فی المساقات کسی کے نزدیک جائز نہیں، اب اس پر اشکال ہوا کہ جب خرص فی المساقاة ناجائز ہے تو پھر عبد اللہ بن رواحہؓ کو بھیج کر خرص کیوں کرایا جاتا تھا؟ اس کا جواب انہوں نے یہ دیا ہے کہ یہ خرص ایک خارجی مصلحت کیلئے تھا (الزام حکم کیلئے نہیں تھا) کیونکہ یہود غیر ائمہ تھے اس لئے ان کو صحیح مقدار سے آگاہ کیا جاتا تھا تاکہ زکاۃ یعنی عشر کے مسئلہ میں نقصان اور خلل واقع نہ ہو^①۔ چنانچہ حضرت

① التعلیق المنجد علی موطا محمد - ج ۳ ص ۳۱۰

② وبعده آخری اس کو اس طرح سمجھئے کہ یہ خرص مساکین کے حصوں کی تقسیم کے لئے نہیں تھا یعنی اصل معاملہ سے اس کا تعلق نہ تھا بلکہ زکاۃ یعنی عشر بھی

عائشہؓ اس خرص کے بارے میں فرمادی ہیں: لکنی لم یضی الزکاة قبل أن یؤکل الرمان وتفرق، البتہ عشر جو مسلمانوں کے باغات میں ان پر واجب ہوتا ہے اس میں جواز خرص بلکہ وجوب خرص کے شافعیہ وغیرہ حضرات قائل ہیں، اور حنفیہ جو خرص فی الزکاة کے قائل ہی نہیں ان کے دلائل کتاب الزکاة میں جمہور کی دلیل کے ساتھ گزر گئے ہیں فارحہ الیہ لوشنت۔

۳۴۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو خَلْفٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالِحٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّهُ قَالَ: «أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ خَيْرٌ فَأَقْرَهُهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمَا كَانُوا وَجَعَلَهَا يَسَّةً بَيْنَهُمْ فَبَعَثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَخَرَصَهَا عَلَيْهِمْ»۔

سرخسہ جابرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ پاک نے اپنے رسول کو خیر کی زمین عطا فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کو اس خیر کی زمین پر ٹھہرایا انکو جلاوطن نہیں فرمایا اور اس خیر کی پیداوار کو اپنے اور ان یہودیوں کے درمیان ایک انداز سے تقسیم فرمادیا اور عبد اللہ بن رواحہ کو حضور ﷺ نے خیر کے یہودیوں کے پاس پیداوار کا اندازہ لگانے کیلئے بھیجا۔

۳۴۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَحُمَيْدُ بْنُ بَكْرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: خَرَصَهَا ابْنُ رَوَاحَةَ، أَرْبَعِينَ أَلْفَ وَسَقٍ وَزَعَمَ أَنَّ الْيَهُودَ لَمَّا خَرَصَهُمْ ابْنُ رَوَاحَةَ أَخَذُوا الْقَمَرُ وَعَلَيْهِمْ عَشْرُونَ أَلْفَ وَسَقٍ۔

سرخسہ ابو زبیر کہتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ کو میں نے فرماتے ہوئے سنا کہ عبد اللہ بن رواحہ نے خیر کے نخلستان کی کھجوروں کا اندازہ لگایا کہ وہ تقریباً چالیس ہزار وسق تھیں اور جابر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن رواحہ نے جب ان یہودیوں کو اختیار دیا تو انہوں نے اس صورت کو اختیار کیا کہ یہ سارے پھل وہ وصول کرتے رہیں اور بیس ہزار وسق مسلمانوں کو ادا کریں۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۴۱۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۶۷/۳)

شرح الحدیث یعنی ایک مرتبہ عبد اللہ بن رواحہؓ نے ان باغات کا خرص کرنے کے بعد جو مقدار متعین کی تھی وہ چالیس ہزار وسق تھی جس کے نصف یعنی بیس ہزار وسق دینے کی ذمہ داری یہود نے قبول کی تھی، ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے چالیس ہزار وسق کے حساب لگا کر دیکھئے کتنے وسق بنتے ہیں ہمارے حساب سے تو چوبیس لاکھ صاع بنتے ہیں جس کا نصف یقیناً مسلمانوں کو

لے جو درختوں کی کل پیداوار میں واجب ہوتا ہے اس کو محفوظ و معین کرنے کے لئے تھا، پھلوں کے پکے اور تیار ہونے سے پہلے، اور یہود کے اس میں تصرف کرنے سے پہلے تاکہ مقدار عشر میں کوئی کمی نہ آئے، مثلاً خرص کے بعد خادم نے کہا کہ اس باغ میں سو وسق تھیں لہذا اس مقدار میں سے عشر یعنی دس وسق یہ زکاة کے نام سے وصول کیا جائیگا اس کے بعد بوقت صرام نخل ساتین کے حصے حسب ضابطہ کیلئے تقسیم کئے جائیں گے، اس وقت خادم کے خرص کو پیش نظر نہیں رکھا جائیگا و ہذا معنی قول عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لکنی لم یضی الزکاة قبل أن یؤکل الرمان وتفرق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

ماہو کا حسب معاہدہ اسی لئے کہتے ہیں کہ فتوحات خیر کے بعد تو مسلمان مالدار ہو گئے تھے۔

أَبْوَابُ الْإِجَارَةِ

۳۶ اجارہ کے احکام و مسائل کے بیان میں

امام بخاریؒ نے کتاب البیوع کے آخر میں کتاب السلم کا باب قائم کیا ہے اس کے بعد کتاب الشفعة مستقلاً ہے اس کے بعد کتاب الاجارۃ، اور انہوں نے کتاب الاجارۃ کے تحت تمام ابواب اجارہ ہی سے متعلق ذکر کئے ہیں، اور امام ابوداؤد نے کتاب البیوع ہی کے درمیان کتاب الاجارۃ کا عنوان قائم کر کے اور اس کے بعد پھر چند ابواب اجارہ سے متعلق ذکر کر کے بقیہ ابواب البیوع جن میں بیع السلم اور شفعة بھی داخل ہے ان کو ذکر کیا۔

جاننا چاہیے کہ تملیک کی دو قسمیں ہیں: ① تملیک الاعیان، ② تملیک المنافع، اور پھر ان دونوں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں ہیں: بیع عین و بلا عوض، اس طرح یہ چار صورتیں ہو جاتی ہیں: ① تملیک العین بالعوض بیع ہے، ② اور تملیک العین بلا عوض یہ ہبیہ ہے، ③ اور تملیک المنافع اگر بلا عوض ہے تو وہ اجارہ ہے، ④ اور اگر بلا عوض ہے تو وہ عاریہ اور اعارہ ہے۔

۳۷۔ بَابُ فِي كَسْبِ الْعِلْمِ

۳۷ قرآن کریم پڑھانے والے کا اجرت لینے کا بیان

استنجار علی الطاعات میں اختلاف انہ: علوم دینیہ کی تعلیم کے ذریعہ کسب اور کمائی یہ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک جائز ہے، حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ناجائز ہے، حدیث الباب سے جس کا مضمون آگے آ رہا ہے حنفیہ و حنابلہ کے مسلک یعنی عدم جواز کی تائید ہوتی ہے، مصنف بھی علی القول الاشہر حنبلی ہیں، استنجار علی الطاعت کا مسئلہ ابواب الاذان ”وَأَتَّخِذُ مَوْزِنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا“ الحدیث (برقم ۵۳۱) کے تحت الدر المنصور جلد اول میں گزر چکا ہے، اور ایسے ہی کتاب النکاح ”رَزَقْتُكُمَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ“ کے تحت (برقم ۲۱۱۱) بھی۔

۳۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّوَّاسِيُّ، عَنْ مُؤَيَّدَةَ بِنْتِ زَيْيَادٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ نَعْلَانٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: عَلِمْتُ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ الْكِتَابَ، وَالْقُرْآنَ فَأَهْدَى إِلَيَّ رَجُلٌ مِنْهُمْ قَوْسًا فَقُلْتُ: لَيْسَتْ بِمَالٍ وَأَرْمِي عَنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لِأَيِّ رَسُولٍ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا سَأْلَهُ فَأَتَيْتُهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَجُلٌ أَهْدَى إِلَيَّ قَوْسًا مِمَّنْ كُنْتُ أَعْلِمُهُ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ، وَلَيْسَتْ بِمَالٍ وَأَرْمِي عَنْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَالَ: «إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوِّقَ طَوَاقِمَ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا».

ترجمہ عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ میں نے صفہ والوں میں سے چند لوگوں کو قرآن کریم پڑھایا اور انکو لکھنا سکھایا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھے ایک کمان ہدیہ کی تو میں نے دل میں سوچا کہ یہ کمان تو کوئی مال نہیں ہے اور میں اس کمان کے ذریعے اللہ کے راستے میں تیر پھینکوں گا؟ لیکن میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر پہلے مسئلہ ضرور پوچھوں گا۔ چنانچہ میں خدمت نبوی میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! جن لوگوں کو میں نے لکھنا سکھایا اور قرآن کریم پڑھایا ان میں سے ایک شخص نے مجھے ایک کمان ہدیہ میں دی ہے اور یہ کمان کوئی بڑا مال بھی نہیں ہے میں اس کمان کے ذریعے اللہ کے راستے میں تیر اندازی کروں گا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ اگر تم یہ پسند کرتے ہو کہ تمہارے گلے میں آگ کا طوق ڈال دیا جائے تو پھر تم اس کمان کو قبول کر لو۔

۳۴۱۷ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، وَكَيْسِرُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا بَقِيعَةُ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَسَارٍ - قَالَ عَمْرُو: وَحَدَّثَنِي - عُبَادَةُ بْنُ نُسَيْبٍ، عَنْ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ نَحْوَ هَذَا الْحَبَرِ وَالْأَوَّلُ أَكْمَرُ، فَقُلْتُ: مَا تَرَى فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «جَمْرَةٌ بَيْنَ كَوْفَيْكَ تَقْلَدُهَا» أَوْ «تَعْلَقُهَا».

ترجمہ عبادہ بن صامت سے گزشتہ حدیث کی طرح روایت ہے اور پہلی حدیث زیادہ مکمل ہے اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اس کمان کو وصول کرنے کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کمان تمہارے دونوں کندھوں کے درمیان آگ کا ایک انگارہ ہے جو تم اپنی گردن میں ہار بنا کر پہنو گے یا فرمایا کہ اس انگارہ کو اپنی گردن میں تم لٹکا لو گے۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۴۱۶) مسند احمد - ہاشمی مسند الانصار (۳۱۵/۵)

شرح الحدیث حضرت عبادہ فرماتے ہیں کہ میں نے چند اہل صفہ کو قرآن سکھایا اور کتابت یعنی لکھنا تو ان میں سے ایک شخص مجھ کو ایک کمان ہدیہ کرنے لگا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ کوئی ایسا مال تو ہے نہیں یعنی جس کو اجرت کہا جاسکے دوسرے یہ کہ میں اس کو جہاد ہی میں استعمال کروں گا (کسی اپنی ذاتی ضرورت میں نہیں) لیکن پھر بھی میں نے یہ ارادہ کیا کہ بغیر حضور ﷺ سے دریافت کئے نہیں لوں گا چنانچہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں گیا اور اس کمان کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوَّقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا کہ اگر تو اس کی وجہ سے آگ کا طوق اپنے گلے میں ڈالنا پسند کرتا ہو تو یہ ہدیہ قبول کر لے۔

اس حدیث کے ذیل میں امام خطابیؒ نے اخذ الاجرة علی تعلیم القرآن میں علماء کے تین مذہب لکھے ہیں: ① ایک مطلقاً عدم جواز، وقال الیہ ذہب الزہری وأبو حنیفة وإسحاق بن راہویہ، ② دوسرا مذہب یہ کہ اگر بغیر شرط کے کوئی معاوضہ دے تو اس کے قبول میں کچھ حرج نہیں دھو قول الحسن البصری وابن سیرین والشعبي، ③ اور تیسرا مذہب مطلقاً جواز و هو مذہب عطا

ومالك والشافعي، اور شافعیہ کی دلیل: زَوْجُكُمْ هَا بِمَا مَعَكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ بَيَانُ كِي ۱۔

توجیہ الحدیث عن الشافعیہ: اور حدیث الباب کا جواب شافعیہ کی طرف سے انہوں نے یہ دیا ہے کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبادہؓ نے تعلیم کی ابتداء کے وقت تبرع اور احتساب کی نیت کی تھی اس لئے حضور ﷺ نے اس نیت احتساب کے بعد اجرت لینے سے منع کیا ابطال اجر سے بچنے کیلئے اور اس کی مثال ایسی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کام شدہ مال تلاش کر کے دے یا اگر کسی کا مال جو دریا میں غرق ہو گیا تھا اس کو حسبہ و تبرعاً دریا سے نکال کر دے تو اس نیت کے بعد اس کا اجرت لینا جائز نہیں، لیکن اگر وہ عمل سے پہلے اس کام پر اجرت مقرر کرنے تب لینا جائز ہے، الی آخر ما ذکر۔ اور حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ اس حدیث میں اس قدر شدید وعید کا نشاء شاید یہ ہو کہ یہاں معلم اور متعلم نے آپس میں اجرت کی شرط لگائی ہو یا یہ کہ اجرت لینا منوی ہو اسی لئے آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کے لئے اس کو پسند نہیں فرمایا اگرچہ مجرد نیت حرام نہ تھی، الی آخر ما بسط۔ (من البذل مختصراً) ۲۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۸۔ بَابُ فِي كَسْبِ الْأَطِبَّاءِ

علاج معالجہ پر اجرت لینے کا بیان

۳۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ أَبِي التَّوَيْلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَهْطًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلَقُوا فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوا فِيهَا فَذَلُّوا بِحَتَّى مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ، قَالَ: فَلَمَّا غَشِيَ ذَلِكَ الْحَيَّ فَشَقَّوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا بِكُمْ لَعَلَّ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ يَنْفَعُ صَاحِبَكُمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنْ سَيِدْنَا لَدَيْهِ فَشَقَّيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ، فَلَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ شَيْءٌ يَشْفِي صَاحِبَنَا؟، يَعْنِي رُقِيَّةً، فَقَالَ رَجُلٌ: مِنَ الْقَوْمِ إِيَّيْ لَأَرْبِي وَلَكِنْ اسْتَصَفْنَاكُمْ فَأَبَيْتُمْ أَنْ تُضَيِّقُوا مَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لِي جُعَلًا فَجَعَلُوا لَهُ قَطِيعًا مِنَ الشَّاءِ، فَأَتَاهَا فَقَرَأَ عَلَيْهِ بِأَمْرِ الْكِتَابِ، وَبَقِيلَ حَتَّى بَرِحَ كَأَنَّمَا أَنْشَطَ مِنْ عَقَالٍ، فَأَوْفَاهُمْ جُعَلَهُمُ الَّذِي صَاحَكُوهُ عَلَيْهِ، فَقَالُوا: اقْتَسِمُوا، فَقَالَ الَّذِي رُقِيَ: لَا تَفْعَلُوا حَتَّى تَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْتَأْذِنَهُ، فَقَعَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَتَى عِلْمُكُمْ أَنَّهُمَا رُقِيَّةٌ؟ أَحْسَنْتُمْ وَأَخْصَرْتُمْ إِلَى مَعَكُمْ بِسَهْمٍ».

حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ کی ایک جماعت ایک سفر میں جا رہی تھی چنانچہ ان لوگوں نے

۱۔ معالم السنن شرح سنن ابی داود ج ۳ ص ۹۹

۲۔ بذل الجہود فی حل ابی داود ج ۱۵ ص ۸۳-۸۴

عرب کے ایک قبیلہ پر پراؤ ڈالا اس قبیلہ والوں سے صحابہ کرامؓ نے مہمانوں کا اکرام طلب کیا لیکن انہوں نے ان صحابہؓ کی مہمان نوازی نہ کی حضرت ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ پھر اس قبیلہ کے سردار کو ایک سانپ نے ڈس لیا تو ان قبیلہ والوں نے اپنے دستور کے مطابق اس کا ہر طرح علاج کرایا لیکن اس شخص کو کوئی فائدہ نہ ہوا تو اس قبیلہ کے ایک فرد نے یہ رائے دی کہ تم لوگ اس جماعت کے پاس چلے جاؤ جنہوں نے تمہارے یہاں پڑاؤ ڈالا ہے شاید ان میں سے کسی کے پاس کوئی ایسی ترکیب ہو جس سے تمہارے اس سردار کو شفاء نصیب ہو۔ چنانچہ اس قبیلہ کے کچھ لوگ صحابہؓ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے قبیلہ کے سردار کو سانپ نے ڈس لیا ہے کیا تم میں سے کوئی شخص کوئی جھاڑ پھوک جانتا ہے؟ تو صحابہؓ کی جماعت میں سے ایک شخص نے کہا کہ مجھے جھاڑ پھونک کا طریقہ آتا ہے لیکن ہم نے تم لوگوں سے مہمان نوازی طلب کی تھی اور تم نے ہماری مہمانی کرنے سے انکار کر دیا تھا لہذا میں جھاڑ پھونک نہیں کروں گا جب تک کہ تم لوگ اس جھاڑ پھونک کی اجرت میرے لئے مقرر نہ کر دو۔ چنانچہ ان لوگوں نے جھاڑ پھونک کرنے کے بدلہ میں بکریوں کا ایک ریوڑ بطور اجرت مقرر کر دیا۔۔۔۔۔ پس یہ صحابی اس سانپ کے ڈسے ہوئے شخص کے پاس گئے اور اس پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر منہ سے کچھ پھونک پھیکا۔ یہاں تک کہ وہ صاحب ایسے تندرست ہو گئے جیسا کہ کسی شخص کو بیڑیوں سے باندھنے کے بعد کھول دیا ہو۔ چنانچہ اس قبیلہ کے لوگوں نے ان کی مقرر کردہ اجرت ادا کر دی اور کہا کہ تم لوگ بکریوں کو آپس میں تقسیم کر لو۔ جن صحابی نے جھاڑ پھونک کیا تھا انہوں نے کہا: ابھی یہ بکریاں استعمال نہ کر دیں تک کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسکا مسئلہ نہ دریافت کر لیں پس یہ صحابہ کرامؓ خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا کہ یہ سورۃ فاتحہ ایک بہترین جھاڑ پھونک ہے؟ تم نے خوب کیا اور اس میں اپنے ساتھ میرا حصہ بھی لگاؤ۔

۱۹۳ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِيهِ مَعْبُودِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

ابوسعید خدری نبی اکرم ﷺ سے یہ حدیث بیان کرتے ہیں۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۲۱) صحیح البخاری - الطب (۵۴۰۴) صحیح البخاری - الطب (۵۴۱۷) صحیح مسلم - السلام (۲۲۰۱) جامع الترمذی - الطب (۲۰۶۲) سنن أبی داؤد - البیوع (۳۴۱۸) سنن أبی ماجہ - الإجازات (۲۱۵۶) مسند أحمد - ہائی مسند الکثرین (۱۰/۳) مسند أحمد - ہائی مسند الکثرین (۴۴/۳) مسند أحمد - ہائی مسند الکثرین (۵۰/۳) مسند أحمد - ہائی مسند الکثرین (۸۳/۳)

شرح الحدیث: مضمون حدیث جھاڑ پھونک کا ایک قصہ یہ ہے کہ ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کسی سفر میں جا رہی تھی راستہ میں کسی جگہ عربوں میں وہ جماعت اتری اور وہاں کے دستور کے موافق ان سے ضیافت

طلب کی، وہ ضیافت کیلئے تیار نہ ہوئے اتفاق سے اس قبیلہ کے سردار کو کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا جس کا انہوں نے ہر طرح علاج کر کے دیکھا لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، ان کا آپس میں مشورہ ہوا کہ یہ جو مسافروں کا قافلہ آیا ہوا ہے ان کے پاس جانا چاہیے شاید ان کے پاس اس کا علاج ہو، چنانچہ وہ ان صحابہ کے پاس آئے اور جھڑ پھونک کی درخواست کی ان میں سے ایک صحابی نے فرمایا کہ میرے پاس اس کا رقیہ ہے لیکن ہم بغیر اجرت کے علاج نہیں کریں گے جیسا کہ تم نے ہماری ضیافت نہیں کی، فَجَعَلُوا لَهُ قَطِيعًا مِنَ الشَّاءِ یعنی انہوں نے بکریوں کا ایک ریوڑ دینا طے کر دیا اس سے مراد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ اس روایت میں ہے جس کو مصنف نے کتاب الطب میں ”باب کیف الرقی“ میں ذکر کی ہے فَقَدْ اعَادَ الْمُصَنِّفُ هَذَا الْحَدِيثَ هُنَا اور کہا گیا ہے کہ یہ جماعت بھی تیس نفر کی تھی، یہ صحابی اس شخص پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کرتے رہے اور لعاب گراتے رہے یہاں تک کہ وہ سید لدیغ بالکل تندرست ہو گیا، جیسے جانور کو رسی سے کھول دیا جاتا ہے اور ان لوگوں نے ان حضرات کو حسب وعدہ ان کا وہ جعل یعنی عوض دیدیا، وہ سنا تھی آپس میں کہنے لگے کہ ان بکریوں کو تقسیم کر لیا جائے، لیکن اصل راقی نے یہ کہا کہ جب تک حضور ﷺ کے پاس ہم نہ پہنچ جائیں اور آپ ﷺ سے معلوم نہ کر لیں اس وقت تک نہیں، پھر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے اظہار مسرت فرمایا اور پوچھا کہ تمہیں کیسے خبر ہوئی کہ سورۃ فاتحہ رقیہ ہے اور ان صحابہ کی تسلی کے لئے فرمایا کہ اپنے ساتھ اس میں میرا بھی حصہ لگانا۔

دوسرا قصہ: اسکے بعد مصنف نے اسی قسم کی ایک دوسری حدیث جس کے راوی عم خارجہ ہیں ذکر فرمائی جس کا مضمون یہ ہے کہ وہ کسی سفر میں جا رہے تھے راستہ میں کسی بستی میں لوگوں نے ان کو روک کر پوچھا کہ تم ایسے بزرگ شخص کے پاس سے آرہے ہو یعنی حضور ﷺ کے پاس سے ہمارا ایک مریض ہے معتوہ یعنی مجنون جو زنجیروں میں بندھا ہوا ہے اس پر دم کر دیجئے انہوں نے تین دن تک صبح شام سورۃ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کیا ہر مرتبہ پھونکتے وقت اس پر لعاب بھی گراتے تھے چنانچہ وہ بالکل ٹھیک ہو گیا، فَأَعْطَوْهُ هَدِيَّةً۔ یعنی ان لوگوں نے ان صحابی کو ہدیہ کچھ پیش کیا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سو بکریاں تھیں جیسا کہ خود ابوداؤد ہی میں یہ حدیث کتاب الاطعمہ کے اخیر میں آرہی ہے وہاں پر اس عدد کی تصریح ہے وہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا آپ ﷺ نے ان کو قبول کرنے کی اجازت دیدی، اور فرمایا: كُلْ فَلْتَعْمُرَنِي لَنْ أَكُلَ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلَةٍ (اسکی جزا محمد دف ہے فعلیہ وبال) یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اسکا کھا سکتا ہے اور قسم ہے میری جان کی جو شخص باطل رقیہ کے ذریعہ سے کھائے اس پر وبال ہے اس کا، تو تو یہی رقیہ کے ذریعہ سے کھا رہا ہے اس میں کیا حرج ہے۔

استنباط المصنف بحديث الباب: مصنف نے تعلیم قرآن پر اجرت کے عدم جواز کو جیسا کہ حنابلہ کا مسلک ہے حضرت عبادہ کی حدیث سے ثابت کیا: اِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوَّقَ مِنْ نَارٍ فَأَقْبَلْهَا، اور اس پر ترجمہ قائم کیا کسب المعلم، اور ابوسعید خدری اسی طرح عم خارجہ کی حدیث جن سے جواز جعل ثابت ہوتا ہے اس پر ترجمہ قائم کیا باب فی کسب الاطباء، انہوں نے

اس دوسرے واقعہ کو علاج و معالجہ پر محمول کرتے ہوئے اس کے ذریعہ سے اجرت طیب کے جواز کو ثابت کیا جو بالافتاق جائز ہے، امام ابو داؤد نے یہاں پر بڑی فصاحت کا ثبوت دیا، احادیث پر کتب احادیث میں جو عنوان و تراجم قائم کئے جاتے ہیں وہ بڑی اہمیت کے حامل ہوتے ہیں چنانچہ مشہور ہے ”فقہ الحدیث فی تراجمہ“ جیسا کہ ایک یہ جملہ بھی مشہور ہے: ”فقہ البعاری فی تراجمہ“، امام ترمذی نے حدیث ابوسعید خدریؓ پر ترجمہ قائم فرمایا ہے: ثابت ما جاء فی أخذ الأجر علی التعلیل، انہوں نے بھی اس حدیث کو مصنف کی طرح رقیہ اور علاج معالجہ پر ہی محمول کیا ہے لیکن وہ حدیث کے تحت لکھتے ہیں: وخص الشافعی للمعلم أن يأخذ علی تعلیم القرآن أجراً، ویرى له أن يشترط علی ذلك، واحتج بهذا الحديث اه، اور امام ابو داؤد نے حدیث عبادہ اور حدیث ابوسعید خدریؓ جن کے مضمون میں بظاہر تعارض ہے دونوں پر یکے بعد دیگرے سے الگ ترجمہ قائم کر کے صحیح صورت حال کو واضح فرمادیا ہے کہ حدیث عبادہ کا تعلق تعلیم قرآن سے ہے اور حدیث ابوسعید خدریؓ کا محمل علاج و معالجہ اور کسب طیب ہے، قالہ در المصنف والحديث أخرجه النسائي، قاله البهزي۔

۳۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّقَرِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ بَخْرِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ فَأَتَوْهُ، فَقَالُوا: إِنَّكَ جِئْتَ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ، فَأَتَيْنَا هَذَا الرَّجُلَ فَأَتَوْهُ بِرَجُلٍ مَعْنُوهُ فِي الْقَيْدِ، فَرَقَاهُ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عُذُوَّةً وَعَوِيَّةً، وَكَلَّمَا حَتَمَهَا جَمَعَ بُرَاقَهُ، ثُمَّ ثَقَلَ فَكُنَّا نَمْنَأُ أَنْ نَسْطَ مِنْ عَقَالٍ فَأَعْطَوْهُ شَيْئًا، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلْ فَلَعَمْرِي لِمَنْ أَكَلَ بِرُؤْيِيَّةٍ بِأَطْلٍ، لَقَدْ أَكَلْتَ بِرُؤْيِيَّةٍ حَقًّا»۔

خارجہ بن صلت اپنے چچا سے نقل کرتے ہیں کہ وہ ایک قبیلہ والوں کے پاس سے گزرے تو اس قبیلہ کے لوگ ان کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ آپ ان صاحب (رسول اللہ ﷺ) کے پاس بھلائی لائیں ہیں لہذا اس شخص پر دم کر دیجیے تو وہ لوگ ایک ایسے شخص کے پاس خارجہ کے چچا کو لے گئے جو دیونہ تھا اور بیڑیوں میں بندھا ہوا تھا تو خارجہ کے چچا نے اس مجنون شخص پر تین دن تک صبح شام سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا جب بھی وہ سورۃ فاتحہ ختم کرتے تو وہ اپنے منہ سے تھوک جمع کر کے اس مجنون شخص پر تھوک سمیت پھونک مارتے تو وہ مجنون ایسے صحیح ہو گیا گویا کہ اسے بیڑیوں سے باندھنے کے بعد کھول دیا گیا ہو ان لوگوں نے دم کرنے پر ان کو کچھ اجرت دینا چاہی تو خارجہ کے چچا خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور حضور ﷺ سے سارا واقعہ عرض کیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم یہ اجرت استعمال کر سکتے ہو کیونکہ میری عمر کی قسم جو وہ لوگ غلط دم درود کے ذریعہ مال کما کر کھاتے ہوں لیکن تم نے برحق جھاڑ پھونک کے بدلہ میں یہ مال حاصل کیا۔

۳۹۔ ثابث فی کسب الحجام

بچے لگانے والے کے پیشہ کا بیان

ایضاح المسئلة: یہاں پر دو چیزیں ہیں ایک پیشہ حجامت یعنی یہ حرفہ دوسری اس کی آمدنی جمہور کے نزدیک دونوں جائز ہیں، اور امام احمد اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ آزاد آدمی کے حق میں احترام بالجامة مکروہ ہے یعنی یہ پیشہ اختیار کرنا اور اس کی آمدنی کو اپنے اوپر خرچ کرنا ان کے نزدیک حرام ہے، وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ پیشہ اختیار کرے تو اس کی آمدنی کو رقیق اور دواب پر خرچ کرے اور غلام کے حق میں ان کے نزدیک نہ پیشہ اختیار کرنے میں کچھ حرج ہے اور نہ آمدنی میں، قالہ الحافظ ①۔

۳۹۲۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ ابْنِ قَاهِرٍ، عَنْ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ، وَتَمْنُّ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَتَهْنُؤُ الْبَيْعِ خَبِيثٌ».

رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بچے لگانے والے کا پیشہ ایک گھٹیا پیشہ ہے اور کتے کو بیچ کر بیسہ کمانا برا معاملہ ہے اور زانیہ عورت کا زنا کرنے کی اجرت لینا حرام ہے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۰۶۸) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۵) سنن النسائی - الصمد والذہبی (۴۲۹۴) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۱) مسند احمد - مسند الیکمین (۴۶۴/۳) مسند احمد - مسند الیکمین (۴۶۵/۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۴۰/۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۲۱)

شرح الحدیث: خبیث کا اطلاق دو معنی پر ہوتا ہے حرام و نجس، دوسرے خلاف الطیب یعنی گری ہوئی اور گھٹیا چیز، جمہور کے نزدیک یہاں پہلی مراد ہے کذا قال القاری، لیکن امام احمد کے نزدیک اگر حجام حرام ہو تو پھر اس صورت میں خبیث کے دوسرے معنی ہوں گے یعنی حرام۔

آگے مصنف نے اس کے بعد دو حدیثیں اور ذکر کی ہیں ان میں بھی غور کیجئے۔

۳۹۲۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِجَارَتِهِ الْحَجَّامِ «فَنَهَاكَ عَنْهَا فَلَمْ يَزَلْ يَسْأَلُهُ وَيَسْتَأْذِنُهُ، حَتَّى أَمَرَهُ أَنْ أَعْلِفَهُ نَاصِحَكَ وَتَرْفِقَكَ».

محبصہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بچے لگانے پر مزدوری لینے کی اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس مزدوری کے استعمال سے منع فرمادیا لیکن وہ رسول اللہ ﷺ سے مسلسل یہ بات دریافت فرماتے

رہے اور اس مزدوری کے استعمال کی اجازت طلب کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم فرمایا کہ بچنے لگانے سے حاصل ہونے والی اجرت سے اپنے اوٹ کو چارہ کھلا دو اور اپنے غلام کو اس اجرت سے کھانا کھلا دو۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۲) سنن ابن ماجہ - التجارہات (۲۱۶۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳۵/۵) موطا مالک - الجامع (۱۸۲۳)

شرح الحدیث یعنی حضرت مجاہدؒ نے آپ ﷺ سے اجرت خجام کے بارے میں اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے منع کر دیا، وہ آپ ﷺ سے اس کے بارے میں سوال کرتے ہی رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اخیر میں ان سے یہی فرمایا: **أَعْلَفُهُ نَاصِخًا وَتَرْفِيقًا** کہ اس آمدنی کو جانوروں کو اور غلاموں کو کھلا سکتے ہو۔ اس حدیث سے حنبلیہ کی تائید ہوتی ہے۔

۳۴۲۳ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «اِخْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَغْلَى الْحِجَامَ أَجْرًا كَوَّلُوهُ عِلْمَهُ خَيْفًا لَمْ يُعْطِهِ»

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بچنے لگائے اور بچنے لگانے والے کو اس کی اجرت دی اگر حضور ﷺ بچنے لگانے کی اجرت کو حرام سمجھتے ہوتے تو یہ اجرت ادا نہ فرماتے۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۹۷) صحیح البخاری - الإجارة (۲۱۵۸) صحیح البخاری - الإجارة (۲۱۵۹) صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۳) مسند احمد - من مسندہنی حاشم (۲۵۰/۱)

شرح الحدیث ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بچنے لگوائے اور خجام کو اجرت بھی عطا کی، آگے ابن عباسؓ اپنا استنباط بیان کرتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ اجرت خجام کو حرام سمجھتے تو کیوں عطا کرتے۔ اس حدیث سے جمہور کی تائید ہوتی ہے لیکن اس استدلال پر یہ نقد ہو سکتا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس خجام سے مراد ابو طیبہ ہے جیسا کہ اس کے بعد کی روایت میں ہے اور وہ حر نہیں تھے بلکہ مملوک تھے لیکن جمہور یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر ابو طیبہ مملوک تھے تو اس سے یہ استدلال کہاں درست ہے کہ غیر مملوک کو اجرت دینا جائز نہیں یا اس کے حق میں حرام ہے، یہ تو اتفاقی امر ہے کہ جن سے آپ ﷺ نے بچنے لگوائے وہ مملوک تھے حر نہ تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۴۲۴ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ قَالَ: حَجَمَ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ مِنْ ثَمَرٍ، وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يَخْتَفُوا عَنْهُ مِنْ خَرِاجِهِ»

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ابو طیبہ نے رسول اللہ ﷺ کے بچنے لگائے تو رسول اللہ ﷺ نے ابو طیبہ کو کھجور کی ایک صاع دینے کا حکم دیا اور ابو طیبہ کے آقاؤں کو حکم دیا کہ ان کے خراج میں تخفیف اور نرمی برتی جائے۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۹۶) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۵۷) صحیح البخاری - الطب (۵۲۷۱) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۷۷) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۴) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۶۴) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۱۰۰/۳) موطأ مالک - الجامع (۱۸۲۱) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۲۲)

شرح الحدیث یعنی حضرت ابو طیبہؓ نے حضور ﷺ کو سینگ لگائی تو آپ ﷺ نے اس کی اجرت میں ان کو ایک صاع تمر دیئے کا حکم فرمایا، اور لکے مالکان کو حکم فرمایا کہ اسکی کمائی میں سے جو معینہ مقدار لیتے ہیں اس میں تخفیف کر دیں، ابو طیبہ کا نام بعض نے نافع لکھا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کا نام معلوم نہیں یہ مولی الانصار تھے یعنی لکے غلام چونکہ یہ سینگ لگانا جانتے تھے اسلئے اسکے آقا ان سے یہی کمائی کرتے تھے اور یومیہ ایک مقدار معین مال کی ان سے لیتے تھے، اسکے بعد باقی ان کا تھا تو آپ ﷺ نے لکے مولیٰ سے یہی بات فرمائی کہ تم نے جو مقدار ان سے لینے کی مقرر کر رکھی ہے اس میں کچھ کمی کر دو۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی، قاله الترمذی۔

۴۰۔ باب فی کسب الإمام

بانیوں کی کمائی کا شرعی حکم

۳۰۲۵ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ، يَسْمَعُ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ».

ترجمہ ابو حازم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بانیوں کے ذریعے زنا اور بدکاری کے بدلہ میں حاصل ہونے والی اجرت سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۶۳) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۳۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۵) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۷/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۴۷/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۲/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۳۷/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۵۴/۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۸۰/۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۲۰)

شرح حدیث زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی باندیوں سے حرام کمائی کرایا کرتے تھے اور اس کو جائز سمجھتے تھے اور ان کے نزدیک یہ کوئی عار کی بات نہیں تھی، یہی نہیں بلکہ زنا کے ذریعہ نسب بھی ثابت مانتے تھے جیسا کہ کتاب الطلاق میں باب فی اِزْغَاءِ وَلَدِ الزَّانَا میں یہ حدیث (برقم ۲۲۶۴) گزر چکی ہے: لَا مَسَاعَاةَ فِي الْإِسْلَامِ، اسلام نے آکر زنا اور دواعی زنا اور زنا کی کمائی ان سب چیزوں کو حرام قرار دیا، آگے دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے: كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ إِلَّا مَا عَمِلَتْ يَدَاهَا، وَقَالَ: هَكَذَا بِأَصَابِعِهِ نَحْوَ الْحَبْزِ وَالْعُزْلِ وَالنَّفْثِ، یعنی باندی کی اس کمائی سے منع کیا ہے جو حرام کاری کے ذریعہ ہو نہ کہ مطلقاً، لہذا اگر دوسرے جائز کاموں کے ذریعہ سے کمائی کرے جیسے کسی کی روٹی پکائی یا سوت کا تنا ایسے ہی روٹی دھنا، یہ کمائی اس کی جائز ہے، بدل میں لکھا

ہے کہ وہ جو شرح و تالیف کے بعض حواشی میں ہے اُن اُجرت الزانیۃ حلال اس سے مراد اجرت زانیہ نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی باندی جو کہ زانیہ بھی ہے اس کے باوجود اگر وہ کسی اور طریقہ سے کسب کرتی ہے تو اس کا وہ کسب جائز ہے جیسا کہ یہاں حدیث الباب میں ہے اھ^۱۔ حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری، قالہ المنذری۔

۳۴۲۶ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، حَدَّثَنَا طَارِقُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ، قَالَ: جَاءَ رَافِعُ بْنُ رِفَاعَةَ إِلَى بَجَلِيسِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: لَقَدْ هَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ، فَنَزَلَ أَشْيَاءَ وَهِيَ عَنْ كَسْبِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا عَمِلَتْ يَدَايَا، وَقَالَ: هَكَذَا بِأَصَابِعِهِ نَحْوَ الْحَبْزِ وَالْعَزْلِ وَالنَّفْقِشِ.

ترجمہ: رافع بن رفاعہ انصار کی مجلس میں آئے اور فرمایا اللہ کے نبی ﷺ نے آج کے دن ہمیں کئی چیزوں سے منع فرمایا پھر رافع نے وہ چیزیں ذکر فرمائیں اور فرمایا کہ ہمیں باندی سے زنا کی کمائی کروانے سے منع فرمایا! باندی اپنے ہاتھ سے جو کام کرے اسکے بدلے میں اجرت لے سکتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے اپنی انگلیوں سے اشارہ کر کے بتایا کہ باندی روٹی پکانے اور اون کا تنے اور روٹی دھنسنے پر اجرت لے سکتی ہے۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۶) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۴۱/۴)

۳۴۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْشٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ هُرَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَسْبِ الْأُمَّةِ حَتَّى يُعْلَمَ مِنْ أَيْنَ هُوَ».

ترجمہ: رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے باندی کی کمائی کے استعمال سے منع فرمایا یہاں تک کہ معلوم ہو جائے کہ باندی یہ کمائی کس پیشہ سے لائی ہے (وہ پیشہ حلال ہے یا حرام)۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۷) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۴۱/۴)

۴۱ - بَابُ فِي حُلُوفِ الْكَاهِنِ

کاهن کی مٹائی کا بیان

۳۴۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ: «عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ هَيَّ عَنْ شَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ النِّحْيِ وَحُلُوفِ الْكَاهِنِ».

ترجمہ: ابو مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کتے کو بیچ کر اجرت لینے سے اور زانیہ عورت کے زنا پر اجرت لینے سے اور کاهن کو ہدیہ تحفہ یا اجرت دینے سے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۲) صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۶۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۳۱) صحیح البخاری - الطب (۵۴۲۸) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۷) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۳۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۶) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۲۹۲) سنن النسائي - البیوع (۴۶۶۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۵۹) مسند احمد - مسند الشاميين (۱۱۹/۴) بو طامالک - البیوع (۱۳۶۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۸)

۴۲ - بَابُ فِي عَسْبِ الْفَحْلِ -

ترجما اور کے جفتی کی اجرت کا بیان

۳۴۲۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرَّهٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ».

ترجمہ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا تر جانور کے مالک کو اس کے جفتی کرانے کی اجرت لینے سے۔

صحیح البخاری - الإجازة (۲۱۶۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۳) سنن النسائي - البیوع (۴۶۷۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۲۹) مسند احمد - مسند البکری من الصحابة (۱۴/۲)

شرح الحديث فحل یعنی تر جانور مطلقاً فرسا کاں او جھلا او قیساً، اور عسب بمعنی ماء الحيوان اور اس کا ضرب یعنی جفتی دونوں معنی لکھے ہیں، اور حدیث الباب میں ہے: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ، یہاں پر عبارت میں مضاف مخدوف ہے یعنی عن كراء عسب الفحل، یعنی ترکی جفتی کی اجرت لینے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا، اور کہا گیا کہ عسب کا اطلاق اجرت ضرب پر بھی ہوتا ہے۔ لہذا اس صورت میں حذف مضاف ماننے کی حاجت نہ ہوگی، جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کا مذہب یہی ہے کہ ترکی جفتی کے لئے کرایہ پر دینا حرام ہے کیونکہ اس میں غرر ہے اس لئے کہ ترکی جفتی کرتا ہے کبھی نہیں کرتا کبھی اس سے علق یعنی حمل ٹھہرتا ہے کبھی نہیں ٹھہرتا نیز ماء الفحل یعنی اس کی منی مال غیر متقوم ہے، اجرت لینے کی صورت میں گویا اس کی بیج ہے جو فاسد ہے ہاں عاریۃ پر فحل دینا چاہیے، یہ مندوب الیہ ہے چنانچہ حدیث میں آتا ہے: وَمَنْ حَقَّقَهَا اطْرَاقَ فَحْلِهَا^۱، لیکن اس میں امام مالک کا اختلاف منقول ہے بایں طور کہ مدت ضرب کو معین کر دیا جائے مثلاً ساعت یا نصف ساعت تو اس پر جو اجرت لی جائے گی وہ ثمن ماء کے طور پر نہیں بلکہ آپ نے لہنا جانور دوسرے کے کام کیلئے مدت معینہ کیلئے دیا ہے یہ اس کی اجرت ہے، عند الجمہور اجرت پر دینا تو ممنوع ہے لیکن مستعیر بطور کرامت کے اگر کچھ دے تو اس کا لینا جائز ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائي، قاله النذری۔

۴۳۔ باب فی الصائغ

سونا چاندی کو ڈھالنے والے شخص کے پیشہ کا بیان ۵۷۰

صائغ اور صواغ دونوں لغت میں ہیں اور صیغ بھی واؤ کو یا سے بدل دیتے ہیں، صیغت کے معنی کسی مادہ کو پگھلا کر اس سے کسی خاص ہیئت پر کوئی چیز بنانا، اور اسی سے ہے صائغ الحلی یعنی زر گر، سونے چاندی کے زیورات بنانے والا، مجمع البحار میں ہے: وفيه واعذت صواغا من بنی قینقاع، وهو صائغ الحلی، من صاغ بصوغ، ومنه اکذب الناس الصواغون، مصنف کی غرض اس ترجمہ الباب سے حرفہ صیغت کی کراہت کو بیان کرنا ہے۔ جیسا کہ حدیث الباب سے مستفاد ہو رہا ہے۔

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي مَاجِدَةَ، قَالَ: قَطَعْتُ مِنْ أُذُنِ غَلَامٍ، أَوْ قُطِعَ مِنْ أُذُنِي فَقَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ حَاجًّا فَاجْتَمَعْنَا إِلَيْهِ فَرَفَعْنَا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ هَذَا قَدْ بَلَغَ الْقِصَاصَ لِدَعْوَالِي حَاجًّا مَالَهُ بَقِصَصٌ مِنْهُ، فَلَمَّا دَعِيَ الْحُجَّامُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِيَّيْ وَهَبْتُ لِمَنْ لَتِي غُلَامًا، وَأَنَا أَزْجُو أَنْ يَمْلِكَ لَهَا فِيهِ، فَقُلْتُ لَهَا: «لَا تُسْلِمِيهِ حَاجًّا وَلَا صَائِغًا وَلَا قِصَابًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ ابْنُ مَاجِدَةَ، رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ،

ابو ماجدہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی لڑکے کا کان کاٹ دیا یا کسی نے میرا کان کاٹ ڈالا اس دوران حضرت ابو بکر ج کیلئے ہمارے ہاں تشریف لائے تو ہم ان کے پاس جمع ہوئے اور ہم نے اپنا معاملہ پیش کیا تو حضرت ابو بکر نے کانٹے کے اس واقعہ کو حضرت عمر بن خطاب کے پاس بھیجا (کہ وہ فیصلہ کریں) تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ کان اتنا کاٹ گیا ہے جس میں قصاص لازم ہوتا ہے میرے پاس حجام کو بلاؤ تاکہ اس سے قصاص لیا جاسکے جب حجام کو بلایا گیا تو حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنی خالہ کو ایک غلام ہبہ کیا اور مجھے امید ہے کہ وہ غلام میری خالہ کیلئے بابرکت ثابت ہو گا تو میں نے اپنی خالہ سے کہا کہ یہ غلام کسی حجام، سنار اور قصائی کے سپرد نہ کرنا (جو اس کو یہ ہنر سکھائیں)۔

۳۴۳۱۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْقُضَيْلِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَوِيِّ، عَنِ ابْنِ مَاجِدَةَ السَّهْمِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

ابن ماجدہ سہمی حضرت عمر بن خطاب کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے اسی حدیث کی طرح بیان کرتی ہیں۔

۳۴۳۲۔ حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَوِيِّ، عَنْ ابْنِ مَاجِدَةَ السَّهْمِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

ابن ماجہ و سہمی حضرت عمر بن الخطاب کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے اسی حدیث کی مثل بیان کرتی ہیں۔

سنن أبي داود - البيهقي (٣٤٣٠) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (١٧/١)

شرح الحدیث عَنْ أَبِي مَاجِدَةَ، قَالَ: قَطَعْتُ مِنْ أُذُنِ غُلَامٍ، أَوْ قَطَعَ مِنْ أُذُنِي: ابوماجدہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی لڑکے کا کان کاٹ دیا، آگے شک راوی ہے کہ یا انہوں نے یہ کہا تھا کہ میرا کان کاٹ لیا گیا، پھر یہ ہوا کہ ہمارے پاس حج کے زمانہ میں ابو بکرؓ تشریف لائے ہم ان کے پاس جمع ہو گئے اور گویا ان کے سامنے اس اذن کا ذکر آیا فَتَوَقَّعْنَا إِلَى عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ یعنی حضرت ابو بکرؓ نے ہمارے اس مقدمہ کو حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دیا، تو حضرت عمرؓ نے واقعہ سن کر فرمایا کہ یہ قصہ تو قصاص کی حد تک پہنچ گیا یعنی یہ فعل موجب قصاص ہے، اور فرمایا کہ میرے پاس حجام کو بلا کر لاؤ، تاکہ اس قاطع سے قصاص لیا جائے، راوی کہتا ہے کہ جب حجام کو بلایا گیا (تو حضرت عمرؓ کو ایک حدیث یاد آئی جس پر انہوں نے فرمایا کہ) میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک موقع پر سنا تھا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں نے لہنی خالہ کو ایک غلام بہہ کیا تھا اور میں امید کرتا ہوں اس بات کی کہ میری خالہ کیلئے اس میں خیر و برکت ہوگی، اور میں نے خالہ کو ذبیحہ وقت ان سے یہ کہا تھا کہ اس لڑکے کو حجام یا صانع یا قصاب کے حوالہ مت کرنا، یعنی ان پیشوں میں سے کوئی سا پیشہ سکھانے کیلئے، اوپر مجمع البخار سے صواعقین کے بارے میں اکذب الناس ہونا گزر چکا، علماء نے لکھا ہے کہ صانع کی مذمت اسلئے کی گئی ہے کہ وہ زیورات بنانے میں کھوٹ ملاتا ہے، نیز انکے کلام میں ہال مٹول اور جھوٹے وعدے بہت پائے جاتے ہیں، اور حجام اور قصاب کی کراہت اس نجاست کی وجہ سے ہے جس سے انکو سابقہ پڑتا رہتا ہے۔

۴۴۔ بَابُ فِي الْعَبْدِ يُبَاعُ وَلَهُ مَالٌ

۴۸ ایسے غلام کو فروخت کرنا جسکے پاس مال ہو ۵۰۰

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ بَاعَ عَبْدًا أَوْ لَهُ مَالٌ فَمَالَهُ لِلْبَائِعِ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ، وَمَنْ بَاعَ غُلَامًا مُؤَبَّرًا أَوْ شَمْرَةً لِلْبَائِعِ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ».

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تم کو کافر مان لیا جائے تو تم کو اس شخص سے خریدنا ہے جس نے ایسا غلام فروخت کیا جس کے پاس مال ہو تو غلام کے پاس موجود مال فروخت کرنے والے کا ہو گا مگر یہ کہ خریدنے والا اس کی شرط لگائے اور جس شخص نے کھجور کا درخت تابیر کے بعد فروخت کیا تو اس درخت کے پھل بیچنے والے کے ہونگے مگر یہ کہ خریدنے والا ان پھلوں کی شرط لگائے۔

یعنی جو شخص اپنے ایسے غلام کو فروخت کرے جس کے لئے مال ہو تو وہ مال مالک یعنی بائع کا ہو گا مشتری کے لئے نہ ہو گا، الا یہ کہ مشتری شرط لگا لے اس مال کی بھی، ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے، لیکن یہاں سوال یہ ہوتا ہے

کہ کیا عبد بھی کسی مال کا مالک ہو سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک عبد کے اندر مالک بننے کی صلاحیت نہیں لہذا حدیث میں مال کی اضافت عبد کی طرف مجازاً ہے یعنی اس کے پاس جو مال ہے گو اس کا نہیں، اس میں امام مالک کا اختلاف منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر آقا اپنے غلام کو کسی مال کا مالک بنادے تو وہ مالک ہو جاتا ہے اور یہی اہل ظاہر کا قول ہے، اس اختلاف پر شرح نے بطور ثمرہ اختلاف کے یہ مسئلہ بھی لکھا ہے کہ جمہور کے نزدیک غلام کیلئے تسری ^۱ جائز نہیں یعنی وہی ہملک الیمین، اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے، دوسرا مسئلہ اس حدیث میں بیع نخل کا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے نخل یعنی کھجور کے درخت کو تائیر کے بعد فروخت کیا ہے تو اس صورت میں پھل درختوں کے تابع نہ ہوگا بلکہ بائع کیلئے ہوگا الا یہ کہ مشتری صراحتاً شرط لگالے تو پھر مشتری ہی کیلئے ہوگا یعنی بیع میں داخل ہو جائے گا، جمہور علماء اور ائمہ ثلاث نے اس حدیث میں مؤثراً کی قید کا اعتبار کرتے ہوئے یہی کہا ہے کہ یہ حکم نخل مؤثر کا ہے اور اگر نخل غیر مؤثر ہو تو اس صورت میں ثمر بائع کے لئے نہ ہوگا بلکہ درختوں کے تابع ہو کر مشتری کیلئے ہی ہوگا، اور حنفیہ کے نزدیک یہ قید اتفاقی ہے احترازی نہیں، ان کے نزدیک قبل التائید اور بعد التائید دونوں صورتوں میں ثمر بائع کیلئے ہوگا، اور یہاں ایک تیسرا مذہب بھی ہے وہ یہ کہ ثمر دونوں صورتوں میں مشتری کیلئے ہوگا، اس کی طرف گئے ہیں ابن ابی لیلی، جمہور کا استدلال بطریق مفہوم مخالف ہے اور حنفیہ چونکہ مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اس لئے انہوں نے اس کو اختیار نہیں کیا وہ یہ کہتے ہیں ثمر مستقل چیز ہے اور درخت مستقل۔

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِصَّةِ الْعَبْدِ، وَعَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِصَّةِ النَّخْلِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَاخْتَلَفَ الزُّهْرِيُّ، وَنَافِعٌ، فِي أَرْبَعَةِ أَحَادِيثَ هَذَا أَحَدُهَا».

عبد اللہ بن عمر حضرت عمر بن خطاب کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے غلام کے بیچنے والا واقعہ نقل کرتے ہیں اور نافع عبد اللہ بن عمر کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے کھجور کے درخت فروخت کرنے والا واقعہ ذکر فرمایا۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۹۰) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۵۰) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۶۷) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۴۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۴۴) سنن النسائی - البیوع (۴۶۳۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۳۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۱۰) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۰۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۱)

مصنف رواۃ کا اختلاف بیان کر رہے ہیں اس حدیث کا پہلا طریق سالم عن ابن عمر ہے اور یہ دوسرا طریق نافع عن ابن عمر ہے، سالم سے روایت کرنے والے زہری ہیں، اور نافع سے روایت کرنے والے مالک، تو یہاں پر سالم اور نافع کا اختلاف ہو رہا ہے وہ یہ کہ سالم نے حدیث کے دو جزء بیع نخل اور بیع عبد ان دونوں کو اپنے باپ ابن عمر سے روایت کیا، اور نافع نے بیع النخل کو تو

ابن عمرؓ سے روایت کیا، اور بیع العبد کو عن ابن عمر عن عمر روایت کیا، یعنی ایک جزء کاراوی عمر کو قرار دیا اور ایک جزء کاراوی ابن عمر کو بخلاف سالم کے کہ انہوں نے دونوں جزء کو ابن عمر ہی سے روایت کیا۔

بعض نسخوں میں ایک عبارت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ محدثین کے نزدیک چار حدیثیں ایسی ہیں کہ جن میں زہری اور نافع کا اختلاف ہے ان چار میں کی ایک یہ بھی ہے، یاد پڑتا ہے کہ رفع یدین کی بحث میں ابن عمرؓ کی حدیث کے ذیل میں یہ گزرا ہے کہ سالم و نافع کا چار حدیثوں کے اندر رفع اور وقف میں اختلاف ہے من جملہ ان کے ایک رفع یدین والی حدیث بھی ہے جس کو سالم نے مرفوعاً اور نافع نے موقوفاً روایت کیا ہے۔ وحديث سالم أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

۳۴۳۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ كَهْمَلٍ، حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَاعَ عَبْدًا، وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ»۔
جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جس شخص نے ایسا غلام فروخت کیا جس کے پاس مال ہے تو اس کا مال، فروخت کرنے والے کا ہو گا مگر یہ کہ خریدنے والا شرط لگائے۔

سنن ابی داؤد۔ البیوع (۳۴۳۵) مسند احمد۔ باقی مسند المکثرین (۳۰۱/۳) مسند احمد۔ باقی مسند المکثرین (۳۱۰/۳)

۴۵۔ باب فی التلقی

شہری گاسمان تجارت لانے والے قافلے سے ملاقات کرنا اس قافلے کے شہر پہنچنے سے پہلے۔
مسئلۃ الباب کی تشریح مع اختلاف ائمہ: تلقی سے مراد تلقی الجلب ہے جیسا کہ باب کی حدیث ثانی میں ہے: فَتَى عَنْ تَلْقَى الْجَلْبِ، جَلْبٌ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى جَلُوبٍ، یعنی وہ سلمان جس کو دیہاتی دیہات سے شہر میں فروخت اور تجارت کیلئے لارہے ہوں اور تلقی بمعنی استقبال، لہذا مطلب یہ ہوا کہ جو مال دیہاتی دیہات سے شہر میں منڈی میں فروخت کرنے کیلئے لارہے ہوں، اگر کوئی شہری اس آنے والے قافلہ کا استقبال اس کے شہر میں پہنچنے سے پہلے کرے اور اس سلمان کو وہیں راستہ ہی میں خرید لے منڈی تک اس کو پہنچنے نہ دے تو آپ نے اس سے منع فرمایا ہے، جمہور کے نزدیک تلقی، کبان مطلقاً ممنوع ہے اس میں اختلاف ہے کہ حرام ہے یا مکروہ، اور ابن منذر نے حنفیہ کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک بلا کر ہت جائز ہے مگر اس پر حافظ نے تعقب کرتے ہوئے کہا کہ کتب حنفیہ میں تو یہ ہے کہ تلقی دو صورتوں میں مکروہ ہے، ایک یہ کہ اہل بلد کو اس سے ضرر لاحق ہوتا ہو، یا یہ کہ اس شہری کی طرف سے تلبیس سر پایا جائے، یعنی وہ غلط بیانی سے کام لے اور اس قافلہ سے بازار کا صحیح بھاؤ نہ بتائے بلکہ اس سے کم کر کے بتائے اھ۔ حافظ نے صحیح کہا کہ حنفیہ کے نزدیک نہ تو تلقی مطلقاً مباح ہے اور نہ مطلقاً مکروہ ہے، کما عند

الجمہور بلکہ ان ہی دونوں صورتوں میں کرہت ہے ورنہ نہیں کما فی البدل عن الهدایۃ وابن الہمام۔

۳۴۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَلَا تَلْقُوا السَّلْعَ حَتَّى يُهَيَّأَ بِهَا الْأَسْوَاقُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کوئی شخص دوسرے ساتھی کا مال فروخت کرنے کے بعد اپنا مال فروخت نہ کرے اور تم لوگ سامان تجارت لانے والے قافلہ سے ملاقات مت کرو یہاں تک کہ وہ سامان تجارت شہر کے بازار میں اتار دیا جائے۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۲۰۳۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۴۸) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۴۳) سنن النسائي - البیوع (۴۴۹۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۳۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۷۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۹۰) سنن الدارمی - النکاح (۲۱۷۶) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۷)

۳۴۳۷ - حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الرَّزَّازِيُّ، عَنْ أَبِي ثَوْبٍ، عَنْ أَبِي سَيْرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، أَنْ يَقُولَ: إِنَّ عِنْدِي وَهَذِهِ السُّوقُ»، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ يَقُولُ: قَالَ سَفِيَّانُ: "لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ عِنْدِي خَيْرًا مِنْهُ بِعَشْرَةٍ".

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا کہ کوئی شخص تجارت کے سامان لانے والے قافلہ سے نہ ملے پاس اگر کوئی شخص اس قافلہ سے ملکر سامان تجارت خرید لیتا ہے تو اس سامان تجارت لانے والے کو بازار پہنچنے کے بعد اختیار ہو گا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ نے فرمایا: لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ کی تشریح یہ ہے کہ ایک بائع نے شری کو کوئی سامان فروخت کر دیا تھا تو دوسرا بائع اس مشتری سے کہتا ہے کہ میرے پاس دس روپیہ درہم کے بدلے میں تمہاری خریدی ہوئی شئی سے اچھی اور عمدہ شئی موجود ہے۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۳) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۵۴) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۳۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۹۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۰۱/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۹۱)

شرح الحديث یعنی اگر کوئی شخص اس آنے والے قافلہ سے کوئی شئی خرید لے تو شہر میں پہنچنے کے بعد صاحب سلعہ یعنی بائع کو رجوع عن البیع کا اختیار ہوتا ہے، اس خیال رجوع کے اکثر علماء قائل نہیں الا الشافعی فانہ أثبت الخيار للبائع قولاً بظاہر الحديث قاله الخطابي^۱، باب کی پہلی حدیث میں لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ مذکور ہے اس کے بارے میں سفیان کا کلام

ہے اور بیع صحیح ہے اور منعقد ہو جاتی ہے اور گناہ ناجش کے ساتھ خاص ہے اگر یہ نجش بغیر علم بائع کے ہو، اور اگر دونوں کی موافقت اور سازش سے ہو تو پھر دونوں گنہگار ہوں گے، اور تمام مالک کی ایک روایت یہ ہے نجش کی صورت میں بیع باطل ہے انہوں نے نبی کو مقتضی نساد قرار دیا ہے ①۔ (عون) والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ مختصر أقاله المنذری۔

۴۷۔ بَابُ فِي التَّهْنِ أَنْ يَبِيعَ خَاضِعٌ لِيَاوٍ

شہر کارہنے والا شخص دیہاتی کے مال کو نہ بیچے

حاضر یعنی حضری، شہری، یا بمعنی بدوی و دیہاتی۔

۳۴۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ:

«كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ خَاضِعٌ لِيَاوٍ فَقُلْتُ: مَا يَبِيعُ خَاضِعٌ لِيَاوٍ؟ قَالَ: «لَا يَكُونُ لَهُ مُمْسَاةً».

عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شہر کارہنے والا شخص کسی دیہاتی کا مال فروخت کرے طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے اس حدیث کا معنی دریافت کیا تو عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ شہر کارہنے والا اس دیہاتی کا دلال نہ ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۵۰) صحیح البخاری - الإجماع (۲۱۵۴) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۱) سنن النسائي - البیوع (۴۵۰۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۳۹) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۷۷) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۳۶۸/۱)

شرح حدیث: کُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ خَاضِعٌ لِيَاوٍ: مسئلة الباب کی تفسیر: آگے روایت میں ہے

کہ شاگرد نے استاد سے پوچھا کہ اس حدیث کا کیا مطلب تو انہوں نے فرمایا کہ مطلب یہ ہے کہ شہری کو دیہاتی کیلئے دلال نہیں بننا چاہیے، دیہاتی دیہات سے جو مال شہر میں فروخت کرنے کے لئے لاتے ہیں تو چونکہ شہر میں ان کے قیام کی کوئی جگہ باقاعدہ نہیں ہوتی تو وہ اس شے کو بسعر الیوم فروخت کر کے چلے جاتے ہیں، یعنی اس چیز کا اس روز منڈی میں جو بھی بھاؤ ہوتا ہے اس سے، اور چونکہ منڈی میں اشیاء کا بھاؤ گھٹتا بڑھتا رہتا ہے اس لئے کوئی شہری اپنے واقف دیہاتی سے یہ کہے کہ تو اپنا یہ سامان میرے پاس رکھ دے جس روز منڈی کا بھاؤ مناسب ہو گا اس وقت میں اس کو تیری طرف سے فروخت کر دوں گا، تو اس میں اگرچہ اس دیہاتی کا تو فائدہ ہے لیکن عام لوگوں کا نقصان ہے اس لئے شریعت نے انفرادی فائدہ پر اجتماعی فائدہ کو ترجیح دیتے ہوئے ایسا کرنے سے منع کیا ہے چنانچہ باب کی آخری حدیث میں آرہا ہے: لَا يَبِيعُ خَاضِعٌ لِيَاوٍ وَذَهَبُوا النَّاسَ يَرْذُوْنَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، یعنی ان دیہاتیوں

کو چھوڑا اور جس طرح وہ معاملہ از خود کریں شہر والوں سے سستیا بہنکا جیسے بھی ہو کرنے دو، اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے سے فائدہ پہنچاتا ہے۔

اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ: اب یہ کہ یہ ممانعت کس صورت میں ہے؟ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ کراہت مطلقاً ہے بشرط یہ کہ وہ چیز لوگوں کی عام حاجت و ضرورت کی ہو، اور بشرط العلم بالنہی، اور حنفیہ کے نزدیک ایک تو شرط یہی ہے کہ وہ چیز لکھی ہو کہ محتاج الیہ اہل المصر، اور دوسرے یہ کہ زمانہ غلاء اور گرانی کا ہو (عندنا مختص بزمان الغلاء وما يحتاج الیہ اہل المصر) تیسرا مذہب اس میں امام بخاری وغیرہ کا ہے کہ یہ کراہت اور نہیں اس صورت میں ہے جب کہ وہ شہری یہ کام کچھ اجرت لیکر کرے (کمیشن)، والا فلا بکرہ، اسلئے انہوں نے باب قائم کیا ہے: **هَلْ يَبِيعُ خَاصِرٌ لِيَاذٍ بِغَيْرِ أَجْرٍ وَهَلْ يُعْبِئُهُ أَوْ يَتَصَحَّحُ** اور پھر تعلیقاً یہ حدیث ذکر کی: **وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُتَصَحَّحْ لَهُ وَتَخَصَّصْ فِيهِ عَطَاءً** شرح نے امام بخاری کا مسلک یہی لکھا ہے کہ کراہت اجر کی صورت میں ہے ورنہ پھر اس میں کوئی کراہت نہیں بلکہ وہ تو باب نصیحت سے ہے، ہاں اجرت لینے کی صورت میں نصیحت نہیں بلکہ خود غرضی ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ النذری۔

۳۴۴۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الزُّبَيْرِ قَانَ أَبَاهُ قَامًا، حَدَّثَهُمْ قَالَ زُهَيْرٌ وَكَانَ ثِقَةً، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا يَبِيعُ خَاصِرٌ لِيَاذٍ وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ، أَوْ أَبَاهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ غَمْرٍ، يَقُولُ: حَدَّثَنَا أَبُو هِلَالٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: "كَانَ يُقَالُ: لَا يَبِيعُ خَاصِرٌ لِيَاذٍ وَهِيَ كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ لَا يَبِيعُ لَهُ شَيْئًا، وَلَا يَتَّخِذُ لَهُ شَيْئًا".

حضرت انس بن مالکؓ نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ شہر کا رہنے والا کسی دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے اگرچہ وہ دیہاتی اسکا بھائی یا باپ ہو۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ میں نے حفص بن عمر سے سند متصل کے ساتھ سنا کہ حضرت انس بن مالکؓ نے یہ فرمایا کہ لا یبیع خاصر لیاذ یہ ایک جامع کلمہ ہے یعنی اس دیہاتی کیلئے نہ تو کوئی شی فروخت کرو اور نہ ہی اس کیلئے کوئی شی خریدو۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۵۳) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۳) سنن النسائی - البیوع (۴۴۹۲) سنن النسائی - البیوع (۴۴۹۳) سنن النسائی - البیوع (۴۴۹۴) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۰)

۳۴۴۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا، حَدَّثَهُ أَنَّهُ، قَدِمَهُ بِحُلُوبَةٍ لَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّ عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ، فَقَالَ: "إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هُوَ أَنْ يَبِيعَ خَاصِرٌ لِيَاذٍ" وَلَكِنْ أَذْهَبَ إِلَى السُّوقِ فَانْظُرْ مَنْ لِيَاذٍ بِكَ، فَشَاؤَنِي حَتَّى أَمَرَكَ أَوْ أَهْمَكَ.

شرح مسلم کی سے روایت ہے کہ ایک اعرابی (مجاہلی) نے ان سے بیان کیا کہ وہ عہد نبوی میں ایک دودھ دینے والی اونٹنی لیکر آئے (دیہات سے) اور وہ طلحہ بن عبید اللہ کے یہاں اترے۔ تو طلحہ بن عبید اللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ شہری دیہاتی کیلئے سامان فروخت کرے لہذا تم خود بازار جاؤ اور دیکھو کہ تم سے کون یہ سامان خرید رہا ہے پھر تم مجھ سے اس کے متعلق مشورہ کر سکتے ہو اور میں اس خریداری کے متعلق تمہیں فروخت کرنے یا نہ کرنے کا مشورہ دیدوگا۔

شرح الحدیث یعنی ایک اعرابی نے خود اپنا ایک واقعہ بیان کیا کہ میں اپنی ایک دودھ دینے والی اونٹنی حضور ﷺ کے زمانہ میں دیہات سے شہر میں لیکر آیا اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے یہاں اتر (اور ان کے یہاں اترنے سے اس دیہاتی کا منشا یہ تھا کہ فوری طور پر اس اونٹنی کو منڈی میں لے جا کر فروخت کرنے کے بجائے ان کے یہاں ٹھہرا رہے اور یہ اپنی صوابدید سے جب اس کو بیچنا مفید سمجھے بازار میں جا کر فروخت کر آئیں) مگر حضرت طلحہ اس کیلئے تیار نہ ہوئے اور فرمایا دیکھ بھائی! حضور ﷺ نے بیع الحاضر للبادی سے منع فرمایا ہے لہذا تو خود بازار اس کو لیکر جا پھر جس کے ہاتھ بیچنے کی تیری رائے ہو مجھ سے آکر مشورہ کر لے، اس سے زائد میں نہیں کر سکتا۔ وحديث جابر رضي الله تعالى عنه آخر احاديث الباب أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّقِطِيلِيُّ، حَدَّثَنَا هَمْدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَذَهَبُوا التَّاسِينَ يَرَوْهُنَّ اللَّهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ».

شرح جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی شہری کسی دیہاتی کا سامان فروخت نہ کرے۔۔۔۔۔ لوگوں کو چھوڑ دو اللہ پاک ایک کے ذریعے سے کسی دوسرے کو روزی عطا فرماتے ہیں۔

صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۲۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۲) سنن ابن ماجہ - العجائب (۲۱۷۶) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۰۷/۳)

۴۸ - بَابُ مَنْ اشْتَرَى مُصْرَافًا فَكَوْرَهُهَا

کوئی شخص مصراۃ بکری خرید لے جو اسے ناپسند ہو تو کیا کرے؟

۳۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّقِطِيلِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَلْقُوا الرُّبَّانَ لِلْبَيْعِ، وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَلَا تُصَرُّوا الْإِبِلَ وَالْقَتَمَ، فَمَنْ ابْتَاعَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ بِبَيْعِ النَّظَرَيْنِ، بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أُمْسِكَهَا، وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا، وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ».

شرح حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ ان قاتلوں سے مت ملاقات کرو جو

سامان تجارت فروخت کرنے آتے ہیں اور کسی شخص کے خرید و فروخت کے معاملہ ہونے کے بعد کوئی دوسرا شخص اس مشتری کو وہ شے فروخت نہ کرے اور اونٹنیوں اور بکریوں کے تھنوں میں دودھ جمع کرنے کے مت رکھو جس شخص نے اونٹنی اور بکری کے تھن میں دودھ جمع کر کے فروخت کیا تو خریدار کو اس اونٹنی اور بکری کا دودھ دینے کے بعد دو اختیارات میں ایک کو اختیار کرنا ہوگا اگر خریدار اس عیب والی بکری پر راضی ہے تو اس بکری کو اپنے پاس رکھے اور اگر اس بکری کی خریداری سے وہ خوش نہیں ہے تو یہ خریدار اس بکری کو فروخت کرنے والے کو واپس لوٹا دے اور اسکے ساتھ کھجور کا صاع بھی ادا کرے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۱) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۲) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۵) سنن أبی داود - البیوع (۳۴۴۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۷۲) مستند احمد - باقی مستند المکرمین (۲۳۸/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۹۱)

شرح الحدیث اور اس کے بعد والے طریق میں یہ ہے: **فَلَوْ بَايَعْتَهُ ثَلَاثَةَ أَثْمَارٍ** اور آگے ہے: **وَصَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا يَمْنَعُ** اور اس کے بعد والی حدیث ابن عمر میں ہے: **فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا مِثْلَ، أَوْ مِثْلَيْ لَيْلِهَا ثَمَنًا**۔

حدیث المصراة کی شرح اور اس پر کلام من حیث الفقہ: اس باب میں ایک مشہور اور اہم اختلافی مسئلہ مذکور ہے، مسئلہ بیع المصراة، مصراة اسم مفعول کا صیغہ ہے تصریہ سے جس کے لغوی معنی جس کے ہیں (روکنا) اور عرف میں کہتے ہیں جس اللبن فی الضرع کو، جس کی شرح یہ ہے کہ بعض لوگ جب کسی دودھ والے جانور کو فروخت کرنا چاہتے ہیں تو وہ یہ حرکت کرتے ہیں کہ ارادہ بیع سے ایک دو دن پہلے اس کا دودھ دوہنا بند کر دیتے ہیں تاکہ دودھ اسکے تھنوں میں جمع ہو جائے، اور پھر جب بوقت بیع مشتری کے سامنے اس کا دودھ نکال کر دکھاتے ہیں تو وہ مشتری سمجھتا ہے کہ یہ جانور بہت دودھ والا ہے اور اس کو یہی سمجھ کر خرید لیتا ہے پھر جب گھرا کر اس کو باندھ دیتا ہے تو ایک آدھ روز کے بعد اسکے دودھ میں کمی آتی ہے تو وہ پریشان ہوتا ہے اور اسکو بائع کی دھوکہ دہی کا علم ہو جاتا ہے، ایسے جانور کو عرف میں مصراة کہتے ہیں، اب یہ کہ اس قسم کے معاملہ میں کوئی شخص مبتلا ہو جائے تو اسکا حل اور حکم کیا ہے حدیث الباب میں یہ ہے کہ ایسی صورت میں اس کو دونوں اختیار ہیں اس جانور کو اسکی موجودہ حالت میں رکھنا چاہے تو رکھ لے، اور واپس کرنا چاہے تو واپس کر دے، اور ایک روایت میں اس میں تین دن کی بھی قید ہے، کہ تین دن کے اندر اندر واپس کر سکتا ہے اسکے بعد نہیں، نیز یہ بھی ہے کہ جب اس مصراة کو واپس کرے تو اس کے ساتھ ایک صاع تمر کا بھی واپس کرے۔

مذایب انہ: اس حدیث پر ائمہ ثلاث اور امام ابو یوسف کا عمل ہے یہ حضرات تصریہ کو عیب قرار دیتے ہیں اور عیب کی صورت میں چونکہ خیار رد ہوتا ہی ہے اس لئے یہاں بھی رد کا خیال مانتے ہیں، طرفین یعنی امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ ہونی روایت لمالک ایضا تصریہ عیب نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق ذات بیع سے نہیں ہے بلکہ وصف بیع سے، لہذا تصریہ کی وجہ سے خیار رد حاصل نہیں ہوگا، نیز خیار عیب تین دن کے ساتھ مقید نہیں ہوا اگر تا مطلقا ہوتا ہے اور یہاں حدیث میں تین دن کے

ساتھ مقید ہے کہ تین دن کے اندر رد کر سکتا ہے بعد میں نہیں، بہر حال حنفیہ نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا۔

حدیث المصراة مخالفہ اصول سے ہثمانیۃ اوجہ: علامہ عینی فرماتے ہیں: وَأَقْوَى الْوَجْهَةُ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ بِهَا مَخَالَفَتُهَا لِلْأَصُولِ مِنْ ثَمَانِيَةِ أَوْجِهٍ، یعنی حنفیہ کے اس حدیث پر عمل نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث اصول اور قواعد کلیہ کے خلاف ہے آٹھ حیثیت سے، پھر انہوں نے ان وجوہ ثمانیہ کو بالتفصیل بیان کیا، علامہ عینی کا یہ پورا کلام بذل الجہود میں مذکور ہے،^① من جملہ ان وجوہ کے یہ ہے کہ اس حدیث میں صلح من حر دینے کا جو حکم ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ اس دودھ کا عوض ہے جو مشتری نے اپنے یہاں لاکر نکالا ہے، یعنی اس کا ضمان ہے، لیکن ضمان میں تو مماثلت ضروری ہے لقولہ تعالیٰ: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا عُوْذِبْتُمْ بِهٖ^②، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمان کیلئے ضروری ہے کہ وہ بالمثل ہو، اور مثل کی دو قسمیں ہیں، مثل صوری جو ذوات الامثال ہی میں ہو سکتا ہے (اور لبن بھی ذوات الامثال ہی میں سے ہے) دوسرا مثل مثل معنوی ہے یعنی قیمت جو ذوات القیم میں ہوتا ہے جیسے حیوانات وغیرہ، اور صلح تمر تو نہ مثل صوری ہے نہ مثل معنوی، نیز یہاں پر رد صلح جو بطور ضمان کے ہے وہ ہونا ہی نہیں چاہیے، اسلئے کہ قاعدہ منصوصہ یہ ہے الغرم بالغرم، الخراج بالضمان، یعنی نفع اسی کا ہوتا ہے جس پر ضمان واجب ہو، اور یہاں یہ حیوان یعنی مصراۃ ضمان مشتری میں تھا کہ اس دوران اگر وہ جانور ہلاک ہو جائے تو ظاہر ہے کہ اس کا ضامن مشتری ہو گا لہذا اس صورت میں اس جانور کا جو نفع و ثمرہ ہے یعنی دودھ وہ بھی مشتری کیلئے ہونا چاہیے پھر ضمان اس پر کیوں واجب ہو، اس حدیث میں ہے: رَدَّهَا، وَصَاعًا مِنْ قَمِيْرٍ ظَاهِرٌ حَدِيْثُ كَاتِقِ بْنِ زَيْدٍ فِيْهِ أَنَّ مِصْرَاعَةَ كَاتِقِ بْنِ زَيْدٍ كَانَتْ بِهٖ خِزْفٌ وَهِيَ كَانَتْ بِهٖ خِزْفٌ وَهِيَ كَانَتْ بِهٖ خِزْفٌ، لیکن اکثر وہ حضرات جو حدیث مصراۃ پر عمل کے قائل ہیں ان کا مسلک یہ ہے کہ ہر ایک بکری یا جو بھی جانور ہو مصراۃ اس کے بدلہ میں ایک ایک صلح ہو گا، مصراۃ کے عدد کے مطابق، لیکن بعض شافعیہ جیسے ابوالحسن ماوردی ان کے نزدیک یہ حکم مطلق مصراۃ کا ہے ایک ہو یا اس سے زائد، من شاة و كذا من ألف شاة، اس حدیث میں ہے: صَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا سَمَوَاءَ، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ صلح گیہوں کا نہ ہونا چاہیے اسکے علاوہ کسی اور کھانے کی چیز کا ہو، علامہ شوکانی لکھتے ہیں: وَبَغْيِي أَنْ تَحْمِلَ الطَّعَامَ عَلَى التَّمَرِ الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ، پھر آگے وہ لکھتے ہیں چونکہ لفظ طعام کے متبادر معنی گیہوں کے تھے اس لئے راوی نے اس کی نفی کر دی بقولہ: لَا سَمَوَاءَ، لیکن اسکے بعد والی روایت میں جو آ رہا ہے رَدَّ مَعَهَا مِثْلًا، أَوْ مِثْلِي لِيَّتِيهَا فَمَكَاءُ، ان دونوں میں تعارض ظاہر ہے کہ پہلی حدیث میں گیہوں کی نفی تھی اور اس میں اثبات، قلت اجاب عنہ الحافظ بأن إسناده هذا الحديث ضعيف قال وقال ابن قدامة أنه متروك الظاهر بالاتفاق^③، قال النذمى، وأخرجه ابن ماجه، وقال الخطابي

① عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۷۳، بذل الجہود فی حل أبی داود ج ۱ ص ۱۱۳-۱۱۴

② اور اگر بدلہ لو تو بدلہ لو اس قدر جس قدر کہ تم کو تکلیف پہنچائی جائے (سورۃ النحل ۱۲۶)

③ ذیل الأوطار من أسرار مفتی الأعمام ج ۶ ص ۵۸۹-۵۹۰

ولیس اسناد ہذا الٹا من العون، معلوم ہوا کہ یہ دوسری روایت ابو داؤد کے علاوہ صرف ابن ماجہ کی ہے، اور وہ روایت جس میں لا یتمیزاء وارد ہوا ہے وہ صحیح مسلم کی روایت ہے۔

اہل اصول نے لکھا ہے کہ یہ حدیث المصراۃ خبر واحد ہے اور خبر واحد پر عمل کی شرط یہ ہے کہ وہ خلاف اصول نہ ہو، اور حدیث المصراۃ خلاف اصول ہے گو سند ثابت اور صحیح ہے، اسلئے کہ یہ حدیث صحیحین بلکہ صحاح ستہ کی روایت ہے، اور حضرت اقدس گنگوہی کے اقادات درسیہ میں جس کو ہمارے حضرت شیخ کے والد بزرگوار مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی نور اللہ مرقدہ نے قلم بند کیا ہے، اور جس کو حضرت سہارنپوری نے یہاں بذل الجہود میں نقل فرمایا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ روایات حنفیہ کے نزدیک اپنے موارد کے ساتھ خاص ہیں، قواعد کلیہ اور دوسرے نصوص کے خلاف ہونے کی وجہ سے، اور کلمہ ”مَنْ“ جو ان روایات میں ہے اس کیلئے عموم جنسی یا نوعی لازم نہیں، بسا اوقات یہ لفظ قضیہ شخصہ میں مستعمل ہوتا ہے اسلئے کہ اپنے مقام پر یہ بات ثابت ہے کہ اسم موصول بسا اوقات عہد کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ عموم کیلئے استعمال ہوتا ہے، اور امام شافعی اگرچہ اس بات کے مقرر ہیں کہ یہ روایات مخالف کلیات ہیں لیکن انکی رائے یہ ہے کہ یہ روایات عام ہیں اپنے مورد کے ساتھ مختص نہیں بلکہ ملخصاً ①۔

۳۴۴۴- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، وَهَشَامٍ، وَحَبِيبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ اشْتَرَى شَاةً مُصْرَاةً فَلَهُوَ بِالْحَيَاءِ ثَلَاثَةٌ أَكْلَامٍ، إِنْ شَاءَ رَدَّهَا، وَصَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا يَمُوزُّهَا»۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں جب کوئی شخص مصراۃ بکری خریدے تو اسے تین دن تک اختیار ہے اگر چاہے تو خریداریہ بکری فروخت کرنے والے کو واپس کر دے اور ایک صاع اناج بھی ادا کرے، گندم ادا نہ کرے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۱) صحیح مسلم - البیوع (۱۰۱۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۴) مسند احمد - ہادی مسند الکثیرین (۲/۲۷۳) موطا مالک - البیوع (۱۲۹۱)

۳۴۴۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّعْمِيزِيُّ، حَدَّثَنَا الشَّيْخُ يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، حَدَّثَنَا زَيْدٌ، أَنَّ ثَابِتًا، مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اشْتَرَى غَنَمًا مُصْرَاةً، اخْتَلَبَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا، وَإِنْ سَخِطَهَا فَفِي حَلَبِهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ»۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جس شخص نے مصراۃ بکری خریدی تو اس بکری کا دودھ نکالنے کے بعد اگر یہ شخص اس بکری کو لینے پر راضی ہے تو یہ بکری اپنے پاس رکھ لے اور اگر اس معاملے پر

یہ شخص راضی نہیں ہے تو بکری کے دودھ کو استعمال کرنے کے بدلہ میں مجبور کا ایک صاع ادا کرے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۱) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۱۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۵) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۲۷۳/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۹۱)

۳۴۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا صَدُوقُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ جَمْعِ بْنِ عُمَيْرٍ التَّيْمِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ ابْتِئَاعَ مُحَقَّلَةً، فَلَهُ بِالْحَبَابِ ثَلَاثَةُ أَثَامٍ، فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا مِثْلُ، أَوْ مِثْلِي لِيَبْهَاتَ مَعَهَا».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جس شخص نے زیادہ دودھ والا جانور خرید تو اسے تین دن تک اختیار ہے پس اگر خریدار چاہے تو بائع کو یہ بکری واپس کر دے تو اس صورت میں اس بکری کے تھنوں میں اس معاملہ کرتے وقت جتنا دودھ تھا اس کے بقدر یا اس سے دگنا گیہوں ادا کرے بائع کو۔
سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۶) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۲۴۰)

۴۹ - بَابُ فِي الْقَهْرِ عَنِ الْحِكْمَةِ

ذخیرہ اندوزی کرتے کی ممانعت کا بیان

حکمرۃ اور حکمرۃ اور احتکار ان سب کے معنی بقوی جمع اور امساک کے ہیں، کسی چیز کو روک کر رکھنا۔
احتکار کی حقیقت و تعریف: احتکار جس کی حدیث کے اندر ممانعت ہے اس کی تعریف امام نوویؒ نے یہ لکھی ہے کہ غلہ کو غلام اور گرانی کے زمانہ میں تجارت کی نیت سے خرید کر رکھ لینا اور فی الحال اس کی بیع نہ کرنا مزید گرانی کے انتظار میں تاکہ پیسے زیادہ حاصل ہوں، اور ممانعت اس صورت میں ہے جب کہ اس غلہ کو اپنے ہی شہر سے خرید کر روک لے، اور اگر کسی اور جگہ سے خرید کر لایا ہے، یا سستے کے زمانہ میں خرید کر رکھ لیا ہو اور پھر اس کو روک لے گرانی کے زمانہ میں فروخت کرنے کے لئے، اس میں کچھ حرج نہیں ہے یہ احتکار ممنوع نہیں ہے، اور بدائع میں لکھا ہے کہ احتکار یہ ہے کہ اپنے شہر سے غلہ خرید کر رکھ لینا اور اس کو فروخت نہ کرنا جب کہ اہل شہر کو ایسا کرنے سے نقصان پہنچ رہا ہو اور اگر بڑا شہر ہو جہاں ایسا کرنے سے لوگوں کو نقصان نہ پہنچتا ہو تو یہ احتکار ممنوع نہیں ہے، ایسے ہی اگر کسی دور دراز علاقہ سے غلہ خرید کر اپنے شہر میں لا کر اس کو روک لے تب بھی احتکار نہ ہوگا، ہاں اگر شہر کے قریب کسی بستی سے لا کر جس کا غلہ اس شہر میں آتا ہو روک کر رکھے اور شہر بھی صغیر ہو تب محکوم ہوگا، یہ تو احتکار ممنوع کی تعریف ہوئی۔

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۴۳، بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۱۸

② بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۵ ص ۱۲۹

احتکار کن کن چیزوں میں منع ہے؟ دوسرا مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ احتکار کن کن چیزوں میں ممنوع ہے؟ یہ مسئلہ مشہور اختلافی ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک مافیہ عیش الناس و اقوات البشر یعنی جس چیز پر آدمی کی زندگی کا مدار ہو جس کو عام طور سے لوگ کھا کر زندگی بسر کرتے ہوں، اور طرفین (امام ابو حنیفہؒ و محمدؒ) کے نزدیک مافیہ عیش الناس و عیش البہائم، یعنی انسانوں اور جانوروں دونوں کی غذا اور خوراک میں، اور امام مالکؒ کے نزدیک فی کل شئی غیر الفواکہ، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فی کل مائع الحاجة الیہ، یعنی تمام وہ چیزیں جو عام حاجت اور ضرورت کی ہوں۔

۳۴۴۷ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ مَعْمَرِ بْنِ أَبِي مَعْمَرٍ، أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ كَعْبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ» فَقُلْتُ لِسَعِيدٍ: «فَأَنْتَ تَحْتَكِرُ؟» قَالَ وَمَعْمَرٌ: «كَانَ يَحْتَكِرُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَسَأَلْتُ أَحْمَدَ مَا الْحِكْمَةُ، قَالَ: «مَا فِيهِ عَيْشُ النَّاسِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: «الْحَتَكِرُ: مَنْ يَغْتَرِضُ الشُّوْقَ».

ترجمہ: معمر بن ابی معمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ذخیرہ اندوزی وہی شخص کرے گا جو نافرمان اور گناہ گار ہے۔ محمد بن عمر بن عطاء نے کہا میں نے سعید بن مسیب سے کہا: آپ خود ذخیرہ اندوزی کرتے ہیں؟ تو سعید نے جواب دیا کہ میرے استاد معمر صحابی رسول بھی ذخیرہ اندوزی کیا کرتے تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمدؒ سے پوچھا کہ ذخیرہ اندوزی کسے کہتے ہیں؟ امام احمد نے جواب دیا کہ جن چیزوں پر لوگوں کا گزارہ ہوتا ہے اسکو ذخیرہ لانا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ امام اوزاعیؒ نے فرمایا کہ ذخیرہ اندوزی کرنے والا وہ شخص ہوتا ہے جو بازار سے سامان خرید کر اپنے پاس ذخیرہ کر لے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۶۰۵) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۷) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۵۴) مسند احمد - مسند المکیین (۴۵۳/۳) مسند احمد - مسند القباہل (۴۰۰/۶) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۴۳)

شرح الحدیث: سعید بن المسیبؒ کے شاگرد نے ان سے کہا کہ آپ نبی عن الاحتکار کی حدیث بیان کر رہے ہیں اور آپ خود احتکار کرتے ہیں، انہوں نے جواب دیا کہ میرے استاد معمر بھی احتکار کیا کرتے تھے۔

ان کا مطلب یہ تھا کہ احتکار ہر چیز میں نہیں ہوتا، امام ابو داؤدؒ کہتے ہیں کہ میں نے امام احمدؒ سے دریافت کیا کہ احتکار کیا چیز ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: مافیہ عیش الناس، آگے مصنف امام اوزاعیؒ سے نقل کر رہے ہیں: الْبَحْتَكِرُ: مَنْ يَغْتَرِضُ الشُّوْقَ یعنی منکر وہ شخص ہے جو اپنے شہر ہی کے بازار میں سے غلہ خرید کر رکھ لے اور اگر کوئی شخص اس قسم کی چیزیں باہر سے لا کر اپنے شہر میں روکے، وہ احتکار نہیں۔

۳۴۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قِيَاظٍ، حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْذَرِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقَيَّاصِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ

قَدَاةً. قَالَ: «لَيْسَ فِي التَّمْرِ حِكْرَةٌ». قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: قَالَ: عَنِ الْحَسَنِ، فَقُلْنَا لَهُ: «لَا تَقُلْ عَنِ الْحَسَنِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ عِنْدَنَا بِطَلٍّ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَانَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ يَحْكُمُ النَّوْصِي، وَالْحَبِطُ وَالْبِزْرَةُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ يُونُسَ، قَالَ: سَأَلْتُ سُفْيَانَ، عَنْ كَبَيْسِ الْقَثِّ، قَالَ: «كَانُوا يَكْرَهُونَ الْحِكْرَةَ» وَسَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ بَنَ عَمَّاشٍ فَقَالَ: «اَكْبِسُهُ».

ترجمہ قَدَاہ کہتے ہیں کہ کھجور کے جمع کرنے کو ذخیرہ اندوزی نہیں کہتے محمد بن ثنی نے اس روایت کو عن الحسن نقل کیا تو مصنف فرماتے ہیں کہ ہم نے اس سے کہا کہ آپ عن قَدَاہ کے بعد عن الحسن مت کہیے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہ حدیث ہمارے ہاں باطل ہے۔ امام فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب کھجور کی گٹھلیوں اور درخت کے پتوں اور بیج میں ذخیرہ اندوزی کرتے تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے احمد بن یونس سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری سے سوال کیا کہ جانور کے چارے کو ذخیرہ کرنے کا کیا حکم ہے؟ تو سفیان ثوری نے فرمایا کہ علماء اگر ام اس کی ذخیرہ اندوزی کو ناپسند کرتے تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بکر بن عمیش سے یہ بات دریافت کی تو انہوں نے فرمایا کہ تم درخت کے پتوں کو ذخیرہ کر سکتے ہو۔

شرح الحدیث قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: قَالَ: عَنِ الْحَسَنِ، فَقُلْنَا لَهُ: «لَا تَقُلْ عَنِ الْحَسَنِ»: مصنف کے اس حدیث میں دو استاد ہیں محمد بن یحییٰ اور محمد بن المثنیٰ، اور ان دونوں کے استاد یحییٰ بن فیاض ہیں، اسکے بعد سند اس طرح ہے عن ہمام عن قَدَاة، تو مصنف یہ کہہ رہے ہیں کہ میرے استاد محمد بن المثنیٰ نے اس سند میں عن قَدَاہ کے بعد عن الحسن بھی زیادہ کیا، تو ہم نے ان سے کہا کہ عن الحسن مت کہو، غالباً یہ اس لئے کہ لَيْسَ فِي التَّمْرِ حِكْرَةٌ قَدَاہ ہی کا قول ہے حسن اس کے قائل تھے ہی نہیں۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَانَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ يَحْكُمُ النَّوْصِي، وَالْحَبِطُ وَالْبِزْرَةُ: امام ابو داؤد یہاں سے بعض علماء کے مذاہب نقل کر رہے ہیں اس بارے میں کہ احتکار کن چیزوں میں ممنوع ہے اور کن کن میں نہیں؟ چنانچہ فرماتے ہیں کہ سعید بن المسیب درختوں کے پتوں اور کھجور کی گٹھلی اور دوسری قسم کے بیج کا احتکار کرتے تھے یعنی ان کے نزدیک اس میں احتکار ممنوع نہ تھا۔

آگے روایت میں ہے: سَأَلْتُ سُفْيَانَ، عَنْ كَبَيْسِ الْقَثِّ، یعنی سفیان ثوری سے جانوروں کے چارے کے احتکار کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا: كَانُوا يَكْرَهُونَ الْحِكْرَةَ، جس کا غالباً مطلب یہ ہے کہ ہاں علماء اس کے اندر بھی احتکار کو ناجائز سمجھتے ہیں اور اس جملہ میں یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے کَبَيْسِ الْقَثِّ کا حکم بیان کرنے سے گریز کیا ہو بوجہ علم یقینی نہ ہونے کے اسلئے مطلقاً فرمادیا کہ علماء احتکار کو مکروہ جانتے ہیں جمل سی بات فرمادی۔ وَسَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ بَنَ عَمَّاشٍ یعنی ابو بکر بن عمیش سے بھی اس کا سوال کیا یعنی کَبَيْسِ الْقَثِّ کا تو انہوں نے اس کا یہ جواب دیا کہ ہاں اس کو روک سکتے ہو۔

۵۰۔ باب فی کسر الذراہم

در اہم کو توڑنے کا بیان

۳۴۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مَعْمُورٌ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ قُضَابَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ،

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُكْسَرَ سِكَّةُ الْمُسْلِمِينَ الْجَائِزَةُ كَيْفَهُمْ إِلَّا مِنْ بَأْسٍ».

عبد اللہ بن سنان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ جو سکہ مسلمانوں کے درمیان رائج ہوا اسکو توڑا پھوڑا نہ جائے مگر یہ کہ کوئی ضرورت ہو۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۴۹) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۶۳) مسند احمد - مسند المکیین (۴۱۹/۳)

شرح الحدیث یعنی آپ نے جو سکہ مسلمانوں کے درمیان رائج ہوا اس کے توڑنے پھوڑنے سے منع کیا ہے مگر کسی ضرورت اور مجبوری سے، اس منع کی علت میں مختلف قول ہیں، کہا گیا ہے کہ چونکہ سکہ میں بسا اوقات اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہوتا ہے حروف ہوتے ہیں اس میں اس کی بے ادبی، اور کہا گیا ہے کہ اس میں اشاعت مال ہے کیونکہ سکہ کی قیمت زائد ہوتی ہے مطلق سونے چاندی سے، اور کہا گیا ہے کہ کسر سے مراد توڑنا نہیں بلکہ دراہم اور دنانیر کے کناروں کو یا ایک یا ایک چھیلنا مراد ہے جس صورت میں کہ دراہم و دنانیر کے ساتھ معاملہ عذرًا ہو تو بعض لوگ ان کے کنارے اس طرح چھیل کر ان کا وزن کم کر دیتے تھے چوری اور دھوکہ سے اس سے منع کیا گیا ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۵۱۔ باب فی التَّسْعِيرِ

اشیاء کے نرخ مقرر کرنے کا بیان

تسعیر سے ماخوذ ہے، یعنی اشیاء کی قیمت اور نرخ متعین کرنا۔

۳۴۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَفَّانَ الدِّمَشْقِيُّ، أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ بِلَالٍ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنِي الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ

أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَجُلًا جَاءَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، سَعِّرْ، فَقَالَ: «بَلْ أَدْعُو» ثُمَّ جَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، سَعِّرْ، فَقَالَ: «بَلْ اللَّهُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ، وَإِنِّي لَأَتْرَجُو أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ عِنْدِي مَخْطَمَةٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے آکر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! بازار میں موجود اشیاء کے نرخ متعین فرمادیجئے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں اللہ پاک سے تمہارے لئے دعائیں گتا ہوں پھر ایک اور شخص نے آکر یہی بات کہی کہ اے اللہ کے رسول! اشیاء کے نرخ مقرر فرمادیجئے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پاک اشیاء کی قیمتوں کو گھٹاتے اور بڑھاتے ہیں بیشک مجھے امید ہے کہ میں اللہ پاک سے اس حال میں ملوں گا کہ مجھ پر کسی پر ظلم کرنے کا دعویٰ نہ ہو گا۔

سنن أبی داود - البیوع (۳۴۵۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۳۷/۲)

شرح الحدیث ومذاہب الأئمة فی مسئلة الباب: ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! نرخ متعین کر دیجئے، بظاہر غلہ کا یا جو چیز اس کے قائم مقام ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا تسعیر نہیں کرتا بلکہ دعاء کرتا ہوں، پھر ایک اور شخص بھی آیا اس نے بھی یہی درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا (تسعیر سے کہاں گرنی ختم ہوتی ہے بلکہ) اشیاء کے نرخ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں ان کو وہی گراتا اور بڑھاتا ہے، اور میں امید کرتا ہوں اس بات کی (یعنی میری کوشش یہ ہے کہ) میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کروں اس حال میں کہ کسی کا حق مجھ پر نہ ہو، مظلّمہ کہتے ہیں کسی کے اس حق کو جو دبا لیا جائے ادا نہ کیا جائے، اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ حاکم وقت کا تسعیر لوگوں اور تاجروں کے حق میں ظلم ہے، ہدایہ میں لکھا ہے کہ قاضی یا حاکم کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ تسعیر کرے الا یہ کہ ارباب طعام حد سے تجاوز کرنے لگیں تو پھر کچھ حرج نہیں، اسی طرح در مختار میں ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ امام مالکؒ یہ فرماتے ہیں کہ والی کو چاہیے کہ گرانی کے زمانہ میں تسعیر کر دے اھ، من ہامش البذل ۱۔

۳۴۵۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَقَّانُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، وَفَتَاذَةُ، وَنَحْمُذٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، غَلَا السَّعْرُ فَسَعِّرْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّعِيرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يُظَالِمُنِي بِمَظْلَمَةٍ فِي دِمٍّ وَلَا مَالٍ».

حضرت انس فرماتے ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اشیاء کے نرخ بہت بڑھ گئے لہذا آپ ہمارے لئے نرخ مقرر فرما دیجئے پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پاک اشیاء کے نرخ مقرر فرماتے ہیں وہ ہی اشیاء کے نرخ کم فرماتے ہیں اور جینگے کر دیتے ہیں اور لوگوں کو روزی عطا فرماتے ہیں اور بیشک مجھے امید ہے کہ میں اس حال میں اللہ پاک سے ملاقات کروں گا کہ تم میں سے کوئی شخص نہ تو کسی خون کا مجھ سے مطالبہ کرے گا اور نہ ہی کسی مال کے حق کا۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۳۱۴) سنن أبی داود - البیوع (۳۴۵۱) سنن ابن ماجہ - العجارات (۲۲۰۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۱۵۶/۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲۸۶/۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۴۵)

۵۲۔ باب النّهي عن الغش

دھوکہ دہی کی ممانعت کا بیان

۳۴۵۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِرَجُلٍ يَبِيعُ طَعَامًا فَسَأَلَهُ كَيْفَ تَبِيعَ؟ فَأَخْبَرَهُ كَقَاوِجِي إِلَيْهِ أَنْ أَدْخِلَ يَدَكَ فِيهِ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ

فَإِذَا هُوَ مَبْلُورٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ مِثْلَانِ غَشٌّ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک شخص کے پاس سے گزرے جو اناج فروخت کر رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ تم کس طرح یہ اناج بیچ رہے ہو؟ تو اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کو جواب دیا اسی دوران رسول اللہ ﷺ پر وحی نازل ہوئی کہ آپ اپنا ہاتھ اس اناج کے ڈھیر میں داخل کیجئے تو آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ اس اناج کے ڈھیر میں داخل فرمایا تو اندر سے گیلیاں تھار رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص دھوکہ باز ہو وہ ہم مسلمانوں میں سے نہیں ہے۔

۳۴۵۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ يَحْيَى، قَالَ: كَانَ سُفْيَانُ، يَكْرَهُ هَذَا التَّفْسِيرَ «لَيْسَ مِثْلَانِ» لَيْسَ وَمِثْلَانِ.

سفیان بن عیینہ اس حدیث کی تفسیر لیس و مثنائے لیس و مثنائے لیس کو ناپسند فرماتے تھے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۱۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۵۲) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۲۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۴۲)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کا گزریے شخص پر ہوا جو غلہ لئے بیٹھا تھا بیع و تجارت کیلئے تو آپ ﷺ نے اس سے بیع کے بارے میں سوال فرمایا غالباً بھاد معلوم کیا اس نے بتا دیا، اسی وقت آپ ﷺ پر وحی آئی کہ اس غلہ کے ڈھیر میں ہاتھ داخل کیجئے، آپ ﷺ نے اس میں ہاتھ داخل کیا تو اس ڈھیر کے اندر کا حصہ تر نکلا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: لَيْسَ مِثْلَانِ غَشٌّ۔

كَانَ سُفْيَانُ، يَكْرَهُ هَذَا التَّفْسِيرَ «لَيْسَ مِثْلَانِ» لَيْسَ وَمِثْلَانِ: یعنی سفیان ثوری علماء جو اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں اور اسکے جو معنی مرادی بیان کرتے ہیں وہ اس تاویل کو پسند نہ کرتے تھے اس لئے کہ لوگوں کے سامنے تاویل بیان کرنے کی صورت میں اس سے متکلم کی غرض فوت ہوتی ہے یعنی تخویف اور توبیخ، تاویل اصولاً تو ضروری ہے اہل سنت و جماعت کے مسلک کے پیش نظر لیکن عام لوگوں کے سامنے اسکے اظہار کو وہ پسند نہیں کرتے تھے اور تاویل اسلئے ضروری ہے کہ ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ جو شخص مسلمانوں کو دھوکہ دے وہ جماعت مسلمین ہی سے خارج ہے حالانکہ غش کی وجہ سے اسلام سے تو خارج ہوتا نہیں اور تاویل جو کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو مسلمان دوسروں کو دھوکہ دے وہ ہمارے طریق پر نہیں ہے، اور ہماری سیرت پر نہیں ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

۵۳۔ بَابُ فِي خِيَارِ الْمُتَبَايعَيْنِ

بائع اور مشتری کو اختیار ملنے کا بیان

۳۴۵۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

قَالَ: «الْمُتَبَايعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا، إِلَّا بَيْعَ الْحَيَاءِ».

سرخندہ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بائع اور مشتری میں سے ہر ایک کو اپنے ساتھی کی بات میں اس وقت تک اختیار رہتا ہے جب تک یہ دونوں جدا نہ ہو جائیں البتہ جس بیع میں شرط خیار لگائی جائے تو اس بیع میں جدا ہونے کے بعد بھی اختیار رہتا ہے۔

شرح الحدیث **خیار مجلس کے ثبوت میں علماء کا اختلاف:** بیع کے اندر جو خیار ہوتا ہے اس کی چند قسمیں ہیں جیسا کہ آپ نے ہدایہ ثالث میں پڑھا ہے خیار شرط، خیار عیب، خیار روت وغیرہ، ایک قسم خیار کی اور ہے جس کو مصنفؒ یہاں بیان کر رہے یعنی خیار مجلس جس کے شافعیہ و حنابلہ قائل ہیں حنفیہ اور مالکیہ قائل نہیں اور خیار مجلس کا مطلب جس کے شافعیہ قائل ہیں یہ ہے کہ بائع مشتری کے درمیان ایجاب و قبول ہو جانے کے بعد جب تک متعاقبین مجلس عقد میں موجود ہیں تو ان میں سے ہر ایک کو بائع ہو یا مشتری بیع کو باقی رکھنے اور فسخ کرنے کا اختیار رہتا ہے اور مجلس ختم ہونے کے بعد باقی نہیں رہتا گویا ان کے یہاں ایجاب و قبول سے بیع تام تو ہو جاتی ہے، لیکن لازم نہیں ہوتی، اور ان حضرات کا استدلال حدیث الباب سے ہے: **الْتَّبَایَعَانِ کُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَفْخَرَا، إِلَّا بَيْعَ الْخِيَارِ،** یعنی بائع مشتری میں سے ہر ایک کو اختیار حاصل ہوتا ہے اپنے ساتھی پر یعنی بیع کو باقی رکھنے اور نہ رکھنے کا جب تک کہ وہ دونوں جدا نہ ہوں۔ **إِلَّا بَيْعَ الْخِيَارِ** اس استثناء کی تشریح ہم بعد میں کریں گے، اس حدیث میں افتراق سے مراد شافعیہ کے نزدیک مجلس سے جدا ہونا ہے یعنی تفرق بالابدان، اور حنفیہ و مالکیہ جو خیار مجلس کے قائل نہیں، ان کے نزدیک افتراق سے افتراق بالبدن نہیں بلکہ افتراق بالقول مراد ہے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ متعاقبین میں سے ہر ایک کو اپنے قول سے رجوع کرنے کا اختیار رہتا ہے جب تک کہ دونوں اپنی بات کہہ کر فارغ نہ ہوں، دراصل ایجاب کہتے ہیں اول کلام صدر عن احد المتعاقدين کو خواہ وہ مشتری ہو یا بائع ہو، لہذا مطلب یہ ہوا کہ بائع و مشتری میں سے جو بھی پہلے بولے اور ایجاب کرے تو ثانی کے قبول کرنے سے پہلے اس صاحب ایجاب کو اختیار ہے اس بات کا کہ وہ اپنے اس قول سے رجوع کر لے، اور بیع کی بات ہی کو ختم کر دے، اگر حدیث کا مطلب یہی لیا جائے تو پھر بات بالکل صاف اور واضح ہے یعنی یہ معقول بات ہے کہ احد المتعاقدين کو اختیار ہے اس کا کہ وہ اپنے کلام کے تلفظ کے بعد فوراً اس کو کالعدم کر دے، یہ تو ہوا عدم تفرق، اور حدیث میں ہے تفرق کے بعد اختیار نہیں رہتا یعنی دونوں جب اپنے کلام سے فارغ ہو جائیں اور ایجاب کے بعد قبول بھی ہو جائے تو اب ان کے لئے اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ ایجاب و قبول کے بعد بیع محقق اور لازم ہو گئی اور عقد مضبوط ہو گیا، ظاہر بات ہے کہ اگر حدیث کا یہ مطلب لیا جائے جیسا کہ حنفیہ نے لیا تو پھر اس صورت میں خیار مجلس کوئی چیز نہیں بلکہ خیار مجلس کی تو اس سے اور نفی ہو رہی ہے، اور اگر کوئی یہ کہے کہ تفرق کے متبادر اور ظاہری معنی تفرق بالبدن یعنی مجلس سے اٹھ جانا ہی ہے اور یہ تفرق بالقول جس کو آپ اختیار کر رہے ہیں اسکی کوئی نظیر بتائیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت

کریمہ: وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كِلَا مِنْ سَعْيَةٍ^①، اس میں بھی تو تفرق سے تفرق بالقول ہی مراد ہے، اس لئے کہ طلاق میں تو تفرق بالقول ہی ہوتا ہے، نیز حنفیہ کی بعض تائیدات آگے بھی آرہی ہیں۔

اس حدیث میں یہ تھا لَا يَبِيعُ الْخِيَارَ جس کے بارے میں ہم نے کہا تھا کہ اس کی شرح اخیر میں لکھیں گے، اس استثناء کی شرح میں امام نوویؒ نے علماء کے تین قول لکھے ہیں: ① اول یہ کہ اس سے مراد تخایر فی المجلس ہے اور امضاء البیع یعنی ایجاب و قبول کے بعد تا قیام مجلس متباہین کو بیع کے باقی رکھنے نہ رکھنے کا اختیار رہتا ہے لیکن تخایر کی صورت میں باوجود قیام مجلس کے خیار باقی نہیں رہتا، یعنی اگر مجلس کے اندر ایجاب و قبول کے بعد آپس میں بیع کو اختیار کر لیں ہر ایک دوسرے سے کہے کہ ہاں میں نے یہ چیز لے لی، دوسرا کہے ہاں میں نے فروخت کر دی تو اب بیع لازم ہو جاتی ہے خیار باقی نہیں رہتا، اب اسکو فسخ نہیں کر سکتے، ② اس سے مراد بیع بشرط الخیار ہے یعنی الا بیع بشرط فیہ خیار الشرط یعنی اگر بیع کے وقت خیار شرط پایا جائے تین دن یا اس سے کم کیلئے تو اس صورت میں افتراق کے باوجود خیار فسخ باقی رہتا ہے مدۃ شرط تک، ③ تیسرے معنی یہ کہ متباہین کیلئے جب تک ان کا افتراق نہ ہو ان کیلئے خیار باقی رہتا ہے مگر یہ کہ عدم خیار کی شرط لگائی جائے تو پھر اس صورت میں باوجود عدم تفرق کے خیار مجلس حاصل نہیں ہوتا، اس تیسرے معنی کے بارے میں وہ فرماتے ہیں: وَهَذَا قَائِلٌ مِنْ يَصْحَحُ الْبَيْعَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، وَالْأَصَحُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا بَطْلَانُهُ بِهَذَا الشَّرْطِ، یعنی یہ تیسرے معنی اس جملہ کے ان لوگوں کے نزدیک ہیں جو اس طرح بیع کو جائز سمجھتے ہیں، ورنہ شافعیہ کا اصح قول تو یہ ہے کہ اس طرح کی بیع صحیح ہی نہیں ہے، یعنی جس میں خیار مجلس نہ ہونے کی شرط لگائی جا رہی ہو (بذل) والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه. قاله المنذرى۔

۳۴۵۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَنُوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، قَالَ: "أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِلصَّاحِبِ: اخْتَرْ".

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل فرماتے ہیں اس میں راوی نے یہ الفاظ ذکر فرمائے کہ اگر بائع اور مشتری میں ہر ایک دوسرے کو یوں کہہ دے کہ اسی مجلس میں اختیار کر لو۔

تحقیق: صحیح البخاری - البيوع (۲۰۰۱) صحیح مسلم - البيوع (۱۵۳۱) جامع الترمذی - البيوع (۱۲۴۵) سنن النسائی - البيوع (۴۴۶۵) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۵۴) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۱۸۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴/۲) موطأ مالك - البيوع (۱۳۷۴)

شرح الحدیث: یعنی اس روایت میں بجائے "الا بیع الخیار" کے یہ دوسرے الفاظ ہیں، میں کہتا ہوں یہ جو دوسرے الفاظ ہیں یہ

① اور اگر دونوں جدا ہو جائیں تو اللہ ہر ایک کو بے پروا کر دینا اپنی کشائش سے (سورۃ النساء ۱۳۰)

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج للنووی - ج ۱۰ ص ۱۷۴، بذل المنہود فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۱۲۶-۱۲۷

وہی معنی اول ہیں ان معانی ثلاثہ میں سے جو اوپر الامیع الخیار کی شرح میں گزرے، اور امام نووی نے اسی معنی اول کو اصح الاقوال کہا ہے، اور اس کے بعد والی روایت میں اس طرح ہے: مَا لَمْ يَفْتَرَقَا، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَفَقَةً خِيَارًا، یہ بظاہر ان معانی ثلاثہ میں سے معنی ثانی ہے۔

۳۴۵۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُتَبَايعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَفَقَةً خِيَارًا، وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ».

ترجمہ: عَمْرِو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ کی سند سے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بائع اور مشتری میں سے ہر ایک کو جدا ہونے سے پہلے تک اختیار رہتا ہے مگر یہ کہ ایسا معاملہ ہو کہ جس میں خیار شرط لگا دی جائے تو پھر جدا ہونے کے بعد بھی اختیار باقی رہیگا اور بائع مشتری میں سے ہر ایک کیلئے یہ بات حلال نہیں کہ وہ اپنے ساتھی سے جدا ہو جائے اسکے اقالہ کرنے کے ڈر سے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۴۷) سنن النسائی - البیوع (۴۴۸۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۵۶) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸۳/۲)

شرح الحدیث: حدیث سے مسلک حنفیہ کی تائید: وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ: یہ عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت ہے جو ابوداؤد ترمذی اور نسائی میں ہے، اس میں جو آخری جملہ ہے: وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُفَارِقَ ائِخْ یہ جملہ خیار مجلس کے منافی ہے جس کے شافعیہ وغیرہ قائل ہیں، اس لئے کہ استقالہ کے معنی طلب اقالہ کے ہیں اور اقالہ لزوم بیع کے بعد ہی ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ خیار مجلس کوئی چیز نہیں، اس لئے کہ اگر خیار مجلس متبايعین کو حاصل ہوا کرتا تو پھر اس صورت میں متبايعین میں سے ہر ایک کو فسخ بیع کا اختیار حاصل ہوتا، طلب اقالہ کی ضرورت ہی نہ ہوتی ①۔ اب اس صورت میں اس پوری حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ متبايعین کیلئے ایجاب و قبول کے بعد یہ مناسب نہیں ہے کہ مجلس سے جلدی سے اٹھ کھڑا ہو کر چلا جائے اس اندیشہ سے کہ کہیں دوسرا اس بیع کو فسخ کرنے کی فرمائش نہ کر دے بلکہ نصیحت اور خیر خواہی کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی بات نہ سوچے۔

حضرت سہارنپوریؒ نے حکیم بن حزامؒ کی جو حدیث آگے آرہی ہے اس کی شرح میں اس مسئلہ میں مذہب حنفی کی ترجیح میں مختصر اور جامع کلام فرمایا ہے جس کے اخیر میں یہ ہے: نوؤید الحنفیۃ ما رواه البخاری عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشتری من عمر بکر اصعبا فوہبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن عمر بعد الشراء

① کیونکہ اقالہ کا مطلب تو یہ ہوتا ہے بائع اور مشتری میں سے کوئی سا ایک دوسرے سے معاملہ کو فسخ کرنے کی درخواست کرے ۱۲۔

قبل ان يتفرقا. فلو لم يكن التصرف حلالا قبل التفرق ولم يتم البيع كيف وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم البكر لابن عمر فثبت بذلك ان التصرف في البيع بعد العقد ان لم يغير احدهما الآخر جائزا ①. سوحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۳۴۵۷- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَمَّادٌ، عَنْ جُمَيْلِ بْنِ مَرْقَةَ، عَنْ أَبِي الْوَضِي، قَالَ: غَزَوْنَا غَزْوَةً لَنَا، فَزَلْنَا مَذْلًا فَبَاعَ صَاحِبُ لَنَا قَرْنًا بِغَلَامٍ، ثُمَّ أَقَامَا بِقِيَّةٍ يَوْمَهُمَا وَلَيْلِيَهُمَا فَلَمَّا أَصْبَحَا مِنَ الْقَدِ حَضَرَ الرَّجُلُ، فَقَامَ إِلَى قَرْنِهِ يُسْرِجُهُ فَتَنِيهِ، فَأَتَى الرَّجُلَ وَأَخَذَهُ بِالْبَيْعِ فَأَتَى الرَّجُلَ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَتَنِي وَبَيْتُكَ أَبُو بَرَزَةَ صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ أَبَا بَرَزَةَ فِي نَاحِيَةِ الْعُسْكَرِ فَقَالَ لَهُ: هَذِهِ الْقِصَّةُ، فَقَالَ: أَتَرْضَيَانِ أَنْ أَقْضِيَ بَيْنَكُمَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَيْعَانِ بِالْجَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا»، قَالَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ: حَدَّثْتُ جُمَيْلَ أَنَّهُ، قَالَ: مَا أَرَاكُمَا افْتَرَقْتُمَا.

ابو الوضی فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک جہاد میں شرکت کی تو ہم نے ایک مقام پر پڑاؤ ڈالا تو ہمارے ایک ساتھی نے ایک آدمی کو غلام کے بدلے میں گھوڑا بیچ دیا اور اس معاملہ کرنے کے بعد اس دن کا باقی حصہ اور آنے والی رات یہ دونوں حضرات اسی معاملے پر قائم رہے جب اگلے دن کی صبح ہوئی اور کوچ کرنے کا وقت آیا تو خریدار اپنے گھوڑے پر جا کر اس پر زین باندھنے لگا تو اس وقت فروخت کرنے والے کو اس معاملہ پر غم امت و افسوس ہوا اور وہ مشتری کے پاس گیا اور اس سے اس بیچ کے فسخ کرنے کا کہا تو خریدار نے گھوڑا واپس کرنے سے انکار کر دیا تو فروخت کرنے والے نے کہا کہ میرے اور تمہارے درمیان صحابی رسول (ابو بزرہ) سلمی فیصلہ کریں گے۔ چنانچہ یہ دونوں لشکر کے ایک کونے میں ابو بزرہ کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے سارا واقعہ عرض کر دیا تو حضرت ابو بزرہ نے ارشاد فرمایا: کیا تم لوگ اس پر راضی ہو کہ میں تمہارے درمیان رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ کے مطابق فیصلہ سناؤں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ بائع اور مشتری کو جدا ہونے سے پہلے تک اختیار رہتا ہے..... ہشام بن حسان کہتے ہیں کہ جمیل بن مرہ نے یہ بھی بیان کیا کہ حضرت ابو بزرہ نے فرمایا کہ میرے خیال میں تم دونوں میں ابھی تک جدائی نہیں ہوئی۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۴۵۷) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۸۲) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴/۲۵۰)

مضمون روایت یہ ہے کہ ہم لوگ ایک غزوہ کے سفر میں تھے (عرف الشذی میں بحوالہ بیہقی لکھا ہے کہ یہ واقعہ کشتی کے سفر میں پیش آیا تھا، کذا فی هامش البذل ②) راستہ میں ایک جگہ اترے تو ہمارے ایک ساتھی نے اپنا گھوڑا ایک

① بذل النجھود فی حل ابی داود - ج ۱۰ ص ۱۲۳

② عرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۳ ص ۲۹، بذل النجھود فی حل ابی داود - ج ۱۰ ص ۱۳۰

دوسرے ساتھی کے ہاتھ ایک غلام کے عوض میں فروخت کر دیا اور اس واقعہ پر دن کا باقی حصہ اور پوری رات گزر گئی، پھر اگلے دن صبح کے وقت اس منزل سے کوچ کا وقت آیا تو اس گھوڑے کا خریدار اپنے گھوڑے کے پاس جا کر اس پر زین باندھنے لگا سوار ہونے کیلئے، اس موقع پر وہ بیچنے والا اپنی اس بیع پر نادم ہوا اور اس مشتری کے پاس گیا اور اس بیع کو فسخ کر کے اپنا گھوڑا لینا چاہا، مشتری نے واپس کرنے سے انکار کیا، بائع نے کہا کہ اس معاملہ میں میرے اور تمہارے درمیان ابوزرہ صحابی قاضی اور فیصل ہیں، چنانچہ یہ دونوں ان کی خدمت میں گئے اور ان دونوں نے اپنی اس بیع کا قصہ بیان کیا، انہوں نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی ہو کہ میں تمہارے اس مسئلہ میں حضور ﷺ والا فیصلہ نافذ کروں، اور پھر یہ حدیث سنائی: **الْبَيْعَانِ بِالْحَيْبِ مَالُهُمَا يَتَفَرَّقَانِ** اور یہ بھی فرمایا: **مَا أَتَاهُمَا افْتَرَقَتُمَا** کہ میری رائے یہ ہے کہ تم دونوں کا اس بیع کے بعد ابھی تک افتراق نہیں ہوا (لہذا خرید مجلس باقی ہے جس کی وجہ سے فسخ بیع کا ہر ایک کو اختیار ہے)۔

یہ ان صحابی کا اپنا اجتہاد تھا انہوں نے افتراق کے مفہوم میں بڑی وسعت پیدا کر دی اور گویا ایک لشکر اور ایک سفر کے معاملہ کو مجلس واحد کا معاملہ قرار دیدیا، اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں (بذل)۔ **والحدیث أخرجه ابن ماجه ورجال اسنادہ ثقات، قاله المنذرى۔**

۳۴۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ الْجَمْعِيُّ، قَالَ: مَرَّ ابْنُ الْقَدَائِي، أَخْبَرَنَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ، قَالَ: كَانَ أَبُو زُرْعَةَ إِذَا بَاعَ رَجُلًا خَيْدَهُ، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ: خَيْدَنِي، وَيَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَفْتَرِقَنَّ اثْنَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ».

یحییٰ بن ایوب کہتے ہیں کہ ابوزرہ جب کسی شخص سے خرید و فروخت کرتے تو اسے مجلس میں اختیار دیتے پھر اس سے فرماتے کہ تم مجھے بھی اختیار دو پھر فرماتے کہ میں نے حضرت ابوہریرہؓ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بائع اور مشتری کو رضامندی کے بغیر ایک دوسرے سے جدا نہیں ہونا چاہیے۔

جامع الترمذی - البيوع (۱۲۴۸) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۵۸) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۳۶/۲)

شرح الحدیث كَانَ أَبُو زُرْعَةَ إِذَا بَاعَ رَجُلًا خَيْدَهُ، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ: خَيْدَنِي: یعنی ابوزرہ کا یہ معمول تھا کہ جب کسی شخص کے ساتھ وہ بیع کا معاملہ کرتے تو ایجاب و قبول کے بعد اپنے ساتھی کو مجلس عقد میں اختیار دیتے، یعنی اس سے کہتے کہ اگر تو اس معاملہ پر راضی ہو تو باقی رکھ ورنہ فسخ کر دے، اور پھر اس ساتھی سے یہ کہتے کہ اسی طرح تو بھی مجھے اختیار دیدے (تاکہ جانبین سے اچھی طرح تراضی ہو جائے) اور پھر اس کو یہ حدیث سناتے: **لَا يَفْتَرِقَنَّ اثْنَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ**، کہ بائع مشتری کوئی معاملہ

شرح الحديث یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص تمام بیع کے بعد اپنے ساتھی سے اقالہ کر لے یعنی قبول کر لے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لغزشوں کو معاف فرمادیں گے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دو شخصوں نے آپس میں بیع و شراء کا معاملہ کیا، معاملہ کی تکمیل کے بعد کسی ایک کو اس پر ندامت ہوئی بیع کو یا خرید کر پھرتا یا اور اپنے ساتھی سے کہنے لگا کہ اگر تو اس معاملہ کو فسخ کر دے تو مہربانی ہوگی، دوسرے نے اس کی اس درخواست کو قبول کر لیا، اس حدیث میں اقالہ قبول کرنے والے کے لئے اس کی لغزشوں کی معافی کی بشارت ہے۔

دیکھئے بیع و شراء کوئی عبادت تو نہیں ہے ایک مباح کام ہے جس کو آدمی اپنی ضرورت کے لئے اختیار کرتا ہے، لیکن اگر کوئی شخص شریعت پر چلے اور حدیث کو سامنے رکھے تو مباحات بھی اس کی مغفرت کا ذریعہ بن سکتے ہیں، عبادات کا تو کہنا ہی کیا ہے، واللہ تعالیٰ الموفق۔ والحديث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۵۵۔ باب فِيمَنْ بَاعَ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ

۵۵ ایک بیع میں دو معاملے کرنے کا بیان

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَاعَ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ، فَلَهُ أَوْ كَسَهُمَا أَوْ الرِّبَا».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص نے ایک بیع میں دو معاملے کر لیے تو اسکے لئے وہ معاملہ جائز ہو گا جس میں کم قیمت مقرر کی گئی ورنہ بیع فاسد ہوگی۔

شرح جامع الترمذی - البیوع (۱۲۳۱) سنن النسائی - البیوع (۶۳۲) سنن أبي داود - البیوع (۳۶۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۴۳۲/۲)

حدیث الباب اور اس مقام کی کامل تشریح یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے لیکن اس میں اس طرح ہے: تَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا، عَنْ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَاعَ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ، فَلَهُ أَوْ كَسَهُمَا أَوْ الرِّبَا»۔ ابیو عیسیٰ: حدیث ابی ہریرہؓ حدیث حسن صحیح، اس پر تحفة الأحوذی میں یہ لکھا ہے: قال الحافظ في بلوغ المرام: رواه أحمد والنسائي وصححه الترمذي وابن حبان، ولا في داود: من باع ببيعتين في بيعه فله أو كسهما أو الربا انتهى^①۔ آپ نے دیکھا کہ ابو داؤد کی روایت میں اس حدیث میں ایک زیادتی ہے جو دوسری کتب حدیث میں نہیں ہے اس زیادتی پر کلام اور اسکی شرح ہم آگے کریں گے، کیونکہ اس زیادتی کی وجہ سے معاملہ مشکل ہو گیا، پہلے اصل اور مشہور حدیث کا مطلب سمجھ لیا جائے، چنانچہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: والعمل على هذا عند أهل العلم، اور پھر انہوں

نے اس حدیث کی شرح میں دو صورتیں اور مثالیں لکھی ہیں: ① اول یہ کہ ایک بیع میں دو بیع جس کی ممانعت کی جا رہی ہے اسکی شکل یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے خریدار سے کہ میں یہ کپڑا تجھ کو نقد تو دس درہم میں دیتا ہوں اور اگر تو سیڑھے لے تو بیس درہم میں دیتا ہوں اب یہ ایک بیع کے اندر دو بیع ہو گئیں ایک دس درہم والی اور ایک بیس درہم والی، تو اب اگر قبل التفرق متبايعین ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین کر لیں اور تعیین کے بعد جدا ہوں تب تو اس میں کسی کے نزدیک بھی کچھ حرج نہیں، بلکہ جائز ہے اور اگر بلا تعیین کے مبہم سامعہ کر کے جدا ہو جائیں تو یہ بالاتفاق ممنوع ہے جہالت ثمن کی وجہ سے حدیث میں اسی صورت کی نہیں وارد ہے، ② اور پھر امام ترمذی نے اس حدیث کی شرح میں ایک اور صورت تحریر فرمائی وہ یہ کہ کوئی شخص دوسرے شخص سے یہ کہے: أبيعك داهي هذه بكذا على أن تبيعني غلامك بكذا الخ یعنی میں اپنا یہ مکان تیرے ہاتھ فروخت کرتا ہوں اتنی رقم میں اس شرط پر کہ تو اپنا غلام مجھ کو فروخت کرے اتنی رقم میں پس جب تو اپنے غلام کی بیع مجھ سے اس طرح کر لے گا تو پھر میرے مکان کی بیع بھی تیرے لئے ہو جائے گی، وهذا تفريق عن بيع بغير ثمن معلوم، ولا يداهي كل واحد منهما على ما وقعت عليه صفقة، یہ جو دوسری مثال ہے اس میں کوئی شق صحت بیع کی نہیں کیونکہ یہ تو بیع بغیر ثمن معلوم ہے، اس لئے کہ بائع دار اس بیع پر بغیر بیع غلام کے تیار نہیں جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس بیع غلام میں اس کا نفع ہے تو گویا ثمن کا کچھ حصہ اس بیع غلام میں داخل ہے اور وہ کتنا ہے یہ معلوم نہیں، اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ یہ بیع ثمن مجہول ہے، اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ بیع بشرط ہے اور بیع بشرط کی حدیث میں ممانعت آئی ہے، اس سب کے بعد آپ ابو داؤد کی حدیث کو لیجئے جس کا سیاق اس مشہور سیاق سے بالکل مختلف ہے کیونکہ اس کا مضمون یہ ہے کہ جو شخص ایک بیع کے اندر دو بیع کرے تو اس کے لئے ادکس الثمنین یعنی اقل الثمنین والی بیع جائز ہوگی، اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو پھر باللازم آئے گا، رہا سے مراد فساد بیع ہے اس لئے کہ عقود فاسدہ جتنے بھی ہوتے ہیں وہ حکم رہا ہی میں داخل سمجھے جاتے ہیں۔

اب اس ابو داؤد کی حدیث کا تو حاصل یہ ہوا کہ ہم نے اوپر بیعتین فی بیعة کی جو پہلی مثال لکھی تھی کہ میں اس چیز کو ادھارتے میں دیتا ہوں اور نقد اتنے میں دیتا ہوں، تو اس معاملہ میں اگر بائع مشتری دس درہم والی صورت کو بعد میں اختیار کرتے ہیں تب تو یہ معاملہ صحیح ہے اور اگر زائد ثمن دلی شق کو اختیار کرتے ہیں تو پھر یہ بیع فاسد ہے حالانکہ یہ کسی کا مذہب نہیں ہے کہ بیع مذکور اقل ثمن والی تو صحیح ہو سکتی ہے اور اکثر ثمن والی نہیں ہو سکتی، لہذا ینذهب الیہ احد من الائمة الاربعة، البتہ امام اوزاعی سے یہی منقول ہے جو ابو داؤد کی اس حدیث میں ہے، اسی لئے ہم نے شروع میں کہا تھا کہ ابو داؤد کی یہ حدیث بہت مشکل ہے، امام خطابیؒ نے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس کو ایک خاص صورت پر محمول کیا جائے یعنی بیع سلم کی ایک خاص شکل وہ یہ کہ ایک شخص نے تفسیر خطہ کی بیع کی ایک دینار میں یعنی الی شہر، پھر جب مدت پوری ہو گئی یعنی مہینہ تو بائع نے کہا مشتری سے کہ تیرا

جو قفیز خط میرے ذمہ ہے اس ایک قفیز کو قفیزین کے بدلہ میں میرے ہاتھ فروخت کر دے الی شہرین تو اس خاص صورت میں جو پہلی بیع تھی وہ اد کس البیعتین تھی، تو اس صورت میں وہ تو جائز رہے گی اور یہ دوسری فاسد^۱، اور حضرت نے بذل^۲ میں حضرت اقدس گنگوہیؒ کی تقریر سے اس کی ایک اور توجیہ نقل کی ہے وہ یہ کہ بیعتین فی بیعة کی جو ہم نے شروع میں مثال لکھی تھی کہ یہ شی اگر مشتری نقد لے تو اتنے کی ہے اور ادھار لے تو اتنے کی ہے اور پھر اس کے بعد ان کا تفرق ہو گیا بغیر احد البیعتین کی تعیین کے تو یہ بیع حدیث کی رو سے فاسد ہے اس کا حکم یہ تھا کہ یہ بیع واجب الفسخ تھی، لیکن یہاں یہ ہوا کہ بیع مشتری کے پاس ہلاک ہو گئی یا اس نے اس کو کھالیا تو اب اس صورت میں بائع کو چاہیے کہ اصل ثمن لینے کے بجائے یا تو اس بیع کا مثل لے (ان کان من ذوات الامثال) یعنی بیع کو فسخ کرنے کی نیت سے یا اس کی قیمت، اور قیمت^۳ جو ہوا کرتی ہے عاۃً او کس من الثمن ہوتی ہے، اور اگر بائع صورۃ مذکورہ میں بجائے مثل یا قیمت کے ثمن ہی لیتا ہے تو ابقاء بیع ہوگا، حالانکہ وہ بائع مامور ہے اس کے فسخ کا، اور بیع فاسد بلکہ تمام ہی عقود فاسد ہر باب کے حکم میں داخل ہیں اسی کو حدیث میں کہا گیا ہے کہ فله اد کسہما اد الربا۔ کہ اگر او کس کو اختیار نہیں کریگا تو ربا بالازم آئے گا۔

۵۶۔ بَابُ فِي التَّهْمَةِ عَنِ الْوَيْتَةِ

بیع عینہ کی ممانعت کا بیان

بیع عینہ کی تعریف اور حکم: بیع عینہ کی تعریف یہ لکھی ہے: شراء ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن الاول اور چاہے اس طرح کہہ لیجئے بیع ما اشتري بأقل مما اشتري قبل نقد الثمن الاول یعنی ایک شخص نے اپنی کوئی چیز دوسرے شخص کے ہاتھ دس درہم میں فروخت کی الی اجل مسمیٰ ابھی تک مشتری نے اس کو ثمن ادا نہیں کیا تھا بائع ادائے ثمن کا تقاضا کرنے لگا اور جب مشتری نہ دے سکا تو بائع مشتری سے کہنے لگا کہ تجھ سے یہ نہیں ہو سکتا تو اچھا یہ کر کہ وہ چیز میرے ہاتھ پانچ درہم میں فروخت کر دے پھر میرے تیرے ذمہ پانچ درہم باقی رہ جائیں گے وہ بعد میں ادا کر دینا اس کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ یہ بیع ائمہ ثلاث کے نزدیک ناجائز ہے اور امام شافعی اور ان کے اصحاب نے اس کو جائز رکھا ہے، قالہ الشوکانی فی الذیل (عون) اور بذل میں درمختار سے نقل کیا ہے کہ بیع عینہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ اس میں اعراض عن الاقراض ہے یعنی بائع اول قرض دینے سے بچنے کے لئے یہ صورت اختیار کرتا ہے تاکہ صورۃ قرض بھی ہو جائے اور اپنا نفع بھی، شامی^۴ میں ہے کہ حضرت امام

① قیمت تو کسی شے کی وہ بازدار کے اعتبار سے ہوتی ہے بازدار میں وہ جتنے میں ملتی ہے اور ثمن اس کو کہتے ہیں جو حقائقین کے درمیان ملے ہو ۱۲۔

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۱۲۶

③ یہ خطابی دلی مثال تو واقعی حدیث الباب کے مطابق بھی ہے اور جمہور کی رائے کے بھی موافق ہے ۱۲۔

④ مد المحتار علی الدہ المختار - ج ۷ ص ۵۴۲

عمرؓ فرماتے ہیں: هذا البیع فی قلبي کأمثال الجبال ذمیم اختبرعه أكلة الربا، یعنی وہ فرماتے ہیں کہ اس بیع کا بوجھ میرے قلب پر کئی پہاڑوں کے بوجھ کے مانند ہے، یہ بیع بڑی مذموم ہے جو لوگ سود کھانے کے عادی ہیں ان کی اختراع ہے ❶۔

۳۴۶۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرَبِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي خَبِثَةُ بْنُ شُرَيْحٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ الْقَيْسِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا خَبِثَةُ بْنُ شُرَيْحٍ، عَنْ إِسْحَاقَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ سُلَيْمَانُ: عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَّاسِيِّ، أَنَّ عَطَاءَ الْحَرَّاسِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَفِصَتُكُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ، سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا تَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْإِخْبَارُ بِالْمَقْفَرِ وَهَذَا الْقَطْعَةُ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جب تم لوگ بیع عینہ کرنے لگو اور گائے بیلوں کی دُموں کے پیچھے پھرنے لگو اور اپنے کھیتوں پر خوش ہو کر بیٹھ جاؤ اور جہاد کو چھوڑ بیٹھو تو اللہ پاک تم پر ذلت مسلط فرما دیگے اور جب تک تم لوگ اپنی دینی تعلیمات پر عمل نہیں کرو گے اس وقت تک یہ ذلت اللہ پاک تم سے نہیں نکالیں گے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ جعفر بن مسافر استاد نے حدیث کے جو الفاظ ذکر کئے تھے وہ میں نے اوپر نقل کر دیئے۔

تخریج: سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۶۲) مسند احمد - مسند الکبیرین من الصحابة (۲۸/۲) مسند احمد - مسند الکبیرین من الصحابة (۴۲/۲)

شرح الحدیث: **مسلمانوں کیلئے ترک جہاد پر سخت وعید:** اس حدیث میں بیع عینہ کے اختیار اور ترک جہاد پر بڑی سخت وعید ہے، چنانچہ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ اے لوگوں جب تم بیع عینہ کرنے لگو گے اور کھیتی پر راضی ہو کر بیلوں کی دُموں کو پکڑو گے اور جہاد کو پس پشت ڈال دو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسی ذلت مسلط کر دے گا جس کو اللہ تعالیٰ اس وقت تک دور نہیں کریں گے جب تک تم اپنے دین کی طرف نہ لوٹو گے، اور بقرہ نہایت حدیث رجوع الی الدین سے مراد بیع عینہ کو چھوڑنا اور جہاد کو کھیتی پر ترجیح دینا ہے، اس حدیث کی شرح میں شرح نے لکھا ہے کہ دراصل جہاد میں اسلام کا اعزاز اور اس کا غلبہ ہے باقی ادیان پر، تو جب مسلمان اس چیز کو چھوڑیں گے جس میں اسلام کی عزت اور غلبہ ہے تو اس کی سزا میں اللہ تعالیٰ ان پر عزت کی نقیض یعنی ذلت کو مسلط کر دیں گے۔

❶ ولی الشرح الکبیر: من باع سلعة یغمن موجل، ثم اشتراها بأقل منه نقد الم یجز، ہوی ذلك عن ابن عباس وعائش و الحسن وابن سیرین والشعبي والنعمي، وبه قال الثوري والأوزاعي ومالك وإسحق وأصحاب الرأي، وأجازة الشافعي، لأنه ممن يجوز بيعها به من غير بائعها، فجاز من بائعها كما لو باعها بمثل غنمها، إل. آخر ما في الأوجز (أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۲ ص ۳۰۶)

۵۷۔ بَابُ فِي السَّلَامِ

۵۸۔ بَيْعُ سَلَمٍ كَابِيَانٍ

اس میں دوسرا لفظ سَلَم ہے، سلف اہل عراق کا لفظ ہے اور سلم لفظ اہل حجاز، اس بیع کی تعریف یہ کی گئی ہے ”بیع موصوف فی الذمۃ“ یعنی بائع بیع کے اچھی طرح اوصاف وغیرہ بیان کر کے مکمل طریقہ سے اور اس کو اپنے ذم میں لیکر نقد ثمن کے مقابلہ میں فروخت کرے، اس کی تعریف اس طرح بھی کی جاتی ہے ”بیع أجل بعاجل“ یعنی شیئی مؤجل کی بیع ثمن محجل کے ساتھ، اس بیع کی شریعت نے اجازت دی ہے خلاف قیاس دفعا الحاجة الفالیس یعنی ناذاں قسم کے لوگوں کی حاجت و ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے، ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ بیع جائز نہ ہو کیونکہ یہ اس شیئی کی بیع ہے جو غیر موجود عند البائع ہے، اسی لئے اس بیع کی صحت کیلئے بہت سی شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

صحت سلم کی شرائط: چنانچہ قدوری میں ہے: ولا یصح السلم عند ابی حنیفۃ إلا بسبع شرائط تذکر فی العقد: جنس معلوم، ونوع معلوم، وصفۃ معلومۃ، ومقدار معلوم، وأجل معلوم، ومعرفة مقدار رأس المال، وتسمية المكان الذي یؤفیہ فیہ إذا کان له حمل ومؤنة اھ اسی طرح جن چیزوں میں یہ بیع جائز ہے وہ بھی متعین ہیں ففی القدوری: السلم جائز فی المکیلات، والموزونات، والمعدودات التي لا تتفاوت کالجوز، والبيض، والمذروعات، ولا یجوز السلم فی الحيوان إلى آخرۃ^①

اس میں بعض اور اختلافی مسائل بھی ہیں جو آگے احادیث کے ضمن میں آرہے ہیں، جتنا چاہیے کہ بیع سلم میں ثمن کو رأس المال اور مبیع کو مسلم فیہ، باب ائع کو مسلم الیہ اور مشتری کو رب السلم کہتے ہیں۔

۳۶۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَرِ السَّنَةَ، وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَسْلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيُسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ منورہ ہجرت کر کے تشریف لائے اس وقت اہل مدینہ کھجوروں میں بیع سلم کیا کرتے تھے ایک سال دو سال اور تین سال کی کھجوروں میں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو شخص کھجور میں بیع سلم کرے تو اسے چاہیے کہ متعین کیل اور مقرر وزن کر کے متعین وقت تک بیع سلم کرے۔

صحیح البخاری - السلم (۲۱۲۴) صحیح مسلم - الساقاۃ (۱۶۰۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۳۱۱) سنن النسائی - البیوع

(۶۱۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۲۴۶۳) سنن ابن ماجہ - التجار مات (۲۲۸۰) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۱۷/۱) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۸۳)

شرح الحدیث یعنی جب حضور ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے اہل مدینہ کو دیکھا کہ وہ کھجوروں میں بیع سلم کا معاملہ کرتے تھے، ایک سال کی کھجوریں یا دو سال کی، اور اسی طرح تین سال کی بھی، تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص تمر میں بیع سلم کا معاملہ کرے تو چونکہ تمر کیل ہے اسلئے کیل معلوم ہونا چاہیے یعنی اس کی مقدار کیل متعین ہونی چاہیے اور اگر اس بیع کا تعلق شی موزون سے ہے تو بیع کا وزن معلوم ہونا چاہیے، اور اس کے علاوہ ایک شرط آپ ﷺ نے یہ بیان فرمائی کہ بیع سلم کی مدت بھی معلوم ہونی چاہیے، اس آخری مسئلہ میں جمہور اور ائمہ ثلاثہ کی رائے تو یہی ہے البتہ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے سلم بحال کو جائز قرار دیا ہے، انہوں نے اس حدیث کی تاویل یہ کی ہے کہ آپ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اگر بیع سلم الی اجل ہو تو پھر وہ معلوم ہونی چاہیے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

۳۴۶۴ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجُبَالِيِّ، قَالَ: اِخْتَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ، وَأَبُو بُرْدَةَ، فِي السَّلَمِ فَبَعَثُونِي، إِلَى ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: «إِنْ كُنَّا نُسَلِّفُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ، فِي الْخِطَّةِ، وَالشَّعِيرِ وَالْتَمَرِ، وَالزَّرْبِيبِ» زَادَ ابْنُ كَثِيرٍ، إِلَى قَوْمٍ مَا هُوَ عِنْدَهُمْ، ثُمَّ اتَّفَقَا، وَسَأَلْتُ ابْنَ أَبِي وََيْسٍ، فَقَالَ: مِثْلُ ذَلِكَ.

ترجمہ عبد اللہ بن مجالد کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن شداد اور ابو بردہ کا بیع سلم کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں اختلاف ہوا ان دونوں حضرات نے مجھے عبد اللہ بن ابی اویس کے پاس بھیجا تو میں نے عبد اللہ بن ابی اویس سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ بیشک ہم حضور ﷺ اور ابو بکر اور عمر کے زمانہ میں گہیوں، جو، کھجور اور کشمش میں بیع سلم کیا کرتے تھے اور ایسے لوگوں کے ساتھ یہ بیع سلم کیا کرتے تھے جن کے پاس خرید و فروخت کے وقت یہ بیع نہ ہوتی تھی..... حفص بن عمر اور ابن کثیر استاد اگلے جملے میں متفق ہیں کہ میں نے عبد الرحمن بن ابی ہاشم سے سوال کیا تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔

۳۴۶۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، وَابْنُ مَهْدِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْجُبَالِيِّ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: عَنْ ابْنِ أَبِي الْجُبَالِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: عِنْدَ قَوْمٍ مَا هُوَ عِنْدَهُمْ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الصَّوَابُ ابْنُ أَبِي الْجُبَالِيِّ، وَشُعْبَةُ أَخْطَأَ فِيهِ».

ترجمہ عبد الرحمن بن مہدی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ابن ابی مجالد سے مروی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں: عِنْدَ قَوْمٍ مَا هُوَ عِنْدَهُمْ، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ راوی کا نام ابن ابی المجالد ہے شعبہ سے اس میں غلطی ہو گئی۔

صحیح البخاری - السلم (۲۱۲۷) سنن النسائی - البيوع (۴۶۱۴) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۶۴) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۸۲) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۵۴/۴)

شرح الحديث: شعبہ کہتے ہیں کہ مجھ کو خبر دی محمد بن مجالد نے یا عبد اللہ بن مجالد نے (کذا فی اکثر النسخ، والصحيح ابن أبي مجالد، كذا في البذل) کہ عبد اللہ بن شداد اور ابو بردہ کا اختلاف ہوا بیع مسلم کے بارے میں تو وہ کہتے ہیں (محمد بن ابی مجالد یا عبد اللہ بن ابی مجالد) کہ ان دونوں نے مجھے عبد اللہ بن ابی اوفی صحابی کے پاس بھیجا میں نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ حضور ﷺ اور حضرات شیخین کے زمانہ میں بیع مسلم کیا کرتے تھے خط شعیر تمر اور زبیب ان سب میں، اور یہ معاملہ ایسے لوگوں کے ساتھ کرتے تھے جن کے پاس وہ بیع موجود نہ ہوتی تھی عند العقد۔

شرح السند: آگے روایت میں آرہا ہے: الصواب ابن أبي المجالد، وشعبه أخطأ في اسم ابو داود فرما رہے ہیں کہ صواب ابن ابی المجالد ہے شعبہ سے اس میں خطا واقع ہوئی ہمارے اس نسخہ میں اسی طرح ہے لیکن اس نسخہ پر مصنف کے کلام کا مطلب واضح نہیں اسلئے کہ شعبہ نے ابن ابی المجالد ہی تو کہا ہے حضرت کی تحقیق یہ ہے بدل میں کہ عبارت اس طرح ہونی چاہیے والصواب عبد اللہ بن ابی المجالد^۱، اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ صواب تو عبد اللہ بن ابی المجالد ہے، لیکن شعبہ سے اس میں غلطی ہوئی کہ انہوں نے راوی کا نام محمد بن ابی المجالد یا عبد اللہ بن ابی المجالد شک کے ساتھ بیان کیا، الی قوم ماہو عندهم میں ایک مسئلہ مضر ہے، یعنی سلم فی المنقطع جسکی تفصیل آگے آئے گی، والحديث أخرجه البخاري وابن ماجه، قاله المنذري۔

۳۴۶۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، حَدَّثَنَا أَبُو الْعَدُوَّةِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَدِيَّةٍ، حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: «عَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الشَّامَ فَكَانَ يَأْتِينَا أَنْبَاطٌ مِنْ أَنْبَاطِ الشَّامِ فَنُسَلِّفُهُمْ فِي الْكِبَرِ وَالزَّيْتِ سَعْرًا، مَعْلُومًا وَأَجَلًا مَعْلُومًا»، فَقِيلَ لَهُ: يَمُنْ لَهُ ذَلِكَ قَالَ: مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ.

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ملک شام کے مقام پر جہاد کیا تو ہمارے پاس ملک شام کے نبطی قوم کے لوگ آیا کرتے تھے تو ہم ان سے گہوں اور زیتون میں زرخ اور وقت مقرر کر کے بیع مسلم کیا کرتے تھے..... عبد اللہ بن ابی اوفی سے پوچھا گیا کہ یہ معاملہ ان لوگوں سے ہوتا تھا جن کے پاس بیع موجود ہوتی تھی یا نہیں؟ تو عبد اللہ بن ابی اوفی نے فرمایا کہ ہم ان سے یہ بات نہیں پوچھتے تھے۔

صحیح البخاری - السلم (۲۱۲۷) سنن النسائی - البيوع (۴۶۱۴) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۶۶) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۸۲) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۳۵۴/۴)

شرح الحديث: عبد اللہ بن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ملک شام کے غزوہ میں شریک ہوئے۔ بظاہر اس

سے مراد غزوہ تبوک ہے، فلانھا وقعت فی نواحي الشام (بذل) تو اس سفر کے دوران ملک شام کے خطی ہمارے پاس آتے تھے تو ہم ان کے ساتھ ان اشیاء مذکورہ فی الحدیث میں بیع سلم کا معاملہ کرتے تھے سفر معلوم اور اجل معلوم کے ساتھ، کسی نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے پوچھا کہ آپ لوگوں کا یہ بیع سلم کا معاملہ کیا ان لوگوں کے ساتھ ہوتا تھا جن کے پاس وہ شی مسلم فیہ موجود ہوتی تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ بات ہم ان سے دریافت نہیں کیا کرتے تھے۔

مسئلہ سلم فی المنقطع کی تفصیل: جانتا چاہیے کہ بیع سلم کا معاملہ تو اسی شخص کے ساتھ ہوتا ہے عند الجمہور جس کے پاس بیع یعنی سلم فیہ عند العقد موجود نہیں ہوتی، لیکن یہاں مسئلہ یہ ہے کہ سلم فیہ کا بازار میں موجود ہونا ضروری ہے یا یہ بھی ضروری نہیں، اس لحاظ سے اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں، چنانچہ علامہ عینی نے شرح بخاری میں باب السلم إلی من لیس عندک أصل کے تحت فرمایا ہے کہ مصنف کا اشارہ سلم المنقطع کی طرف ہے، جو کہ عند الحنفیہ جائز نہیں اور پھر فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں: ① یہ کہ سلم فیہ عند العقد موجود ہو اور عند الاجل منقطع ہو، یہ بالاتفاق جائز نہیں، ② سلم فیہ بازار میں من وقت العقد الی الاجل موجود ہو یہ بلا خلاف جائز ہے، ③ یہ کہ منقطع عند العقد ہو اور موجود عند الاجل، ④ یہ کہ بوقت العقد اور اجل موجود ہو اور درمیان میں منقطع، یہ تیسری اور چوتھی دونوں صورتیں حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہیں، اور ائمہ ثلاث کے نزدیک جائز ہیں اھ، (الایوب والتراجم) پس حاصل یہ کہ عند الحنفیہ سلم فیہ بازار میں موجود ہونا من وقت العقد الی حلول الاجل ضروری ہے اور عند الجمہور بوقت اجل موجود ہونا کافی ہے۔

اس حدیث میں انباط کا ذکر ہے ببط ایک عجمی قوم ہے جو عراقین کے درمیان آباد تھی اھ۔ مصباح اللغات، عرب کی ایک قوم ہے جو رومیوں کے ساتھ شامل ہو گئی تھی اور شام میں مقیم تھی، (بذل)۔

۵۸۔ باب فی السلم فی ثمرۃ یبعثہا

متعین پھلوں میں بیع سلم کرنے کا بیان

۳۴۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ. أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ رَجُلٍ، نَجْرَانِيٍّ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا، أَشْلَفَ رَجُلًا فِي تَخْلٍ فَلَمْ تُخْرِجْ تِلْكَ السَّنَةَ شَيْئًا فَاخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ: «بِمَا تَسْتَجِلُّ مَالَهُ ارْزُدْ عَلَيْهِ مَالَهُ». ثُمَّ قَالَ: «لَا تُسْلِفُوا فِي التَّخْلِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ».

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے آدمی سے کھجور کے ایک متعین درخت میں بیع

مسلم کی تو اس سال کھجور کے اس درخت نے پھل نہیں دیا تو یہ دونوں جھگڑتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے رب المسلم سے فرمایا کہ تمہارے لئے اپنے ساتھی کا مال لینا کیسے حلال ہو سکتا ہے؟ تم اسکو اسکا مال لوٹا دو پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ کھجور کے درخت میں بیج مسلم نہ کرو جب تک کہ اس کا پھل ظاہر نہ ہو جائے۔

صحیح البخاری - المسلم (۲۱۳۱) سنن ابی داؤد - البيوع (۳۴۶۷)

ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ یہ ہے کہ اشجار معینہ کے پھلوں میں بیج مسلم جائز نہیں اس لئے کہ ممکن ہے اس سال ان درختوں پر پھل نہ آئے، اس صورت میں مسلم فیہ غیر مقدور التسليم ہو جائے گا، حالانکہ مقدور التسليم ہونا ضروری ہے، ففي القدوری: دلا فی طعام قرية بعینہا ولا فی غمر نخلة بعینہا، چنانچہ حدیث الباب کا مضمون یہی ہے کہ ایک شخص نے نخلہ معینہ میں مسلم کا معاملہ کیا اور پھر اس سال اس پر پھل نہیں آیا، جس پر آپ ﷺ نے تنبیہ فرمائی: «بِمَا تَسْتَجِلُّ مَالَهُ ارْزُقْ عَلَيْهِ مَالَهُ»، ثُمَّ قَالَ: «لَا تُسْلِفُوا فِي النَّخْلِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ»، یہ بظاہر مستقل ایک دوسرا حکم ہے جو پہلے گزر چکا یعنی عن البيوع قبل بدو الصلاح۔

۵۹۔ باب السلف لا يجوز

بیع مسلم کسی دوسری شے کی طرف نہ پھیری جائے

۳۴۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا أَبُو بَدْرٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ حَبِشَةَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عَطِيَّةَ الطَّائِي، عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ».

ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گراں ہے کہ جس شخص نے کسی شے میں بیع مسلم کا معاملہ کیا تو اس مشتری کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ مسلم فیہ کو قبضے سے پہلے تبدیل کرے۔

سنن ابی داؤد - البيوع (۳۴۶۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۸۳)

شرح الحدیث مع بیان المذاهب اس حدیث کے مطلب میں دو احتمال لکھے ہیں: ① اول یہ کہ جس شخص نے جس شخص کے ساتھ کسی شے میں بیع مسلم کا معاملہ کیا تو اس معاملہ کرنے والے کیلئے یعنی مشتری کیلئے یہ بات جائز نہیں کہ اس شے مسلم فیہ کو اپنے غیر کی طرف منتقل کرے باعتبار ربيع یا ہبہ کے یعنی قبل القبض، ② اور دوسرا احتمال یہ کہ جس شخص نے جس شخص کے ساتھ جس چیز کا معاملہ کیا ہے تو اس مسلم فیہ کے بدلہ میں قبل القبض کوئی دوسری چیز نے لے لی یعنی مسلم فیہ کا استدلال کسی دوسری شے کے ساتھ قبل القبض کرنا جائز نہیں اگر رب المسلم مسلم فیہ کے عوض میں کوئی دوسری شے لینا چاہے تو شے اول پر قبضہ کرنے سے پہلے یہ استدلال جائز نہیں قبضہ کے بعد اختیار ہے احتمال اول کی صورت میں "غیرہ" کی ضمیر "من" کی طرف راجع ہوگی، بی

قولہ ”من اسلف“ اور دوسری صورت میں یہ ضمیر شی کی طرف راجع ہوگی جس سے مراد مسلم فیہ ہے، مشہور یہ ہے کہ مسلم فیہ میں استدلال قبل القبض جمہور و منہم الحنفیہ کے نزدیک جائز نہیں حضرت امام شافعی کے نزدیک جائز ہے، لہذا یہ حدیث اس مسئلہ میں جمہور کی دلیل ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذري۔

۶۰۔ بَابُ فِي وَضْعِ الْجَائِزَةِ

پھلوں میں آفت پڑ جائے تو اس نقصان کے بقدر قیمت کم کرنے کا بیان

مسئلہ اختلافیہ: اس مسئلہ سے متعلق حدیث بَابُ فِي بَيْعِ التَّيِّبِينَ میں بھی (ہرقم ۳۳۷۴) گزر چکی: وَوَضَعَ الْجَوَائِزَ، وہاں پر یہ بھی گزر چکا ہے کہ امر بوضع الجواز عند الجمہور، من باب المعروف والاحسان ہے اور امام احمد اور اکثر محدثین کے نزدیک علی الوجوب ہے جمہور کی طرف سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر حدیث کو وجوب ہی پر محمول کیا جائے تو یہ ایک خاص صورت میں ہو گا یعنی جب کہ وہ پھل ہلاک ہو جائیں قبل التسليم الى المشتري فانها حينئذ في ضمان البائع، اس لئے اس صورت میں سارا نقصان بائع ہی کو بھگتنا پڑے گا۔

۳۴۶۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: أَصِيبَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَارٍ ابْتَاعَهَا فَكَثُرَ دَيْئُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَصَدَّقُوا عَلَيْهِ» فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ. فَلَمْ يَتَلَعْ ذَلِكَ وَقَاءَ دَيْئِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خُذُوا مَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ».

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ عہد نبوی میں ایک شخص نے پھل خریدے جس میں اسکو نقصان اٹھانا پڑا کہ وہ پھل خراب ہو گئے اور اس شخص کا قرضہ بہت بڑھ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگو اس پر صدقہ کرو چنانچہ لوگوں نے اس پر صدقہ کیا لیکن صدقہ میں حاصل ہونے والی رقم اسکے قرضہ کو پورا نہ کر سکی تو رسول اللہ ﷺ نے قرض خواہوں سے ارشاد فرمایا تم لوگ جتنی رقم موجود دیکھ رہے ہو وہ لے لو اور اسکے علاوہ تمہیں کچھ نہیں ملے گا۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۶) جامع الترمذی - الزکاة (۶۵۵) سنن النسائی - البیوع (۴۵۳۰) سنن النسائی - البیوع (۶۷۸) سنن ابی داود - البیوع (۳۴۶۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۵۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۶/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۵۸/۲)

شرح الحدیث: أَصِيبَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَارٍ ابْتَاعَهَا فَكَثُرَ دَيْئُهُ: مضمون حدیث واضح ہے آگے اس حدیث میں یہ ہے: خُذُوا مَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ، یعنی لوگوں کے صدقہ کرنے کے بعد مشتری پر جب مشتری نے جتنے پیسے اسکے پاس جمع ہو گئے تھے ان کو دے دیا جو دین کے برابر نہیں تھے اس سے کم تھے آپ نے فرمایا کہ بس یہی

یجاؤ تمہارے لئے اور کچھ نہیں اسکا مطلب علی حسب الاصول یہ لینا پڑے گا کہ آپ کی مراد یہ ہے کہ فی الحال تمہارے لئے یہی ہے باقی بعد میں ادا ہوتا رہے گا۔ والحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه. قاله المنذرى۔

۳۴۷۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْقَهْرَبِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ الْمُخَنِّي، أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ السَّجِّيَّ، أَخْبَرَهُ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ بَعَثَ مِنْ أَعْيُنِكَ مُمْرَأً أَصَابَتْهَا جَائِحَةٌ، فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِمِ تَأْخُذُ مَالِ أَحْيِكَ بِغَيْرِ حَقٍّ».

ترجمہ جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم اپنے بھائی کی کھجور فروخت کرو اور ان کھجوروں میں آفت سماوی آجائے تو تمہارے لئے حلال نہیں ہے کہ تم کھجوروں کے بدلہ میں رقم وصول کرو۔ تم اپنے بھائی سے ناحق مال کیسے وصول کرو گے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۴) سنن النسائي - البيوع (۴۵۲۷) سنن النسائي - البيوع (۴۵۲۸) سنن النسائي - البيوع (۴۵۲۹) سنن ابی داؤد - البيوع (۳۴۷۰) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۱۹) سنن الدارمي - البيوع (۲۵۵۶)

شرح الحديث بِمِ تَأْخُذُ مَالِ أَحْيِكَ بِغَيْرِ حَقٍّ: یہ حدیث حنیبلہ کے نزدیک تو اپنے ظاہر پر ہے اور عند الجمہور موصول ہے، ای فی التقویٰ، یا قبل التسليم الى المشتري پر محمول ہے کما تقدم قریناً أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۶۱ - بَابُ فِي تَفْسِيرِ الْجَائِحَةِ

جائحہ کی وضاحت (۶۱)

۳۴۷۱ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْقَهْرَبِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحَكَمِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: "الْجَوَائِحُ: كُلُّ ظَاهِرٍ مُفْسِدٍ مِنْ مَطَرٍ، أَوْ تَرْدٍ، أَوْ جَرَادٍ، أَوْ بَرَدٍ، أَوْ حَرِيقٍ".

ترجمہ عطاء فرماتے ہیں کہ جائحہ سے مراد بادش یا اولہ یا ٹڈی یا آندھی یا سخت ہوا یا آگ لگ جانا اس طرح کی ہر وہ آفت مراد ہے جو ظاہر اور نمایاں ہو اور پھلوں کو خراب کر دے۔

شرح الحديث یعنی جوائح جس کے ساقط کرنے کا اور معاف کرنے کا حدیث میں حکم آیا ہے اس سے ایسی آفت مراد ہے جو بالکل ظاہر اور نمایاں ہو، پھلوں کو خراب کر دینے والی ہو، جیسے بارش یا اولہ، اور ٹڈی، اس لئے کہ ان کی قطار جس باغ میں بھی پہنچ جاتی ہے سب پھلوں کا ناس کر دیتی ہے۔ اور ایسے ہی آندھی اور سخت ہوا اور حریق یعنی آگ لگ جانا۔

حدیث میں ظاہر کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اس صورت میں مشتری کا نقصان متیقن ہو گا، اور اگر وہ چیز ظاہر نہ ہو بالکل مشتری

کسی مخفی امر کو بیان کرے تو اس میں احتمال اس کے کذب کا ہے، پس ظاہر ہونے کی صورت میں اس پر جو حکم مرتب ہو گا وہ حتمی ہو گا، اور دوسری صورت میں عفو کا حکم محض دینا ہو گا (بدل من تقریر الکنگوهی)۔

۳۴۷۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عُثْمَانُ بْنُ الْحَكَمِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: «لَا جَائِزَةَ فِيمَا أُصِيبَ دُونَ ثَلَاثِ مِائَةِ مَالٍ»، قَالَ يَحْيَى: «وَذَلِكَ فِي شَيْءٍ مُسْلَمٍ».

ترجمہ: یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں کہ اگر اس مال کے ایک تہائی حصہ سے کم آفت سادی سے خراب ہو گیا تو اس خراب ہونے کا اعتبار نہیں یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی یہی طریقہ ہے۔

شرح الحدیث: یحییٰ بن سعید فرمادے ہیں کہ پھلوں کے نقصان کی طلافی کا جو حدیث پاک میں حکم ہے تو وہ اس صورت میں ہے جب کہ کم از کم ثلث مال ان آفات سادیہ سے ضائع ہوا ہو، اور اگر ثلث سے کم خراب ہوا ہے تو اس کا اعتبار نہیں اس لئے کہ تھوڑا بہت نقصان تو ہوا ہی کرتا ہے تجارتوں میں، آگے یحییٰ فرمادے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں مسلمانوں کا تعامل اسی طرح ہے۔

۶۲ - بَابُ فِي مَنَعَ الْمَاءِ

غیر آباد زمینوں میں موجود پانی سے روکنے کا بیان

۳۴۷۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَمْنَعُ نَضْلُ الْمَاءِ لِمَنْعِهِ الْكَلَاءُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ضرورت سے زائد پانی کو اس لیے بہانے سے منع نہ کیا جائے کہ اس سے مقصود گھاس سے منع کرنا ہو۔

صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۲۶) صحیح البخاری - الخول (۶۵۶۱) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۶) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۲) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۷۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۷۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲/۲۴۴) موطأ مالک - الاقصیۃ (۱۴۵۹)

شرح الحدیث: مقصد یہ ہے کہ جو آدمی کی اپنی ضرورت سے زائد ہو اس کے دینے سے انکار نہیں کرنا چاہیے یہ نبی فی نفسہ عام ہے لیکن یہاں اس حدیث میں اس کو ایک خاص صورت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے یعنی لِمَنْعِهِ الْكَلَاءُ یعنی پانی دینے سے اس لئے انکار کرتا ہے تاکہ اس کو ذریعہ بنائے گھاس سے روکنے کا، جس کی مثال شراح نے یہ لکھی ہے کہ ایک شخص نے ارض موات کے اندر اس کا احیاء کر کے اس میں کٹواں کھودا جس کی وجہ سے اس کنویں کا مالک ہو گیا اور صورت حال یہ ہے کہ اس کے آس پاس جو ارض موات کی قسم کی زمینیں پڑی ہوئی ہیں جن میں اتفاق سے گھاس وغیرہ بھی اگتا ہے تو چونکہ اس شخص نے ان زمینوں کا احیاء

نہیں کیا اس لئے ان کا مالک بھی نہیں ہوا، اسلئے اصولاً ان زمینوں کی گھاس سے اس کو حق نہیں کہ کسی کو روکے بلکہ دوسرے لوگ اپنے جانوروں کو لا کر وہاں چرا سکتے ہیں، لیکن جب جانور وہاں چرنے کیلئے آئیں گے تو ان کو گھاس کے ساتھ پانی کی بھی ضرورت پیش آئے گی، اب یہ شخص یعنی صاحب الماء ان جانوروں کو اپنے کنوئیں کا پانی پلانے سے روکتا ہے تاکہ لوگ اپنے جانوروں کو یہاں چرانے کیلئے لانا ہی چھوڑ دیں، تو اس طور پر صاحب الماء کیلئے یہ گھاس محفوظ ہو جائے گی، اس حدیث میں اسی سے منع کیا جا رہا ہے کہ اپنی ضرورت سے زائد پانی کو نہ روکا جائے تاکہ اس کے ذریعے لوگوں کو گھاس سے روکا جائے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه من حديث الاعرج عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه قاله المنذرى۔

۳۴۷۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ مَنَعَ ابْنَ السَّبِيلِ فَضْلَ مَاءٍ عِنْدَهُ، وَرَجُلٌ خَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ يَعْنِي كَاذِبًا، وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا فَإِنْ أَعْطَاهُ وَلَّى لَهُ، وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ لَمْ يُعْفَ لَهُ»۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تین لوگوں سے اللہ پاک روز قیامت گفتگو نہیں فرمائیکے: ① وہ شخص جو مسافر کو اپنے پاس موجود ضرورت سے زائد پانی کے استعمال سے منع کر دے، ② وہ شخص جو اپنے مال کو فروخت کرنے کیلئے عصر کے بعد جھوٹی قسم کھائے، ③ وہ شخص جو حاکم وقت سے بیعت کرے پس اگر حاکم اس کو مال دے تو وہ حاکم کی اطاعت کرے اور اگر حاکم اس کو مال نہ دے تو وہ حاکم کی اطاعت نہ کرے۔

۳۴۷۵ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِإِسْنَادٍ وَثِيقٍ، قَالَ: وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَقَالَ فِي السِّلْعَةِ بِاللَّهِ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا كَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ الْأَعْرَفُ فَأَخَذَهَا۔

ترجمہ اعمش سے گزشتہ حدیث کی سند اور اسکے ہم معنی روایت مروی ہے اس میں نَوَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ کا اضافہ ہے۔ جریر راوی کہتے ہیں کہ سامان کے متعلق وہ شخص ملعون ہے جو قسم کھائے کہ مجھے اس سامان کے بدلہ میں اس قدر رقم دی جا رہی ہے تو مشتری اسکی تصدیق کر کے یہ سامان اس سے خرید لے (اسکی جھوٹی قسم پر اعتماد کرتے ہوئے)۔

تحقیق صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۲۰) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۷) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۸۶) صحیح البخاری - التوحيد (۷۰۰۸) صحیح مسلم - الإيمان (۱۰۸) جامع الترمذی - السیر (۱۵۹۵) سنن النسائی - البیوع (۴۴۶۲) سنن ابی داود - البیوع (۳۴۷۴) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۰۷) سنن ابن ماجه - الجهاد (۲۸۷۰) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۲۵۳/۲)

شرح الحدیث ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، رَجُلٌ مَنَعَ ابْنَ السَّبِيلِ فَضْلَ مَاءٍ عِنْدَهُ الخ: یعنی تین شخص ایسے ہیں اللہ تعالیٰ بروز قیامت ان سے نرم کلام اور رحم و کرم کا معاملہ نہیں فرمائیں گے، ① ایک وہ شخص جو مسافر کو اپنی ضرورت سے زائد پانی دینے سے انکار کرے۔ اس پانی کی دو صورتیں ہیں اگر یہ اس کی اپنی ملک ہے تب تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ قیمت لیکر اس کو دینا

ضروری ہے باوجود قیمت ملنے کے انکار کرنا جائز نہیں اور اگر پانی اس کی ملک ہی نہیں تو اس صورت میں انکار مطلقاً ممنوع ہوگا، آگے مضمون حدیث واضح ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ، عَنْ سَيَّارِ بْنِ مَنظُورٍ، رَجُلٍ مِنْ بَنِي فَرَازَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا يَهْنَسَةُ، عَنْ أَبِيهَا، قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ أَبِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَخَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ تَمِيمِهِ فَجَعَلَ يَقْبَلُ وَيَقْتَرِمُ، ثُمَّ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ؟ قَالَ: «الْمَاءُ»، قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ؟ قَالَ: «الْمِلْحُ»، قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ؟ قَالَ: «أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ خَيْرٌ لَكَ».

سیدہ خاتون اپنے والد سے نقل کرتی ہیں کہ میرے والد نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضری کی اجازت حاصل کی (تو نبی اکرم ﷺ نے اجازت مرحمت فرمادی) تو میرے والد نبی اکرم کی قمیص مہدک میں گھس کر آپ ﷺ کے جسم اطہر کو بوسہ دینے لگے اور آپ ﷺ سے چمٹنے لگے پھر میرے والد نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! وہ کونسی شے ہے جس سے کسی کو منع نہیں کر سکتے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانی، پھر میرے والد نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول! وہ کونسی شے ہے جس سے روکنا حلال نہیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: نمک، پھر میرے والد نے تیسری دفعہ یہی سوال کیا: اے اللہ کے رسول! وہ کونسی شے ہے جس سے روکنا حلال نہیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نیکی کا کام کرو وہ تمہارے لئے بہتر ہے۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۴۷۶) مسند احمد - مسند النکیین (۴۸۱/۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۱۳)

یہ حدیث کتاب الزکاة میں گزر چکی اور اس پر کلام و شرح بھی، یہاں پر بذل میں اس پر جو لکھا ہے اس کی تلخیص یہ ہے: ① فی هذا الحديث ثلاثة مسالك للعلماء النهي على التحريم، ② من باب المعروف والاحسان، ③ لا يجوز له المنع لكن يجب لصاحب الماء القيمة، وهذا اذا كان المراد بالماء ماء البشر التي حفرها في الموات واحياها، وان كان الماء الذي جمعه في صهر يجر او حوض فان له ان يمنعه اه ①.

۳۴۷۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجُعْدِيِّ، أَخْبَرَنَا حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ جَبَّانِ بْنِ زَيْدٍ الشَّرْعِيِّ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ قُرُونٍ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو جَدَاشٍ، وَهَذَا الْقُطُوعِيُّ، عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا أَسْمَعُهُ، يَقُولُ: "الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْكَلْبِ، وَالنَّاءِ، وَالنَّارِ".

رسول اللہ ﷺ کے ایک مہاجر صحابی سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تین دفعہ جہاد میں

شرکت کی میں حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کرتا تھا کہ تین چیزوں میں سب مسلمان برابر ہیں چارہ، پانی اور آگ۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۷۷) مسند احمد - بابی مسند الانصار (۳۶۴/۵)

شرح الحدیث: الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْكَلْبِ، وَالْمَاءِ، وَالنَّارِ: پانی کے بارے میں تو تفصیل کتاب الزکاۃ میں گزر چکی کہ پانی

تین طرح کا ہوتا ہے ہر ایک کا حکم الگ ہے کلا کے بارے میں بھی ابھی اوپر گزری چکا کہ ارض موت میں جو گھاس ہوتا ہے کسی کیلئے اس سے روکنے کا حق نہیں ہے، اور تیسری چیز اس حدیث میں جس میں مسلمانوں کی شرکت بتائی ہے وہ آگ ہے، بذل میں لکھا ہے کہ آگ میں شرکت کا ہونا وہ روشنی اور اسکی گرمائی کے اعتبار سے ہے کہ اسکے پاس بیٹھ کر سینکے سے کسی کو منع نہ کرے، اور اس سے دیکھتے ہوئے انگارے مزار نہیں ہیں، نہ اس پر ان کو دینا واجب ہے اور نہ دوسرے کے لئے لینا بغیر مالک کی اجازت کے جائز ہے۔

۶۳ - بَابُ فِي بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ

ضرورت سے زائد پانی فروخت کرنے کی ممانعت کا بیان

۳۴۷۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعُطَّارِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي

الْهَيْثَالِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ.

ایسا بن عبد کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ضرورت سے زائد پانی فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۱) سنن النسائی - البیوع (۴۶۶۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۷۸) سنن ابن ماجہ - الأحکامہ (۲۴۷۶)

مسند احمد - مسند الکبیر (۴۱۷/۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۱۲)

شرح الحدیث: فضل بمعنی زائد یعنی اپنی ضرورت سے زائد پانی کی بیع سے، یعنی پیسے لیکر اس کو دینے سے آپ نے منع فرمایا ہے،

پانی اگر صاحب ماء کی ملک ہے تب تو اس کی بیع سے منع من باب المعروف والاحسان ہو گا، یعنی خلاف اولیٰ ہو گا، اور اگر غیر مملوک

ہے تب یہ بھی تحریم کیلئے ہو گی کما تقدم قریباً لهذا التفصیل۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، وقال

الترمذی حدیث حسن صحیح، قاله المنذری۔

۶۴ - بَابُ فِي ثَمَنِ السَّقْوَرِ

ساقی فروخت کر کے رقم وصول کرنے کی ممانعت کا بیان

ثمن کتاب کا باب جو آگے آ رہا ہے وہ تو مختلف فیہ ہے لیکن ثمن سنور یعنی اس کی بیع یا بائع ائمہ اربعہ جائز ہے گو بعض سلف کا اس

میں بھی اختلاف ہے چنانچہ بذل میں خطابی سے منقول ہے: وکرہ بیعہ أبو هريرة وجابر وطاوس ومجاهد اه^۱۔

۳۴۷۹- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا الزَّيْعَبُ بْنُ نَافِعٍ أَوْ تَوْبَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عِيسَى، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: أَخْبَرَنَا عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسُّتُورِ».

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے اور بلی کو فروخت کر کے قیمت وصول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۹) سنن النسائی - الصيد والذبايح (۴۲۹۵) سنن النسائی - البیوع (۴۶۶۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۷۹) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۶۱) مسند احمد - باقی مستند المکثرین (۳۳۹/۳)

شرح الحدیث: ہَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسُّتُورِ: اور اس کے بعد والی حدیث میں صرف ہرہ کا ذکر ہے: هَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْهَرَّةِ، تو عند الجہور جائز ہے اس لئے اس حدیث کے کئی جواب دیئے گئے ہیں، ان دو حدیثوں میں سے پہلی حدیث کے بارے میں امام ترمذی فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ فِي إِسْنَادِهِ اضْطِرَابٌ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ، اور دوسری حدیث کے بارے میں بذل میں لکھا ہے: قَالَ التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ هَذَا مُتَكَرِّرٌ، اور دوسرا جواب صحیح کر دیا گیا ہے، اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ متوحش پر محمول ہے، یعنی جو بلی مانوس نہ ہو جنگلی جانوروں کی طرح تو چونکہ وہ غیر مقدور التسلیم ہوتی ہے اس لئے اس کی بیع ناجائز ہے۔ حدیث جابر الثانی أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۴۸۰- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ زَيْدٍ الصَّغَانِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْهَرَّةِ».

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے بلی کو فروخت کر کے اسکی قیمت وصول کرنے سے منع فرمایا ہے۔ صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۹) سنن النسائی - الصيد والذبايح (۴۲۹۵) سنن النسائی - البیوع (۴۶۶۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۰) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۶۱) مسند احمد - باقی مستند المکثرین (۳۳۹/۳)

۶۵- بَابُ فِي أَثْمَانِ الْكَلَابِ

کتے کو فروخت کر کے اسکی قیمت وصول کرنے کی ممانعت

۳۴۸۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ: عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ هَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ النِّحْيِ، وَخُلُوانِ الْكَاهِنِ».

ابو مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کتے کو فروخت کر کے اسکی قیمت وصول کرنے

سے اور زانیہ عورت کے زنا پر اجرت وصول کرنے سے اور کاہن کو اجرت دینے سے۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۲) صحیح البخاری - الإجارة (۲۱۶۲) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۳۱) صحیح البخاری - الطب (۵۴۲۸) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۶۷) جامع الترمذی - النکاح (۱۱۲۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۷۶) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۲۹۲) سنن النسائي - البیوع (۴۶۶۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۱) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۵۹) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۹/۴) موطأ مالک - البیوع (۱۳۶۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۶۸)

شرح الحديث **مذاهب ائمہ:** اس حدیث میں بیع کلب سے منع کیا گیا ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ کا مذہب یہی ہے، حنفیہ کے یہاں بیع کلب جائز ہے خواہ معلم ہو یا غیر معلم، امام مالکؒ سے تین روایتیں ہیں جواز، عدم جواز، والثالث بحسب القيمة لا الثمن، یعنی بیع تو اگرچہ جائز کسی طرح بھی نہیں لیکن اگر کوئی شخص کسی کا کتا ہلاک اور تلف کر دے تو پھر اس کی قیمت یعنی ضمان دینا واجب ہوگا، اور امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ کلب عقور کی بیع جائز نہیں، اور عطا اور ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں: يجوز بيع كلب الصيد دون غيره، ویدل علیہ ما أخرجه النسائي من حديث جابر قال "نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب إلا كلب صيد"، إلى آخر ما في العون^۱۔

یہ حدیث شافعیہ و حنابلہ کے تو موافق ہے، اور حنفیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث اس زمانہ کی ہے جب امر کلاب میں تشدید تھی حتیٰ کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا جو بعد میں عند اکثر منسوخ ہو گیا، امر کلاب میں تشدید کی بحث کتاب الطہارۃ باب الوضوء من سؤر الکلب میں گزر چکی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

اس حدیث میں دو جزء اور ہیں، جن سے منع کیا گیا ہے: مہر البغی یعنی زانیہ کی اجرت، جس کو مجازاً مہر کہا گیا ہے اور دوسری چیز خلوان الکاهن، یعنی کاہن کی شرابی، یعنی کاہن سے اپنی مخفی باتیں اور راز معلوم کرنے کے بعد اس کی جو کچھ اجرت دیجائے، کاہن کے پاس جانا، اس کی تصدیق کے لئے اور اس کو اجرت دینا کہانت پر، سب حرام ہے بلکہ اس کی بات کی تصدیق تو کفر ہے اگر اس کے علم غیب کے اعتقاد کے ساتھ ہو، "الکوکب الدہی" میں لکھا ہے کہ اگر کاہن کی تصدیق یہ سمجھتے ہوئے کی جائے کہ بعض جنات ان کے تابع ہوتے ہیں اور وہ ان کو آکر خبریں دیتے ہیں تو اس صورت میں اس کی تصدیق کفر نہ ہوگی۔

۳۴۸۲- حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ زَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ حَبْتَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَإِنْ جَاءَ يَطْلُبُ ثَمَنَ الْكَلْبِ فَأَمْلَأْ كَفَّهُ تُرَابًا»۔

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کتے کو فروخت کر کے اس کی قیمت وصول

کرنے سے اگر کثافت فروخت کرتے والا اپنے کتے کی قیمت وصول کرنے آئے تو اسکے ہاتھ میں مٹی ڈال دینا۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۲۴۸۲) مستند احمد - من مستندہ فی حاشہ (۲۳۵/۱)

۳۴۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي عَوْنُ ابْنِ أَبِي جَحِيفَةَ، أَنَّ أَبَاهُ، قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَّى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ».

عون بن جحیفہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے کتے کو فروخت کر کے اس کی قیمت وصول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

صحیح البیہاری - البیوع (۱۹۸۰) صحیح البیہاری - الطلاق (۵۰۳۲) صحیح البیہاری - اللباس (۵۶۰۱) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۳) مستند احمد - أول مستند الكوفيين (۳۰۸/۴) مستند احمد - أول مستند الكوفيين (۳۰۹/۴)

۳۴۸۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي مَعْرُوفُ بْنُ سُوَيْدٍ الْجَدَامِيُّ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعٍ اللَّخْمِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ ثَمَنُ الْكَلْبِ، وَلَا خُلُوانُ الْكَاهِنِ، وَلَا مَهْرُ النِّجْمِيِّ».

علی بن ربیع نخعی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی پاک ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کتے کو فروخت کر کے اس کی قیمت وصول کرنا حرام ہے اور کاهن کا ہن کو اجرت دینا حرام ہے اور زانیہ عورت کا زنا کی اجرت لینا حرام ہے۔

سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۲۹۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۴)

۶۶ - بَابُ فِي ثَمَنِ الْحَمِيرِ وَالْبَيْتَةِ

۵۵ شراب اور مردار جانور بیچ کر قیمت وصول کرنے کی ممانعت کا بیان ۵۵

۳۴۸۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ نُجَيْتٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْحَمِيرَ وَثَمَنَهَا، وَحَرَّمَ الْبَيْتَةَ وَثَمَنَهَا».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک نے شراب کو بھی حرام قرار دیا اور شراب بیچ کر اس کی رقم وصول کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے اور اللہ پاک نے مردار جانور کو بھی حرام قرار دیا ہے اور مردار جانور کو بیچ کر اس کی قیمت وصول کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے اور اللہ پاک نے سور کو بھی حرام قرار دیا ہے اور سور بیچ کر اس کی قیمت وصول کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔

اس حدیث میں بیع خمر اور بیع میت اور اسی طرح بیع خنزیر ان تینوں کی حرمت ایک ساتھ بیان کی گئی ہے، فقہاء کے نزدیک ان اشیاء کی تحریم بیع کی نوعیت میں فرق ہے، ہدایہ کے متن میں تو یہ ہے: وإذا كان أحد العوضين، أو كلاهما محرما، فالبيع فاسد، كالبيع بالبيعة والدم، والحمر، والخنزير اس پر صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ مصنف کا یہ کلام مجمل ہے محتاج تفصیل ہے جس کو ہم بیان کریں گے پھر آگے تفصیل میں انہوں نے فرمایا کہ بیع بالبیعة والدم اور ایسے ہی بالحریر تو بیع باطل ہے لانعدام رکن البيع وهو مبادلة المال بالمال، اس لئے کہ یہ اشیاء کسی کے نزدیک بھی مال شمار نہیں ہوتیں اور پھر آگے فرماتے ہیں کہ بیع الخمر والخنزیر یہ دونوں بیع فاسد ہیں نہ کہ باطل، حقیقت بیع کے پائے جانے کی وجہ سے، یعنی مبادلة المال بالمال اس لئے کہ خمر مال ہے اور خنزیر بھی عند البعض مال ہے یعنی عند اہل الکتاب، اور بیع باطل مفید ملک ہی نہیں ہوتی بخلاف بیع فاسد کے کہ وہ مفید ملک ہو جاتی ہے بعد القبض اس کے بعد پھر صاحب ہدایہ نے اور مزید تفصیل اور فرق کی صورتیں بیان کی ہیں فارجع الیہ لوشئت^①۔

اسکے بعد والی روایت میت اور خنزیر کے بعد والأضنام کی زیادتی ہے یعنی بیع صنم کو حرام قرار دیا گیا کو کب الدہی میں لکھا ہے کہ بیع اصنام حرام ہے جب کہ اصنام کی بیع اصنام ہونے کی حیثیت سے کی جائے لیکن اگر کوئی شخص انکی بیع کسی اور نیت سے کرے جیسے کوئی شخص لکڑیوں کی بیع کرے جس میں لکڑی کے تراشے ہوئے اصنام بھی ہوں تو یہی بیع جائز ہوگی بشرط یہ کہ ان اصنام کو لکڑیوں کے دام میں فروخت کرے مگر یہ کہ ایسے شخص کے ہاتھ بیع ہو رہی ہو جسکے بارے میں یہ معلوم ہو کہ یہ شخص اس صنم کی تعظیم یا عبادت کرے گا^②۔

۳۸۶- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ، وَالْخَنَازِيرِ، وَالْأَضْنَامِ» فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ النِّمَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا الشَّقْنُ، وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ، وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: «لَا هُوَ حَرَامٌ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ: «قَاتِلِ اللَّهُ الْيَهُودَ، إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا أَجْمَلُوا ثُمَّ بَاعُوهَا فَكَلَّوْا نَمَتَهُ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فتح مکہ کے سال مکہ بکرہ میں یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ پاک نے شراب اور مردار جانور اور سوراخوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے۔ حضور ﷺ سے عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! ہمیں یہ حکم بیان فرمائیں کہ مردار جانور کی چربی کے ذریعہ کشتیوں کو لپیٹا جاتا ہے اور اسکو جانوروں کی کھال

① الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۵ ص ۹۰-۹۱

② الكوكب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۳۲۹

پر ملا جاتا ہے اور لوگ اس چربی کو اپنے چراغ میں ڈالکر روشنی حاصل کرتے ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ چربی حرام ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس وقت یہ بات ارشاد فرمائی: اللہ پاک یہود کو ہلاک کرے جب اللہ پاک نے ان پر مردار جانور کی چربی کھانے کو حرام قرار دیا تو انہوں نے اس چربی کو پگھلا کر اسکو فروخت کیا پھر انکی قیمت انہوں نے استعمال کر لی۔

۳۴۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ عَطَاءٌ، عَنْ جَابِرٍ نَحْوَ ذَلِكَ يَقُولُ هُوَ حَرَامٌ.

یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ عطاء نے جابر بن عبد اللہ سے مروی یہ روایت مجھے لکھ کر دی اس حدیث میں گزشتہ روایت والا مضمون ہے اس میں **هُوَ حَرَامٌ** کے الفاظ نہیں ہیں۔

تحقیق: صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۱) صحیح البخاری - الغازی (۴۰۴۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۵۷) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۸۱) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۷) سنن النسائی - الفروع والعیرة (۴۲۵۶) سنن النسائی - البیوع (۴۶۶۹) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۱۶۷) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۲۶/۳)

شرح الحدیث: فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ النِّبْتَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا الشُّفْنُ، وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ، وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: «لَا هُوَ حَرَامٌ»۔ یعنی جب آپ ﷺ نے بیعیتہ کی تحریم بیان فرمائی تو اس پر آپ ﷺ سے بعض صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ! شحم میتہ کا کیا حکم ہے اس لئے کہ اس کو کشتیوں پر ملا جاتا ہے (تاکہ چکنہٹ کی وجہ سے اندر پانی سرایت نہ کر جائے) اور اسی طرح ان کو چیزوں پر ملا جاتا ہے (ان کو نرم رکھنے کیلئے) اور ایسے ہی لوگ اس کے ذریعہ سے روشنی حاصل کرتے ہیں یعنی مصباح اور چراغ میں اس کو جلاتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔

کو کب میں لکھا ہے کہ یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب آپ ﷺ نے بیعیتہ کا حکم بیان فرمادیا تھا کہ وہ حرام ہے تو میتہ میں تو اس کے تمام ہی اجزاء داخل ہو گئے تھے تو پھر شحم میتہ کے بارے میں الگ مستقل سوال کس بنا پر کیا گیا؟ اس کا جواب یہ لکھا ہے کہ چونکہ صحابہ کرام کو یہ بات پہلے سے معلوم تھی کہ بعض اجزاء میتہ ایسے ہیں جو جائز الاستعمال ہیں جیسے جلد میتہ اور ایسے ہی عظام میتہ تو اسی لئے انہوں نے شحم میتہ کے بارے میں سوال کیا کہ ممکن ہے وہ بھی لہاب وغیرہ کی طرح ہو خصوصاً جب کہ شحم میتہ کی بہت سی چیزوں میں ضرورت پیش آتی ہے جس کی طرف صحابہ نے خود اشارہ اپنے سوال میں کیا ہے، پھر آگے کو کب میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ میتہ کے اجزاء سے اتفاد کے جواز کا مدار رطوبات نجسہ کے زوال پر ہے اور شحم سے زوال رطوبت ممکن ہی نہیں، پھر اس کے بعد حضور ﷺ نے اس حرمت کو موکد فرمایا بعد والے جملہ سے: قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ الْخُحَّاهُ^۱، اس جملہ کی تشریح یہ ہے کہ آپ ﷺ فرمادے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہلاک و برباد کرے یہود کو کہ اللہ تعالیٰ نے جب

ان پر شحوم میتہ کو حرام کیا تھا تو انہوں نے اس کی تحلیل کا یہ حیلہ اختیار کیا کہ شحوم میتہ کو آگ پر پگھلایا اور پھر اس کی بیج کرنے لگے اور اس کے ثمن سے فائدہ اٹھانے لگے یہ حیلہ اس لحاظ سے تھا کہ شحوم پر شحوم کا اطلاق اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک اس کو آگ پر پگھلایا نہ جائے اور پگھلانے کے بعد اس کا نام بدل جاتا ہے اور بجائے شحوم کے اس کو ددک کہا جاتا ہے لیکن ایسا کرنے سے اس کی حقیقت اور حکم تو نہیں بدلتا، امام خطابی اس پر لکھتے ہیں کہ اس سے ہر اس حیلہ کا بطلان ثابت ہو رہا ہے جس کو وسیلہ بنایا جائے کسی حرام تک پہنچنے کے لئے اور یہ کہ محض تغیر میت اور تبدیل اسم سے حرام چیز کا حکم نہیں بدلتا ①۔

فَقَالَ: «لَا هُوَ حَرَامٌ»: اس کی شرح میں اختلاف ہو رہا ہے وہ یہ کہ ہو ضمیر کس طرف راجع ہے؟ حافظ کہتے ہیں کہ بعض علماء ومنہم الشافعی، کے نزدیک یہ ضمیر بیج کی طرف راجع ہے، یعنی شحوم میتہ کی بیج حرام ہے اور اکثر علماء نے اس ضمیر کو راجع کیا ہے انتقال کی طرف، لہذا ان کے نزدیک نہ صرف بیج میتہ ناجائز ہے بلکہ مطلقاً انتقال اس کے تمام اجزاء سے ناجائز ہے بجز اس کے کہ جس کی تخصیص پر دلیل قائم ہے یعنی جلد مدبورغ (یہ کلام تو تھل شحوم میتہ سے متعلق) اس کے بعد انہوں نے دھن متنجس یعنی جو تیل وغیرہ کسی نجس چیز کے واقع ہونے سے ناپاک ہو جائے اس کے بارے میں اختلاف علماء بیان کیا اور وہ یہ کہ جمہور کے نزدیک اس سے انتقال جائز ہے اور امام احمد اور ابن الماجشون مالکی کے نزدیک ناجائز ہے (من التحفة) ②، امام خطابی نے بھی لاہو حزام کا تعلق بیج سے ہی قرار دیا ہے (غالباً امام شافعی کے مسلک کی تائید میں کما تقدم عن الحفاظ) چنانچہ وہ لکھتے ہیں: وفيه دليل على جواز الاستصباح بالزيت النجس فإن بيعه لا يجوز اه ③، خطابی نے شحوم میتہ اور دھن متنجس دونوں کو ایک درجہ میں رکھا شافعیہ کے مسلک کے پیش نظر ورنہ عند الجمہور دونوں کے حکم میں فرق ہے اس لئے کہ شحوم میتہ سے انتقال عند الجمہور ناجائز اور قسم ثانی یعنی دھن متنجس سے انتفاع فی غیر الاکل مثل الاستصباح جائز ہے خلافاً لا احمد وابن الماجشون کما تقدم قریبانی کلام الحفاظ، عرف الشذی میں اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ حدیث الباب میں اشارہ ہے اس طرف کہ نجس العین کی بیج باطل ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ شحوم میتہ نجس ہے اس سے مطلقاً انتقال جائز نہیں اور وہ کھی یا تیل جو کسی عارض کی وجہ سے ناپاک ہو جائے مثلاً سقوط قارہ جو گر کر اس میں مر جائے تو یہ تیل تو ناپاک ضرور ہے لیکن نجس العین نہیں اس کی بیج بھی جائز ہے اور انتقال یعنی استصباح بھی جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک شحوم میتہ سے بھی انتقال واستصباح جائز ہے اه ④، پس خلاصہ یہ کہ شحوم میتہ کی بیج تو بالاتفاق ناجائز ہے اور انتفاع فی غیر الاکل والشرب میں اختلاف ہے، عند الجمہور وہ بھی ناجائز ہے

① معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۳ ص ۱۳۲

② معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۳ ص ۱۳۲

③ تحفة الأحوذی بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۵۲۱

④ العرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۳ ص ۵۵

امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے اور دھن متنجس سے انتقال عند الجمهور جائز ہے امام احمدؒ کے نزدیک وہ بھی ناجائز ہے، اب یہ کہ اس کی بیع کا کیا حکم ہے سو ظاہر یہ ہے کہ جب انتقال جائز ہے تو بیع و شراء بھی جائز ہوگی عرف الشہدی میں عند الحنفیہ اس کی بیع کو جائز لکھا ہے دوسرے ائمہ کے مسلک کی تحقیق کریجائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۴۸۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ يَشْرَبَ بْنَ الْفَضْلِ، وَخَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَاهُمَا الْمَعْنَى، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ بَرَكَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ بَرَكَةَ أَبِي الْوَلِيدِ، ثُمَّ اتَّفَقَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا عِنْدَ الرُّكْنِ، قَالَ: فَرَفَعَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَصَحَّكَ، فَقَالَ: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ، ثَلَاثًا إِنَّ اللَّهَ حَزَمَهُ عَلَيْهِمُ الشُّكُومَ فَبَاغَوْهَا وَأَكَلُوا أَثْمَانَهَا، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا حَزَمَهُ عَلَى قَوْمٍ أَكَلَ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ ثَمَنُهُ» وَلَمْ يَقُلْ فِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطَّلْحَانِ: «رَأَيْتُ» وَقَالَ: «قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے حجر اسود کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف بلند فرمائی پھر آپ ﷺ نے اور پھر آپ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک یہود پر لعنت فرمائیں..... بیشک اللہ تعالیٰ نے یہود پر چربی کو حرام قرار دیا تھا تو انہوں نے چربی کو بیچ کر اسکی رقم استعمال کر لی..... اور اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کوئی شئی حرام قرار دیتے ہیں تو ان پر اس شئی کو فروخت کر کے اسکی قیمت وصول کرنے کو بھی حرام قرار دیتے ہیں..... مسدد استاد نے خالد بن عبد اللہ کی حدیث میں لفظ رَأَيْتُ نہیں کہا..... اور مسدد استاد نے خالد بن عبد اللہ کی حدیث میں قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ کے الفاظ ذکر کیے ہیں نہ کہ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۸) - مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۷/۱)

۳۴۸۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، وَوَكَيْعٌ، عَنْ طُعْمَةَ بْنِ عَمْرٍو الْجَعْفَرِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ نِيَّانٍ التَّمَلِيطِيِّ، عَنْ جُرْوَةَ بْنِ الْعَبْدِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ الْعَبْدِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَاعَ الْحُمْرَ فَلَيْشَقِصَ الْحَنَازِيرَ».

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص شراب فروخت کرتا ہو تو اسے چاہیے کہ سور کے کھانے کو حلال سمجھے۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۸۹) - مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۲۵۳/۴) - سنن الدارمی - الاشریہ (۲۱۰۲)

شرح الحدیث: تشقیص کے معنی الذبح بالمشقص، مشقص کہتے ہیں تیر کے اگلے حصہ کو جو دھار دار ہوتا ہے اس صورت میں یہ ماخوذ ہوگا مشقص سے، اور یا اس کے معنی جعل الشئ شقیصاً یعنی کسی چیز کے الگ الگ ٹکڑے ٹکڑے کر دینا جیسا کہ جانور کو ذبح کرنے کے بعد گوشت کی اصلاح کے لئے اس کو الگ الگ ٹکڑے کئے جاتے ہیں اس سے پہلے احادیث میں

بیع خمر و بیع خنزیر دونوں کا حکم یعنی تحریم میں مساوی ہونا گزر چکا لیکن بہت سے لوگوں کا حال یہ ہوا کرتا ہے کہ وہ خنزیر کو تو عملاً واکلاً حرام قرار دیتے ہیں لیکن شراب نوشی اور اس کی تجارت سے نہیں بچتے اور نہ اس کو کوئی خاص عیب سمجھتے ہیں، اس لئے حضور ﷺ تحریم خمر کی تاکید میں یہ فرما رہے ہیں کہ جو شخص عملاً شراب کی بیع اور اس کی تجارت سے نہیں بچتا تو اسکو چاہیے کہ خنزیر کے گوشت کی بھی تجارت کرنے لگے اور اس کھانے کو بھی جائز سمجھنے لگے کیونکہ شرعاً دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

۳۴۹۰۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَلِيمَانَ، عَنْ أَبِي الطُّسَيْ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَاتُ الْآخِرُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ هُنَّ عَلَيْنَا، وَقَالَ: «حُرِّمَتِ التِّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے ان آیات کو ہمیں پڑھ کر سنایا اور ارشاد فرمایا کہ شراب کی خرید و فروخت حرام ہو چکی ہے۔

۳۴۹۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: الْآيَاتُ الْآخِرُ فِي الزَّيْتِ. الْأَعْمَشُ: ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: الْآيَاتُ الْآخِرُ فِي الزَّيْتِ. الْأَعْمَشُ: ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: الْآيَاتُ الْآخِرُ فِي الزَّيْتِ.

ایمیش نے اپنی سند کے ساتھ گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی اس میں فرمایا کہ سورہ کے متعلق آخری آیات نازل ہوئیں۔

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ فرما رہی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں (جن میں تحریم رباندہ کو رہے) تو آپ ﷺ باہر تشریف لائے اور ہم کو وہ آیات پڑھ کر سنائیں اور فرمایا کہ تجارت فی الخمر حرام ہے۔

ظاہر حدیث پر ایک اشکال اور جواب: اس حدیث کی شرح میں شرح نے یہ لکھا ہے کہ تحریم خمر کا ذکر سورہ مائدہ میں ہے اور وہ آیت ربانہ سے جو سورہ بقرہ کے اواخر میں ہے بہت پہلے نازل ہو چکی تھی اسلئے کہ مشہور ہے کہ آیت ربانہ آخر منازل یا من آخر منازل من القرآن ہے اور اس حدیث کا سیاق اس ترتیب کے منافی ہے اس سے تحریم خمر کا متاخر ہونا ظاہر ہو رہا ہے، تو اس کی توجیہ ان حضرات نے یہ کی ہے کہ گویہ صحیح ہے کہ تحریم الخمر تحریم ربانہ سے پہلے ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ تجارت خمر کی تحریم جو اس حدیث میں مذکور ہے مؤخر ہو تحریم الخمر سے فلا اشکال حیثیث، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے تحریم خمر کے وقت بھی تحریم تجارت کی خبر دی ہو اور پھر دوبارہ مکرر نزول آیت ربانہ کے بعد بھی تحریم تجارت کی خبر دی ہو تاکیداً و مبالغہ، امام بخاریؒ نے ابواب المساجد میں باب قائم کیا: بَابُ تَحْرِيمِ تِجَارَةِ الْخَمْرِ فِي الْمَسْجِدِ یعنی مسجد میں لوگوں کے سامنے تجارت خمر کی حرمت بیان کرنا کہ تجارت خمر حرام ہے جس طرح اور دوسری چیزوں کی نصیحت مسجد میں کی جاتی ہے لہذا فی المسجد یہ طرف تحریم سے

متعلق ہے نہ کہ تجارت سے ورنہ مطلب فاسد ہو جائے گا یعنی مسجد میں خمر کی تجارت کا حرام ہونا تو کیا غیر مسجد میں تجارت خمر حرام نہیں ہے، چنانچہ بخاری کی حدیث الباب میں ہے کہ نزول آیات کے بعد آپ ﷺ مسجد میں تشریف لے گئے اور پھر تجارت خمر کی حرمت کا اعلان فرمایا۔ الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۶۷۔ بَابُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفَى

قبضے سے پہلے اناج آگے فروخت کرنے کی ممانعت کا بیان

۳۹۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ ابْتِئَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ»۔

عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اناج خریدے تو اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے فروخت نہ کرے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۱۷) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۰) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۶) سنن النسائی - البیوع (۴۵۹۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۹۲) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۲۶) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند السکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۳۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۹)

اور اسکے بعد ابن عمرؓ کی دوسری حدیث میں اس طرح ہے: تَمَّاقِي زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَاعُ الطَّعَامَ، فَيَبْعُهُ عَلَى ثَمَنٍ يَأْمُرُنَا بِأَنْتَوَّالِهِ مِنَ الثَّكَّانِ الَّذِي ابْتِئَاعُهُ قَبْلَهُ إِلَى مَكَانٍ سِوَاكَ، قَبْلَ أَنْ يَبِيعَهُ بَعْضُ جُزْأِهَا۔ اس ترجمہ الباب اور اس کی احادیث میں بیع الطعام قبل الاستيفاء کی ممانعت ہے، استيفاء بمعنی قبض اور وصول کرنا یعنی اگر کوئی شخص غلہ کی قسم کی کوئی چیز خریدے اور خریدنے کے بعد اس کو فروخت کرنا چاہے تو اس کو چاہیے کہ پہلے اس پر قبضہ کرے اس کے بعد اس کو فروخت کرے لیکن ہر چیز کا قبضہ اور استيفاء اس کے حال کے مناسب ہوتا ہے بعض چیزوں کا قبضہ یہ ہے کہ اس شی کو دوسرے شخص کے ہاتھ میں دیا جائے اور بعض چیزوں کا قبضہ تخلیہ سے ہوتا ہے یعنی بائع چیز کو فروخت کرنے کے بعد مشتری سے کہے کہ تیری چیز یہ رکھی ہے تو اس کو جب چاہے یہاں سے اٹھا اور بعض صورتوں میں قبضہ نقل شی سے ہوتا ہے یعنی مشتری نے اس بیع کو جس جگہ سے خریدا ہے وہاں سے اس کو کسی دوسری جگہ منتقل کر دے اور یہ وہاں ہوتا ہے جہاں پر غلہ کی بیع جزاافا ہو یعنی غلہ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا بیع جزاافا کی صورت میں۔ یہی اس کا قبضہ ہے جیسا کہ باب کی حدیث ثانی میں ہے اور کوئی شی کیلایا ورنہ فروخت کی جائے تو وہاں پر اس کو کیل کر لیا یا وزن کر لیا یہی اس کا قبضہ ہے۔

بیع قبل القبض سے نہیں کن کن اشیاء میں ہے: اس کے بعد جانا چاہیے کہ یہ حکم طعام میں تو متفق علیہ ہے کہ اس کی بیع قبل القبض جائز نہیں متعدد احادیث میں اس کی تصریح ہے، طعام کے علاوہ باقی کن کن اشیاء میں یہ حکم جاری ہو گا اس

میں علماء کا اختلاف ہے، اس میں چار قول مشہور ہیں: ① امام شافعی و محمد کے نزدیک ہر چیز کا یہی حکم ہے سواء کان من المکیلات او الموزونات، ومن الماکول او المشروب والمنقول و غیر المنقول، ② اور شیخین امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک عقد (زمین) کے علاوہ تمام منقولات کا یہی حکم ہے اس مذہب میں صرف عقد کا استثناء ہے بخلاف پہلے مذہب کے کہ اس میں کسی چیز کا استثناء نہیں، ③ امام احمد کے نزدیک جملہ مکیلات و موزونات کا یہی حکم ہے اس کے علاوہ باقی دوسری چیزوں کا یہ حکم نہیں ہے، ④ امام مالک کے نزدیک یہ حکم صرف ماکول اور مشروب کا ہے۔

امام مالک اور جمہور کا ایک اور اختلاف: اس کے بعد یہاں ایک اختلاف اور ہے وہ بھی سمجھ لینا چاہیے، وہ یہ کہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک بیع طعام مطلقاً قبل القبض جائز نہیں یعنی چاہے اس کو جزا خرید ہو یا کیلا، اور امام مالک کے قول مشہور میں جزاف اور غیر جزاف میں فرق ہے وہ یہ کہ جو غلہ جزا خرید گیا ہو اس کی بیع قبل القبض جائز ہے اور جو کیلا خرید گیا ہو اس کی بیع قبل القبض جائز نہیں اور مشتری کا اسکو کیل کر لینا یہی اس کا قبضہ ہے، امام مالک کا استدلال باب کی چوتھی حدیث (برقم ۲۴۹۵) سے ہے جس کے لفظ یہ ہیں: **يُحَى أَنْ يَبِيعَ أَحَدُ طَعَامًا اشْتَرَاهُ بِكَيْلٍ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ**، یعنی آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس بات سے کہ کوئی شخص اس طعام کو جس کو اس نے کیلا خرید ہو وہ اس کی بیع قبل الاستیفاء کرے اس حدیث میں اشتراہ بکیل کی قید مذکور ہے، جمہور یہ کہتے ہیں اشتراہ بکیل کی قید احترازی نہیں جس کا قرینہ باب کی حدیث اول ہے جو مطلق ہے، اسی طرح باب کی حدیث ثانی و ثالث میں باوجود بیع جزاف کی تصریح کے اس کو منتقل کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور یہ نقل ہی تو استیفاء ہے کما تقدم قریباً ان قبض کل شئ بحسبه۔

حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما الاول أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، والثاني أخرجه مسلم والنسائی، والثالث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه بنحوه، والرابع أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۳۹۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: «كُنَّا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبْنِئُ الطَّعَامَ، فَيَبِيعُ عَلَيْنَا مَنْ يَأْمُرُنَا بِاتِّعَالِهِ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي ابْتِغَاءَ كَفَيْهِ إِلَى مَكَانٍ سِوَاهُ، قَبْلَ أَنْ نَبِيعَهُ يَغْنِي جُزْأًا».

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ہم عہد نبوی میں اناج خرید کرتے تھے تو حضور ﷺ ایک شخص کو ہمارے پاس بھیجا کرتے تھے جو ہمیں کہتا کہ ہم اس خریدے ہوئے اناج کو اندازے سے فروخت کرنے سے پہلے کسی دوسری جگہ منتقل کر دیں جو اناج کے خریدی ہوئی جگہ کے علاوہ ہو۔

صحیح البخاری - البيوع (۲۰۱۷) صحیح البخاری - الحدود (۶۶۶) صحیح مسلم - البيوع (۱۵۲۶) سنن النسائی - البيوع (۴۵۹۵) سنن أبي داود - البيوع (۳۴۹۳) سنن ابن ماجه - التجاربات (۲۲۲۶) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالك - البيوع (۱۲۳۵) سنن الدارمی - البيوع (۲۵۵۹)

۳۴۹۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، أَخْبَرَنِي نَائِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانُوا يَتَبَايَعُونَ الطَّعَامَ جَزَاقًا بِأَعْلَى الشُّوقِ «فَتَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعُوا حَتَّى يَتَّقُلُوهُ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ بازار کے ایک حصہ میں صحابہ کرام اناج خرید کر لے جاتے تھے اندازہ سے تو رسول اللہ ﷺ نے اس اناج کو دوسری جگہ منتقل کرنے سے پہلے کسی دوسرے کو فروخت کرنے سے منع فرما دیا۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۱۷) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۰) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۶) سنن النسائي - البیوع (۴۵۹۵) سنن ابی داود - البیوع (۳۴۹۴) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۲۲۶) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۳۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۹)

۳۴۹۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا عُمَرُو، عَنْ الثَّوْلِيِّ بْنِ عُثَيْبٍ التَّيْمِيِّ، أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى أَنْ يَبِيعَ أَحَدُ طَعَامًا اشْتَرَاهُ بِكَيْلٍ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی آدمی اناج کو کیل کر کے خریدے اور پھر اس اناج کو قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کر دے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۱۷) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۰) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۶) سنن النسائي - البیوع (۴۵۹۵) سنن ابی داود - البیوع (۳۴۹۵) سنن ابن ماجہ - الصحاح (۲۲۲۶) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۳۳۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۹)

۳۴۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عُثْمَانَ، ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَكْتَالَهُ» زَادَ أَبُو بَكْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: لِمَ؟ قَالَ: «أَلَّا تَرَى أَنَّهُمْ يَتَبَايَعُونَ بِالذَّهَبِ وَالطَّعَامِ مُرْتَجًى».

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو شخص کسی اناج کو خریدے تو اس اناج کو کیل کرنے کے بعد ہی فروخت کرے۔ ابو بکر اسناد نے یہ اضافہ کیا کہ طاووس نے ابن عباس سے اس کی وجہ اور علت دریافت کی تو عبد اللہ بن عباسؓ نے جواب دیا کہ تم نہیں دیکھتے کہ بہت سارے لوگ سونے کے بدلے میں اناج خریدتے ہیں حالانکہ وہ اناج ایک مقررہ وقت پر ادا کیا جاتا ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۲۵) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۵) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۱) سنن النسائي - البیوع

① اس لفظ کے ضبط میں نسخ مختلف ہیں، بعض میں تو اسی طرح ہے جس کو ہم نے اختیار کیا یعنی بتجفیف الجیم وبعدها همزة، ولی بعض النسخ بدون همزة مخرجاً. ولی بعض النسخ "مترجی" بتثقیل الجیم وبعدها همزة، ولی بعض النسخ "مترجی" ولی النہایة: آی مؤجلاً ومؤخراً ویهمز ولا یهمز، ولی کتاب الخطای علی اختلاف نسخه "مترجی" بالتشدید للمبالغة. (کذا فی تعلیق الشیخ محمد عرامہ - ج ۴ ص ۱۷۸-۱۸۹)

(۴۵۹۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۹۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۲۷) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱)

شرح الحدیث حضرت ابن عباسؓ نے جب حضور ﷺ کی یہ حدیث نقل کی کہ جو شخص غلہ خریدے تو جب تک اس کو کیل نہ کر لے کسی دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت نہ کرے تو شاگرد یعنی طاؤس نے ان سے پوچھا کہ ایسا کیوں ہے تو انہوں نے اس منع کی وجہ کو ایک خاص مثال سے سمجھایا کہ دیکھتا نہیں ہے کہ بہت سے لوگ درہم و دینار سے خریدتے ہیں غلہ کو حالانکہ وہ غلہ مؤخر و مؤجل ہوتا ہے، انہوں نے یہ مثال بیع سلم کی دی جس میں بیع مؤجل ہوا کرتی ہے، ابن عباسؓ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ قبل القبض بیع کرنے میں رہا پایا جاتا ہے جیسے ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ بیع سلم کی یعنی ایک دینار کے بدلہ میں قفیز خطہ خرید ا دینار تو فی الحال ادا کر دیا جیسا کہ بیع سلم میں ہوا کرتا ہے اور اجل پورا ہونے پر مثلاً مہینہ گزر جانے کے بعد جب بائع نے مشتری سے کہا کہ اپنا قفیز خطہ لے لے تو مشتری نے قبل القبض اس کو دو دینار میں کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور کہہ دیا کہ فلاں جگہ سے اٹھالے تو اب صورت حال یہ بن گئی کہ یہ بیع الدینار بالدینار بن ہو گئی جو سر اسر رہا ہے اس لئے کہ مشتری نے تو اس غلہ کی شکل بھی نہیں دیکھی بلکہ مال کا یہ ہوا کہ ایک دینار گیا اور اس کے بدلہ میں دو آگئے، اور اس معاملہ کی حرمت ظاہر اور بدیہی ہے، ہوا الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوه، قاله المنذرى۔

۳۴۹۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَسَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، - وَهَذَا الْقَوْلُ مُسَدَّدٌ - عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا اشْتَرَيْتَ أَحَدَكُمْ طَعَامًا فَلَا تَبِعْهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ». قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ: حَقَّقْتُ يَسْتَوْفِيَهُ، زَادَ مُسَدَّدٌ، قَالَ: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «وَأُحْسِبُ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِثْلُ الطَّعَامِ»۔

ترجمہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے تم میں سے کوئی شخص اناج، غلہ خریدے تو اسکو نہ بیچے یہاں تک کہ اس غلہ پر قبضہ کر لے۔ سلیمان بن حرب فرماتے ہیں کہ حقیقی یستوفیہ اور مسدود استاد نے یہ اضافہ کیا کہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں ہر شئی کا وہی حکم ہے جو اس اناج کا ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - البیوع (۲۰۲۵) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۵) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۱) سنن النسائی - البیوع (۴۵۹۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۴۹۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۲۷) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱)

شرح الحدیث وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «وَأُحْسِبُ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِثْلُ الطَّعَامِ»: اس سے حضرت ابن عباسؓ کا مذہب معلوم ہو گیا کہ ان کے نزدیک یہ حکم بالکل عام ہے، آگے اس کے بعد اس باب میں دو روایتیں اور ہیں جن کا مفہوم ظاہر ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوه، قاله المنذرى۔

۳۴۹۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «رَأَيْتُ

النَّاسُ يُفْصِرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَرَوْا الطَّعَامَ جُزْأًا أَنْ يَبْلُغُوا حَتَّى يُبْلَغَهُ إِلَى رَحْلِهِ»

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ عہد نبوی میں لوگ جب غلہ اندازہ سے خریدتے تو میں نے دیکھا کہ ان خریداروں کی پٹائی ہوتی تھی جب وہ اس غلہ کو اپنے کجاوہ یا قیام گاہ تک پہنچانے سے پہلے فروخت کرتے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۱۷) صحیح البخاری - الحدود (۶۴۶۰) صحیح مسلم - البیوع (۱۵۲۶) سنن النسائي - البیوع (۴۵۹۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۲۴۹۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۲۳) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۶/۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۳۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۹)

۳۴۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الطَّائِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُضْعِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: ابْتِغْتُ زَيْتًا فِي الشُّوْقِ، فَلَمَّا اسْتَوْجَبْتُهُ لِنَفْسِي، لَقِيَنِي رَجُلٌ فَأَعْطَانِي بِهِ رِبْعًا حَسَنًا، فَأَرَدْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلَى يَدِهِ، فَأَخَذَ رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي بِذِمَامِي فَالْتَمَسْتُ، فَإِذَا زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، فَقَالَ: لَا تَبِعْهُ حَيْثُ ابْتِغَيْتَهُ، حَتَّى تَحْوِزَهُ إِلَى رَحْلِكَ، «فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ أَنْ يُبَاعَ السِّلَعُ حَيْثُ يُبْتَاعُ، حَتَّى يَحْوِزَهَا التَّجَارُ إِلَى رَحَالِهِمْ».

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بازار میں زیتون خریدی جب میں نے اس کی بیع مکمل کر دی تو مجھے ایک گاہک ملا جو مجھے اس زیتون کے بدلہ میں مناسب نفع دے رہا تھا تو مجھے خیال ہوا کہ میں اس شخص سے بیع مکمل کر لوں کہ اچانک ایک شخص نے پیچھے سے میری کلائی کو پکڑ لیا میں نے مڑ کر دیکھا تو وہ زید بن ثابتؓ تھے اور حضرت زیدؓ فرمانے لگے کہ تم نے جس جگہ سے کسی شئی کو خریدا ہے وہیں اسکو فروخت مت کرو یہاں تک کہ تم اپنی قیام گاہ میں لے جا کر اس سامان کو محفوظ کر لو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ جس جگہ سامان خریدا جائے اسی جگہ اس کو فروخت نہ کیا جائے یہاں تک تاجر حضرات اسکو اپنی قیام گاہ ٹھکانہ میں محفوظ کر لیں۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۲۴۹۹) موطا مالک - البیوع (۱۳۳۵)

۶۸ - بَابُ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ فِي الْبَيْعِ لَا خِلَافَةَ

۷۷ ایک شخص خریدتے وقت کہے کہ دھوکہ نہ دینا اسکے شرعی حکم کا بیان

خلافت بمعنی خدیعت اور دھوکہ، یعنی کوئی شخص کسی چیز کی بیع کے وقت یا شراء کے وقت یوں کہے کہ دیکھو دھوکہ اور نقصان کی بات نہ ہونی چاہیے، یعنی قیمت میں زیادہ فرق نہ ہونا چاہیے۔ (کیونکہ میں خرید و فروخت کا زیادہ تجربہ نہیں رکھتا)۔

۳۵۰۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا، ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يُخَدِّعُ فِي الْبَيْعِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ» فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا بَايَعَ يَقُولُ: لَا خِلَافَةَ.

ہیں، اور امام احمد اور امام مالک فی احد القولین۔

اس حدیث پر عمل کرتے ہیں ہم نے اپنے بعض اساتذہ سے سنا ہے اس حدیث کی توجیہ میں کہ اس حدیث میں کہاں تصریح ہے اس بات کی کہ لا ینخلابہ کہنے کے بعد خیال غبن حاصل ہوتا ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ حضور ﷺ کا زمانہ خیر کا زمانہ تھا لوگوں میں ایک دوسرے کیلئے ہمدردی تھی اسلئے حضور ﷺ نے ان صحابی کو یہ مشورہ دیا کہ اگر تم بیع سے نہیں رک سکتے تو کم از کم بیع کے وقت اتنا ہی کہہ دیا کرو تا کہ تمہارے ساتھ معاملہ کرنے والا تمہارا لحاظ و خیال رکھے اور بس، اور اگر یہی کہا جائے کہ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ ایسا کہنے سے تمہیں خیال غبن حاصل ہو جائے گا تو پھر وہی جواب ہو گا جو اوپر شرح سے نقل کیا گیا کہ انہ مخصوص بہذا الصحابی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس حدیث کے ضمن میں ایک مسئلہ اور اختلافی ہے یعنی حجر علی الکبیر السفیہ، امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسباب حجر کا انحصار تین چیزوں میں ہے: ① جنون، ② صبا، ③ اور برق، فلا حجر عندہ علی الکبیر السفیہ، یعنی جو شخص باوجود عاقل بالغ ہونے کے معاملات میں انٹری ہو اور نادانی کی وجہ سے اپنا مال خراب اور ضائع کر دیتا ہو اس پر حجر واقع کرنا ائمہ ثلاث اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے، اور امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں، فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، اس حدیث سے فی الجملہ دونوں مسلکوں کی تائید ملتی ہے فتھاۃ عن البیوع سے قائلین کی تائید ہوتی ہے اور ان کثت غیر تیارک سے امام صاحب کی تائید ہوتی ہے، حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه البعاری ومسلم والنسائی، وحدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۵۰۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَمْرِيُّ، وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ أَبُو تَوْبَةَ الْكَلْبِيُّ الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَطَاءٍ، أَخْبَرَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا، عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ يَبْتَاعُ فِي عَقْدَيْهِ ضَعْفٌ، فَأَيُّ أَهْلِهِ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، احْجُرْ عَلَى فُلَانٍ، فَإِنَّهُ يَبْتَاعُ فِي عَقْدَيْهِ ضَعْفٌ، فَدَعَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَهَاكَ عَنِ الْبَيْعِ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنِّي لَا أَصْدُقُ عَنِ الْبَيْعِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْ كُنْتَ غَيْرَ تَارِكٍ الْبَيْعِ، فَقُلْ: هَاءُ هَاءُ، وَلَا يَخْلَابُ"، قَالَ أَبُو تَوْبَةَ، عَنْ سَعِيدٍ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص عہد نبویؐ میں خرید و فروخت کرتا تھا اور وہ ضعیف العقل تھا تو اسکے گھر والوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے نبی! فلاں پر خرید و فروخت کی پابندی لگا دیجیے کیونکہ وہ ضعیف العقل ہے اور پھر بھی خرید و فروخت کرتا رہتا ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اسکو بلوایا اور اس کو خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا تو اس نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! میں خرید و فروخت کرنے سے نہیں رک سکتا تو

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم خرید و فروخت کو نہیں چھوڑ سکتے تو خریدتے وقت تم یہ کہا کرو کہ یہ اپنی رقم اور پیسہ لے لو اور اپنا سامان اسکے بدلہ میں دیدو اور دھوکہ دہی نہیں ہونی چاہیئے۔

جامع الترمذی - البيوع (۱۲۵۰) سنن النسائي - البيوع (۴۸۵) سنن أبي داود - البيوع (۳۵۰۱) سنن ابن ماجه - الأحكام (۲۳۵۴)

۶۹ - بَابُ فِي الْعُرْبَانِ

بیع عربان کا بیان

۳۵۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُ قَالَ: «هَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ»، قَالَ مَالِكٌ: "وَذَلِكَ فِيمَا نَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ الْعَبْدَ، أَوْ يَتَكَاهِيَ الدَّائِمَةَ، ثُمَّ يَقُولُ: أُعْطِيكَ بِرَبِّكَ أَعْلَى آيٍ إِنْ تَرَكْتَ السِّلْعَةَ أَوْ الْكِرَاءَ فَمَا أُعْطِيكَ لَكَ".

عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نے بیع عربان سے منع فرمایا امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اسکی تفسیر ہمارے خیال میں یہ ہے کہ ایک آدمی کسی دوسرے شخص سے غلام خریدتا ہے یا ایک آدمی کسی دوسرے شخص سے سواری کرایہ پر لیتا ہے اور یہ خریدار شخص یا کرایہ پر لینے والا شخص کہتا ہے کہ میں تم کو اتنے دینار دیتا ہوں اس شرط پر کہ اگر میں نے یہ سامان نہیں خریدا یا سواری کرایہ پر نہیں لی تو جو میں نے تم کو دینار دیئے ہیں وہ تمہارے ہونگے (اور اگر میں نے خرید لی یا کرایہ پر دکان یا سواری تو پھر یہ تم اسکے ثمن میں سے وصول کر لینا)۔

سنن أبي داود - البيوع (۳۵۰۲) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۱۹۲)

شرح الحديث: عربان ضم عین اور سکون راء کے ساتھ اور اس کو عربون بھی کہتے ہیں، اس کی تفسیر خود کتاب میں امام مالکؒ سے منقول ہے، حدیث الباب میں ہے: «هَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ»، قَالَ مَالِكٌ: "وَذَلِكَ فِيمَا نَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ".

بیع عربان کی تعریف و بیان مذاہب: بیع عربان جس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے حضرت امام مالکؒ اسکی تفسیر فرماتے ہیں کہ عربان یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے غلام (مثلاً) خریدے یا اس سے دابہ کرایہ پر لے اور اس بیع یا اجارہ کے وقت مشتری یا مستاجر یوں کہے کہ میں تجھ کو یہ دینار دے رہا ہوں اس طور پر کہ اگر میں نے یہ چیز چھوڑی اور نہ خریدی یا کرایہ پر نہ لی تو پھر جو کچھ میں نے تجھ کو دیا ہے وہ تیرے لئے ہے اور اگر خرید لی یا کرایہ پر لے لی تو پھر یہ دینار ثمن اور اجرت میں شمار ہوگا، بیع عربان جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک ناجائز ہے، ائمہ میں امام احمدؒ اور صحابہ میں عمرو بن عمرؒ سے اسکی اباحت منقول ہے، بذل میں یہ سب کچھ لکھنے کے بعد اخیر میں یہ ہے: قلت: ويورد العربان إذا ترك العقد على كل حال بالاتفاق^۱، یعنی وہ دینار جو

اس حدیث کے مفہوم میں بیع العبد الاقرب اور بیع الشئ قبل القبض اور بیع مال غیر بغیر اذنہ سب داخل ہیں، لیکن اس آخری صورت میں یعنی بیع فضولی میں علماء کا اختلاف ہے جو پہلے گزر چکا، حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت حکیم بن خزامؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ بعض لوگ میرے پاس آتے ہیں اور مجھ سے ایسی چیز خریدنا چاہتے ہیں جو میرے پاس نہیں ہوتی تو کیا اس صورت میں میں ان کے ساتھ بیع کر سکتا ہوں، یعنی پہلے اس چیز کی بیع کر دوں اور پھر بعد میں اس کو بازار سے خرید کر اس شخص کو دوں، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا والحديث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه

٢٥٠٤ حَدَّثَنَا هِزْهَوْنُ خُزْبٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَنُوبٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، حَقِّي ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ، وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ، وَلَا يَبْتَاعُ مَالَهُ تَقْصَمَنَ، وَلَا يَبْتَاعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ».

سبحہ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ایسی بیع کرنا جائز نہیں جس میں قرضہ کی شرط لگائی جائے اور ایک بیع میں دو شرطیں لگانا جائز نہیں اور ایسی شئی جو تمہارے ضمان میں نہ ہو تو اس کا نفع حاصل کرنا بھی جائز نہیں اور جو چیز تمہاری ملکیت میں نہ ہو اس کو فروخت کرنا بھی جائز نہیں۔

شرح جامع الترمذی - البيوع (١٢٣٤) سنن النسائي - البيوع (٤٦١١) سنن أبي داود - البيوع (٢٥٠٤) سنن ابن ماجه - التجارات (٢١٨٨) مسند أحمد - مسند المكحولين من الصحابة (١٧٥/٢) سنن الدارمي - البيوع (٢٥٦٠)

شرح الحديث اس حدیث میں چار اجزاء مذکور ہیں جس کی شرح یہ ہے: ① نہیں حلال ہے قرض اور بیع، یعنی بیع بشرط القرض جائز نہیں، اور یا مطلب یہ کہ بیع بید المقدروض جائز نہیں، کیونکہ جب مقروض کے ساتھ بیع کی جائے گی تو وہ مشتری قرض کی رعایت میں شمن میں کمی نہیں کرے گا بلکہ ہو سکتا ہے اسکو اگر اس قیمت پر خریدے، حالانکہ ضابطہ یہ ہے: کل قروض جرفعا فهو ربا، ② ولا شرطان فی بیع: اس کا مفہوم عند الجمهور تو یہ ہے لا یباعان فی بیع جیسا کہ حدیث ہے: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ ③، اور امام احمد نے اس حدیث کو اپنے ظاہر پر رکھا یعنی یہ کہ کسی بیع میں دو شرطیں لگانا تو جائز نہیں، اور صرف ایک شرط اگر ہو تو جائز ہے، چنانچہ ترمذی میں ہے: قَالَ أَحْمَدُ: إِذَا قَالَ: أَبِيعْتُ هَذَا الثَّوبَ وَعَلِي خِيَاطَتَهُ وَتَصَارِفَهُ فَهَذَا مِنْ نَحْوِ شَرْطَيْنِ فِي بَيْعٍ، وَإِذَا قَالَ: أَبِيعْكَ وَعَلِي خِيَاطَتَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ، أَوْ قَالَ: أَبِيعْكَ وَعَلِي قَصَارِفَتَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ، إِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ وَاحِدٌ قَالَ إِسْحَاقُ كَمَا قَالَ، یعنی اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کوئی کپڑا بیچے اور بائع بوقت بیع اپنے ذمہ دو شرطیں لگالے کہ میرے ہی ذمہ اس کا سینا ہو گا اور دھونا بھی تو یہ صورت تو ناجائز ہے اور اگر بیع ثوب کے وقت صرف خیاطت یا صرف تصادف کی شرط لگائی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ شرط واحد ہے اور حدیث میں ممانعت شرطین کی ہے، اور جمهور اس کے

مُحَمَّد ﷺ نے یہ اونٹ بطور عاریت کے مدینہ تک پہنچنے کے لئے مجھے دیدیا تھا، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہاں صلب عقد میں کوئی شرط نہیں تھی بلکہ سرے سے شرط ہی نہ تھی آپ ﷺ نے اونٹ عاریہ دیدیا تھا۔

قَالَ فِي آخِرِهِ: ثُمَّ إِنِّي إِتَمَمْتُ مَا كُنْتُكَ لِذَلِكَ بِحَمَلِكَ؟ لَخَذَ جَمَلُكَ وَتَمَنَّهُ ذَهَبُكَ مَالُكَ: مصنف کہہ رہے ہیں کہ اس حدیث کے آخر میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ کیا تیرا خیال میرے بارے میں یہ ہے کہ میں نے تجھ سے اونٹ خریدتے وقت ثمن میں کمی اسلئے کرائی تھی تاکہ کم قیمت میں تیرا اونٹ لے لوں، (نہیں ایسا نہیں تھا بلکہ) لے اپنا اونٹ بھی لے جا اور اس کا ثمن بھی، دونوں ہی ہم نے تجھ کو دیئے، مصنف نے اس حدیث کو یہاں حسب عادت مختصر بیان کیا، صحیح بخاری میں یہ حدیث دسیوں نہیں بلکہ بیسیوں جگہ ہے کہیں مختصر کہیں مطول، کتاب الشروط میں اس حدیث پر انہوں نے بَابُ إِذَا اشْتَرَطَ الْبَائِعُ ظَهَرَ الدَّائِمَةِ إِلَى مَكَانٍ مُسْتَعْمَلٍ جَاءَ تَرْجُمَةً قَائِمٌ كَمَا هُوَ اور وہاں جو حدیث ذکر کی ہے اس میں اس طرح ہے کہ میں غزوہ تبوک میں حضور ﷺ کے ساتھ ایسے اونٹ پر سوار ہو کر جا رہا تھا جو تھک گیا تھا، حضور ﷺ جب میرے قریب کو گزرے تو آپ نے اس اونٹ کے ایک ضرب لگائی اور دعا بھی فرمائی جس سے وہ بہت تیز چلنے لگا، وہ فرماتے ہیں کہ پھر حضور ﷺ نے مجھ سے اس کے خریدنے کی بات شروع کی (تفریحاً) اور فرمایا کہ میرے ہاتھ یہ ایک اوقیہ میں فروخت کر دے میں نے نفی میں جواب دیا، آپ نے مکرر فرمایا، پھر آگے یہ ہے کہ جب ہم مدینہ پہنچ گئے تو میں نے یہ اونٹ آپ کی خدمت میں پیش کر دیا آپ نے لے لیا، اور اس کا ثمن مجھے لوادیا، پھر جب میں جانے لگا تو آدمی بھیج کر مجھے بلایا اور فرمایا ہمیں تیرا اونٹ لینا مقصود نہیں تھا اور پکڑ اپنا اونٹ بھی جو کہ تیرا ہی مال ہے الحدیث ۱۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجه، مختصراً أو مطولاً، قاله المنذرى۔

٧٢ - بَابُ فِي عَهْدِ الرَّاقِ

✽ غلام کی ذمہ داری کا بیان ✽

۳۵۰۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «عَهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ».

ترجمہ: عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غلام کی ذمہ داری اس کے فروخت کرنے والے پر تین دن تک رہتی ہے۔

۳۵۰۷ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا مَمَرٌ، عَنْ قَتَادَةَ، بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ زَادَ «إِنْ وَجَدَ دَاءً

فِي الثَّلَاثِ لِيَالِي مَرَّةٍ بَعْدَ بَيِّنَةٍ، وَإِنْ وَجَدَ دَاءَ بَعْدَ الثَّلَاثِ كَلِمَةُ الْبَيِّنَةِ أَكَّهَ اجْتِرَاكَ، وَيَبْهَ هَذَا الدَّاءُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا التَّفْسِيرُ مِنْ كَلَامِ قَتَادَةَ».

سرحمد قنادہ سے گزشتہ حدیث کی سند سے اسی کے ہم معنی روایت مروی ہے۔ امام راوی نے یہ اضافہ کیا اگر تین دن میں مشتری نے غلام میں کوئی عیب پایا تو بغیر گواہوں کے وہ غلام واپس کر سکتا ہے اور اگر تین دن گزرنے کے بعد مشتری نے غلام میں کوئی عیب دیکھا تو مشتری کے ذمہ لازم ہو گا کہ وہ اس پر گواہ پیش کرے کہ اس غلام کے خریدتے وقت اس میں یہ عیب موجود تھا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ قنادہ نے حدیث کی مذکورہ تفسیر ذکر کی ہے۔

تحقیق سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۰۶) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۴۵) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۰/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۵۲/۴) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۵۱)

شرح الحدیث مسئلہ مترجم بہا کی تشریح مع بیان المذایب والدلیل: غلام کو واپس لینے کی ذمہ داری تین دن تک رہتی ہے، یعنی اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ اپنا غلام فروخت کرے اور پھر مشتری کے پاس اس غلام میں کوئی عیب ظاہر ہو تو تین دن کے اندر اندر بائع کیلئے اس کا واپس لینا ضروری ہے یعنی واپس لینے کی اس کی ذمہ داری ہے یعنی بغیر بینہ کے، اور اگر تین دن کے بعد کوئی عیب اس میں ظاہر ہو تو پھر بغیر بینہ قائم کئے مشتری کو واپس کرنے کا کوئی حق نہیں۔

اس حدیث کا تعلق خیال عیب سے ہے، جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک مشتری کو عیب کی وجہ سے جو خیال عیب حاصل ہوتا ہے اس کا عام قاعدہ اور ضابطہ یہ ہے کہ اگر وہ عیب ایسا ہے کہ اس مدت میں اس کا مشتری کے یہاں پیدا ہونا ممکن نہیں تب تو بغیر بینہ کے مشتری اس بیع کو واپس کر سکتا ہے، اور اگر وہ عیب ایسا ہے کہ اس مدت میں مشتری کے یہاں پیدا ہو سکتا ہے یعنی اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ پہلے سے ہو، اس صورت میں مشتری کو بذریعہ بینہ یہ ثابت کرنا ہو گا کہ یہ عیب میرے یہاں آکر پیدا نہیں ہوا بلکہ پہلے ہی سے ہے، پس اگر مشتری یہ بینہ پیش کر دیکتب تو اس کو اس بیع کے واپس کر دینے کا حق ہو گا ورنہ نہیں، جمہور کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ ہے کوئی مسئلہ اور جزئیہ ان کے نزدیک اس سے مستثنیٰ نہیں، امام مالک کے نزدیک اس میں ایک استثناء ہے جو کہ حدیث الباب میں مذکور ہے جس کا تعلق غلام اور باندی کی شراء سے ہے کہ اگر وہ بیع غلام یا باندی ہے اور مشتری نے اس کے اندر کوئی عیب پایا تو مشتری تین دن کے اندر اندر اس غلام یا باندی کو بہر حال بغیر بینہ کے واپس کر سکتا ہے چاہے وہ عیب کیسا ہی ہو، مگر یہ ان کے یہاں اس صورت میں ہے جب کہ بائع نے براءت من کل عیب کی شرط نہ لگائی ہو، اور اگر لگائی ہو تو ان کے یہاں بھی یہ مسئلہ نہیں ہے، بہر حال یہ حدیث امام مالک کی دلیل اور جمہور کے خلاف ہے، جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں، بذل میں ہے: وضعف أحمد بن حنبل عہدۃ الثلاث، وقال: لا یثبت فی العہدۃ حدیث وقالوا: لم یسمع الحسن من عقبۃ بن عامر شیئاً، خطابی فرماتے ہیں کما فی البذل: قال وعہدۃ السنۃ من الجنون والجدام والبرص

فإذا مضت السنة فقد برء البائع من العهدة كلها قال ولا عهدة إلا في الرقيق خاصة، وهذا قول أهل المدينة ابن المسيب والزهري^①، یعنی بڑی بڑی بیماریاں جیسے جنون جذام اور برص ان میں عہدۃ الرقیق کی مدت بڑھ جاتی ہے تین دن کے بجائے ایک سال ہے، وہ فرماتے ہیں کہ لام شافعی اس میں نہ تین دن کا اعتبار کرتے تھے نہ ایک سال کا، اسی آخر ما ذکر^② میں کہتا ہوں اور مؤطا محمد میں ہے: لسنّا نعرف عهدة الثلاث ولا عهدة السنة إلّا کہ ہم نہیں جانتے کہ عہدۃ الثلاث اور عہدۃ السنة کیا ہوتا ہے، مگر یہ کہ آدمی تین دن کی یا ایک سال کی شرط لگائے تو پھر وہ شرط معتبر ہوگی یعنی عہدۃ الرقیق کوئی مستقل چیز نہیں ہے اسکا کوئی ثبوت ہی نہیں ہے حدیث مرفوع سے ہاں خیار شرط معتبر اور ثابت ہے لہذا اگر مشتری غلام یا باندی خریدتے وقت شرط لگائے رد بالعیب کی مطلقاً خواہ وہ تین دن کی ہو یا ایک سال کی ہو، تو اس حیثیت سے وہ معتبر ہوگی، کیونکہ خیار شرط شرعاً ثابت اور متفق علیہ ہے^③۔

۷۳۔ باب فیمن اشترى عبداً فاستعمله ثم وجد به عيباً

کوئی شخص غلام خریدے اور اس غلام سے کمائی کروائے پھر اس غلام میں مشتری عیب دیکھے (پھر بایع کو لوٹا دے تو غلام سے جو کمائی کی گئی وہ کس کی ہوگی؟)

مسئلہ متوجہ بہا کی توضیح: ہمارے اس نسخہ میں اسی طرح ہے فاستعمله، اور نسخہ خطابی میں بجائے اس کے ”فاستغله“ ہے استعمال غلہ سے ماخوذ ہے غلہ بمعنی نفع و آمدنی، لہذا ترجمہ الباب کا مطلب یہ ہوگا کہ جس شخص نے غلام خرید اور پھر اس سے کمائی کرائی اور پھر مشتری نے اس غلام میں کوئی عیب پایا اس کے بارے میں مصنف یہ مسئلہ بیان کرنا چاہ رہے ہیں کہ جب اس غلام میں عیب نکل آیا تو اب ظاہر بات ہے مشتری کو خیار عیب حاصل ہوگا جس کی وجہ سے وہ اس غلام کو واپس کر سکتا

① معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۳ ص ۱۴۷، ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۱۸۲

② ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۱۸۲

③ لام مالک نے مؤطا میں ترجمہ قائم کیا: ”العہدۃ فی الرقیق“ اور پھر اس کے ذیل میں وہ حدیث مرفوع ذکر نہیں کی جو یہاں ابوداؤد میں ہے بلکہ بعض امرائے مدینہ ابان بن عثمان اور ہشام بن اسماعیل کا طرز عمل (ہرقم ۲۲۶۷) بیان کیا: إجماعاً کانوا یذکران فی خطبتهما عہدۃ الرقیق فی الايام الثلاثة من حیثین بشری العبد، أو الولیة، وعہدۃ السنة، یعنی یہ امرائے مدینہ اپنے خطبوں میں عہدۃ الرقیق اور اسی طرح عہدۃ الولیة فی الايام الثلاثة اور فی السنة ذکر کیا کرتے تھے، علامہ باہکی فرماتے ہیں کہ لام مالک کا مقصد یہ ہے کہ یہ عہدۃ الرقیق فی الايام الثلاثة اور فی السنة ان امور میں سے ہے جو مشہور اور معمول بہا تھے اور جن کا اسراہر اہتمام کیا کرتے تھے یہاں تک کہ خطبوں میں اس کو بیان کیا کرتے تھے اور لام محمد نے مؤطا میں ترجمہ قائم کیا بتایا عہدۃ الثلاث والسنۃ، اور پھر وہی روایت ذکر کی جو مؤطا مالک میں ہے پھر اس میں لام محمد نے تعقب کرتے ہوئے فرمایا احتل محمد: لسنّا نعرف عہدۃ الثلاث، ولا عہدۃ السنة إلا أن بشرط الرجل عیاراً ثلاثة أيام، أو عیاراً سنة فیكون ذلك علی ما اشترط، وأما فی قول ابی حنیفۃ فلا يجوز العیار إلا ثلاثة أيام (الصلیق المجہود علی مؤطا محمد ج ۳ ص ۲۵۷-۲۵۸)، لام محمد فرماتے ہیں کہ خیار شرط کا اعتبار ہے عہدۃ الرقیق کوئی چیز نہیں اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ خیار شرط میں جتنے دن کی بھی شرط لگائی جائے گی وہ درست ہے ہمارے نزدیک لیکن لام ابو حنیفہ کے نزدیک خیار عیب تین دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔

ہے لیکن وہ آمدنی جو مشتری کو غلام کے ذریعہ سے اس مدت میں حاصل ہوئی ہے اس کا کیا ہو گا وہ بھی غلام کے ساتھ واپس جائے گی یا اس کا مستحق خود مشتری ہو گا، اس بارے میں مصنف نے جو حدیث ذکر کی وہ یہ ہے۔

۲۵۰۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَرْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُطَّابٍ، عَنْ عَمْرِوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْخَوَاجُ بِالضَّمَانِ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ضمان کے بدلہ میں نفع ہوتا ہے۔
جامع الترمذی - البیوع (۱۲۸۵) سنن النسائی - البیوع (۴۴۹۰) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۰۸) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۴۲) مسند احمد - ہادی مسند الانصار (۴۹/۶)

شرح احادیث خراج بمعنی نفع اور پیداوار، بالضممان ای مستحق بسبب الضمان، یعنی آدمی آمدنی اور نفع کا مستحق ہوتا ہے ضمان کی وجہ سے، پس جو شئی جس شخص کے ضمان میں ہوگی اس کی آمدنی اور نفع کا مستحق بھی وہی ہو گا، لہذا اس حدیث سے ترجمہ الباب والے مسئلہ کا حکم معلوم ہو گیا، وہ یہ کہ یہ آمدنی مشتری کیلئے ہوگی، غلام کیساتھ واپس نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس دوران وہ غلام مشتری کے یہاں ہلاک ہو جاتا تو اس کا ضامن مشتری ہی ہوتا، یہ الخواج بالضممان والا مسئلہ تقریباً اجماعی ہے چنانچہ احناف نے مسئلہ مبراة میں بھی اسکو پیش نظر رکھا لیکن جمہور نے اس مسئلہ میں اس حدیث کی موافقت نہیں کی۔
والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى.

۲۵۰۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ حُطَّابٍ الْغَفَّارِيِّ، قَالَ: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ أُنَاسٍ شَرِكَةٌ فِي عَبْدٍ فَأَتَوْنِيهِ وَبَعْضُنَا غَالِبٌ، فَأَعْلَى عَلَيَّ غَلَّةٌ فَخَاصَمَنِي فِي تَصْيِيهِ إِلَى بَعْضِ الْقَضَاةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أُرَدَّ الْغَلَّةَ فَأَتَيْتُ عَمْرُوَةَ ابْنَ الزُّبَيْرِ، فَحَدَّثَنِي أَنَّهَا عَمْرُوَةُ، فَحَدَّثَنِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «الْخَوَاجُ بِالضَّمَانِ».

مخلد الغفاری کہتے ہیں کہ میرے اور چند لوگوں کے درمیان ایک غلام مشترک تھا تو میں نے اس غلام سے کمائی کروائی اس وقت ہمارا ایک شریک حاضر نہیں تھا تو اس غیر حاضر شریک نے آنے کے بعد مجھ سے مطالبہ کیا کہ اس غلام سے حاصل ہونے والی آمدنی میں سے میرا حصہ دیا جائے اور وہ شریک اپنے حصہ کے حاصل کرنے کیلئے مجھے ایک قاضی کے پاس لے گیا تو قاضی نے مجھے حکم دیا کہ میں اس شریک کو اس غلام کی آمدنی میں سے حصہ دوں تو میں نے عروہ بن زبیر کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے سارا واقعہ ذکر کیا تو عروہ بن زبیر اس قاضی کے پاس تشریف لائے اور ان کو یہ حدیث سنائی کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ نفع ضمان کے بدلہ میں ہوتا ہے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۸۵) سنن النسائی - البیوع (۴۴۹۰) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۰۹) سنن ابن ماجہ - التجارات

(۲۲۴۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۴۹/۶)

شرح الحدیث محمد بن خفاف کہتے ہیں کہ میرے اور بعض لوگوں کے درمیان ایک غلام مشترک تھا تو ایسا ہوا کہ ہمارے بعض شریک موجود نہیں تھے، میں نے اس غلام کو کمائی پر لگا کر اس کے ذریعہ سے کچھ کمایا، جب شریک غائب آیا تو اس نے اس غلام والی آمدنی میں سے اپنے حصہ کا مطالبہ کیا اور اس مسئلہ کو قاضی وقت کے پاس لے گیا، قاضی صاحب نے مجھے حکم دیا کہ میں اس آمدنی میں اس کا بھی حصہ لگاؤں میں قاضی کے اس فیصلہ کے بعد حضرت عروہ بن الزبیر کے پاس گیا اور ان سے یہ سارا قصہ اور قاضی کا فیصلہ بیان کیا، عروہ یہ سن کر قاضی کے پاس گئے اور اس قاضی سے یہ حدیث مرفوع جو حضرت عائشہ سے مروی ہے: **الخراج بالقسمان** بیان کی، یعنی آپ کا یہ فیصلہ صحیح نہیں خلاف حدیث ہے۔

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَامَ عِنْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُعِيمَ، ثُمَّ وَجَدَ بِهِ عَيْنًا فَعَاجَصَتْهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَدَهُ عَلَيْهِ فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ اشْتَعَلَ غُلَامِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**الخراج بالقسمان**»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا إِسْنَادٌ لَيْسَ بِذَاكَ».

ترجمہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے ایک غلام خرید اور وہ غلام کچھ مدت تک خریدار کے پاس رہا پھر خریدار نے اس غلام میں عیب پایا تو خریدار نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس فروخت کرنے والے کے خلاف مقدمہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے غلام فروخت کرنے والے کو واپس لوٹا دیا تو اس فروخت کرنے والے نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس خریدار نے اس غلام سے آمدنی اور نفع کمایا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نفع ضمان کے بدلہ میں ہوتا ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

شرح جامع الترمذی - البیوع (۱۲۸۵) سنن النسائی - البیوع (۴۹۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۱) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۴۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۴۹/۶)

شرح الحدیث اس کا مضمون اوپر والی حدیث کے مضمون ہی کی طرح ہے۔

الخراج بالضمان حدیث کس درجہ کی ہے؟ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا إِسْنَادٌ لَيْسَ بِذَاكَ»: سند چاہے کیسی ہو لیکن مسئلہ اسی طرح ہے، اس سند کے ضعف کی وجہ جس کو مصنف فرمادے ہیں یہ ہے کما قال المنذہر ہی کہ اس کی سند میں مسلم بن خالد الزنجی ہیں جو کہ ضعیف ہیں، منذری کہتے ہیں، لیکن امام ترمذی نے اس حدیث کو اپنی جامع میں اس سند سے روایت کیا ہے: عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ الْقَدَّاسِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْخَرَاجَ بِالْقَسَمَانِ» قَالَ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ أَه، اس سند میں مسلم ابن خالد الزنجی

نہیں ہے، نیز ترمذی میں ہے: قال أبو عیسیٰ: استغرب محمد بن اسماعیل هذا الحديث من حديث عمر بن علي، قلت: تراہ قد یسأ؟ قال: لا، اه، تہذیب السنن میں مندری فرماتے ہیں: وحكى البيهقي عن الترمذی انه ذكره لمحمد بن اسمعيل البخاری فكانه اعجبه یعنی امام بخاری نے جب یہ حدیث اس سند سے سنی تو اس کو پسند فرمایا اہ اس کے بعد حافظ مندری نے عمر بن علی کے بارے میں لکھا تو قد اتفق البخاری ومسلم علی الاحتجاج بحديثه وهو اه عن عمر بن علي ابو سلمة یحیی بن خلف الجویباری وهو من یروی عنه مسلم فی صحیحہ، ولہذا اسناد جید ولہذا صححہ الترمذی، وهو غریب کما اشار الیہ البخاری والترمذی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ حافظ مندری نے ترمذی والی روایت کے تمام رواۃ کی ثقاہت کو اپنے اس کلام میں ذکر کر دیا ہے اور پھر اخیر میں فرمادے ہیں کہ یہ سند جید ہے اسی لئے اس حدیث کی امام ترمذی نے تصحیح کی ہے، اور گو غریب بھی ہے لیکن غرابت صحت کے منافی نہیں جیسا کہ مشہور اصولی مسئلہ ہے اور حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے: ذکر تخریج الحديث الحافظ فی التلخیص والسألة إجماعیة لهذا الحديث كما فی الأوجز^۱، امام ابو داؤد نے اس حدیث الخرج بالضمنا کو بروایت عائشہ تین مختلف سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے، ان تین میں سے ایک سند پر کلام کیا ہے۔

۷۴۔ بَابُ إِذَا اختلفَ البیعانِ والمبیع قائم

جب بائع اور مشتری میں اختلاف ہو جائے اور فروخت کیا ہوا سامان بھی موجود ہو تو اس میں شرعی حکم کیا ہے؟

۳۵۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَارِبٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَفِصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ أَبِي عَمِيْسٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَيْسٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْأَشْعَثِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: اشْتَرَيْتُ الْأَشْعَثَ رَقِيقًا مِنْ رَقِيقِ الْحَمِيرِ، مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بِعِشْرِينَ أَلْفًا فَأَرْسَلَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَيَّ فِي ثَمَنِهِمْ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَخَذْتُهُمْ بِعِشْرَةِ أَلْفٍ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَأَخَذْتُ رَجُلًا يَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، قَالَ الْأَشْعَثُ: أَنْتَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِكَ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَمَّا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «إِذَا اختلفَ البیعانِ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ فَهُوَ مَا يَقُولُ رَبُّ الشَّلْعَةِ، أَوْ يَكْتَارُ كَانَ».

محمد بن اشعث کہتے ہیں کہ میرے والد اشعث نے عبد اللہ بن مسعود سے خمس کے غلاموں میں چند غلام بیس ہزار درہم کے بدلے میں خریدے تو عبد اللہ بن مسعود نے ان غلاموں کی قیمت وصول کرنے کیلئے ایک آدمی کو اشعث کے پاس بھیجا تو اشعث نے کہا کہ میں نے یہ غلام دس ہزار درہم کے بدلے میں خریدے تو عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ آپ میرے اور اپنے درمیان کسی تیسرے شخص کو حکم بنا لیجئے تو اشعث نے کہا کہ آپ ہی میرے اور اپنے نفس کے درمیان حکم ہیں تو عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب بائع اور مشتری میں

اختلاف ہو جائے اور ان دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ موجود نہ ہوں تو سامان کے مالک یعنی بائع کا قول معتبر ہو گا یا دونوں اس معاملہ کو چھوڑ دیں گے۔

۳۵۱۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ، بَاعَ مِنَ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ، رَهْيقًا قَدْ كَرَّمَتْهُ الْكَلَامُ بَزِيدٌ وَبَنُفْصَن.

قاسم بن عبد الرحمن اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے اشعث بن قیس کو چند غلام بیچے اسکے بعد گزشتہ حدیث کے ہم معنی حدیث ہے اس حدیث میں کچھ کمی بیشی ہے۔

جامع الترمذی - البیوع (۲۷۰) سنن النسائی - البیوع (۶۴۸) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۱۱) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۴۹)
شرح الحدیث عبد الرحمن بن قیس روایت کرتے ہیں اپنے باپ قیس سے اور قیس روایت کرتے ہیں عبد الرحمن کے دادا محمد بن الاشعث سے محمد بن الاشعث اپنے والد یعنی اشعث کا واقعہ نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ اشعث نے بیت المال کے غلاموں میں سے چند غلام عبد اللہ بن مسعود سے خریدے بیس ہزار درہم میں عبد اللہ بن مسعود نے ثمن لینے کیلئے اشعث کے پاس آدمی بھیجا اشعث نے کہا کہ میں نے وہ غلام دس ہزار درہم میں خریدے ہیں (اور عبد اللہ فرماتے تھے کہ بیس ہزار میں خریدے ہیں) جب ان دونوں میں اختلاف ہوا تو عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ کسی شخص کو اپنے اور میرے درمیان حکم بنالینے، اشعث نے کہا میرے اور آپ کے درمیان خود آپ ہی حکم ہیں اس پر حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں: إِذَا اختلف البيعان وليس بينهما بينة فلهما قول رب السلعة، أو يكتارا كان.

شرح الحدیث و بیان مذاہب الانمة: یعنی جب بائع اور مشتری کا مقدار ثمن میں یا بیع میں اختلاف ہو اور بینہ کسی کے پاس نہ ہو تو پھر رب السلعة یعنی بائع کا قول معتبر ہو گا (یعنی مع بینہ) اور یا پھر دونوں اس معاملہ کو چھوڑ دیں اور فسخ کر دیں، یعنی یا تو مشتری بائع کے قول کو مع بینہ تسلیم کر لے اور اس پر راضی ہو جائے اگر ایسا ہے تو فیہا اور اگر مشتری راضی نہ ہو تو پھر وہ بھی اپنی بات پر قسم کھالے اور پھر قاضی دونوں کے درمیان معاملہ کو فسخ کر دے یعنی ثمن مشتری، مشتری کو واپس کر دیجائے اور بیع مشتری سے لیکر بائع کو دیدی جائے۔

جاننا چاہیے کہ یہ مسئلہ مشہور اختلافی ہے بین الحنفیة والشافعية، اور وہ اختلاف یہ ہے کہ اوپر حدیث میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً ہے خواہ سلعہ یعنی بیع موجود ہو یا ہلاک ہو گئی ہو اور اس دوسری صورت میں تراد کا مطلب یہ ہو گا کہ مشتری بیع کی قیمت واپس کرے اور امام محمد بھی ان ہی کے ساتھ ہیں اور شیخین امام ابو حنیفہ و ابو یوسف اور امام مالک کے نزدیک یہ حکم مذکور فی الحدیث اس صورت میں ہے جب کہ بیع قائم ہو اور اگر بیع ہلاک ہو گئی ہو تو پھر ان دونوں کے نزدیک القول قول مشتری مع بینہ، شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے بعض طرق میں تصریح ہے اذا اختلف البيعان والسلعة قائمة

جس کی طرف مصنف نے بھی خود اشارہ کیا ہے ترجمہ الباب میں اس لئے کہ انہوں نے ترجمہ الباب میں ”والمبیع قائم“ کی قید لگائی ہے لہذا ترجمہ الباب میں حنفیہ کی تائید ہوئی۔

تفصیل المسئلة: یہ جو کچھ اب تک ذکر کیا گیا حدیث الباب کی شرح میں، اور اسکے بعد فقہاء کا اختلاف یہ سب اس صورت میں تھا جب کہ بائع اور مشتری میں سے کسی کے پاس مینہ نہ ہو اور اگر کسی ایک کے پاس مینہ ہے اپنے دعویٰ پر تو صاحب مینہ کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا اور اگر ہر ایک نے مینہ قائم کر دیا تو اس وقت مسئلہ یہ ہے کہ جو مینہ مثبتہ للزيادة ہو گا وہ ادلی ہو گا، اس حدیث کے ذیل میں مؤطا محمد میں ہے: قال محمد: وبهذا نأخذ. إذا اختلفا في الثمن تحالفا وترادا البيع - وهو قول أبي حنيفة والعامه من فقہائنا - إذا كان المبيع قائما بعينه، فإن كان المشتري قد استهلكه، فالقول ما قال المشتري في الثمن في قول أبي حنيفة (وأي يوسف)، وأما في قولنا فيتحالفا وترادان القيمة اه^①، اس میں امام محمدؒ نے تصریح کر دی ہے کہ ان کی رائے اس مسئلہ میں امام صاحب کے ساتھ نہیں بلکہ وہ اس میں امام شافعیؒ کے ساتھ ہیں کما قد سلف منائی بیان المذاهب والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۷۵۔ بَابُ فِي الشُّفْعَةِ

شفعة کا بیان

شفعة کے لغوی اور اصطلاحی معنی کی تحقیق و تنقیح: شفعة کے لغوی معنی ضم کے ہیں^①، قال القسطلانی: وهي في اللغة الضم على الأشهر من شفعت الشيء ضمته فهي ضم نصيب إلى نصيب، وفي الشرع حق عملك قهري ثبت للشريك القديم على الحادث فيما ملك بعض^②، اور فتح الباری میں ہے: وفي الشرع انتقال حصة شريك إلى شريك كانت انتقلت إلى أجنبي بمثل العوض المسمى ولم يختلف العلماء في مشروعيتها إلا ما نقل عن أبي بكر الأصم من إنكارها اه^③، ان تعریفات میں جمہور کے مسلک کی رعایت کی گئی ہے جن کے نزدیک شفعة کا ثبوت صرف شریک کیلئے ہوتا ہے، بخلاف حنفیہ کے کہ انکے نزدیک شفعة کا انحصار شریک میں نہیں ہے بلکہ انکے نزدیک شفعة بحق جوار بھی ہوتا ہے جیسا کہ آگے مفصلاً آ رہا ہے حافظؒ نے جو تعریف کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ احد الشریکین کا حصہ جو بیع کی وجہ سے کسی اجنبی شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے (یعنی مشتری) اس کا منتقل ہونا اس اجنبی سے شریک آخر کی طرف عوض مسمی کے بدلہ میں، اس

① التعلیق المجد علی مؤطا محمد - ج ۳ ص ۲۴۲-۲۴۳

② کسی زمین یا مکان کی بیع کے وقت شرکت یا جوار کی وجہ سے احد الشریکین یا جوار کے لئے حق ملک حاصل ہونا بعض المشتري۔

③ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۱۲۶

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۴۳۶

سے مراد وہ شمن ہے جو مشتری نے ادا کیا ہے بائع کو، یہ احد الشریکین کے حصہ کا انتقال شریک آخر کی طرف جس کو شفعہ کہا جاتا ہے اس کا حصول چونکہ شریک آخر کیلئے غیر اختیاری ہے یعنی شرعی طور پر اسکو یہ حق پہنچتا ہے، یہ الگ بات ہے کہ وہ اپنے اس حق کو لے یا نہ لے اسی لئے قسطلانی نے شفعہ کی تعریف میں حق مملکت قہریٰ ای غیر اختیاری کہا ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے وراثت کہ ایک وارث کو دوسرے وارث کے مال کا استحقاق غیر اختیاری طور پر ہوتا ہے، اسی طرح شفعہ بھی ہے کہ شریعت نے احد الشریکین اور پڑوسی کیلئے شریک آخر اور جار کے حصہ میں حصہ رکھا ہے اگر وہ شریک چاہے تو شریک آخر کا وہ حصہ جو شخص آخر اجنبی یعنی مشتری کے پاس پہنچ گیا ہے اس کو اس سے لے سکتا ہے جتنے میں وہ چیز مشتری کو پڑی، اسی لئے ہمارے فقہاء نے شفعہ کی تعریف اس طرح کی ہے: مملکت البقعة بما قام علی المشتري بسبب الشركة او الجوار، ہر معنی اصطلاحی میں معنی لغوی بھی ملحوظ ہوتے ہیں، چنانچہ یہاں بھی شفعہ شرعی میں اس کے لغوی معنی یعنی حصہ حصہ پائے جاتے ہیں یعنی ایک شریک دوسرے شریک کے حصہ کو اپنے حصہ کی طرف ملاتا ہے (وہذا غایۃ توضیح لهذا المقام)

اسباب شفعہ عند الانتمہ: اسکے بعد جانا چاہیے کہ اسباب شفعہ میں ائمہ کا اختلاف ہے، ہمارے یہاں اسباب شفعہ دو ہیں شرکت اور جوار، پھر شرکت کی دو قسمیں ہیں، شرکت فی نفس المبیع، اور شرکت فی طریق المبیع طریق کی کوئی تخصیص نہیں، بلکہ مقصود شرکت فی حق من حقوق المبیع ہے کالطریق والشرب ونحوہما، اور عند الجمهور وائمتہ ثلاث سببیت منحصر ہے شرکت فی نفس المبیع میں، لہذا اسباب شفعہ ہمارے یہاں تین ہیں اور جمهور کے نزدیک صرف ایک، یعنی شرکت فی نفس المبیع، باقی دو کے وہ قائل نہیں ہیں۔

۳۵۱۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ جُرَیجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْدِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشَّفْعَةُ فِي كُلِّ شَرْكَ رُبْعَةٌ، أَوْ خَاطِطٌ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَبِيعَ، حَقٌّ لِلَّذِينَ شَرِكُوا، فَإِنْ بَاعَ فَهُوَ أَخْطَى بِوَ حَقِّي لِلَّذِي»

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہر مشترک شکی میں شفعہ ثابت ہے چاہے وہ گھر ہو یا باغیچہ اور بائع کیلئے درست نہیں کہ وہ اپنے شریک کو اطلاع کئے بغیر اس زمین یا باغ کو فروخت کرے پس اگر کسی نے شریک کو اطلاع دیئے بغیر کوئی زمین وغیرہ فروخت کر دی تو وہ شریک دوسروں کے مقابلے میں اسکا زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ وہ اس شریک کو اطلاع دے۔

صحیح مسلم - المساقاۃ (۱۶۰۸) - سنن النسائی - البیع (۴۶۴۶) - سنن ابی داود - البیع (۳۵۱۲) - مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۳۰۷/۳) - سنن الدارمی - البیع (۲۶۲۷)

شرح الحدیث: آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ ہر مشترک چیز یعنی مکان یا باغ میں شفعہ ثابت ہے، شریکین میں سے کسی ایک کیلئے

جائز نہیں کہ وہ اپنا حصہ کسی اجنبی شخص کو فروخت کرے یہاں تک کہ اپنے شریک کو مطلع نہ کرے پس اگر اس نے اپنا حصہ قبل الایذان فروخت کر دیا تو اس کا شریک آخر اس کے حصہ کا زیادہ حقدار ہو گا بہ نسبت مشتری کے۔

اس حدیث میں دو مسئلے ہیں ایک وہی اوپر والا اختلافی مسئلہ کہ حق شفعہ صرف شریک ہی کے لئے ہوتا ہے مگر شریک میں یا غیر شریک یعنی پڑوسی کے لئے بھی ہوتا ہے، دوسرا مسئلہ یہ کہ شفعہ کن کن چیزوں میں ہوتا ہے، صرف مکان اور زمین ہی میں یا اسکے علاوہ میں بھی؟

شفعة کن کن چیزوں میں ہوتا ہے: یہ دوسرا مسئلہ بھی اختلافی ہے، خطابیؒ فرماتے ہیں: حدیث الباب میں دلیل ہے اس بات پر کہ شفعہ صرف مکان اور زمین میں واجب ہوتا ہے اسکے علاوہ دوسری چیزیں مسلمان اور حیوان وغیرہ میں نہیں ہوتا، ترمذی میں ابن عباسؓ کی ایک حدیث مرفوعاً مروی ہے: الشَّرِیکُ شَفِيعٌ، وَالشَّفْعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ، یہ روایت ترمذی میں مرسلہ و مسند اودنوں طرح مروی ہے، لیکن امام ترمذیؒ نے روایت مرسلہ کو اصح قرار دیا ہے، اور پھر اسکے بعد فرماتے ہیں: وقال اکثر أهل العلم: إنما تكون الشفعة في الدور والأرضين، ولم يدروا الشفعة في كل شيء، وقال بعض أهل العلم: الشفعة في كل شيء، والاول اصح اھ۔ تحفة الأحودی میں وَالشَّفْعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ لکھا ہے۔ ویہ قال مالک فی رواية، وهو قول عطاء اور امام احمد سے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک شفعہ منقولات میں سے صرف حیوانات میں ہے، باقی منقولات میں نہیں، کذا فی الفتح (تحفة ۲)، والحدیث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۵۱۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «إِنَّمَا جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّفْعَةَ فِي كُلِّ مَالٍ يَقْسَمُ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْخُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شَفْعَةَ»۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر مشترک مال غیر منقولہ جس کو ابھی تک تقسیم نہیں کیا گیا ہو اس میں شفعہ ثابت فرمایا ہے، پھر جب ہر شریک کے حصہ کی حدود مقرر کر دی جائیں اور اسکے راستے الگ الگ کر دیئے جائیں تو اس میں شفعہ نہیں رہتا۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۹۹) - صحیح البخاری - الشفعة (۲۱۳۸) - صحیح البخاری - الشركة (۲۳۶۳) - صحیح البخاری - الحبل (۶۵۷۵) - صحیح مسلم - المساقاة (۱۶۰۸) - جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۰) - سنن النسائي - البیوع (۴۷۰۱) - سنن أبي داود - البیوع (۳۵۱۴) - سنن ابن ماجه - الأحکام (۲۴۹۹) - مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۹۶/۲) - سنن الدارمی - البیوع (۲۶۲۸)

شرح الحدیث یعنی شفعہ ہر اس مال مشترک میں ہے جس کو ابھی تک تقسیم نہیں کیا گیا اور پھر جب ہر شریک کے حصہ کی حدود متعین کر دی جائیں یعنی اس کی شرکت کو ختم کر کے ہر شریک کا حصہ میسر اور جدا کر دیا جائے اور راستے بھی الگ الگ کر دیئے جائیں پھر شفعہ نہیں رہتا۔

حدیث جو کہ دلیل جمہور ہے حنفیہ کی طرف سے اسکی توجیہ: جمہور علماء اور ائمہ ثلاث نے اپنے مسلک پر اسی حدیث سے استدلال کیا ہے، ہمارے علماء نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حق شفعہ کے مختلف اسباب ہیں جن میں ایک شرکت بھی ہے، جب یہ بات ہے تو پھر اس حدیث کا یہ مطلب لیا جائے گا کہ مکان مشترک یا ارض مشترک کی تقسیم کے بعد جو حق شفعہ شرکت کی وجہ سے حاصل تھا، تقسیم کے بعد اب وہ نہیں رہا، اب اگر کسی حدیث سے شرکت کے علاوہ کسی اور چیز کا سبب شفعہ ہونا ثابت ہو گا تو پھر یہ حدیث اسکے منافی نہ ہوگی، اور ہم کہتے ہیں دوسری احادیث سے شرکت فی الطريق اور اسی طرح جوار کا سبب شفعہ ہونا ثابت ہے، لہذا اس کی اس حدیث میں نفی نہیں ہے (بذل)۔ والحدیث أخرجه البعاری والتومذی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

آگے اسی مضمون کی حدیث ابو ہریرہؓ سے بھی آ رہی ہے: «إِذَا قُسِمَتِ الْأَرْضُ وَخُدَّتْ، فَلَا شَفْعَةَ فِيهَا، أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مُسْتَدْرَأً، قَالَه المنذری۔

۳۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَوْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا قُسِمَتِ الْأَرْضُ وَخُدَّتْ، فَلَا شَفْعَةَ فِيهَا».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گراہی ہے کہ جب زمین تقسیم کر کے ہر ایک شریک کی حدود مقرر کر دی جائیں تو اس زمین میں شفعہ نہیں رہتا۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۱۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۹۷)

۳۵۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفْعِيُّ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ إِسْرَافِيلَ بْنِ مَيْسَرَةَ، سَمِعَ عَمْرَو بْنَ الشَّرِيدِ، سَمِعَ أَبَا رَافِعٍ، سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْجَاءُ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ».

ترجمہ ابو رافعؓ فرماتے ہیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا پڑوسی اپنے پڑوس کا زیادہ حق دار ہے۔

صحیح البعاری - الشفعة (۲۱۳۹) صحیح البعاری - الحیل (۶۵۷۶) سنن النسائی - البیوع (۴۷۰۲) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۱۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۴۹۵) مستند احمد - من مسند القبائل (۳۹۰/۶)

شرح الحدیث سَعَب بمعنی قرب، یعنی آدمی کا پڑوسی اپنے پڑوسی کا اپنے قرب و جوار کی وجہ سے زیادہ مستحق ہے، یعنی بہ نسبت اس شخص اجنبی یعنی مشتری سے، جس نے کسی کامکان خرید ہے۔

دلیل الحنفیہ اور اس پر اشکال و جواب: یہ حدیث شفعہ لاجل الجوار میں حنفیہ کی دلیل ہے، خطابیؒ نے اس پر چند تعقب کئے ہیں: ① اول یہ کہ یہ حدیث تو اپنے مضمون میں مبہم ہے محتاج کشف و بیان ہے کیونکہ اس میں شفعہ کا کوئی ذکر نہیں، لہذا اس میں دونوں احتمال ہیں ہو سکتا ہے اس سے مراد شفعہ ہی ہو، اور ہو سکتا ہے اس سے مراد یہ ہو اُنہ اُحق بالبر والمعوذہ، یعنی آدمی کا پڑوسی پڑوسی کی وجہ سے مستحق ہے اس کا کہ اس کے ساتھ بھلائی اور ہمدردی اور اعانت کی جائے، ② اور ایک نقد یہ کیا ہے کہ لفظ جار کا اطلاق شریک پر بھی ہو سکتا ہے جس طرح کہ زوجہ پر بھی جارہ کا اطلاق ہوتا ہے، ③ تیسرا نقد یہ کیا ہے کہ اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے اور وہ احادیث جن میں یہ ہے کہ شفعہ صرف شریک کے لئے ہوتا ہے اُسانید ہذا بخیار لیس فی شیء منها اضطراب ④

خطابیؒ کے پہلے نقد کا جواب یہ ہے کہ الجار اُحق یستقیہ اس حدیث میں کہا جاسکتا ہے شفعہ کا ذکر نہیں لیکن اس کے بعد وہی روایت میں شفعہ کی تصریح ہے: جار الدائم اُحق یدار الجار۔

دوسرے نقد کا جواب یہ ہے کہ بعض روایات میں تصریح ہے اس بات کی کہ جار سے مراد جار ہی ہے شریک نہیں، جیسا کہ امام طحاویؒ نے اپنی سند سے بیان کیا: ثُمَّ قَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنْصَابُ مِنْ إِجْلَابِهِ الشُّفْعَةَ بِالْجَوَارِ وَتَفْسِيرُهُ ذَلِكَ الْجَوَارُ مَا قَدْ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ الشَّرِيدِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَرَأَيْكَ لَيْسَ فِيهَا لِأَحَدٍ قِسْمٌ، وَلَا شَرِيكَ إِلَّا الْجَوَارُ يَبْعَثُ قَالَ: «الْجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ» ①، امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں تصریح ہے اس بات کی کہ جس زمین کے بارے میں سائل نے آپ ﷺ سے سوال کیا تھا اس میں کسی قسم کی کوئی شرکت فی المبیع یا شرکت فی الطريق کچھ نہیں تھی سوائے جوار کے اور اس کے باوجود آپ ﷺ نے حق شفعہ کو ثابت فرمایا۔

اور تیسرے نقد کا جواب یہ ہے کہ اضطراب صرف بعض احادیث کے بعض طرق میں ہے، اور بعض اس میں ایسی بھی ہیں جو ہر قسم کے اضطراب و اختلاف سے محفوظ ہیں جیسا کہ حدیث الحسن: عَنْ سَمُرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «جَارُ الدَّائِمِ أَحَقُّ بِالدَّائِمِ» قال أبو عيسى: وفي الباب عن الشريد، وأبي رافع، وأنس، قال أبو عيسى: حديث سمرة حديث حسن صحيح، اور پھر بعض روایتیں جو اس میں اختلاف کیا ہے اس کو امام ترمذیؒ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں: والصحيح عند أهل العلم حديث الحسن عن سمرة إلى ما آخر ما ذكر الترمذي من اختلاف الروايات وقد جرح بعضها على بعض وفي آخره.

① معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۲ ص ۱۵۴

② شرح معانی الآثار - کتاب الشفعہ - باب الشفعۃ بالجوار ۶۰۰۶ ج ۴ ص ۱۶۴

۳۵۱۷ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ كَثَّادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قال: «جاء الدَّارِ أَحَقُّ بِدَارِ الْجَنَّةِ أَوْ الْأَرْضِ».

حضرت سرور نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ گھر کا پڑوسی، پڑوسی کے گھر کا زیادہ حقدار ہوتا ہے یا فرمایا کہ پڑوسی کی زمین کا زیادہ حقدار ہوتا ہے۔

جامع الترمذي - الأحكام (١٣٦٨) سنن أبي داود - المبرور (٣٥١٧) مستدرك أحمد - أول مستدرك الصريحت (٨/٥)

٨٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ عَمْرٍاءَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الجار أحق بشفعة جاره يستظر بها، وإن كان غائبا إذا كان طرفهما واحدا».

جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ایک پڑوسی اپنے پڑوسی کی زمین پر حق شفعہ رکھتا ہے اگر وہ پڑوسی شہر میں موجود نہ ہو تو اس کا انتظار کیا جائے جبکہ ان دونوں کا رستہ ایک ہو۔

خروج صحيح البخاري - البيوع (٢٠٩٩) صحيح البخاري - الخففة (٢١٣٨) صحيح البخاري - الشركة (٢٣٦٣) صحيح البخاري - الحيل (٦٥٧٥) صحيح مسلم - المساقاة (١٦٠٨) جامع الترمذي - الأحكام (١٣٧٠) سنن النسائي - البيوع (٤٦٤٦) سنن أبي داود - البيوع (٣٥١٨) سنن ابن ماجه - الأحكام (٢٤٩٩) مستند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٩٦/٣) سنن الدارمي - البيوع (٢٦٢٧) سنن الدارمي - البيوع (٢٦٢٨)

٧٦ - بَابُ فِي الرَّجُلِ يُفْلِسُ فَيَجِدُ الرَّجُلَ مَسَاعَهُ بِعَيْنَيْهِ عِنْدَهُ

۴۸ ایک شخص دیوالیہ ہو جائے اور کوئی شخص لہتا بعینہ سامان اسکے پاس دیکھے تو شرعی حکم کیا ہے؟ ۴۹

اس ترجمۃ الباب اور حدیث الباب کو سمجھنے کے لئے اصل مسئلہ اور اس میں اختلاف علماء کو سنئے۔

مسئلہ مترجم بہا کی تشریح اور اس میں اختلاف ائمہ: اگر کوئی شخص مدیون مفلس ہو بہت سوں کا مقروض و مدیون ہو تو اس کے پاس جو مال ہو یا کہیں سے آئے، تو وہ تمام ارباب حقوق کو غلی حسب الرؤس دیا جاتا ہے، کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں دی جاتی لیکن اگر کسی شخص کا بیعہ مال اس مدیون کے پاس ہو تو اس صورت میں ترجیح ہوگی، کہ وہ مخصوص شی صرف اس کے مالک کو دی جائے، اب اسکے بعد سمجھیے کہ اس مخصوص شی سے کیا مراد ہے، مال و دیعت و مال غصب و عاریتہ یہ تو بالاتفاق ہے، اس مال مخصوص میں بیع بھی داخل ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ بھی داخل ہے، حنفیہ

① جامع الترمذي - كتاب الأحكام - باب ما جاء في الشفعة ١٣٦٨

۲ مدیون، مفلس یا افلاس وہ شخص ہے جس کے ذمہ لوگوں کے دیون ہوں مگر دیولایہ ہو جانے کی وجہ سے تصدیق دین کے لئے اس کے پاس کچھ نہ ہو موافقین کے مراجعت عند القاضی کے بعد قاضی بعد التحقیق اس کے افلاس کی تصدیق کر دے۔

کے نزدیک بیع اس میں داخل نہیں، کیونکہ تبدل ملک سے حکماً تبدل عین ہو جاتا ہے شرعاً جیسا کہ حدیث بریرہؓ: **هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَهَا هَدِيَّةٌ**^۱ سے ثابت ہے، لہذا المبیع پر فوجد الرجل مالہ بعینہ صادق نہیں آتا، اسی لئے حنفیہ کہتے ہیں کہ مسئلہ مذکورہ میں بائع احق بالمبیع نہ ہو گا بلکہ انسواء للفرع ماء ہو گا، اور ائمہ ثلاث کے نزدیک اس حدیث کے مصداق میں بیع بھی داخل ہے، اسی لئے وہ کہتے ہیں کہ بائع احق بالمبیع ہو گا، پھر ان ائمہ میں آپس میں بعض جزئیات میں اختلاف ہے مثلاً یہ کہ شافعیہ کے یہاں بائع کو ترجیح ہر حال میں ہوگی مدیون زندہ ہو یا مرچکا ہو، اور مالکیہ کے یہاں مدیون کی زندگی میں تو بائع کو ترجیح ہوگی، یعنی بائع احق بالمبیع ہو گا اور بعد الموت نہیں، اسی طرح اگر مشتری نے بائع کو کچھ ثمن ادا کر دیا تھا تو شافعیہ کے یہاں اس میں بھی عموم ہے کہ بائع کو دونوں صورتوں میں ترجیح ہوگی، اور مالکیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر مشتری نے بائع کو کچھ بھی حصہ ثمن کا ادا نہ کیا ہو گا، تب تو بائع کو ترجیح ہوگی، اور اگر اس نے ثمن کا کچھ حصہ ادا کر دیا تھا تب ترجیح نہ ہوگی۔

یہ دونوں اختلافی مسئلے شافعیہ اور مالکیہ کے باب کی آنے والی حدیثوں سے سمجھ میں آتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک بائع کو کسی حال میں ترجیح نہ ہوگی۔

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ اس مسئلہ کی جن روایات میں فوجد الرجل مالہ بعینہ کے ساتھ بیع کا ذکر نہیں ہے وہاں تو حنفیہ کے مسلک پر کوئی اشکال نہ ہو گا، وہاں پر حنفیہ کھل کر یہ کہیں گے کہ مالہ بعینہ صرف ودائع و عواری وغیرہ پر محمول ہے بیع اس میں داخل نہیں لیکن اگر خود حدیث میں بیع کی تصریح ہو جیسا کہ بعض روایات الباب میں ہے تو پھر حنفیہ کی توجیہ کیسے چلے گی؟ اس کا جواب علامہ سندھیؒ نے حاشیہ نسائی میں یہ دیا ہے کہ **اذہ معمول علی الماخوذ علی سوم الشراء او المبیع بشرط الخيار للبائع**^۲ یعنی بیع سے مراد مبادمت ہیں یعنی خریدنے کے لئے بائع کے ساتھ بھاؤ کرنا اور جو چیز بھاؤ کے وقت مشتری لیکر اپنے گھر جاتا ہے پسند کرنے کیلئے یہ شی مقبوض علی سوم الشراء ہے جس کو بیع بھی کہہ سکتے ہیں مجازاً اور ایسے ہی وہ بیع جس کے اندر خيار شرط بائع کیلئے ہو اس قسم کی بیع بھی ہمارے نزدیک خالص بائع کا حق ہوتی ہے جیسا کہ تم نے قدوسی میں پڑھا ہے: **و خيار البائع يمنع خروج المبيع من ملكه بخلاف خيار المشتري** اس تفصیل مسئلہ کے بیان سے ترجمۃ الباب اور حدیث الباب دونوں کا مفہوم سمجھ میں آ جاتا ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ حدیث میں کیا مسئلہ ہے اور اس میں کیا اختلاف ہے، اور یہ بھی کہ حدیث اگر حنفیہ کے خلاف ہے تو اسکی کیا توجیہ ہے **فلله الحمد والمنه**

۳۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ الْمُغَنَّى، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ خُثَيْبٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَيْمَانُ رَجُلٍ أَفْلَسَ فَأَدْرَكَ الرَّجُلُ مَتَاعَهُ بِعَيْنِهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو کوئی شخص دیوالیہ ہو جائے اور ایک شخص اسکے پاس اپنا سامان جوں کا توں (بیعہ) پاتا ہے تو یہ شخص اس سامان کا دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہو گا۔

صحیح صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس (۲۷۷۲) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۲) سنن النسائی - البیوع (۴۶۷۶) سنن أبی داؤد - البیوع (۳۵۱۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۵۸) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۲۸/۲) موطأ مالک - البیوع (۱۲۸۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۰)

شرح الحديث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى -

۳۵۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَيْمَانُ رَجُلٍ بَاعَ مَتَاعًا قَافِلَسَ، الَّذِي اتَّبَعَهُ وَلَمْ يَقْبِضْ الَّذِي بَاعَهُ مِنْ ثَمَرِهِ شَيْئًا، فَوَجَدَ مَتَاعَهُ بِعَيْنِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ، وَإِنْ مَاتَ الْمَشْتَرِي فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَشْوَقُ الْقَرْمَاءِ».

ترجمہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کسی کو فروخت کرے پھر اس سامان کا خریدنے والا دیوالیہ ہو جائے اور فروخت کرنے والے نے اس سامان کی قیمت میں سے کوئی حصہ بھی وصول نہیں کیا پھر یہ فروخت کرنے والا اپنا بیعہ مال اس دیوالیہ ہونے والے شخص کے پاس پالے تو یہ فروخت کرنے والا اس سامان کا زیادہ حقدار ہے اور اگر مشتری کا انتقال ہو جائے تو یہ سامان فروخت کرنے والا دیگر قرض خواہوں کی مانند ہو گا۔

۳۵۲۱ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ، زَادَ: «وَإِنْ قَبِضَ مِنْ ثَمَرِهَا شَيْئًا فَهُوَ أَشْوَقُ الْقَرْمَاءِ فِيهَا».

ترجمہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے اسکے بعد یونس نے عن ابن شہاب ایسے ہی نقل کیا جیسا کہ مالک نے ابن شہاب سے اس میں یہ اضافہ کیا کہ اگر مشتری نے اس سامان کی قیمت میں سے کچھ حصہ ادا کر دیا تو بائع اس سامان میں دیگر قرض خواہوں کی مانند ہو گا۔

۳۵۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ الْحَبَابِ بْنِ سَمَاعِيلَ بْنِ يَحْيَى ابْنِ عِيَّاشٍ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَبُو الْهَدَيْلِ الْحِمَصِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ قَالَ: «لَئِنْ كَانَ قَضَاءُ مِنْ ثَمَرِهَا شَيْئًا قَبِضَ فَهُوَ أَشْوَقُ الْقَرْمَاءِ وَأَيْمَانُ امْرِئٍ هَلَكَ

وَعِنْدَكَ مَتَاعٌ أَمْرِي بِعَيْنِهِ أَقْتَضَى مِنْهُ شَيْئًا أَوْ لَمْ يَقْتَضِ فَهُوَ أَشْرُفُ الْقَوْمَانِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَدِيثٌ مَالِكٍ أَصَحُّ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم ﷺ سے اسی حدیث کے مثل نقل کرتے ہیں اس میں یہ الفاظ ہیں اگر مشتری سے بائع کو اس شے کی قیمت کا کچھ حصہ دیدیا تو باقی قیمت کی وصولی میں سے بائع دیگر قرض خواہوں کی مانند ہوگا۔ اور اگر ایک شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے پاس کسی دوسرے کا بیعینہ سامان موجود ہو تو چاہے بائع نے اس شے کی قیمت کا کچھ حصہ وصول کیا ہو یا نہ کیا ہو ہر صورت یہ بائع دیگر قرض خواہوں کی مانند ہوگا۔

ترجمہ صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والمجر والغنيم (۲۲۷۲) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۲) سنن النسائی - البیوع (۴۶۷۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۲۰) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۵۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۲۸/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۸۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۰)

شرح الحدیث بائع کے حق بالمبیع ہونے میں شافعیہ و مالکیہ کے جو دو جزئی اختلافی مسئلے ہم نے اوپر بیان کئے ہیں ان دونوں مسئلوں میں یہ حدیث مالکیہ کی دلیل ہے اور شافعیہ کے خلاف ہے اور پھر آگے دو حدیثوں کے بعد جو تیسری حدیث آ رہی ہے: عَنْ عُمَرَ بْنِ خُلَدَةَ، قَالَ: أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَفْلَسَ، فَقَالَ: لَا تُقْبِضَنَّ مِنْكُمْ بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «مَنْ أَفْلَسَ، أَوْ مَاتَ فَوَجَدَ رَجُلٌ مَتَاعَهُ بِعَيْنِهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ» یہ حدیث مالکیہ کے خلاف اور امام شافعی کے موافق ہے، حدیث عمر بن خالدہ أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۵۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ هُوَ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَلْبٍ، عَنْ أَبِي الْمُثَنَّى، عَنْ عُمَرَ بْنِ خُلَدَةَ، قَالَ: أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَفْلَسَ، فَقَالَ: لَا تُقْبِضَنَّ مِنْكُمْ بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «مَنْ أَفْلَسَ، أَوْ مَاتَ فَوَجَدَ رَجُلٌ مَتَاعَهُ بِعَيْنِهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ»۔

ترجمہ عمر بن خالدہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس اپنے ایک ساتھی کا قضیہ لیکر حاضر ہوئے جو دیوالیہ ہو گیا تھا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں اس قضیہ میں وہ فیصلہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جو شخص دیوالیہ ہو جائے یا مر جائے اور کوئی شخص اپنا سامان بیعینہ اسکے پاس پاتا ہے تو وہ اس مال کا زیادہ حق دار ہے۔

ترجمہ صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الديون والمجر والغنيم (۲۲۷۲) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۹) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۲) سنن النسائی - البیوع (۴۶۷۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۲۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۵۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۲۸/۲) موطا مالک - البیوع (۱۳۸۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۰)

۷۷۔ باب فیمن أخیأ حسیدا

تھکا ہوا جانور کوئی شخص لے جا کر اسکی خدمت کر کے اس جانور کو نئی زندگی دے اسکا شرعی حکم کیا ہے؟

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، وَحَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبَانٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُمُعِيِّ، قَالَ عَنْ أَبَانٍ: أَنَّ عَامِرَ الشَّعْبِيِّ، حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ وَجَدَ ذَاتَهُ قَدْ عَجَزَ عَنْهَا أَهْلَهَا أَنْ يَتَلَفَوْهَا فَتَسَيَّبُوهَا، فَأَخَذَهَا فَأَخْيَاهَا فَهِيَ لَهُ». قَالَ: فِي حَدِيثِ أَبَانٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَكُلْتُ: عَمَّنْ، قَالَ: عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا حَدِيثٌ حَمَّادٌ وَهُوَ أَهْلِيٌّ وَأَثَرٌ.

عامر شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گراہی ہے کہ جس جانور کو اس کے مالک چارہ کھلانے سے عاجز آجائیں اور وہ لوگ اس جانور کو یوں ہی چھوڑ دیں پس جو شخص اس جانور کو پائے اور اسکو لیکر اسکو چارہ وغیرہ کھلا کر نئی زندگی دے تو یہ جانور اس اٹھانے والے کا ہو جائیگا۔ مصنف کے استاد موسیٰ بن اسماعیل نے ابان کی حدیث میں کہا کہ عبید اللہ کہتے ہیں کہ میں نے شعبی سے پوچھا یہ مرسل حدیث آپ کون سے صحابی سے نقل کرتے ہیں؟ تو شعبی نے جواب دیا کہ متعدد صحابہ کرام سے میں نے یہ حدیث نقل کی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حماد کی حدیث کے الفاظ ہیں اور حماد کی حدیث ابان کی حدیث کے مقابلہ میں زیادہ واضح اور زیادہ مکمل ہے۔

مسئلہ مترجم بہا کی تشریح واختلاف انہ: حسید ماخوذ ہے حصور سے بمعنی ماندہ شدن (تھک جانا) وہ جانور جو سفر میں راستہ میں چلتا ہوا تھک کر مشی سے عاجز ہو کر رک جائے یہ بات زیادہ تر اونٹوں میں پائی جاتی ہے کہ بعض مرتبہ وہ تھک کر ایسا بیٹھتا ہے کہ کھڑا ہونے کا نام نہیں لیتا اور پھر اس کا مالک مجبور اسکو اسی حال میں چھوڑ کر آگے چل دیتا ہے مصنف کی غرض اس قسم کے اونٹ کا حکم بیان کرنا ہے، چنانچہ حدیث الباب میں ہے: «مَنْ وَجَدَ ذَاتَهُ قَدْ عَجَزَ عَنْهَا أَهْلَهَا أَنْ يَتَلَفَوْهَا فَتَسَيَّبُوهَا، فَأَخَذَهَا فَأَخْيَاهَا فَهِيَ لَهُ» اس حدیث میں یہ ہے کہ جو شخص اس قسم کے جانور کو جس کو اسکا مالک چھوڑ کر چلا گیا ہوا اٹھالے اور پھر اسکا احیاء کرے جس طرح ارض موات کا احیاء ہوتا ہے یعنی اس کو کھلائے پلاسے خدمت کرے جس سے وہ دوبارہ کار آمد ہو جائے۔ فقہی لہ تو یہ جانور اسی کا ہو جاتا ہے، امام احمد اور اسحاق ابن راہویہ کا اس حدیث پر عمل ہے اور مصنف بھی چونکہ غالباً جنابی ہیں اسی لئے انہوں نے یہ باب قائم کر کے حنابلہ کا مذہب ثابت کیا ہے، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ یہ جانور یعنی حسیر ظاہر ہے کہ لفظ ہے اور لفظ کا حکم احادیث لفظ میں اس کے خلاف مذکور ہے اور وہ احادیث اس حدیث کی بہ نسبت زیادہ صحیح اور مشہور ہیں لہذا ان ہی پر عمل ہو گا۔

۳۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَمَّادٍ يَشْعَبِيٍّ ابْنِ زَيْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ

الشَّعْبِيَّ، يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ تَوَلَّى ذَاتَهُ مَهْلِكًا فَأَخْبَاهَا تَرَجُلٌ فَهُوَ مِنْ أَخْبَاهَا».

شعبی رسول اللہ ﷺ سے مرفوع حدیث نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اپنی سواری کو ہلاکت والی جگہ چھوڑ دے پھر کوئی آدمی اس سواری کو لیکر اسکو کھلا پلا کر نئی زندگی دے تو یہ سواری اس شخص کیلئے ہوگی جس نے اسکو نئی زندگی دی۔

شرح الحدیث: مہلک موضع ہلاکت یعنی ایسی دیران جگہ جہاں گھاس پانی نہ ہونے کی وجہ سے جانور کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو۔

شرح المسند: باب کی حدیث اول کی سند میں اس طرح ہے: وَقَالَ عَنْ أَبِيانَ: أَنَّ عَامِرًا الشَّعْبِيَّ، قَالَ كِي ضَمِيرِ مُصَنَّفِ كِي اساتذہ موسیٰ بن اسماعیل کی طرف راجع ہے اور موسیٰ کے اس حدیث کے سند میں دو استاذ ہیں حائے تحویل سے پہلے جو سند ہے اس میں ان کے استاذ حماد ہیں اور بعد والی سند میں استاد ابان ہیں، تو مصنف یہ کہہ رہے ہیں کہ موسیٰ نے جب یہ حدیث حماد سے بیان کی جب تو انہوں نے سند میں عَنِ الشَّعْبِيِّ کہا اور ان کی سند جو ابان سے ہے اس میں انہوں نے بجائے عَنِ الشَّعْبِيِّ کے أَنَّ عَامِرًا الشَّعْبِيَّ کہا گویا دو فرق ہوئے ایک عَنْ، اور ۱۰ أَنَّ کا دوسرا یہ کہ پہلی روایت میں شعبی کا نام مذکور نہیں اور دوسری میں شعبی کا نام عامر مذکور ہے۔

۷۸۔ بَابُ فِي الرَّهْنِ

رهن کا بیان

۳۵۲۶ حَدَّثَنَا هُتَاةٌ، عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ زَكْرِيَّا، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَكِنَّ الدَّيْنَ يُخْلَبُ بِتَفْقِيهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا، وَالظَّهْرُ يُزَكَّبُ بِتَفْقِيهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا، وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيُخْلَبُ التَّفَقُّهُ».

قال أبو داود: وهو عندنا صحيح.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ دودھ والا جانور جب گروی رکھا گیا ہو تو اسکا دودھ وہ سکتے ہیں اس پر خرچہ کرنے کے بدلے میں اور سواری اگر گروی رکھی گئی ہو تو اس پر خرچہ کرنے کے بدلے میں اس جانور پر سواری کی جاسکتی ہے اور جو شخص اس جانور کا دودھ دے اور اس جانور پر سواری کرے تو اس کے ذمے اسکا خرچہ لازم ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ہمارے نزدیک صحیح ہے۔

صحیح البخاری - الرهن (۲۳۷۶) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۴) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۲۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام

(۲۴۴۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۲۸/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷۲/۲)

شرح الحدیث من حیث الفقہ و بیان المذاهب

حدیث الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے یعنی انتفاع المرتهن بالمرحون پہلے اس کو سمجھ لیجئے، وہ یہ کہ امام احمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ شئی مرحون اگر کوئی حیوان ہے سواری کے لائق یا دودھ کے قابل تو مرتهن کیلئے اس سے منتفع ہونا جائز ہے یعنی اس کا دودھ وہ خود دے اور اگر سواری کا جانور ہے تو اس پر سوار ہو اور اس صورت میں گھاس دانہ اور خرچہ مرتهن ہی کے ذمہ ہو گا وہی اس کو کھلائے پلائے گا اور وہی اس سے منتفع ہو گا ورنہ مالک تو منتفع ہو ہی گا مالک ہونے کی حیثیت سے اور اسی کے ذمہ اس کا نفقہ ہو گا، احمدؒ ثلاث کے نزدیک مرتهن کا شئی مرحون سے منتفع ہونا جائز نہیں، حنابلہ کا استدلال حدیث الباب ہی سے ہے اور مصنف چونکہ حنبلی ہیں تو بظاہر ان کا مقصد بھی یہی ہے، حنابلہ نے بتفقہ میں باء کو سببیہ قرار دیا ہے یعنی مرتهن نفقہ کے سبب اس کا دودھ وہ دے سکتا ہے اور اس پر سوار ہو سکتا ہے جمہور کی طرف سے اس حدیث کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ حدیث منسوخ ہے، یہ اس وقت کی بات ہے جب ربایا کی حرمت باطل نہیں ہوئی تھی، پھر جب ربایا کی تحریم ہوئی تو یہ حدیث بھی منسوخ ہو گئی مرتهن کا شئی مرحون سے منتفع ہونا یہ گویا اپنے دین سے منتفع ہونا ہے وکل قرض جز نقفا فهو ربیاء، قاعدہ کلیہ ہے دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ بتفقہ میں ”باء“ سببیہ نہیں، بلکہ ”باء“ برائے الصاق ہے اور ”یطلب“ کا چونکہ فاعل مذکور نہیں کہ کون ہے اس لئے اس کا فاعل اصل مالک ہی کو قرار دیا جائے گا، اور ”باء“ الصاق کیلئے ہوگی اور ”الدہ“ سے مراد چونکہ حدیث میں ذات الدہ ہے تو پوری حدیث کا مطلب یہ ہو جائے گا کہ ذات در کا دودھ دیا جائے گا اس کے خرچ کے ساتھ، یعنی جب ذات الدہ کا مالک، مالک ہونے کی حیثیت سے اس کا دودھ دے گا تو اس کے ساتھ اس کا نفقہ بھی اسی کے ذمہ ہو گا اس صورت میں یہ حدیث جمہور کے خلاف نہ ہوگی۔

قال أبو داؤد وهو عندنا صحيح: مصنف بظاہر یہ فرما رہے ہیں کہ اس حدیث کے جو معنی متبادر ہیں کہ مرتهن اگر ذات در کا دودھ دے گا تو اس کا نفقہ بھی اسی کے ذمہ ہے یہ حکم ہمارے نزدیک صحیح و ثابت ہے، یعنی کو خلاف قیاس ہے لیکن چونکہ حدیث ثابت ہے اس لئے اس سے جو حکم مستفاد ہو رہا ہے وہ بھی صحیح اور قابل عمل ہے منسوخ اور فاسد نہیں والحدیث أخرجه

البخاری والترمذی وابن ماجہ، قاله المنذرى -

۳۵۲۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنَاسًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ، وَلَا شُهَدَاءَ يَنْصِبُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَتَكَلَّمُونَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تُخْبِرُنَا مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «هُمْ

① امام ترمذی کے قول ”هذا حديث حسن صحيح“ پر جو مشہور اشکل و جواب ہے اس میں حافظ ابن حجر نے فرماتے ہیں، صحيح أى من حيث الحكم وحسن

قَوْمٌ يَحْتَابُوا بِرُوحِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامِهِمْ بَيْنَهُمْ، وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا، قَوْلُ اللَّهِ إِنَّ وَجْوهَهُمْ لِلنُّورِ، وَإِنَّهُمْ عَلَى نُورٍ لَا يَخْلَوْنَ إِذَا خَافَ النَّاسُ، وَلَا يَخْزَوْنَ إِذَا خِزَّ النَّاسُ» وَقَدْ أَهْلَتْهُ الْآيَةُ {الْإِنِّ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ}.

ترجمہ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ کے بندوں میں سے کچھ انسان ایسے بھی ہیں جو نبی یا شہید نہیں مگر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کے درجے پر نبی اور شہید رشک کریں گے۔ لوگوں نے دریافت کیا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہوں گے؟ حضور ﷺ نے فرمایا: وہ ایک ایسی قوم ہے جنہوں نے خونی رشتوں بغیر اور آپس میں مال کے لین دین کے بغیر محض اللہ کی رحمت کے سبب سے باہم محبت کی، سو اللہ ان کے چہرے منور ہو گئے اور ان پر نور چھایا ہوا ہو گا، جب لوگوں کو خوف ہو گا تو وہ نہ ڈریں گے اور جب لوگوں کو غم ہو گا تو انہیں نہیں ہو گا اور آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی: یاد رکھو جو لوگ اللہ کے دوست ہیں نہ ڈرے ان پر اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

۷۹۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَأْكُلُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ

بچے کا مال باپ استعمال کر سکتا ہے جبکہ باپ کو بیٹے کے مال کی ضرورت ہو

۳۵۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُقَيْبٍ، عَنْ عَقْبِيهِ، أَنَّهُ سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي جُجْرِي بَيْتِهِ أَفَأَكُلُ مِنْ مَالِهِ؟ فَقَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ أَطْيَبِ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَوَلَدُهُ مِنْ كَسْبِهِ».

ترجمہ عمارہ بن عمیر کی پھوپھی نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ میری پرورش میں یتیم بچے ہیں تو کیا میں اس یتیم کے مال میں سے کھا سکتی ہوں؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے آدمی کی بہترین روزی وہ ہے جو وہ خود کما کر حاصل کرے اور انسان کی اولاد بھی اسکی اپنی کمائی ہے۔

سنن النسائي - البيوع (۴۴۹) سنن ابی داؤد - البيوع (۳۵۲۸) سنن ابن ماجہ - التجارہات (۲۱۳۷) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۱/۶) سنن الدارمی - البيوع (۲۵۳۷)

شرح الحدیث عمر عمارہ سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ میری گود اور ماتحتی میں ایک یتیم بچہ ہے ممکن ہے وہ یتیم ان کا بیٹا ہو یا ان کا پوتا (بذل) تو کیا میں اسکے مال میں سے کچھ کھا سکتی ہوں؟ اس پر حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ بہترین روزی اور خوراک آدمی کی وہ ہے جو خود اسکی اپنی کمائی سے ہو اور آدمی کی اولاد بھی اسکی کمائی ہے لہذا اولاد کی کمائی خود اسکی اپنی کمائی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ والدین کیلئے اولاد کی کمائی میں سے لینا حلال اور جائز ہے یعنی

اگرچہ بغیر اسکی اجازت کے ہو فقہاء نے اسکو حاجت کے ساتھ مقید کیا ہے یعنی عند الحاجة لے سکتا ہے اور اگر حاجت نہ ہو تو پھر بغیر اجازت کے لینا جائز نہیں (بذل ۱)۔

۳۵۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، وَطَعْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمَعْنَى، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلَاشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «وَلَدُ الرَّجُلِ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِهِ، فَكُلُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ، زَادَ فِيهِ «إِذَا اخْتَجْتُمْ» وَهُوَ مُشْكَرٌ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتی ہیں کہ آدمی کی اولاد بھی اسکی کمائی میں سے ہے اور اولاد اسکی پاکیزہ کمائی ہے (کہ حلال نکاح کے بعد یہ اولاد حاصل ہوئی ہے) لہذا تم لوگ اپنی اولاد کے اموال میں سے کھا سکتے ہو۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں حماد بن ابی سلیمان نے اس حدیث میں یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ تم ضرورت کے موقع پر اولاد کا مال استعمال کر سکتے ہو یہ اضافہ مکر ہے۔

شرح: سنن النسائي - البيوع (۴۴۹) سنن أبي داود - البيوع (۳۵۲۹) سنن ابن ماجه - المعجمات (۲۱۳۷) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۱/۶) سنن الدارمي - البيوع (۲۵۳۷)

شرح الحديث: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ، زَادَ فِيهِ «إِذَا اخْتَجْتُمْ» وَهُوَ مُشْكَرٌ: یعنی حماد بن ابی سلیمان کی روایت میں حدیث مذکور میں عند الاحتیاج کی قید کا اضافہ ہے ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ فقہاء بھی یہی فرماتے ہیں کہ یہ حکم عند الاحتیاج ہے مگر مصنف نے حدیث میں اس زیادتی کا انکار کیا ہے وہ اس کو ثابت نہیں مان رہے ہیں مگر قریب دے رہے ہیں مصنف کی اس رائے پر حضرت نے بذل میں کلام فرمایا ہے اور یہ کہ یہ مکر نہیں بلکہ زیادۃ ثقہ ہے ۲۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۵۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لِي مَالٌ وَوَلَدٌ، وَإِنَّ الْوَلَدَ يَحْتَاجُ مَالِي؟ قَالَ: «أَنْتَ وَمَالُكَ وَالْوَلَدُ، إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ، فَكُلُوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ».

ترجمہ: عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے مروی ہے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے پاس مال موجود ہے اور میں صاحب اولاد بھی ہوں اور میرے والد کو میرے مال کی ضرورت ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے بیشک تمہاری اولاد

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۲۱۰

۲ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۲۱۱

تمہاری عمدہ کمائی ہے لہذا تم لوگ اپنی اولاد کی کمائی میں سے کھاؤ۔

سنن ابی داود - البیوع (۲۵۳۰) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۷۹/۲)

۸۰۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يَجِدُ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ

۸۰۔ ایک شخص کسی کے پاس اپنا بعینہ سامان پاتا ہے تو اس کا حکم کیا ہے؟

۳۵۳۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ مُوسَى بْنِ الشَّائِبِ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ مَمْلُوقَةٍ بِنِ جَنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ».

سمرہ بن جندب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اپنا مال بعینہ کسی شخص کے پاس پائے تو یہ مالک اس مال کا زیادہ حق دار ہے اور مشتری نے جس سے یہ سامان خریدا ہے اس فروخت کرنے والے سے مشتری اسکی قیمت وصول کرنے۔

سنن ابی داود - البیوع (۲۵۳۱) مسند احمد - أول مسند البصريين (۱۰/۵)

ترجمة الباب والے مسئلہ کی تشریح: اس سے پہلے قریب ہی میں جو باب گزرا ہے: بَابُ فِي الرَّجُلِ يُفْلِسُ فَيَجِدُ الرَّجُلَ مَتَاعَهُ بَعْدَهُ عِنْدَهُ، اس میں اور اس باب میں فرق دیکھنے کی ضرورت ہے جو اس باب کی حدیث میں غور کرنے سے معلوم ہو گیا ہے وہ یہ کہ باب اول کا تعلق مشتری مفلس سے تھا (علی مسلک الجمهور) یا غاصب اور سارق و مودع سے تھا (علی مسلک الخنفیہ) اور اس باب کا تعلق غاصب یا سارق سے نہیں اور نہ مدیون سے ہے بلکہ مشتری من الغاصب اور مشتری من السارق سے ہے یعنی کسی شخص نے کسی کا مال چوری کر لیا اور پھر سارق نے وہ مال کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا اور پھر اصل مالک نے اس اپنی چیز کو اس مشتری کے پاس دیکھا، علی ہذا القیاس غصب کہ کسی کا مال غصب کیا اور پھر اس غاصب نے اس مال کو دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور پھر اصل مالک نے اپنی اس چیز کو مشتری من الغاصب کے پاس دیکھا تو اس کے بارے میں حدیث الباب میں یہ ہے: مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ، بیع بمعنی مشتری یعنی جس شخص نے اپنا مال کسی شخص کے پاس دیکھا تو وہ مالک ہی اس کا زیادہ مستحق ہے اور مشتری کو چاہیے کہ وہ پیچھا کرے اپنے بائع کا یعنی صورت مذکورہ میں وہ مالک اپنی شئی اس مشتری سے لے لے اور پھر اس مشتری کو چاہیے کہ اپنے شمن کا مطالبہ بائع سے کرے بائع سے مراد غاصب اور سارق ہے جو حکم اس حدیث میں مذکور ہے فقہاء بھی اس کے بارے میں یہی فرماتے ہیں مگر اس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بیع سے ثابت کر دے کہ یہ چیز میری ہے۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۸۱۔ باب فی الرجل یاخذ حلقہ من تحت یدہ

ایک شخص دوسرے شخص سے اپنے حق کے بقدر وصول کر سکتا ہے

۳۵۳۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُزُوقَةَ، عَنْ عُزُوقَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ هَذَا أُمِّ مُعَاوِيَةَ، جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: إِنَّ أَبَا صَفِيَّانَ، رَجُلٌ شَجِيعٌ وَإِنَّهُ لَا يُعْطِيَنِي مَا يَكْفِيَنِي وَبَنِي، فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ أَنْ أَخْذَ مِنْ مَالِهِ شَيْئًا؟ قَالَ: «يَا كَفِيَّتُ وَيَا صَفِيَّتُ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت معاویہؓ کی والدہ حضرت ہندؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ابوسفیانؓ بخیل شخص ہیں وہ مجھے میرے بچوں کے لئے خرچہ نہیں دیتے تو اگر میں ان کے مال میں سے کچھ وصول کر لوں تو کیا مجھ پر کچھ گناہ ہو گا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اتنا خرچہ لے سکتی ہو جو عرف عام میں تمہارے لئے اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۹۷) صحیح البخاری - المظاہر والنصب (۲۳۲۸) صحیح البخاری - التفقات (۵۰۴۴) صحیح البخاری - الامان والنذور (۶۲۶۵) صحیح البخاری - الاحکام (۶۷۴۲) صحیح مسلم - الاضیاء (۱۷۱۴) سنن النسائی - آداب القضاء (۵۴۶۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۳۲) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۹۳) مسند احمد - حوالی مستند الانصار (۳۹/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۹)

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت معاویہؓ کی والدہ ہندہؓ حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور آکر اپنے شوہر ابوسفیانؓ کی شکایت کی کہ وہ بخیل آدمی ہے اور وہ میرے خرچ کیلئے اتنا نہیں دیتا جو مجھے اور میری اولاد کو کافی ہو جائے تو کیا میں اس کے مال میں سے بغیر اس کی اجازت کے کچھ لے سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں بقدر کفایت کے لے سکتی ہو یعنی عرف و عادت میں عام طور سے جتنا کافی ہو جاتا ہے اتنا لے سکتی ہو۔

مسئلۃ الظفر کی تشریح اور مذاہب ائمہ: اس حدیث میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کا نام ہے مسئلۃ الظفر یعنی ایک شخص کا دوسرے کے ذمہ کوئی حق ہے جس کو وہ ادا نہیں کرتا تو کیا ایسی صورت میں وہ صاحب حق اپنا حق اس شخص کے مال میں سے بغیر اس کی اجازت کے خفیہ طور پر لے سکتا ہے یا نہیں؟ اس حدیث سے تو یہی معلوم ہو رہا ہے کہ لے سکتا ہے، فقہاء میں سے امام احمدؒ کا مسلک اس کے خلاف ہے ان کے نزدیک مطلقاً لینا جائز نہیں وہ اس کو خیانت قرار دیتے ہیں اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو اسی باب میں اس کے بعد آرہی ہے، باقی ائمہ علامہ کے نزدیک صاحب حق اپنا حق لے سکتا ہے مگر تفصیل میں قدرے اختلاف ہے فعند الشافعی یا عند من جنس حقه الا اذا تعذر الجنس فمطلقاً، یعنی امام شافعیؒ کے نزدیک صاحب حق اپنا حق لے سکتا ہے لیکن جس چیز کو لے رہا ہے وہ من جنس حقه ہونی چاہیے، خلاف جنس سے لینا جائز نہیں مثلاً کپڑے کے بدلہ میں کپڑا لے سکتا ہے دراہم یا دنانیر وغیرہ نہیں لے سکتا مگر یہ کہ من جنس حقه لینا متعذر ہو تو پھر ان کے نزدیک خلاف جنس سے

بھی لے سکتا ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس میں دو روایتیں ہیں فی روایہ لا مطلقاً یعنی ایک روایت یہ ہے کہ مطلقاً جائز نہیں جیسا کہ امام احمد کا مذہب ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ صرف من جنس حق لے سکتا ہے (والتقدان ای الدرہم والدنانیر من جنس واحد) اور امام مالک سے اس میں تین روایتیں ہیں مذہب ثلثہ مذکورہ کے مانند۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم وابن ماجہ، قالہ النذری۔

۳۵۳۲ - حَدَّثَنَا حُشَيْشُ بْنُ أَصْرَمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: جَاءَتْ هُنْدُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ تَجَلَّ ثَمَسًا، فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ خَرَجٍ أَنْ أَتُفِقَ عَلَى عِيَالِهِ مِنْ مَالِهِ يَغْفِرَ لِي؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا خَرَجَ عَلَيْكَ أَنْ تُتَفِقِيَ بِالْمَغْرُوبِ».

شرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت ہند رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ابو سفیان اپنے شخص ہیں جو مال کو روک کر رکھتے ہیں خرچ نہیں کرتے اگر میں ان کی اجازت کے بغیر ان کے مال کو ان کے بچوں پر خرچ کروں تو کیا مجھ پر کوئی گناہ ہوگا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم عرف کے مطابق ان بچوں پر جو خرچ کرو گی اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں۔

تحقیق صحیح البخاری - البیوع (۲۰۹۷) صحیح البخاری - المظالم والنصب (۲۳۲۸) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۴) صحیح البخاری - الأیمان والنذور (۶۲۶۵) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۲) صحیح مسلم - الاکسبہ (۱۷۱۴) سنن النسائی - آداب القضاة (۵۴۲۰) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۳۳) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۹۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۹/۶) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۹)

۳۵۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ زُرَيْجٍ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الطَّوِيلُ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهَكَ السَّكَنِيِّ، قَالَ: كُنْتُ أَكْتُبُ الْفُلَانَ نَفَقَةَ أَتْيَا، كَانَ وَلَدُهُمْ فَقَالَطُوا بِالْبَيْتِ مِنْهُمْ، فَأَذَاهَا إِلَيْهِمْ فَأَذَرْتُ لَهُمْ مِنْ مَالِهِمْ مِثْلَئِهَا، قَالَ: قُلْتُ: أَقْبَضَ الْاَلْفَ النَّبِيُّ وَهَبُوا بِهِ مِنْكَ؟ قَالَ: لَا، حَدَّثَنِي أَبِي، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَوْ الْأَمَانَةُ إِلَى مَنْ ائْتَمَنَكَ، وَلَا تَحْنُ مِنْ خَائِنِكَ».

شرح یوسف بن مہاک الہکی کہتے ہیں کہ میں فلاں شخص جو بعض یتیم بچوں کے متولی تھے ان کا کاتب تھا تو ان یتیم بچوں نے اپنے متولی کو ایک ہزار درہم کے مغالطہ میں ڈال دیا لہذا متولی نے ان یتیم بچوں کو ایک ہزار درہم عطا کر دیئے یوسف بن مہاک کہتے ہیں کہ پھر ان یتیم بچوں کے مال میں سے اسی قدر رقم میری دسترس میں آگئی تو میں نے ان متولی سے کہا کہ جو ہزار درہم ان یتیم بچوں نے آپ سے لئے تھے آپ اجازت دیں تو میں وہ ہزار درہم وصول کر لوں؟ تو ان متولی نے مجھے منع فرمادیا اور کہا کہ میرے والد نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص تمہیں امانت دار تصور کرے تو تم اس کی امانت ادا کرو اور جو تمہارے ساتھ خیانت کرے تو تم اس کے ساتھ خیانت مت کرو۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۵۳۴) مسند احمد - مسند الکوفین (۴۱۰۴/۲)

شرح الحدیث یوسف بن مالک کہتے ہیں کہ فلاں شخص جو کہ بعض قیم بچوں کے متولی تھے میں ان کے خرچ کا حساب کتاب کیا کرتا تھا ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ ان قیم بچوں نے (یعنی جب وہ ہوشیار ہو گئے) اپنے متولی کو ایک ہزار درہم کے ساتھ مغالطہ میں ڈال دیا متولی نے ان کی بات کا اعتبار کرتے ہوئے ایک ہزار درہم ان کو ادا کر دیا تو وہ یوسف جو ان کے محاسب تھے وہ کہتے ہیں کہ کچھ روز بعد حساب کتاب کے میں ایک ایسے موٹر پر پہنچا جس میں میرے لئے یہ بات بہت آسان تھی کہ میں وہ ہزار درہم ان کے ان ایام کے مال میں سے لے لوں، چنانچہ میں نے اس کے بارے میں اس شخص سے یعنی متولی سے معلوم کیا کہ اگر تمہاری اجازت ہو تو میں وہ تمہارے ہزار درہم حساب میں سے نکال لوں تو انہوں نے مجھے منع کر دیا اور حضور ﷺ کی یہ حدیث سنائی جو ان کو ان کے باپ کے واسطے سے پہنچی تھی: **أَذِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ اتَّعْتَكَ، وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ** کہ جس شخص نے تجھ کو اپنا امین بنایا ہے اس کی امانت اسکو پوری پوری حوالہ کر اور جو تیرے ساتھ خیانت کرے تو اسکے ساتھ خیانت مت کر، اس مسئلہ انظر میں امام احمد کی یہی حدیث دلیل ہے لیکن جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تو خیانت سے منع کیا گیا ہے اور کسی سے اپنا حق وصول کرنا وہ جس طرح بھی ہو بغیر اسکی اجازت ہی کے سبھی یہ خیانت کہاں ہے، یوسف بن مالک جو راوی حکایت ہیں وہ جن صاحب کے کاتب تھے یعنی متولی ایام ان کا نام تو یہاں روایت میں مذکور نہیں اور انہوں نے یہ حدیث اپنے باپ کے حوالہ سے نقل کی ہے لہذا ان کے باپ بھی مجہول ہوئے اس لئے اس اوپر والے متن کا راوی کون صحابی ہیں یہ تو معلوم نہ ہو سکا اسکے بعد مصنف نے یہی متن بروایت ابو ہریرہؓ مر فوعاً ذکر کیا ہے۔ **قال الترمذی وحدث ابی ہریرۃ أخرجه الترمذی وقال حسن غریب اھ (عون)۔**

۳۵۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَأَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا: حَدَّثَنَا طَلْحُ بْنُ عَاقِبٍ، عَنْ شَرِيكَ، قَالَ: ابْنُ الْعَلَاءِ، وَخَيْسٌ - عَنْ أَبِي حَصَيْنٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَذِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ اتَّعْتَكَ، وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص تمہیں امانت دار سمجھے تو تم اس کی امانت ادا کر دو اور جو تمہارے ساتھ خیانت کرے تو تم اس کے ساتھ خیانت والا معاملہ نہ کرو۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۴) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۳۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۷)

۸۲۔ بَابُ فِي قَبُولِ الْهَدَايَا

حدایا قبول کرنا سنت ہے

اس سے پہلے کتاب الخراج میں بَابُ فِي هَدَايَا الْعُمَّالِ کے عنوان سے باب گزر چکا جس میں مصنف نے ابْنُ التَّيْبَةِ کی حدیث ذکر کی تھی، اور یہ باب جو ہے مطلق ہدیہ سے متعلق ہے عمل سے اس کا تعلق نہیں ہے لیکن هَدَايَا الْعُمَّالِ ہی کے عنوان سے ایک

مستقل باب کتاب القضاء میں بھی آ رہا ہے یعنی کتاب القضاء کی مناسبت سے اور اس سے پہلے جو گزرا ہے وہ کتاب الخراج کی مناسبت سے تھا اور چونکہ مال کا مسئلہ بہت زیادہ احتیاط طلب ہے اس لئے اس کی اہمیت کے پیش نظر مصنف نے دو جگہ اس کا باب قائم کیا ہے۔

۳۵۳۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ، وَعَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مُطَرِّفٍ الرَّوَّاسِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَدِيْسَى وَهُوَ ابْنُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ السَّيِّدِيِّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهَا».

ترجمہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہدیہ قبول فرمایا کرتے تھے اور ہدیہ کا بدلہ دیا کرتے تھے۔
صحیح البخاری - الحبہ وفضلہا والحدیث علیہا (۲۴۴۵) جامع الترمذی - البد والصلۃ (۱۹۵۳) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۳۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۹۰/۶)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کی عام علامت شریفہ ہدیہ قبول کرنے کی تھی اور یہ بھی کہ آپ ﷺ اپنے مہدی کو بھی ہدیہ دیا کرتے تھے، خطابی فرماتے ہیں: آپ ﷺ کا ہدیہ قبول فرمانا یہ محاسن اخلاق کے باب سے ہے جس کے ذریعہ آپ ﷺ لوگوں کی تالیف قلوب فرماتے تھے اور ہدیہ قبول کر کے اس کو کھانا یہ آپ کی ایک خاص شان اور علامت تھی جس کا ذکر گزشتہ آسانی کتابوں میں بھی آیا ہے یعنی یہ کہ وہ ہدیہ قبول کریں گے اور صدقہ قبول نہ کریں گے، اور ہدیہ قبول کرنے کے بعد آپ ﷺ کا خود اس کو ہدیہ دینا اس کی مصلحت ظاہر ہے تاکہ آپ ﷺ دوسرے کے احسان مند ہو کر اس سے نہ دین (بدل)۔
والحدیث أخرجه البخاری والترمذی، قالہ النذری۔

۳۵۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ أَبِي الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَيُّهُمُ اللَّهُ، لَا أَقْبَلُ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا مِنْ أَحَدٍ هَدِيَّةً، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْهَا جِرًا أَوْ شَيْئًا، أَوْ أَنْصَارِيًّا، أَوْ دَرَسِيًّا».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خدا کی قسم آج کے دن کے بعد میں کسی سے کوئی ہدیہ نہ لوں گا سوائے قبیلہ قریش کے مہاجر شخص کے یا انصار مدینہ یا قبیلہ دوس یا قبیلہ ثقیف کے شخص کا۔
جامع الترمذی - المناقب (۳۹۴۵) جامع الترمذی - المناقب (۳۹۴۶) سنن ابی داود - البیوع (۳۵۳۷)

شرح الحدیث یہ حدیث یہاں مختصر ہے جس کو امام ترمذی نے کتاب المناقب کے اخیر میں مفصلاً ذکر کیا ہے۔
وہ یہ کہ ایک اعرابی نے آپ ﷺ کی خدمت میں ایک ناقہ بطور ہدیہ کے پیش کی جس کو آپ ﷺ نے قبول فرمایا، اور پھر بعد

میں اس اعرابی کو اس بات کے عوض میں چھ اونٹیاں عطا کیں مگر وہ اس پر بھی خوش نہ ہوا جب حضور ﷺ کو یہ بات پہنچی تو اس پر آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر شخص اور ہر خاندان کا فرد اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کا ہدیہ قبول کیا جائے اور پھر چند قبائل کا نام لے کر فرمایا کہ ان کے علاوہ آئندہ میں کسی کا ہدیہ قبول نہ کروں گا۔ اِیْمُ اللہ الفاظ قسم میں سے ہے، فقی المجمع: و"ایم اللہ" لفظ قسم ذو لغات، وھمزھا وصل، وقد تقطع، وتفتح وتکسر اھ^۱۔ والحديث أخرجه الترمذی الترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۸۳۔ باب الرجوع فی الهبة

۵۵۵ ہدیہ کرنے کے بعد اپنا ہدیہ واپس لینے کا بیان (۵۵۵)

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ هَمَّامٍ، وَشُعْبَةُ، قَالُوا: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «الْعَائِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْعَائِدِ فِي نَيْبِهِ» قَالَ هَمَّامٌ: وَقَالَ قَتَادَةُ: «وَلَا تَعْلَمُ الْقِيَمَةَ إِلَّا خَرَامًا»۔

عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گراہی ہے کہ اپنا ہدیہ دینے کے بعد اس ہدیہ کو واپس لینے والا شخص اس کتے کی طرح ہے جو قے کرنے کے بعد اپنی قے کو دوبارہ چاٹتا ہے۔ ہمام نے قتادہ سے نقل کیا کہ ہمارے نزدیک اپنی قے کو کھانا حرام ہے۔

صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتحريض عليها (۲۴۴۹) صحیح مسلم - الهبات (۱۶۲۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۸) سنن النسائی - الهبة (۲۶۹۰) سنن النسائی - الرقی (۲۷۱۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۲۵۲۸) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۸۵) مستدرا احمد من مستدرکین ہاشم (۲۱۷/۱)

شرح الحدیث مذاہب ائمہ کی تحقیق مع الدلیل: یہ مسئلہ اختلافی ہے امام مالکؒ وشافعیؒ واحمدؒ کے نزدیک واہب کیلئے رجوع فی الہب ناجائز ہے الایہ کہ وہ ہبہ باپ کی طرف سے بیٹے کیلئے ہو تو باپ کیلئے رجوع فی الہب جائز ہے، ان حضرات کا استدلال باب کی حدیث ثانی سے ہے جس میں اس طرح ہے: إِلَّا الْوَالِدُ فِيمَا تَطْلُبُ وَلَدًا، اور امام شافعیؒ کی باپ کے علاوہ دیگر اصول میں دور وائتیں ہیں، اصح قول میں باقی اصول کا بھی وہی حکم ہے جو والد کا، اور حنفیہ کے نزدیک اسکے برعکس ہے ان کے نزدیک واہب کیلئے ہدیہ اجانب میں رجوع کرنا جائز ہے بشرط یہ کہ موهوب لہ کی جانب سے اس کو عوض نہ ملا ہو ورنہ جائز نہیں، الحدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً: الْوَاهِبُ أَحَقُّ بِهَبْتِهِ مَا لَمْ يَنْتَبِ وَهَبًا^۲، اور جو ہدیہ ذی رحم محرم کو ہو اس میں رجوع جائز نہیں، نیز حنفیہ حنفیہ کے نزدیک زوجین اس مسئلہ میں ذی رحم محرم کے حکم میں ہیں امام مالکؒ کے مسلک کے بارے میں علامہ عینیؒ لکھتے ہیں:

① مجمع بحار الأنوار فی غرائب التذیل ولطائف الأخبار - ج ۱ ص ۱۲۴

② سنن الداہلطنی - کتاب البیوع ۲۹۷۱ (ج ۳ ص ۴۶۱)

ولیس لغیر الکتب الرجوع عند مالک إلا أن عندهم أن الأم لها الرجوع أيها إذا كان أبوه حیا، وهذا هو الأشهر عند مالک، وهو یغنی عن المصحح (تراجم) اور قاضی عیاض فرماتے ہیں: وجوز مالک الرجوع مطلقا إلا فی هبة أحد الزوجین من الآخر (تحفة) حنفیہ کی دلیل اصل مسئلہ میں یہ ہے: إذا كانت الهبة لأبوی زوج لم یرجع فیها رواة الحاکم من حدیث الحسن عن سمرة مرفوعا، اور ایک روایت اس سے پہلے گزر چکی الواہب أختی یهبطه ما لم یقب منها: أخرجه ابن ماجه والدارقطنی من حدیث أبی هريرة مرفوعا (تحفة)۔

حنفیہ کی طرف سے حدیث الباب کی توجیہ: اور حنفیہ نے جمہور کی دلیل یعنی باب کی حدیث ثانی: لا یحل لرجل أن یعطی عطیة أو یهب هبة فیرجع فیها إلا الوالد فیما یعطی ولذہ اس استثناء کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے یعنی اس سے مقصود رجوع فی الہبہ کو بیان کرنا نہیں ہے بلکہ نفس تصرف فی مال الابن کو بیان کرنا ہے یعنی عند الحاجة جو کہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ باپ کیلئے بیٹے کے مال میں تصرف عند الحاجة مطلقا جائز ہے، اور یہ جو حدیث میں ہے: لا یحل لرجل أن یعطی عطیة الخ اس کا مطلب عدم جواز نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ایسا کرنا مناسب نہیں جیسے کہا جاتا ہے لا یحل للواجد رد السائل اور اس معنی پر اس حدیث کو محمول کرنے کی حاجت اس لئے ہے تاکہ دوسری احادیث سے تعدض نہ ہو جن سے رجوع فی الہبہ کا جواز ثابت ہو رہا ہے اسی طرح العائد فی ھبۃ کا عائذ فی قبیۃ، اس سے بھی عدم جواز پر استدلال درست نہیں اس لئے کہ دوسری روایت میں ہے "کالکلب یعود فی قبیۃ" اس لئے کہ فعل کلب کو حرام نہیں کہا جاسکتا بلکہ اس سے مقصود تشنّع و تقبیح ہے۔

الحدیث الاول عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، والحدیث الثانی أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قالہ النذری۔

۳۵۳۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ يُعْنَى، ابْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْعَلَاءِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحِلُّ لرجل أن يعطي عطية أو يهب هبة فيرجع فيها إلا الوالد فيما يعطي ولذہ»، ومثل الذي يعطي العطية، ثم يرجع فيها كمثل الكلب يأكل فإذا أشبع قاء، ثم عاذ في قبيته».

شرح: عبد اللہ بن عباس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ کسی انسان کیلئے حلال نہیں کہ وہ کسی کو ہدیہ دے یا کوئی شے تحفہ دے پھر اس ہدیہ یا تحفہ کو واپس لے لے ماں باپ اپنی اولاد کو ہدیہ دے کر واپس لے سکتے ہیں اور جو شخص

① عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۱۲ ص ۱۴۲، الاواب والتراجم لصحیح البخاری - ج ۱ ص ۱۸۴.

② المستدرک علی الصحیحین للحاکم - کتاب البیوع - وأما حدیث معمر بن راشد ۲۳۲۴ (ج ۲ ص ۶۰).

③ تحفة الأھودی بشرح جامع الترمذی - ج ۴ ص ۵۲۴-۵۲۵.

④ الکوکب الدمری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۳۰.

ہدیہ دینے کے بعد اپنا ہدیہ واپس لے لیتا ہے اسکی مثال اس کتے کی سی ہے جو سیر ہو کر کھاتا ہے پھرتے کر دیتا ہے پھر دوسرے وقت میں اسی کتے کو کھاتا ہے۔

صحیح البیہاری - المہبہ وفضلہا و التحریض علیہا (۲۴: ۴۹) صحیح مسلم - المہبات (۱۶۲۲) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۸) سنن النسائي - المہبہ (۳۶۹۰) سنن النسائي - الرقی (۳۷۱۰) سنن أبي داود - البیوع (۳۵۳۹) سنن ابن ماجہ - الأحکامہ (۲۳۸۵) مسند احمد - من مسندہی ماسم (۲۱۷/۱)

۳۵۴۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّهْرَمِي، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، أَنَّ عُمَرَو بْنَ شُعَيْبٍ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «مَثَلُ الَّذِي يَشْتَرِدُ مَا وَهَبَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ يَقْبِضُ فَيَأْكُلُ قَبْضَهُ، فَإِذَا اشْتَرِدَ الْوَاهِبَ فَلْيُوقِفْ فَلْيُعَرِّفْ بِمَا اشْتَرِدَ ثُمَّ لِيَنْفَعِ الْوَاهِبَ وَهَبٌ».

عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اپنا ہدیہ دیکر واپس لے لے اس کی مثال اس کتے کی سی ہے جو کتے کر کے اپنی کتے کو کھاتا ہے۔ جب ہبہ کرنے والا شخص اپنے ہبہ کی واپسی کا مطالبہ کرے تو اس ہبہ کرنے والے کو دیگر لوگوں کے سامنے کھڑا کیا جائے اور اسکی ہبہ کی ہوئی شے کو لوگوں کے سامنے واضح کر دینا چاہیے پھر اس ہبہ کرنے والے کو اسکی ہبہ کی شے لوٹا دینی چاہیے۔

سنن النسائي - المہبہ (۳۶۸۹) سنن أبي داود - البیوع (۳۵۴۰) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابہ (۱۷۵/۲)

شرح الحدیث: مَثَلُ الَّذِي يَشْتَرِدُ مَا وَهَبَ كَمَثَلِ الْكَلْبِ يَقْبِضُ: یعنی اس شخص کا حال جو ہبہ کرنے کے بعد اپنی چیز کو واپس لے لے کتے کی طرح ہے جو قتی کر کے اس کو کھائے، آگے روایت میں یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنے ہدیہ کو واپس لینا چاہے تو اس موصوبہ کو چاہیے کہ اپنے واہب کو سب کے سامنے کھڑا کرے اور جو ہدیہ وہ دیکر واپس لے رہا ہے لوگوں کے سامنے اس کی تشہیر کرے اور اس کے بعد پھر واپس کرنے۔

اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے کہ واہب کے لئے حق رجوع ثابت ہے جو از کے درجہ میں لیکن نہایت بے مروتی اور کمینہ پن کی بات ہے، و الحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه بنحوه، قاله المندرجی۔

۸۴ - بَابُ فِي الْهَدِيَّةِ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ

کسی کے کام کروانے پر اس سے ہدیہ وصول کرنے کا بیان

۳۵۴۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ شَفَعَ لِأَخِيهِ بِشَفَاعَةٍ، فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا، فَقَدْ أَتَى بَابًا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرِّبَا».

ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے اپنے بھائی کی کوئی سفارش کی تو اس سفارش کرنے پر اسے اس سفارش کرنے والے کو کوئی چیز ہدیہ کی اور سفارش کرنے والے نے وہ شے قبول کر لی تو وہ سود کے دروازوں میں سے ایک بڑے دروازہ پر پہنچ گیا۔

سنن ابن داؤد - البیوع (۳۵۴۱) مسند احمد - ہادی مسند الانصار (۲۶۱/۵)

اس حدیث میں شفاعت پر ہدیہ قبول کرنے پر وعید ہے اور اس کو رشوت قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ شفاعت حسنہ شرعاً مندوب الیہ ہے اور بعض صورتوں میں واجب بھی ہو جاتی ہے تو پھر بعد میں اس پر ہدیہ لینا شفاعت کے اجر کو ضائع کرنا ہے، جیسا کہ بیع کے اندر رہا لینے سے اصل بیع جو کہ حلال تھی ضائع اور برباد ہو جاتی ہے۔

۸۵۔ بَابُ فِي الرَّجُلِ يُفَضِّلُ نَفْسَهُ وَلَدَهُ فِي النُّحْلِ

کوئی شخص اپنے ایک بیٹے کو دوسری اولاد پر ترجیح دے سکتا ہے؟

ترجمة الباب والے مسئلہ کی تفصیل و مذاہب ائمہ: نحل بمعنی عطیہ، کسی شخص کا اپنی اولاد میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا عطیہ میں یہ شرعاً مذموم ہے، حدیث میں اس کی مذمت آئی ہے، اب یہ کہ صرف مذموم ہے یا ناجائز و حرام؟ اس میں اختلاف ہے جمہور علماء و منہم الأئمة الثلاثة کے نزدیک یہ خلاف اولیٰ اور مکروہ ہے، بعض علماء جیسے امام احمد اور اسحاق بن راہویہ ان کے نزدیک تسویہ فی النحل واجب، اور تفصیل حرام ہے، اب یہ کہ تسویہ سے کیا مراد ہے؟ بعض شافعیہ و مالکیہ اور امام احمد اور ہمارے امام محمد کے نزدیک اس سے مراد میراث کے قاعدہ کی طرح للذکر مثل حظ الانثیین مراد ہے، اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ زندگی میں جو دیا جاتا ہے اس میں ذکر و انثیٰ کا فرق معتبر نہیں، چنانچہ ایک روایت میں ہے: **نَسُوا ابْنَيْنِ أَوْلَادَكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ فَلَوْ كُنْتَ مُفَضِّلًا أَحَدًا لَفَضَّلْتَ النِّسَاءَ أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَسْصُورٍ وَابْنُ مَرْزُوقٍ اه (تحفة ۱)** امام ترمذی حدیث الباب کے تحت فرماتے ہیں: والعمل علی هذا عند بعض أهل العلم يستحبون التسوية بين الولد، حتی قال بعضهم: يسوي بين ولده حتى في القبلة، وقال بعضهم: يسوي بين ولده في النحل والعطية، يعني الذکر والانثیٰ سواء، وهو قول سفيان الثوري، وقال بعضهم: التسوية بين الولد أن يعطى الذکر مثل حظ الانثیین مثل قسمة الميراث، وهو قول أحمد، وإسحاق ۲

۳۵۴۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ، وَأَخْبَرَنَا مَعْبُودٌ، وَأَخْبَرَنَا دَاوُدُ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، وَأَخْبَرَنَا

لِجَالِدٍ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ أَخْلَى: أَبِي لُحْلَا، قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ: مِنْ بَيْنِ الْقَوْمِ نَجَلَةٌ غُلَامًا لَهُ، قَالَ: فَقَالَتْ لَهُ: أَتَمِي عَمْرَةَ بِنْتَ رَوَاحَةَ ابْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْهَدُكَ فَاكِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْهَدُكَ، فَنَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لَهُ: إِنِّي لَأَخْلَى ابْنِي الثَّعْمَانِ لُحْلَا وَإِنَّ عَمْرَةَ سَأَلَتْنِي أَنْ أَشْهَدَكَ عَلَى ذَلِكَ، قَالَ: فَقَالَ: «أَلَاكَ وَلَدٌ سِوَاكَ؟» قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «فَكُلُّهُمْ أُعْطِيََتْ مِثْلُ مَا أُعْطِيََتْ الثَّعْمَانُ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: فَقَالَ: بَعْضُ هَؤُلَاءِ الْمَحْدِثِينَ، «هَذَا جَوْزٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: «هَذَا تَلْجِئَةٌ فَأَشْهَدُ عَلَى هَذَا غَيْرِي» قَالَ مُعَوِّذٌ: فِي حَدِيثِهِ «أَلَيْسَ بِسُرُكٍ أَنْ يَكُونُوا لَكَ فِي الْبَيْتِ وَاللُّطْفِ سِوَاكَ» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَأَشْهَدُ عَلَى هَذَا غَيْرِي» وَذَكَرَ لُجَالِدٌ فِي حَدِيثِهِ «إِنَّ لَهُمْ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ أَنْ تَعْدِلَ بَيْنَهُمْ كَمَا أَنَّ لَكَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ أَنْ تَكُونُوا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فِي حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ بَعْضُهُمْ: «أَكُلْ بَيْنَكَ»، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: «وَلَدَاكَ» وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَالِدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، فِيهِ: «أَلَاكَ بَنُونَ سِوَاكَ»، وَقَالَ أَبُو الضُّعْبِيِّ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ: «أَلَاكَ وَلَدٌ غَيْرُكَ».

ترجمہ: نعمان بن بشیر فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے ایک شے عطیہ کی۔ دیگر اساتذہ میں اسماعیل بن سالم نے یوں نقل کیا کہ میرے والد نے مجھے اپنا ایک غلام عطیہ کیا تو میری والدہ عمرہ بنت رواحہ نے میرے والد سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر انکو اس پر گواہ بنالو تو میرے والد خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور اس حدیہ کا ذکر کیا اور میرے والد نے نبی اکرم ﷺ سے کہا کہ میں نے اپنے بیٹے نعمان کو ایک شے عطیہ کی ہے اور عمرہ نے مجھ سے مطالبہ کیا کہ میں آپ ﷺ کو اس معاملہ پر گواہ بنالوں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا نعمان کے علاوہ بھی تمہاری اولاد ہے؟ تو میرے والد نے کہا جی ہاں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے اپنی ساری اولاد کو اسی قدر دیا جس قدر تم نے نعمان کو دیا ہے؟ تو میرے والد نے عرض کیا: نہیں۔ ہشیم کہتے ہیں کہ میرے بعض اساتذہ نے اس کے بعد نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ظلم ہے اور بعض اساتذہ نے نقل کیا کہ یہ کام زور زبردستی کرایا گیا ہے لہذا تم اس معاملہ پر میرے علاوہ کسی اور کو گواہ بنالو۔ مغیرہ نے اپنی حدیث میں کہا: کیا تمہیں پسند نہیں کہ تمہاری اولاد تمہاری اطاعت اور شفقت میں برابر ہو؟ تو نعمان کے والد نے عرض کیا: جی ہاں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس معاملہ پر میرے علاوہ کسی اور کو گواہ بنالو۔ حوالہ استاد نے اپنی حدیث میں یہ الفاظ ذکر کیے کہ جس طرح تمہارا اپنی اولاد پر یہ حق ہے کہ وہ تمہاری فرمانبرداری کریں ایسا ہی تمہاری اولاد کا تم پر یہ حق ہے کہ تم ان میں انصاف کرو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ کسی راوی نے اَکْلَ بَيْنِكَ اور کسی راوی نے وَلَدَاكَ نقل کیا اور ابن ابی خالد نے شعبی سے اَلَاكَ بَنُونَ سِوَاكَ نقل کیا اور ابوالضُّعْبِيُّ نے نعمان بن بشیر سے اَلَاكَ وَلَدٌ غَيْرُكَ نقل کیا۔

تصحیح: صحیح البخاری - الحبہ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۴۶) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۰۷) صحیح مسلم - المہبات (۱۶۲۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۷) سنن النسائی - الفحل (۳۶۷۲) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۴۲) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۷۵) مسند

احمد - اول مسند الکوفیین (۲۶۸/۴) عوطا ملک - الاقصیہ (۱۴۷۳)

شرح الحدیث **شروح المسند:** اس حدیث میں مصنف کے استاد احمد بن حنبل اور ان کے استاد ہشیم ہیں، پھر ہشیم اس حدیث کو اپنے پانچ اساتذہ سے روایت کرتے ہیں تیار، مغیرہ، داؤد، مجالد، اسماعیل، اور یہ پانچوں شعی سے روایت کرتے ہیں، چنانچہ کتاب الاطراف میں ابو داؤد کی اس سند کو اس طرح نقل کیا ہے عن ابن حنبل عن ہشیم عن یسار ومغیرة وداؤد بن ابی ہند، ومجالد، واسماعیل بن سالم، **مختصہم عن الشعی** (ہذل) لیکن اس سند کی تعبیر کچھ ابھی ہوئی سی ہے، غور کے بعد بھی سمجھ میں نہیں آتی۔

عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ الثَّعْلَنِي: أَبِي لُحْلَا، قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ: مِنْ بَنِي الْقَوْمِ لِحْلَا عَلَامَالَهُ: نَعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ فَرَمَاتے ہیں کہ مجھ کو میرے والد نے ایک چیز ہدیہ کی۔ ہشیم کے استادوں میں چار نے تو اسی طرح کہا، اور پانچویں استاد یعنی اسماعیل نے اس عطیہ کی تعین کی غلام کے ساتھ کہ میرے والد نے مجھ کو ایک غلام ہبہ کیا، اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ میری والدہ عمرہ نے میرے والد یعنی بشیر سے یہ کہا کہ حضور ﷺ کے پاس جائے اور اپنے اس ہبہ پر حضور ﷺ کو گواہ بنالینے، وہ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے اور آپ سے صورت حال بیان کی، حضور ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے اور بھی بیٹے ہیں نعمان کے علاوہ؟ انہوں نے کہا جی اور بھی ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا کہ ان سب کو بھی تم نے غلام دیا ہے جس طرح نعمان کو دیا، انہوں نے عرض کیا کہ ان کو تو نہیں دیا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اس میں ہشیم کے یہ اساتذہ خسرہ مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا هَذَا جَوْزٌ، اور بعض نے فرمایا هَذَا ثَلَاثَةٌ یعنی آپ نے فرمایا کہ یہ بعض کو دینا اور بعض کو نہ دینا یہ ظلم ہے، اور بعض کی روایت میں جو دسر اللفظ ہے هَذَا ثَلَاثَةٌ اس کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ یہ کام تجھ سے زبردستی کرایا گیا ہے، یعنی تمہاری بیوی نے تم پر زور ڈال کر ایسا کرایا ہے جس کو تم خود بھی نہیں چاہتے تھے، فَأَشْهَدُ عَلَى هَذَا غَيْرِي آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تو گواہ نہیں بنتا، اس پر کسی اور کو گواہ بنالے۔

اس سے جمہور کے مسلک کی تائید ہو رہی ہے ترجمہ الباب والے مسئلہ میں کہ ایسا کرنا حرام نہیں صرف مکروہ ہے کیونکہ اگر حرام ہوتا تو آپ ﷺ دوسرے کو گواہ بنانے کی اجازت کیسے دیتے، اور اس سے پہلے جو لفظ آیا تھا هَذَا جَوْزٌ، اس سے فی الجملہ امام احمد کے مذہب کی تائید ہوتی ہے، اور اس کے بعد والی روایت میں ہے: قَالَ: لَا، قَالَ: «فَأَمْرٌ ذُو» یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے اس ہبہ کو واپس لے لو، اس سے رجوع فی الہبہ کا جواز معلوم ہو رہا ہے جو کہ اختلافی مسئلہ ہے اور ابھی قریب میں گزرا ہے وہ یہ کہ عند الجمہور باپ کے لئے بیٹے کے حق میں رجوع فی الہبہ جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے، اس کا جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت بشیر حضور ﷺ کی خدمت میں اشہاد علی الہبہ کیلئے آئے تھے یا ہبہ کرنے کے بارے میں مشورہ کے

لئے آئے تھے کہ آیا وہ ہبہ کر دیں یا نہ کریں، اس کے بارے میں شرح نے دونوں ہی احتمال لکھے ہیں اور علامہ عینیؒ نے بعض روایات کے الفاظ سے اس کے استشاد ہونے کو ترجیح دی ہے، لہذا اس سے ثابت ہوا کہ ابھی تک ہبہ کا تحقق ہی نہ ہوا تھا، اور اس صورت میں فانرزہ کا مطلب یہ ہو گا کہ تم اپنے اس ارادہ ہبہ ہی کو ترک کر دو۔

حدیث الباب میں اختلاف روایات: یہ حدیث مشہور ہے، جملہ صحاح ستہ میں مذکور ہے، ان سب روایات میں ہبہ کی تعیین غلام کے ساتھ وارد ہے اور صحیح ابن حبان اور طبرانی میں بجائے غلام کے حدیقہ مذکور ہے یعنی نعمان کی والدہ نے اپنے شوہر سے نعمان کو ایک باغ ہبہ کرنے کی ترغیب دی، ابن حبان نے اس کو تعدد واقعہ پر محمول کیا ہے وہ یہ کہ ولادت نعمان کے وقت میں ان کی والدہ نے اعطاء حدیقہ کی فرمائش کی اور پھر جب نعمان کچھ بڑے ہو گئے اس وقت دوبارہ ان کی والدہ نے ان کے باپ پر عطیہ کا اصرار کیا، یہ دوسرا عطیہ غلام تھا، حافظ نے اس کی ایک دوسری توجیہ اختیار کی وہ یہ کہ شروع میں بشیر نے نعمان کو حدیقہ ہبہ کیا تھا لیکن پھر بعد میں اس سے رجوع کر لیا، اس پر عمرہ نے دوبارہ اصرار شروع کیا کوئی چیز دینے پر انہوں نے دوسری مرتبہ ان کو غلام ہبہ کیا، مگر چونکہ اس سے پہلے ہبہ کر کے رجوع کر چکے تھے اس لئے اس مرتبہ ان کی الہیہ نے غلام ہبہ کرنے کے بعد اشہاد پر اصرار کیا (هذا كله ما اخذ من الأوجز)۔

اس واقعہ کے بارے میں احقر کے ذہن میں ہمیشہ سے یہ بات ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے نعمان بن بشیر عمرہ بنت رواحہ کے سگے بیٹے ہوں گے اور جو دوسری اولاد تھی جن کے موجود ہونے کی تصریح اس روایت میں مذکور ہے وہ بظاہر بشیر کی دوسری زوجہ سے ہوں گے، اس لئے عمرہ نے صرف اپنے بیٹے کے بارے میں اپنے شوہر سے اس ہبہ کی باصرار فرمائش کی، واللہ تعالیٰ اعلم، کتب رجال سے اس کی تحقیق کی حاجت ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه بنحوه، وأخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، من حدیث حمید بن عبد الرحمن بن عوف ومحمد بن النعمان بن بشیر عن النعمان بشیر، قاله المنذرى.

۳۵۴۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، حَدَّثَنِي النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ، قَالَ: أَعْطَاهُ أَبُوهُ غُلَامًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا هَذَا الْغُلَامُ؟» قَالَ: غُلَامِي أَعْطَانِيهِ أَبِي، قَالَ: «فَكُلْ إِنْ خَوَّلَكَ أَعْطَى كَمَا أَعْطَاكَ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَانْزِدْهُ».

ترجمہ: نعمان بن بشیر کہتے ہیں کہ ان کے والد نے ان کو ایک غلام عطیہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ یہ غلام تمہارے پاس کہاں سے آیا؟ تو نعمان نے عرض کیا کہ یہ میرا غلام ہے جو میرے والد نے مجھے عطیہ کیا ہے تو

مصحح مسلم - المباحث (١٦٦٤) سنن أبي داود - البيهقي (٣٥٤٥) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٣٢٦/٣)

۸۶۔ بَابُ فِي عَطِيَّةِ الْمَرْأَةِ لِغَيْرِ زَوْجِهَا

۵۵ کیا بیوی اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر حدیہ کر سکتی ہے؟

کتاب الزکاة میں بَابُ الْمَرْأَةِ تَقْضِي مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا گزر چکا ہے، اس باب کی احادیث پر کلام وہاں گزر گیا، امام بخاری نے باب باندھا ہے: هَبَةُ الْمَرْأَةِ لِغَيْرِ زَوْجِهَا۔

مسئلة الباب میں اختلاف علماء: عورت کے ہبہ کرنے کی دو صورتیں ہیں: ① ایک بیت زوج سے یعنی جو چیز شوہر نے اسکو گھر میں خرچ کرنے کیلئے دے رکھی ہے، عورت کا اس میں سے صدقہ کرنا، ② دوسری یہ کہ عورت خود اپنے مال میں سے صدقہ کرے، اس دوسری صورت میں جمہور کے نزدیک عورت کیلئے صدقہ وغیرہ کرنا جبے وہ چاہے جائز ہے، جمہور علماء کا مسلک یہی ہے، اس میں امام مالک کا اختلاف وہاں کتاب الزکاة میں گزر چکا ہے ان کے نزدیک عورت کیلئے اپنے مال میں زائد سے زائد صرف ثلث میں تصرف کرنا جائز ہے یعنی بغیر اذن الزوج اس سے زائد میں نہیں، قال الحافظ: وخالف طائفة ممن منع مطلقا، وعن الليث لا يجوز مطلقا إلا في الشيء والتافه وأدلة الجمهور من الكتاب والسنة كثيرة (من التراجع)۔

۳۵۴۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هَنْدٍ، وَحَبِيبِ بْنِ الْمَعْلَمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَجُوزُ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُؤْتِيَ مَالَهَا إِذَا مَلَكَتْ زَوْجَهَا عَصَمَتَهَا»۔

ترجمہ: عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب کسی عورت کا شوہر اسکی عزت و عصمت کا محافظ ہو تو اس عورت کیلئے اپنے مال میں کسی قسم کا تصرف کرنا درست نہیں ہے۔

تخریج: سنن النسائي - العمري (۳۷۵۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۴۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۸) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲/۲۲۱)

۳۵۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، أَنَّ أَبَاكَ، أَخْبَرَكُمْ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَجُوزُ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُؤْتِيَ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا»۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر کسی عورت کیلئے کوئی ہدیہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تخریج: سنن النسائي - العمري (۳۷۵۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۴۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۸) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲/۲۲۱)

۸۷۔ ثَابِتُ فِي الْعُمُرَى

۸۸۔ عُمُرَى كَابِيَانِ

اور اس کے بعد دوسرا باب آ رہا ہے ثَابِتُ فِي الرُّقْبَى۔

۳۵۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الثَّعْلَبِيِّ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيلٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْعُمُرَى جَائِزَةٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عمری نافذ ہو جاتا ہے۔

۳۵۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

حضرت سمرہؓ جی اکرم ﷺ سے اسی حدیث کے مثل نقل کرتے ہیں۔

صحیح البخاری - المبیعہ وفصلہا والحدیث علیہا (۲۴۸۳) صحیح مسلم - المبیعہ (۱۶۲۶) سنن النسائی - العمری (۳۷۵۴) سنن

ابی داؤد - البیوع (۳۵۴۸) مسند احمد - بابی مستند المکتب (۳۴۷/۲)

شرح الحدیث عمری کی تعریف اور اس کا حکم شرعی: عمری اور رقبی، ہبہ کی دو خاص صورتیں ہیں جو زمانہ جاہلیت میں رائج تھیں، ان دونوں ہی کے بارے میں روایات متجاوزہ اور مختلف وارد ہیں جیسا کہ دونوں بابوں کی روایات دیکھنے سے ظاہر ہو رہا ہے، لہذا ان دونوں کے بارے میں فقہاء کی رائے معلوم ہونی چاہیے، نیز ہر ایک کا طریقہ و تعریف بھی۔

عمری کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے دہری لك عمری، یا یوں کہتا ہے عمر تک داری جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں یہ مکان تجھ کو ہبہ کرتا ہوں، تیری عمر کیلئے، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی سے اس طرح کہہ دے تو پھر یہ جائز ہے لیکن وہ مکان صرف عمر بھر تک کیلئے نہیں بلکہ معمر لہ کی حیات میں اس کیلئے اور اس کے انتقال کے بعد اسی کے ورثہ کیلئے ہو گا، گویا عمر بھر تک کی قید کا اعتبار نہیں، اس میں امام مالک کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ عمری کی دو صورتیں ہیں اگر معمر نے صرف وہ الفاظ کہے جو اوپر گزرے یعنی ”دہری لك عمری“ اس صورت میں تو وہ مکان معمر لہ کیلئے صرف اس کی زندگی تک کیلئے ہو گا اور اس کے مرنے کے بعد معمر کی طرف لوٹ آئے گا، اور اگر ہبہ کرنے والے نے ”دہری لك“ کے ساتھ ”ولعقبك بعدك“ بھی کہا ہے تب تو یہ ہبہ ہمیشہ کیلئے نافذ ہو جائے گا اور موت معمر کے بعد اس کے ورثہ کیلئے ہو گا، اور اگر ہبہ کے وقت یہ زیادتی نہیں کہی تھی تو پھر موت معمر لہ کے بعد وہ مکان واپس کی طرف لوٹ آئے گا۔

در اصل یہ اختلاف حقیقت عمری پر مقرر ہے عند الجمہور عمری کی حقیقت تمليك الوقبہ ہے یعنی عین دار کا مالک بنادینا، اور امام مالک کے نزدیک اس کی حقیقت تمليك النفعۃ ہے اس لئے ان کے نزدیک معمر لہ اصل مکان کا مالک نہیں ہوتا، اور نہ ان کے

نزدیک اس میں میراث جاری ہوتی ہے یعنی من حیث الملك، اور اگر ہبہ کے وقت میں اس نے "لك والعقبك بعدك" کہا ہو تو اس صورت میں ان کے نزدیک اس کے اندر میراث جاری ہوگی یعنی وہی منفعت کے لحاظ سے، لا من حیث الملك۔

حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، وحدث جابر من طریق ابی سلمة أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، ومن طريق عروة عنه أخرجه النسائی، قاله المنذرى، والحدیث الرابع من حدیث جابر بلفظ "ایما رجل أعمر عمری له ولعقبه" الحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه بیحوة، قاله المنذرى.

۳۵۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُوَان، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «الْعُمَرَى لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ فرمایا کرتے عمری اس شخص کی ملکیت ہوتا ہے جس کو وہ شے ہبہ کر دی گئی ہو۔

صحیح البخاری - المہبۃ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۸۲) صحیح مسلم - المہبات (۱۶۲۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۰) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۰) مسند احمد - ہائی مستند الکثرین (۳۸۱/۳) موطأ مالک - الإقصیۃ (۱۴۷۹)

۳۵۱۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، أَخْبَرَنِي الْأَوْزَاعِيُّ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْمَرَ عُمَرَى قَهْوِي لَهُ، وَلِعَقِبِهِ يَرِثُهَا مَنْ يَرِثُهُ مِنْ عَقِبِهِ».

جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص کو عمری کے طور پر کوئی شے دی گئی ہو تو یہ اس شخص کی اور اسکی اولاد کی ہوگی اس شخص کی اولاد اس عمری کی وارث بنے گی۔

۳۵۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَّارِيِّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، وَعُرْوَةَ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَكَذَا رَوَاهُ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ.

جابرؓ نبی اکرم ﷺ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل کرتے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اوزاعی کی طرح لیث بن سعد نے بھی عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ جَابِرٍ نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - المہبۃ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۸۲) صحیح مسلم - المہبات (۱۶۲۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۱) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۰) مسند احمد - ہائی مستند الکثرین (۳۸۱/۳) موطأ مالک - الإقصیۃ (۱۴۷۹)

۸۸۔ بَابُ مَنْ قَالَ فِيهِ وَلِعَقِبِهِ

عمری کے طور پر ہبہ کرتے ہوئے یوں کہے کہ یہ شے اس شخص اور اسکی اولاد کی ہے

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَابِيسٍ، وَحَمَّادُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا مَالِكٌ يَعْنِي ابْنَ أَنَسٍ،

دوسرے کو رقبی یا عمری کے طور پر کوئی شے دیدی تو یہ شے اسکے ورثاء کی ہوگی جس کو عمری اور رقبی کیا گیا ہو۔

صحیح البخاری - المیۃ و فصلھا و التحریض علیہا (۲۴۸۲) صحیح مسلم - المیات (۱۶۲۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۵۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۰) مسند احمد - ہاکی مسند الکثرین (۳۸۱/۳) موطأ مالک - الأقبیۃ (۱۴۷۹)

۳۵۵۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ طَارِقِ الْمُسَنِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرٍ أَوْ مِنْ الْأَنْصَارِ أَعْطَاهَا ابْنُهَا حَذِيقَةً مِنْ تَغْلٍ، فَمَاتَتْ، فَقَالَ ابْنُهَا: إِنَّمَا أُعْطِيَتْهَا حَيَاتُهَا وَلَهُ إِخْوَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هِيَ لَهَا حَيَاتُهَا وَمَوْتُهَا»، قَالَ: كُنْتُ تَصَدَّقْتُ بِهَا عَلَيْهَا، قَالَ: «ذَلِكَ أَبْعَدُ لَكَ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک انصاری عورت کے واقعہ میں فیصلہ سنایا جس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ اسکو اسکے بیٹے نے کھجور کا ایک باغیچہ عطیہ کیا پھر اس خاتون کا جب انتقال ہو گیا تو اس کے اس ہدیہ کرنے والے بیٹے نے کہا کہ میں نے اپنی والدہ کو تو یہ شے انکی زندگی بھر کیلئے دی تھی..... اب اس شخص کے اور بھائی بھی تھے..... تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کھجور کا باغیچہ تمہاری والدہ کی ملکیت تھا انکی زندگی میں بھی اور ان کے انتقال کے بعد بھی تو اس ہدیہ کرنے والے بیٹے نے کہا کہ میں نے تو اپنی والدہ کو کھجور کا باغیچہ صدقہ کیا تھا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ کرنے کی صورت میں اپنی صدقہ کی ہوئی شے کو تمہارے لئے واپس لینا اور بھی زیادہ برا ہے (اس سے کہ تم اپنی ہدیہ کی ہوئی شے کو واپس لیتے)۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۵۷) مسند احمد - ہاکی مسند الکثرین (۲۹۹/۳)

۸۹ - بَابُ فِي الرَّقْبِيِّ

رقبی کا بیان

رقبی کی تعریف اور اس میں اختلاف انہی رقبی یہ بھی ایک ہبہ کا طریقہ ہے عمری کی طرح، جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے ”داہی لك رقبی“ یا ”ارقبنتك داہی“ جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایک شخص دوسرے سے یوں کہے کہ میں اپنا یہ مکان تجھ کو اس طور پر دیتا ہوں کہ اگر پہلے میری موت واقع ہوئی تب تو یہ مکان تیرا ہو گا اور اگر تیری موت پہلے واقع ہوئی تب یہ مکان لوٹ کر میری طرف آجائے گا، یہ لفظ مراقبہ سے ماخوذ ہے جس کے معنی انتظار ہیں کیونکہ ہبہ کی اس نوع میں واجب اور مہوب لہ میں سے ہر ایک دوسرے کی موت کا منتظر رہتا ہے اسلئے اسکا یہ نام رکھا گیا ہے۔

رقبی کے حکم میں اختلاف ہے امام شافعی و احمد کے نزدیک جائز ہے مثل عمری کے، اور امام ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک ناجائز ہے، صاحبین میں سے امام ابو یوسف، امام شافعی کے ساتھ ہیں، اور امام محمد امام صاحب کیساتھ، اور مثلاً اختلاف یہ ہے کہ ان حضرات

ائمہ اربعہ کا حقیقت رقبی میں اختلاف ہو رہا ہے کہ وہ کیا ہے، قائلین جو ان کے نزدیک اس کی حقیقت تمسک بشرط فاسد ہے، شرط فاسد سے مراد اس کا یہ کہنا کہ اگر تو پہلے مرے تب میرا، اور اگر میں پہلے مروں تب یہ میرا، ان حضرات کے نزدیک تمسک باقی رہ جاتی ہے اور یہ شرط فاسد کا عدم، لہذا یہ تمسک صحیح ہوگی اور بہر صورت مکان اس کیلئے ہوگا، اور جو فقہاء قائل بالجواز نہیں ہیں ان کے نزدیک اس کی حقیقت تمسک نہیں بلکہ تعلیق التعلیقات علی غلط ہے، جس میں قمار کے معنی پائے جاتے ہیں جو کہ ناجائز ہے۔

حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، وحديث زيد بن ثابت أخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۵۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا دَاوُدُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا، وَالزُّقْمَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا».

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے عمری جن لوگوں کو دیا جائے ان کے حق میں نافذ ہو جاتا ہے اور رقبی جن لوگوں کو دیا جاتا ہے ان کے حق میں نافذ ہو جاتا ہے۔

صحیح البخاری - المبتدئین فیہا (۲۴۸۲) صحیح مسلم - المبتدئین (۱۶۲۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۵۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۸۰) مسند احمد - ابی مسند الکبریٰ (۳۸۱/۳) موطا مالک - الاقضية (۱۴۷۹)

۳۵۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغْلِيُّ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَعْقِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ حُجْرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْمَرَ شَيْئًا فَهُوَ لِعُمَرَى نَحْبَاهُ وَمَمْلَاةُ، وَلَا تُزْقَرُ أَفْعَمَنْ أُنْزَبَ شَيْئًا فَهُوَ سَبِيلُهُ».

زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جس شخص نے کسی کو کوئی شئی عمر بھر کیلئے دی تو وہ شئی جس شخص کو دیدی ہے اس کی ملکیت ہوگی اس کی زندگی میں بھی اور اسکے مرنے کے بعد بھی..... اور تم لوگ کسی کو کوئی شئی رقبی کے طور پر مت دو..... جس نے کسی کو کوئی شئی رقبی کے طور پر دیدی تو وہ شئی اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

سنن النسائی - الرقبی (۲۷۰۷) سنن النسائی - العمری (۳۷۲۳) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۵۹) مسند احمد - مسند الأنصار رضی اللہ عنہم (۱۸۲/۵) مسند الأنصار رضی اللہ عنہم (۱۸۹/۵)

۳۵۶۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ جُبَايِدٍ، قَالَ: "الْعُمَرَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ: لِلرَّجُلِ هُوَ لَكَ مَا عَشْتُ فَإِذَا قَالَ تِلْكَ فَهُوَ لِمَوْلَاكَ وَمَوْلَاكَ لِلزُّقْمَى هُوَ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ هُوَ لِأَخِي وَمِنْكَ".

مجاہد کہتے ہیں کہ عمری کی تفسیر یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے یہ کہے کہ یہ گھر وغیرہ تمہارا ہے جب تک تم زندہ رہو تو اس طرح کہنے سے یہ شئی جس کو دیدی گئی اس کی ملکیت ہو جائیگی اور اسکے مرنے کے بعد اسکے ورثاء کو ملے گی اور رقبی کی

تفسیر یہ ہے کہ انسان یوں کہتا ہے کہ یہ گھرو وغیرہ اس کی ملکیت ہو گا جو ہم دونوں میں سے زیادہ زندہ رہے۔

۹۰۔ باب فی تضمین العاریۃ

عاریۃ لی ہوئی شی کے ضمان کا بیان

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: عاریۃ سے مراد شی مستعار یعنی اگر کوئی شخص کسی کو اپنی چیز عاریۃ دے اور پھر وہ شی مستعیر کے پاس بلا اسکی تحدی کے ہلاک و ضائع ہو جائے تو ازل صورت میں مستعیر پر اس کا ضمان واجب ہے یا نہیں؟ مسئلہ اختلافی ہے، امام شافعی و احمد ضمان کے قائل ہیں اور حنفیہ کے نزدیک ضمان نہیں ہے، اور امام مالک کے نزدیک تفصیل ہے: ما ظہر ہلاکہ لا ضمان فیہ، وما خفی ہلاکہ فہو مضمون، یعنی اگر وہ شی مستعار ایسی چیز ہے جس کا ہلاک ہونا ظاہر ہو یعنی قرین قیاس ہو جیسے حیوان اس میں ضمان نہیں ہے، اور جس چیز کا ہلاک ہونا مخفی اور پوشیدہ ہو جیسے کپڑا اس میں ضمان واجب ہو گا (بذل عن الخطابی)۔

۳۵۶۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ أَبِي عُرْوَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَ»، ثُمَّ إِنَّ الْحَسَنَ نَسِيَ، فَقَالَ: «هُوَ أَمِينُكَ لَا ضَمَانَ عَلَيْهِ».

ترجمہ: حضرت سمرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کسی شی کو مستعار لینے والے شخص پر شی کی ادائیگی لازم ہے پھر حسن بصری اس حدیث کو بھول گئے اور انہوں نے یہ فتویٰ دیا کہ مستعار لینے والا شخص امین ہوتا ہے اس پر اس شی کا ضمان لازم نہیں ہوتا۔

تخریج: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۶) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۶۱) سنن ابن ماجہ - الأختام (۲۴۰۰) مسند احمد - اول مسند البصریین (۸/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۱۳/۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۶)

شرح الحدیث: یہ سے مراد صاحب ید، یعنی جس شخص نے کسی کی جو چیز لے رکھی ہے (عاریۃ) تو وہ اس کے ذمہ میں ہے جب تک اس کو ادا نہ کرے ادا کا تعلق عین ماوجب سے ہوتا ہے اور قضا و ضمان کا تعلق مثل ماوجب سے تو اس حدیث میں ادا کا ذکر ہے نہ کہ ضمان اور قضا کا، جس کا تقاضا یہ ہے کہ عاریۃ میں ضمان نہیں ہے شی مستعار اگر موجود و محفوظ ہے تو اس کو واپس کرنا واجب ہے اور اگر ضائع ہو جائے تو پھر اس کا مثل یعنی ضمان واجب نہیں۔

پس اس روایت کا حاصل یہ ہوا، العاریۃ موداة، اور اگر عاریت میں ضمان ہو کر تا تو اس کیلئے اس طرح ہوتا "العاریۃ مضمونۃ" حالانکہ باب کی آخری حدیث میں تصریح آرہی ہے کہ عاریۃ مضمونہ نہیں بلکہ موداة ہے، پھر آگے روایت میں یہ ہے: ثُمَّ إِنَّ الْحَسَنَ

نسی، فَقَالَ: «هُوَ أَمِينُكَ لَا ضَمَانَ عَلَيْهِ» یہ قارہ کا کلام ہے کہ ہمارے استاد حسن یہ کہتے ہیں کہ مستعیر امین ہوتا ہے اس پر ضمان واجب نہیں، قارہ یہ کہہ رہے ہیں کہ شاید ہمارے استاد اپنی بیان کردہ حدیث بھول گئے یعنی علی الید ما اخذت انی یہ قارہ کا اپنا گمان ہے جو صحیح نہیں، وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ حسن نے جو حدیث مرقوع نقل کی ہے وہ مقتضی ہے ضمان عاریہ کو، حالانکہ ایسا نہیں، الفاظ حدیث کا تقاضا خود یہی ہے کہ ضمان نہ ہونا چاہیے۔ (بذل بایضاح) ^(۱) والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۳۵۶۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَسَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْقِيعٍ، عَنْ أُمِّئَةَ بْنِ صَفْوَانَ بْنِ أُمِّئَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَارَ مِنْهُ أَدْرَاعًا ثَوْبَةً حَتَّى قَالَ: أَغْضَبُ يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ: «لَا، بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذِهِ رِوَايَةٌ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي رِوَايَةِ يَسِيطٍ تَغْيِيرٌ عَلَى غَيْرِ هَذَا»۔

صفوان بن امیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ حنین کی جنگ کیلئے ان سے کچھ زرہیں عاریہ لیں تو صفوان نے کہا: اے محمد! کیا یہ زرہیں آپ بطور غصب کے لے رہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہیں بلکہ یہ زرہیں میں عاریہ لے رہا ہوں جن کا ضمان میرے ذمہ لازم ہے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یزید بن ہارون نے بغداد میں اسی طرح حدیث نقل کی اور انہوں نے مقام واسطہ میں اس حدیث سے مختلف روایت نقل کی۔

سنن ابی داود - البیوع (۳۵۶۲) مسند احمد - من مستند القیائل (۶/۴۶۵)

امیہ بن صفوان اپنے باپ صفوان بن امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ جنگ حنین کے موقع پر حضور ﷺ نے صفوان سے چند زرہیں عاریہ لیں، تو دیکھتے وقت صفوان نے پوچھا کہ اے محمد (ﷺ) آپ یہ زرہیں بطور غصب کے لے رہے ہیں یا عاریہ (اس وقت تک صفوان اسلام نہیں لائے تھے) آپ ﷺ نے فرمایا غصبا نہیں بلکہ عاریہ، اور عاریہ بھی ایسی جو ضمان والی ہوگی۔

توجیہ الحدیث علی مسلک الحنفیہ: اس حدیث سے قائلین ضمان کی تائید ہو رہی ہے، لیکن یہی حدیث باب کے آخر میں بھی (برقم ۳۵۶۶) آرہی ہے اس میں اس طرح ہے: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَعَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ، أَوْ عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ، قَالَ: «بَلْ مُؤَدَّاةٌ»، لہذا ایسی صورت میں ضمان پر استدلال صحیح نہیں، اور حضرت نے بذل میں ”بل عاریہ مضمونہ“ کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد قاعدہ کلیہ اور بطور بیان حکم شرعی کے نہیں ہے بلکہ چونکہ صفوان اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے اور ادھر مسلمانوں کو اسلحہ کی حاجت تھی اس لئے خاص اس موقع کے بارے میں آپ ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ نہیں بلکہ یہ عاریہ ضمان والی ہوگی، تاکہ صفوان عاریہ دینے پر مطمئن ہو جائیں اور وہ وقتی ضرورت مسلمانوں کی پوری ہو جائے، اور یہ اس بات کی

دلیل نہیں ہے کہ تمام عواری کا حکم یہی ہے کہ جس کا قرینہ یہ ہے کہ آگے ایک روایت میں یہ آرہا ہے کہ آپ ﷺ نے جو زرہیں صفوان سے عاریہ لیں تھیں تو جب ان کے واپس کرنے کا وقت آیا تو ان میں چند زرہیں تعداد میں کم تھیں اس پر حضور ﷺ نے صفوان سے فرمایا کہ تمہاری چند زرہیں مفقود ہو گئیں: **فَهَلْ نَعْرِضُ لَكَ؟** قَالَ: لَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ! یعنی آپ نے فرمایا کہ کیا ہم ان کا ضمان تمہیں دیں؟ اس نے عرض کیا کہ نہیں یا رسول اللہ، اس لئے کہ میرے قلب میں آج وہ بات ہے جو اس وقت نہیں تھی۔ **وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الدَّسَائِيُّ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ۔**

۳۵۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْقَئِجٍ، عَنْ أَنَسٍ، مِنْ آلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَا صَفْوَانُ، هَلْ جِئْتُكَ مِنْ سِلَاحٍ؟» قَالَ: عَارِيَّةٌ أَمْ غَصْبًا، قَالَ: «لَا، بَلْ عَارِيَّةٌ» فَأَعَارَهُ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَنْثًا، فَلَمَّا هُزِمَ الشَّرِكَونَ جُمِعَتْ دِرْهَمُ صَفْوَانَ فَقَفَدَ مِنْهَا أَدْرَاعًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَفْوَانَ: «إِنَّا كُنَّا نَقْدُنَا مِنْ أَدْرَاعِكَ أَدْرَاعًا، فَهَلْ نَعْرِضُ لَكَ؟» قَالَ: لَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِأَنِّي قَلْبِي الْيَوْمَ مَا لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَوَكَانَ أَعَارَهُ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمَ، ثُمَّ أَسْلَمَ».

ترجمہ: عبد اللہ بن صفوان کے اہل خانہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے صفوان! کیا تمہارے پاس اسلحہ ہے؟ تو صفوان نے کہا: آپ ﷺ مجھ سے اسلحہ بطور عاریہ لینے یا غصب کر کے لے رہے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں بلکہ ہم عاریہ لے رہے ہیں، تو صفوان نے تیس اور چالیس کے درمیان زرہیں حضور ﷺ کو عاریہ دیدی تو رسول اللہ ﷺ غزوہ حنین کیلئے تشریف لے گئے جب مشرکین شکست کھا گئے تو صفوان کی زرہیں جمع کی گئیں تو ان میں سے چند زرہیں گم ہو گئیں رسول اللہ ﷺ نے صفوان سے فرمایا کہ تمہاری زرہوں میں سے چند زرہیں ہم سے گم ہو گئیں ہیں تو کیا ہم تمہیں اسکا تاوان ادا کریں؟ صفوان نے کہا: اللہ کے رسول تاوان کی ضرورت نہیں کیونکہ آج کے دن میرے دل میں اسلام سے وہ محبت پیدا ہو چکی جو اس دن نہیں تھی۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ صفوان نے اسلام لانے سے پہلے زرہیں عاریہ دی تھیں پھر وہ بعد میں مسلمان ہو گئے۔

۳۵۶۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْقَئِجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَنَسٍ، مِنْ آلِ صَفْوَانَ قَالَ: اسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ مَعْنَاهُ.

ترجمہ: صفوان کے اہل خانہ میں سے چند لوگ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صفوان سے چند زرہیں عاریہ لیں۔

۳۵۶۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ الْحَوِطِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَعْطَى كُلَّ رَبِي حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ، وَلَا تَنْفُسُ الْمَرْءِ أَشْيَا مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجَتِهَا، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا الطَّعَامَ، قَالَ: «ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا» ثُمَّ قَالَ: «الْعَوْرُ

مُؤَدَّاةٌ، وَالْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ، وَالذَّيْنُ مَقْضِيٌّ، وَالزَّعِيمُ غَایِبٌ»۔

ترجمہ: ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ بیشک اللہ پاک نے ہر حق والے کو اس کا حق دیدیا ہے لہذا وارث کیلئے وصیت کرنا جائز نہیں اور کوئی عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ نہ کرے عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! کیا عورت شوہر کے گھر سے اثاثہ وغیرہ بھی نہیں خرچ کر سکتی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ اثاثہ تو ہمارے اموال میں سے عمدہ ترین مال ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عاریہ لی ہوئی شئی ادا کی جائیگی اور جو بکری دودھ پینے کیلئے کچھ وقت کیلئے دی گئی اس بکری کا واپس لوٹانا ضروری ہے اور قرضہ کی ادائیگی مقروض پر لازم ہے اور کفیل پر تاوان لازم ہوتا ہے (جب اصل رقم ادا نہ کرے)۔

شرح: جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۰) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۶۵) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۲۹۵) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۹۸) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۲۶۷/۵)

شرح الحدیث: الْعَوْرُ مُؤَدَّاةٌ، وَالْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ، وَالذَّيْنُ مَقْضِيٌّ، وَالزَّعِيمُ غَایِبٌ: یعنی عاریہ کی شئی کو اس کے مالک تک پہنچانا ضروری ہے اسی طرح میسر کا مالک تک لوٹانا ضروری ہے، میسر کا ذکر بارہا آچکا ہے یعنی کوئی دودھ والا جانور، یا کوئی پھل دار درخت جو کسی کو چند روز کیلئے برائے انتفاع دیا جائے، اور دین کا ادا کرنا واجب ہے اور کفیل ضامن ہوتا ہے، عرمانہ بمعنی کفالت، اور غلام ماخوذ ہے غرم سے جس کے معنی شئی لازم کا ادا کرنا الحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ مختصراً، قالہ المنذری۔

۳۵۶۶ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ السَّمْعُورِيِّ، حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَتَيْتَ مُسْلِمًا فَأَعْطَاهُ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا، وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا» قَالَ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَعَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ، أَوْ عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ، قَالَ: «بَلْ مُؤَدَّاةٌ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «حَبَّانُ خَالَ هِلَالٍ الرَّاحِضِ»۔

ترجمہ: یعلیٰؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا جب میرے قاصد تمہارے پاس پہنچیں تو ان کو تیس زرہیں اور تیس اونٹ دیدینا تو صفوان نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ عاریہ کے طور پر دی جائیگی جس کا ضمان بھی ادا کرنا لازم ہو گا یا ایسی عاریہ کے طور پر یہ معاملہ ہے کہ اس میں یہ شئی جب تک موجود ہے انکو ادا کرنا لازم ہو گا (ہلاک ہونے کی صورت میں ان کا ضمان نہیں آئیگا) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تک یہ شئی موجود ہے اسکی ادائیگی لازم ہوگی (اس طور پر یہ عاریہ کا معاملہ کیا جا رہا ہے)۔

شرح الحدیث: اس روایت میں اس طرح ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب قصہ اور عاریہ پر دینے والے یعلیٰ تھے، حالانکہ گزشتہ روایات میں یہ ہے کہ وہ صفوان بن یعلیٰ تھے، ولہم يتعرض لہ فی شئی من الشروح الیٰی بایدینا فلیفتش۔

والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۹۱۔ بَابُ فَمِنْ أَتَسَدَّ شَيْئًا يَتَرَمُّ وَمِثْلُهُ

کوئی شخص دوسرے کی کوئی شے خراب کر دے تو اس شے کی جیسی شے بطور تاوان دینی پڑے گی (۱۰۵)
یعنی جو شخص کسی کی چیز خراب اور ضائع کر دے تو اس کو اس کا ضمان دینا ہوگا۔

وجوب ضمان کا ضابطہ: اس ترجمہ الباب سے مصنف کی غرض ضمان المتلفات کو بیان کرنا ہے، اور ضابطہ اس کا یہ ہے کہ اشیاء کی دو قسمیں ہیں ذوات الامثال اور ذوات القیم، قسم اول کے ضمان میں مثل واجب ہوتا ہے یعنی مثل حسی، اور قسم ثانی میں مثل معنوی واجب ہوتا ہے یعنی قیمت، کیلایات اور موزونات یہ سب ذوات الامثال میں سے ہیں اور حیوانات ذوات القیم میں سے ہیں۔

۳۵۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، فَأَتَتْهُ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ خَادِمَةٍ قِصْعَةً فِيهَا طَعَامٌ، قَالَ: فَصَرَبَتْ بِبَيْدِهَا فَكَسَرَتْ الْقِصْعَةَ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِسْرَتَيْنِ فَقَصَّرَ أَحَدَهُمَا إِلَى الْآخَرَى، فَجَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ، وَيَقُولُ: «عَارَتْ أُمَّكُمْ» زَادَ ابْنُ الْمُثَنَّى «كُلُوا» فَأَكَلُوا حَتَّى جَاءَتْ قِصْعَتُهَا الَّتِي فِي بَيْدِهَا، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى لَفْظِ حَدِيثِ مُسَدَّدٍ قَالَ «كُلُوا» وَحَبَسَ الرَّسُولَ وَالْقِصْعَةَ حَتَّى فَرَعُوا فَدَفَعَ الْقِصْعَةَ الصَّحِيحَةَ إِلَى الرَّسُولِ وَحَبَسَ الْكُسُورَةَ فِي بَيْدِهَا.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی ایک اہلیہ (حضرت عائشہؓ) کے گھر میں تشریف فرما تھے تو دوسری اہلیہ (حضرت صفیہ یا حفصہ یا ام سلمہ) نے خادمہ کے ہاتھ ایک پیالہ بھیجا جس میں کھانا تھا تو حضرت عائشہؓ نے اس لانے والی خادمہ کے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور وہ برتن ٹوٹ گیا۔ ابن مثنیٰ استاد نے کہا کہ حضور ﷺ نے برتن کے دو ٹکڑوں کو ایک دوسرے سے ملا کر اس میں کھانا جمع فرمانا شروع کر دیا اور حضور ﷺ فرما رہے تھے کہ تمہاری ماں (حضرت عائشہؓ) کو غیرت آگئی اور ابن المثنیٰ استاد نے یہ اضافہ نقل کیا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ کھانا کھاؤ تو حاضرین نے اس کھانا کو تناول کیا پھر جن اہلیہ (عائشہؓ) کے گھر میں آپ ﷺ تھے ان کے گھر کا پیالہ آگیا۔ مسدّد کی حدیث کے الفاظ اسکے بعد یہ ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کھاؤ اور قاصد اور پیالہ کو حضور ﷺ نے روکے رکھا یہاں تک کہ جب سب کھا کر فارغ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے قاصد کو ایک ثابت برتن عطا فرمایا اور اس ٹوٹے ہوئے برتن کو اپنے گھر میں رکھ لیا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الظالم والفسب (۲۲۴۹) صحیح البخاری - النکاح (۴۹۲۷) سنن النسائي - عشرة النساء (۳۹۵۵) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۶۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۳۴) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۱۰۵/۳) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۹۸)

شرح الحدیث آپ ﷺ کے کمال حسن معاشرت کی حکایت: بعض نساء سے مراد حضرت عائشہؓ ہیں یعنی ایک

مرتبہ کا واقعہ ہے کہ حضور ﷺ حضرت عائشہؓ کی باری میں ان کے پاس تھے تو آپ ﷺ کی ازواج میں کسی ایک زوجہ محترمہ نے (قیل ہی صفیہ أو حفصہ أو أم سلمة، ویحتمل تعدد الواقعة^①) اپنے خادم کے ساتھ ایک پلیٹ بھیجی جس میں کھانا تھا جب خادم وہ کھانا لیکر اندر داخل ہوا تو حضرت عائشہؓ نے اس پر اپنا ہاتھ مارا جس سے وہ پلیٹ گر کر ٹوٹ گئی اور دو ٹکڑے ہو گئی، آپ ﷺ نے ان دونوں ٹکڑوں کو اٹھا کر اور ان دونوں کو آپس میں جوڑ کر وہ گرا ہوا کھانا اس میں جمع کرنے لگے اور بغیر کسی اظہار ناراضگی اور غصہ کے حضرت عائشہؓ کی طرف سے بطور معذرت کے آپ ﷺ یہ فرما رہے تھے: غَارَتْ أُمَّكُمْ کہ تم لوگوں کی اماں جی کو دوسرے کے یہاں کا کھانا دیکھ کر غیرت آئی (اور سوکتوں کی آپس میں غیرت اور تنافس معروف ہے ہی جو ایک فطری چیز ہے جس میں انسان مجبور ہوتا ہے آپ ﷺ نے بھی حضرت عائشہؓ کے اس فعل کو غیرت ضرائر پر محمول فرماتے ہوئے کچھ نہ فرمایا اور بڑی حکمت^② عملی سے کام لیا، چنانچہ اس کا اثر علی الفور یہ ہوا کہ حضرت عائشہؓ شرمندہ ہو گئیں اور ایک دم کہنے لگیں: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كَفَّارَةٌ مَا صَنَعْتُ؟ یعنی یہ جو کچھ میں نے کیا اس کی تلافی کی کوئی صورت ہو سکتی ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَاءٌ مِّثْلُ إِنَاءٍ وَطَعَامٌ مِّثْلُ طَعَامٍ۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ اس پلیٹ کے بدلہ میں ایک دوسری پلیٹ اندر سے لے کر آئیں، چنانچہ اس قصہ مکسورہ کے بدلہ میں وہ قصہ صحیحہ اس قاصد کے بدست جو کھانا لیکر آیا تھا بھیجی گئی آگے دوسری روایت میں یہ بھی ہے: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے صفیہؓ جیسا کھانا بنانے والی کوئی عورت نہیں دیکھی وہ فرماتی ہیں کہ جب انہوں نے کھانا بنا کر حضور ﷺ کے لئے بھیجا: فَأَخَذَنِي أَكُلُ ثُمَّ تَوَلَّى غَضَبًا تَهَرَّأْتُ۔

ہم نے ترجمہ الباب کی تشریح میں کہا تھا کہ مصنف کی غرض اس باب سے ضمان التلقات کو بیان کرنا ہے لیکن قصہ اور طعام ذوات الامثال میں سے نہیں ہیں، لہذا ان میں ضمان بالمثل نہیں بلکہ بالقیمت ہے، مگر چونکہ یہ حقیقۃً ضمان تھا ہی نہیں اس لئے کہ دونوں پلیٹیں حضور ﷺ ہی کی ملک تھیں، گھروں کا اکثر سامان زوجہ ہی کی ملکیت ہوتا ہے، بلکہ اس سے مقصود تطیب خاطر صفیہؓ تھا فلا اشکال۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجه، وحدث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخرجه النسائی، قاله الترمذی۔

① ہذل الجہود فی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۲۴۵

② دراصل آدمی کے جوش و اشتعال کے وقت اس کیلئے نصیحت مفید اور مؤثر نہیں ہوتی اسلئے آپ نے اس وقت کوئی نصیحت اور تنبیہ نہیں فرمائی، بعد میں جب ان کا غصہ اور بھڑاس نکل گیا تو وہ خود ہی معذرت فرمانے لگیں بلکہ تلافی کی صورت دریافت کرنے لگیں اس حدیث میں بہت بڑا سبق ہے حسن معاشرت اور مکالم اخلاق کا اور مستورات کے جذبات کی رعایت کا مبادی جو ان کی فہمائش اور تحیہ کرنے کے، ﷺ اللہم وفقنا لکامرہ الاخلاق النبی بعث لاسامہا نبینا ﷺ۔

۳۵۶۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، حَدَّثَنِي ثَابِتُ الْغَامَرِيُّ، عَنْ جَسْرَةَ بِنْتِ دَجَاجَةَ، قَالَتْ: قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: مَا رَأَيْتُ صَائِعًا طَعَامًا مِثْلَ صَفِيَّةَ، صَنَعَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَبَعَثَتْ بِهِ، فَأَخَذَنِي أَفْكَلٌ، فَكَسَرَتْ الْإِنَاءَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كَفَّارُ مَا صَنَعْتُ؟ قَالَ: «إِنَاءٌ مِثْلُ إِنْاءِ وَطَعَامٌ مِثْلُ طَعَامِهِ».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے صفیہؓ جیسی عمدہ کھانا بنانے والی عورت نہیں دیکھی ایک دفعہ حضرت صفیہؓ نے رسول اللہ ﷺ کیلئے کھانا تیار کر کے وہ کھانا بھجوا دیا (میری باری میں) تو مجھے اس پر خوب غصہ آیا تو میں نے وہ برتن توڑ دیا پھر میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے اس کام کا کیا کفارہ ہو گا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کھانا کے بدلہ میں دوسرا کھانا دینا لازم ہے اور اس برتن کے بدلہ میں دوسرا برتن دینا لازمی ہے۔

سنن النسائي - عشرة النساء (۳۹۵۷) سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۶۸) مسند احمد - باقی مسند الانصاء (۲۷۷/۶)

۹۲- بَابُ الْمُوَاشِي تَقْسِيمُ رَمْعٍ قَوِيمٍ

کسی شخص کے مال مویشی دوسرے شخص کے کھیت خراب کر دیں

۳۵۶۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حَزَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ نَاقَةَ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ دَخَلَتْ حَائِطَ رَجُلٍ فَأَسَدَتْهُ عَلَيْهِمْ، فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْأَمْوَالِ حِفْظَهَا بِأَتْنَاهَا، وَعَلَى أَهْلِ الْمُوَاشِي حِفْظَهَا بِاللَّيْلِ».

ترجمہ: حضرت حبیبہؓ فرماتے ہیں کہ براء بن عازبؓ کی ایک اونٹنی ایک شخص کے باغیچے میں داخل ہوئی اور اس نے اس کا باغیچہ خراب کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ باغیچے والے دن میں اپنے باغیچوں کی حفاظت کریں گے اور مویشیوں کے مالکوں کے ذمہ ہے کہ وہ اپنے مویشیوں کی رات کے وقت حفاظت کریں۔

سنن ابی داؤد - البیوع (۳۵۶۹) مسند احمد - باقی مسند الانصاء (۴۳۶/۵) موطا مالک - الاقصی (۱۴۶۷)

شرح الحدیث: حضرت براء بن عازبؓ کی اونٹنی کسی شخص کے باغ میں گھس گئی اور اسکو خراب کر ڈالا، تو اس موقع پر حضور ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ باغ اور کھیت والوں کے ذمہ ہے اپنے باغات اور کھیتوں کی حفاظت کرنا دن میں، اور ارباب مواشی کے حق میں یہ فیصلہ فرمایا کہ ان کے ذمہ ہے اپنے جانوروں کی حفاظت اور نگرانی رات کے وقت میں یعنی جانوروں کو رات میں تو باندھ کر رکھا جائے تاکہ کسی کا باغ اور کھیتی خراب نہ کریں، اور دن میں کھیت والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی چیز کی حفاظت خود کریں۔

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ: اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ اگر رات میں کسی کا ماشیہ کسی دوسرے شخص کا کھیت خراب کرے گا تو اس پر اس کا ضمان واجب ہو گا، اور اگر نقصان دن میں ہو تو پھر مال مواشی پر کوئی ضمان نہیں، جمہور کا مذہب یہی

ہے، حنفیہ کے نزدیک دن اور رات کا اس میں کوئی فرق نہیں۔ الحدیث العجماء جرحاً مجباً^۱، یہ حدیث حدیث الباب سے زیادہ صحیح ہے اور متفق علیہ یعنی صحیحین کی روایت ہے، اور حدیث الباب سنن کی روایت ہے البتہ ایک شرط ضمان کی اور ہے جو متفق علیہ ہے وہ یہ کہ اس ماشیہ کے ساتھ اسکا سائق نہ ہو، اگر سائق ہو گا تو اس صورت میں ضمان ہو گا اسلئے کہ اس صورت میں وہ فعل دابہ (افساد وغیرہ) سائق کی طرف منسوب ہو گا، اور جس صورت میں ماشیہ کے ساتھ سائق نہیں ہو گا اس وقت فعل دابہ کی نسبت دابہ کی طرف ہو گی، اور حدیث میں فعل دابہ ہی کو جہاد اور غنوق قرار دیا گیا ہے، لہذا ضمان وعدم ضمان کے لئے یہ قید تو بالافتاق معتبر ہے لیکن یہ دن اور رات والے فرق کی بات یہ مختلف فیہ ہے، والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۳۵۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْفَرِّادِيُّ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حِرَاءِ بْنِ مَخِيصَةَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: كَانَتْ لَهُ نَاقَةٌ ضَارِيَةٌ فَدَخَلَتْ حَائِطًا فَاسْتَدَتْ لِيهِ، فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا: «فَقَضَى أَنْ يَحْفَظَ الْحَوَائِطَ بِالنَّهَارِ عَلَى أَهْلِهَا، وَأَنْ يَحْفَظَ الْمَاشِيَةَ بِاللَّيْلِ عَلَى أَهْلِهَا، وَأَنْ عَلَى أَهْلِ الْمَاشِيَةِ مَا أَصَابَتْ مَاشِيَتُهُمْ بِاللَّيْلِ».

حرام بن محیصہ حضرت براء بن عازب سے نقل کرتے ہیں کہ ان کی ایک اونٹنی تھی جو لوگوں کے کھیتوں کو چرتی تھی تو وہ اونٹنی ایک باغیچہ میں داخل ہو گئی اور اس نے وہ کھیت خراب کر دیا تو رسول اللہ ﷺ سے اس معاملہ میں دریافت کیا گیا کہ اس میں حکم شرعی کیا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ دن کے وقت کھیت والوں کے ذمہ ہے کہ وہ اپنے کھیتوں کی حفاظت کریں اور رات کے وقت مویشی والوں کے ذمہ ہے کہ وہ اپنے مویشیوں کی حفاظت کریں۔ اور مویشی والوں پر اس کا تاوان ادا کرنا لازم ہو گا جو ان کے مویشی رات کے وقت کسی کے کھیت کو نقصان پہنچائیں۔

سنن أبی داود - البیوع (۳۵۷۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳۶/۵) موطا مالک - الانصبة (۱۴۶۷)

شرح الحدیث: ناقہ ضاریہ وہ اونٹنی جو کھلی پھرنے کی وجہ سے لوگوں کے کھیت چرنے کی عادی ہو حضرت براء بن عازب نے اپنا یہ واقعہ خود بیان کیا کہ ان کی ایک اونٹنی ایسی تھی اور پھر حضور ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا تھا۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

آخر کتاب البیوع



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاقضية

۳۵۷ قاضی بنے اور فیصلہ سنانے کے متعلق ارشادات نبوی ﷺ

اور بعض نسخوں میں ہے کتاب الاقضية^۱، امام ترمذی نے کتاب البیوع کے بعد کتاب الاحکام عنوان قائم کیا ہے اور مصنف نے کتاب القضاء دونوں کا حاصل ایک ہی ہے، صرف تعبیر کا فرق ہے اس لئے کہ احکام سے مراد ترمذی میں احکام قاضی ہیں، لہذا دونوں کا حاصل ایک ہی ہوا، کتاب البیوع اور قضا میں مناسبت ظاہر ہے وہ یہ کہ بیوع اور معاملات میں بسا اوقات اختلاف و نزاع رونما ہو جاتا ہے جس کے فیصلہ کیلئے قاضی کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، کتاب الاحکام کا عنوان صحیح بخاری میں بھی ہے جس کو انہوں نے تقریباً کتاب کے اخیر میں کتاب الفتن کے بعد ذکر کیا ہے۔

۱۔ باب فی طلب القضاء

۳۵۷ قاضی بننے کا مطالبہ کرنا پسندیدہ نہیں ﷺ

۳۵۷ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا قُضَيْلُ بْنُ سَلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْقُفَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ دَلِيَ الْقَضَاءَ فَقَدْ رُبِعَ بِغَيْرِ سَكِينٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص قاضی بنا دیا گیا تو گویا وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔

شرح جامع الترمذی - الاحکام (۱۳۲۵) سنن ابی داود - الاقضية (۳۵۷) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۰۸) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۲۳۰) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲/۳۶۵)

شرح الحديث الکوکب الدرر میں فَقَدْ رُبِعَ بِغَيْرِ سَكِينٍ کے معنی یہ لکھے ہیں وہ ہمیشہ کیلئے مصیبتوں میں مبتلا ہو گیا بغیر سکین سے اسی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ جو ذبح سکین سے ہوتا ہے وہ تو تھوڑی دیر کی مصیبت اور تکلیف ہوتی ہے اور جب بغیر سکین کے ذبح کیا جائے گا تو اس کی مشقت بڑی طول و طویل ہوگی پھر اس مشقت و رینہ و طویلہ کے بعد دو صورتیں ہیں یا تو اپنی دینداری اور انصاف کی وجہ سے جزیل ثواب کا مستحق ہو گا یا فیصلوں میں ظلم کر کے دنیا کے ساتھ آخرت کو بھی ڈبو دے گا^۲، اور امام خطابیؒ

۱۔ نسخہ بدل میں کتاب القضاء کا عنوان موجود ہے۔

۲۔ الکوکب الدرر علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۳۴۲-۳۴۳

نے بغیر سبکین کے ایک معنی یہ بھی لکھے ہیں کہ یہ اسلئے فرمایا تا کہ معلوم ہو کہ آپ کے کلام میں ذبح اور ہلاکت سے ہلاکت حسی مراد نہیں بلکہ ہلاکت معنوی یعنی دینی نقصان^۱، اور علامہ سندھی نے ”فتح البودود“ حاشیہ ابی داؤد میں لکھا ہے کہ یہ جملہ صورتہ خبر یہ ہے لیکن معنی انشاء ہے یعنی جس شخص کو قاضی بنادیا جائے اسکو چاہیے کہ وہ اپنے اندر سے خواہشات نفسانیہ کو ذبح کر ڈالے اور اپنے نفس کو پکل دے اسلئے کہ تب ہی وہ صحیح معنی میں اپنے فرائض منصبی کو انجام دے سکتا ہے اور یہاں یہ عہدہ قضا کی مذمت ہے کہ اس میں رغبت نہ کرنی چاہیے اس لئے کہ اس میں بڑا خطر ہے ہلاکت ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

۳۵۷۲ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا يَشْرُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَخْنَسِيِّ، عَنِ الْمُقَلَّبِيِّ، وَالْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ دُبِحَ بِغَيْرِ سَبْكِينَ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جس شخص کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے والا مقرر کر دیا گیا تو گویا اسکو بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔

تحیح جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۲۵) سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۵۷۲) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۰۸) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۲۳۰/۲) مسند احمد - باقی مسند البکثرین (۳۶۵/۲)

۲۔ بَابُ فِي الْقَاضِيِ يُخْطِئُ

۳۵۷۳ قاضی سے اگر غلطی ہو جائے؟

۳۵۷۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ السَّعْتِيُّ، حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ: وَاحِدٌ فِي الْحَقِّ، وَاثْنَانِ فِي النَّارِ، فَأَمَّا الَّذِي فِي الْحَقِّ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ، وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَى فِي الْحُكْمِ، فَهُوَ فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ". قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَصَحُّ شَيْءٍ فِيهِ يُعْنِي بِكَ حَدِيثُ ابْنِ بُرَيْدَةَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ.

ترجمہ حضرت بریدہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں ایک قسم کے قاضی جنت میں جائینگے اور باقی دو قسم کے قاضی جہنم میں جائیں گے..... جو قاضی جنت میں جائینگے وہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صحیح اور درست کو پہچان کر حق کے مطابق فیصلہ کیا اور جنہوں نے حق کو پہچانا پھر بھی ظالمانہ فیصلہ کیا تو وہ جہنمی ہیں اور جو قاضی جہالت کے ساتھ لوگوں میں فیصلہ کرتا ہے تو وہ بھی جہنمی ہے۔

سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۵۷۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۱۵)

شرح الحديث اس حدیث کا حوالہ ہماری یہاں کتاب الخراج میں باب فی العزاقہ میں (ص ۲۹۳) گزر چکا ہے۔

یعنی قاضی تین قسم کے ہوتے ہیں جن میں ایک قسم تو جنت میں جائے گی اور دوسری جہنم میں، جو جنت میں جائے گا وہ وہ قاضی ہے جو حق کو پہچان کر اس کے مطابق فیصلہ کرے، اور دوسری قسم وہ ہے کہ جس نے حق کو پہچاننے کے باوجود اس کے خلاف فیصلہ کیا، اور تیسری قسم وہ ہے جس نے سرے سے حق ہی کو نہیں پہچانا، یہ دونوں قسمیں جہنمی ہیں۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۵۷۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَعْنِي ابْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي قَتَيْبٍ، مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ» فَحَدَّثْتُ بِهِ أَبَا بَكْرٍ بْنُ حَزْرٍ، فَقَالَ: هَكَذَا أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

ترجمہ عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جب حاکم فیصلہ کرنے کا ارادہ کرے اور فیصلہ کرنے سے پہلے شرعی تقاضوں کو سامنے رکھ کر اجتہاد سے کام لے پھر اس کا یہ فیصلہ شرعی حکم کے مطابق رہا تو ایسے حاکم کیلئے دو گنا ثواب ہے۔ اور اگر اجتہاد کے بعد فیصلہ کرتے ہیں حاکم سے غلطی ہوئی کہ وہ شریعت کے حکموں کے مطابق فیصلہ نہ کر سکا تو ایسے حاکم کو ایک جزا ملتی ہے۔ یزید بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ابو بکر بن حزم کو سنائی تو انہوں نے کہا: ابو سلمہ نے مجھے حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔

خروج صحيح البخاري - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶/۹۱۹) صحيح مسلم - الاقضية (۱۷۱۶) سنن أبي داود - الاقضية (۳۵۷۴) سنن ابن ماجه - الاحكام (۲۳۱۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۹۸/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۰۴/۴)

شرح الحديث یعنی جب کوئی حاکم فیصلہ کرے اپنے اجتہاد سے (یعنی فروع محتملہ غیر منصوصہ میں) اور اس کا اجتہاد درست رہا یعنی اصل حکم شرعی کے موافق رہا تو اس کے لئے دو اجر ہیں، ایک اجر الاجتہاد اور ایک اجر الاصابہ، اور اگر حاکم نے اجتہاد کے بعد فیصلہ کیا ایسا اجتہاد جس میں اس سے خطا واقع ہوئی ہے اور اصل حکم شرعی کو نہ پہنچ سکا تب بھی اس کے لئے اجر ہے مگر ایک، یعنی اجر الاجتہاد، اس لئے کہ قاضی اور مفتی کا اجتہاد یہ اس کی عبارت ہے، اور جو خطا اس سے سرزد ہوئی وہ معاف کر دی جاتی ہے۔ والحدیث أخرجه البخاري ومسلم والترمذی والنسائي وابن ماجه مطولاً ومختصراً، قاله المنذرى۔

۳۵۷۵ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَدَنِيُّ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا مَلَاذِي بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ نُجْدَةَ، عَنْ جَدِّهِ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ أَبُو كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَقِّي بِنَالِهِ، ثُمَّ غَلَبَ عَدْلُهُ جُورَهُ، فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ غَلَبَ جُورُهُ عَدْلُهُ فَلَهُ النَّارُ».

میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کر سکتا ہوں تو حضرت ابو مسعودؓ نے اپنی ہتھیلی میں کنکر اٹھا کر اس شخص کو مارے اور فرمایا رک جاؤ فیصلہ سنانے اور قاضی بننے کی جلدی کرنا صحابہ کرام میں ناپسندیدہ عمل تھا۔

۳۵۷۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ يِلَالٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ طَلَبَ الْقَضَاءَ وَاسْتَعَانَ عَلَيْهِ، وَكَلَّ إِلَيْهِ، وَمَنْ لَمْ يَطْلُبْهُ وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَيْهِ، أَنْزَلَ اللَّهُ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ». وَقَالَ وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ يِلَالٍ بْنِ أَبِي مُوسَى، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ أَبُو عَوَانَةَ: عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ يِلَالٍ بْنِ مَرْزُوقٍ الْقُرَظِيِّ، عَنْ خَيْثَمَةَ الْبَصْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ.

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص قاضی کا عہدہ طلب کرے اور اس عہدہ کو حاصل کرنے کیلئے لوگوں سے مدد طلب کرے تو یہ ذمہ داری اسی کے سر تھوپ دی جاتی ہے..... اور جو عہدہ قضا طلب نہ کرے اور نہ ہی اس عہدہ کے حصول کیلئے لوگوں سے مدد طلب کرے تو اللہ پاک ایک فرشتہ نازل فرماتے ہیں جو حق بات کی طرف اس کی رہنمائی کرتا ہے۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۲۳) سنن ابی داؤد - الاقضية (۳۵۷۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۰۹) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۱۸/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۲۰/۳)

۳۵۷۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ شُعَيْبٍ، حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِلَالٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ، قَالَ: قَالَ أَبُو مُوسَى: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَنْ تَسْتَعْمَلَ، أَوْ لَا تَسْتَعْمَلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ».

ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم اپنے عہدوں (عہدہ قضا یا کسی مقام کی نگرانی) پر ایسے شخص کو ہرگز حکمران اور قاضی نہیں بتائیں گے جس میں اس عہدہ کے حصول کی خواہش ہو۔

صحیح البخاری - الإجماع (۲۱۴۲) صحیح البخاری - استنباط المودعین والعائدین وقتالہم (۶۵۲۵) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۳۰) صحیح مسلم - الإمارة (۱۷۳۳) سنن النسائي - الطهارة (۴) سنن النسائي - آداب القضاة (۵۳۸۲) سنن ابی داؤد - الاقضية (۳۵۷۹) مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۳۹۳/۴)

شرح الحدیث یہ حدیث یہاں مختصر ہے، کتاب الحدود کے شروع میں مفصلاً آ رہی ہے، اور ہمارے یہاں اس سے پہلے بھی اس کا ذکر کتاب الطہارۃ میں ”باب کیف یستاک“ میں آچکا ہے، اور نسائی شریف کے شروع میں ابواب الوضوء میں روایت مفصلہ مذکور ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائي بطوله وأخرجه ابو داؤد في كتاب الحدود بطوله، قاله المنذري۔

۴۔ باب فی کراهیۃ الرشوة

رشوت دینا اور لینا حرام ہے

۳۵۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «لَقَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ».

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے رشوت دینے والے شخص پر اور رشوت لینے والے شخص پر۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۳۷) سنن ابی داؤد - الاضیاء (۳۵۸۰) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۱۳) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۱۶۴/۲)

شرح الحدیث: راشی رشوت دینے والا، اور مرتشی لینے والا، رشوت مثلثۃ الرامعۃ یعنی لإبطال حق أو لإحقاق باطل، رشوت کا ذکر اور اس کی یہ تعریف کتاب الخراج میں باب فی کراهیۃ الاقراض فی آخر الزمان میں گزر چکی، والحدیث أخرجه ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۵۔ باب فی ہذا بابا العقال

گورنروں کا ہدایا لینا رشوت ہے

ابھی چند باب پہلے ایک باب گزرا باب فی قبول الهدایا، اس باب میں اس موجودہ ترجمۃ الباب کا حوالہ اور اس سے پہلے کتاب الخراج میں ہذا بابا العقال کا ایک باب گزرا ہے، سب کا حوالہ گزشتہ باب میں آچکا ہے۔

۳۵۸۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، حَدَّثَنِي قَيْسٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ عَمِيْرَةَ الْكِنْدِيُّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لِقَاعًا عَلَى عَمَلٍ فَكُنْتُمْ مِنْهُ بِحَبْلٍ، فَعَاوُذُكُمْ بِهِ وَأَنَا بِأَيِّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ». فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَسْوَدَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْبَلْتُ عَمَلًا، قَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟»، قَالَ: سَمِعْتُكَ تَقُولُ: كَذَاؤُكُمْ، قَالَ: «وَأَنَا أَقُولُ: ذَلِكَ مَنْ اسْتَعْمَلَكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَلْيَأْتِ بِقَلِيلِهِ، وَكَثِيرِهِ، فَمَا أَدَّى مِنْهُ أَخَذَهُ وَمَا هِيَ عَنْهُ انْتَهَى».

عدی بن عمیرہ الکندی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! تم میں سے کسی شخص کو کسی کام پر ذمہ دار بنایا جائے پھر وہ ذمہ دار شخص ہم سے ایک سوئی یا اس سے بھی چھوٹی مٹی چھپالے اور اسے بیت المال میں جمع نہ کرائے تو یہ بھی خیانت ہے جسے روز قیامت لیکر آئے گا۔ انصار کا ایک کالا شخص کھڑا ہوا۔ گویا کہ میں اسے دیکھ رہا ہوں۔ اس نے عرض

٦- باب كيف القضاء

فیصلہ سننے کا طریقہ کار کیا ہو؟

۳۵۸۲ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ، عَنْ حَنْشَلٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّلَامِ، قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ، وَلَا عِلْمَ لِي بِالْقَضَاءِ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ، وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ، فَإِذَا جَلَسَ بَيْنَ بَيْتَيْكَ الْمُخْتَصِمَانِ، فَلَا تَقْضِيَنَّ حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخَرِ، كَمَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَوَّلِ، فَإِنَّهُ أَجْزَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ». قَالَ: «فَمَا وَلَيْتَ قَاضِيًا، أَوْ مَا شَكَّكَتُ فِي قَضَاءِ بَعْدُ».

ترجمہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کی جانب قاضی بنا کر بھیجا میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ مجھے قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں حالانکہ میں کم عمر ہوں اور مجھے فیصلہ کرنے کا طریقہ بھی معلوم نہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک عنقریب صحیح بات کی طرف تمہارے دل کی رہنمائی فرمائیں گے اور تمہاری زبان پر صحیح فیصلہ جاری فرمائیں گے۔ جب دو فریق تمہارے سامنے بیٹھ جائیں تو جب تک تم دوسرے فریق کی بات اسی طرح نہ سن لو جس طرح تم نے پہلے فریق کی بات سنی تھی اس وقت تک ہر گز فیصلہ نہ کرنا اس طرح فریقین کی بات سننے سے تمہارے سامنے فیصلہ کرنے کا طریقہ خوب واضح ہو جائیگا حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اسکے بعد میں منصب قضاء پر فائز رہا یا فرمایا کہ مجھے اسکے بعد کسی فیصلہ کرنے میں تردد نہیں ہوا۔

شرح جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۳۱) سنن أبي داود - الأقضية (۳۵۸۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۸/۱) شرح الحدیث حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضور ﷺ نے یمن قاضی بنا کر بھیجا، وہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھے اس کام کے لئے بھیج رہے ہیں حالانکہ میں نو عمر ہوں اور مجھے قضاء کا علم بھی نہیں، شراب نے لکھا ہے کہ اس سے مطلق علم کی نفی مراد نہیں بلکہ اس سے عادت اور تجربہ کی نفی مراد ہے۔ آپ ﷺ نے ان سے بطور دعاء کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قلب کی صحیح فیصلہ کی طرف رہنمائی فرمائے گا، اور تمہاری زبان کو حق پر محاذے گا، یعنی اس کے ذریعہ صحیح فیصلہ کرائے گا، پھر آپ ﷺ نے ان کو فیصلہ کے بارے میں ایک قاعدہ کلیہ کی طرف رہنمائی فرمائی وہ یہ کہ جب مجلس قضاء میں تمہارے پاس خصمین مدعی اور مدعی علیہ حاضر ہوں تو ایک شخص کا بیان سن کر ہر گز فیصلہ نہ کرنا جب تک اس کے خصم کی بات نہ سن لو، جس طرح تفصیل سے پہلے کی بات سنی ہے، فَإِنَّهُ أَجْزَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ، اس لئے کہ اس صورت میں یعنی فریقین کی بات سننے کے بعد صحیح فیصلہ کا تم پر ظاہر ہونا بہت قریب ہوگا، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ (آپ ﷺ کی اس دعاء کی اور آپ کے بیان کردہ قاعدہ کلیہ پر عمل کرنے کی بدولت) کبھی مجھے اپنے کسی فیصلہ میں شک اور تردد نہیں ہوا۔

قضاء علی الغائب کے جواز میں اختلاف علماء علی تسمع من الآخر پر شرح نے لکھا ہے کہ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ حاکم کیلئے قضاء علی الغائب جائز نہیں، اسی لئے کہ جب خصمین کے موجود ہونے کے باوجود دوسرے کی بات سننے سے پہلے فیصلہ کرنا جائز نہیں تو خصم کے غائب ہونے کی صورت میں عدم جواز بطریق اولیٰ ہوگا، خطابی فرماتے ہیں: ومن ذهب إلى ذلك شريح وعمر بن عبد العزيز وهو قول أبي حنيفة وابن أبي ليلى. وقال مالك والشافعي القضاء على الغائب جائز وكان أبو عبيد يرضى القضاء على الغائب إذا اتقن للحاكم أن فراده واستعفاءه إنما هو فرار من الحق ومعاذة للخصم^①، یعنی ابو عبید کے نزدیک قضاء علی الغائب اس صورت میں جائز ہے جب کہ حاکم کو اس بات کا یقین ہو کہ فریق آخر کا عدالت میں حاضری نہ ہونا اور روپوش ہو جانا وہ ادائے حق سے بچنے کیلئے اور اپنے مقابل کی دشمنی کی وجہ سے ہے، حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے فیصلے بڑے مشہور ہیں قضاء واحکام میں ان کی مہارت مشہور اور ضرب الثل ہے، تم نے پڑھا ہو گا نحو کی کسی کتاب میں قضیۃ ولا ابا حسن لھا، اور حدیث بھی مشہور ہے جو بہت سے خطبوں میں بھی پڑھی جاتی ہے وأقضاهم علی^②، اس قسم کی روایات مناقب میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ والحدیث أخرجه الترمذی مختصراً، وقال حدیث حسن، قاله المنذری۔

۷۔ باب فی قضاء القاضی إذا أخطأ

جب قاضی سے غلطی ہو جائے تو اسکی غلطی سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے

۳۵۸۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ بِجَنَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا، فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ وَطْئَةً مِنَ النَّارِ».

ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ میں بھی انسان ہوں تم لوگ اپنے جھگڑے لیکر میرے پاس آتے ہو..... اور تم لوگوں میں سے کوئی فریق دوسرے فریق کے مقابلے میں زیادہ وضاحت سے دلیل پیش کرتا ہے تو میں اس فریق کی سنی ہوئی بات کے مطابق اسکے حق میں فیصلہ سنا دیتا ہوں..... پس جس شخص کو میں اسکے بھائی کا حق دلا دوں (غلطی سے فیصلہ کر کے جو اس کے بھائی (فریق ثانی) کا حق تھا وہ اسکو دیدوں) تو یہ شخص اس میں سے کچھ نہ لے کیونکہ میں اس کیلئے آگ کا ٹکڑا کٹ کر دے رہا ہوں۔

① ومن ذهب إلى أن الحاكم لا يقضي على غائب شريح وعمر بن عبد العزيز وأبو حنيفة وابن أبي ليلى. وقال مالك والشافعي يجوز القضاء على

الغائب إذا تبين للحاكم أن فراده واستعفاءه إنما هو فرار من الحق ومعاذة للخصم. (معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ۴ ص ۱۶۲)

② سنن ابن ماجه - انتحاح الكتاب في الإيمان ونفع للصحابة والعلم - باب فضائل زيد بن ثابت ۱۵۴

شرح الحدیث آپ ﷺ فرما رہے ہیں بے شک میں انسان بنی ہوں اور تم لوگ اپنے خاصیات اور منازعات میں فیصلہ کیلئے میرے پاس آتے ہو (اس بارے میں مجھ سے ایک بات غور سے سنو) وہ یہ کہ ہو سکتا ہے کہ تم میں سے بعض بڑا فصیح اور قادر الکلام ہو اپنی بات اور دلیل کو خوب اچھی طرح بیان کرنے والا ہو دوسرے کے مقابلہ میں، پس ایسی صورت میں امکان ہے کہ کسی بات کا کہ میں اس الحن اور الفصح کی تقریر کے موافق اس کے حق میں فیصلہ کر دوں (اور بالفرض ہو وہ فیصلہ خلاف واقع فریق آخر کے اپنی بات کو اچھی طرح نہ سمجھانے کی وجہ سے) تو اس کے بدلے میں یہ سن لو کہ ایسی صورت میں، میں جس شخص کے لئے دوسرے کے حق کا فیصلہ کر دوں تو اس کو اس کا لینا جائز نہ ہو گا بلکہ وہ یوں سمجھے کہ میں نے اس کے لئے آگ کا فیصلہ کیا ہے۔

قضاء القاضی کا نفاذ صرف ظاہراً ہوتا ہے یا باطناً؟ اس حدیث میں ایک مشہور اختلافی مسئلہ مذکور ہے وہ یہ کہ قضاء قاضی کا نفاذ ظاہر اور باطناً دونوں لحاظ سے ہوتا ہے یا صرف ظاہر اہوتا ہے دنیوی احکام کے اعتبار سے، اس مسئلہ میں حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ قضاء قاضی کا نفاذ ظاہر اور باطناً دونوں طرح ہوتا ہے، اور جمہور کے نزدیک اس کا نفاذ صرف ظاہر اہوتا ہے یعنی دنیوی احکام کے اعتبار سے، باطناً عند اللہ نہیں یعنی قاضی کے ہر فیصلہ کیلئے یہ ضروری نہیں کہ وہ ایسا ہو، بلکہ اس میں غلطی کا امکان ہونے کی وجہ سے خلاف حق ہونے کا احتمال ہے، اس اختلاف کے جاننے کے بعد اب آپ یہ سمجھئے کہ یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے اس مسلک کے خلاف ہے کیونکہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ میرے فیصلہ کرنے سے وہ شیء عند اللہ تعالیٰ اس شخص کیلئے حلال نہ ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا جو یہ مسلک ہے جو اوپر مذکور ہوا اس کا تعلق عقود و فسوخ سے ہے خواہ اس عقد کا تعلق طلاق و نکاح سے ہو یا اموال سے، املاک و مرسلہ میں ہمارا مسلک یہ نہیں ہے، عقود و فسوخ کی مثال جیسے ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے ہاتھ اپنی فلاں چیز کی بیچ کی ہے اور وہ دوسرا شخص بیچ کا منکر ہے، مدعی نے دو شاہد زور سپنے دعویٰ پر قائم کر دیئے حاکم نے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا تو اس صورت میں قضائے قاضی کی وجہ سے اگرچہ بیچ پہلے سے منعقد نہ تھی اب یعنی فیصلہ کے بعد ہو جائے گی، اور مشتری کے ذمہ ثمن کی ادائیگی اور پھر اس شیء میں تصرف کرنا جائز ہوگا، ایسے ہی اگر کسی شخص نے کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا کہ میں تجھ سے نکاح کر چکا تھا، عورت انکار کرتی تھی لیکن مرد نے قاضی کی مجلس میں دو شاہد زور پیش کر دیئے جس کی وجہ سے قاضی نے مرد کے حق میں فیصلہ کر دیا یعنی ثبوت نکاح کا تو اس مثال میں باوجود پہلے سے نکاح نہ ہونے کے قضائے قاضی کی وجہ سے شرعاً عند اللہ نکاح منعقد ہو جائے گا، جب حنفیہ کے مسلک کی تحقیق ہو گئی تو اب سمجھئے کہ یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث عقود و فسوخ سے متعلق نہیں ہے بلکہ ہم اس کا تعلق املاک و مرسلہ سے مانتے ہیں یعنی جہاں پر دعویٰ اور خصمین میں اختلاف نفس ملک میں ہو مثلاً ایک شخص کہے کہ فلاں شخص کے پاس جو زمین ہے وہ اس کی ملک نہیں بلکہ میری ہے اس کا اس پر غاصبانہ قبضہ ہے، اس مسئلہ کا تعلق نفس ملک سے ہے عقد بیع و شراء سے نہیں تو اس مسئلہ میں مدعی نے جھوٹے گواہ پیش کر دیئے اور قاضی نے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا یا واقع میں وہ زمین

مدعی کی تھی، لیکن اس کے پاس بیٹہ نہ ہونے کی وجہ سے قاضی نے مدعی علیہ کی بیمن پر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا، اس مثال میں قاضی کے فیصلہ سے وہ چیز مقتضی لہ کے لئے جائز و حلال نہ ہوگی، اور قاضی کا یہ فیصلہ صرف ظاہر انافذ ہو گا نہ کہ باطناً، حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ قاضی و حاکم کو ولایت^۱ عامہ حاصل ہونے کی وجہ سے لوگوں کے درمیان عقد و فسخ کا حق شرعاً حاصل ہے لہذا جب وہ دو شخصوں کے درمیان اصول اور قواعد کے مطابق عقد یا فسخ کا فیصلہ کریگا تو اس کا یہ فیصلہ شرعاً معتبر و نافذ ہوگا، لیکن قاضی کو اس بات کا حق حاصل نہیں کہ کسی چیز میں غیر مالک کیلئے ملکیت کو اپنے فیصلہ سے ثابت کر دے، لہذا حدیث الباب کا تعلق اسی دوسری صورت سے ہے نیز حنفیہ کی تائید میں وہ واقعہ بھی پیش کیا جاتا ہے جس کو امام محمدؒ نے اپنی تصنیف کتاب الاصل میں ذکر کیا ہے، جو علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تقریر ”العرف الشذی“ میں بھی مذکور ہے وہ یہ کہ ایک شخص نے حضرت علیؑ کے پاس جا کر ایک عورت سے نکاح کرنے کا دعویٰ کیا اور اس پر دو شاہد زور بھی پیش کر دیئے جس پر انہوں نے نکاح کا فیصلہ فرما دیا، اس پر وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے کہا کہ یہ شخص جھوٹا ہے اور ابے امیر المؤمنین! جب یہ بات ہے تو پھر میرا اس سے نکاح ہی کر دیجئے تاکہ دونوں گنہگار نہ ہوں، اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا: **شَاهِدَاكَ زَوْجَاكَ** یعنی ابھی اس مجلس میں دو گواہوں کی گواہی پر میں نے نکاح کا فیصلہ کیا ہے اسی سے عقد نکاح کا تحقیق ہو گیا، اس کے بعد عرف الشذی میں یہ ہے کہ **تَذَكُّرَةُ مُحَمَّدٍ فِي الْأَصْلِ، وَلَا يَذْكُرُونَ سُنْدَ هَذِهِ الْوَأَقْعَةِ وَلَمْ أَجِدِ السُّنْدَ وَظَنِي أَنَّهُ لَا تَكُونُ بِلَا أَصْلِ، وَمِمَّا حَافِظٌ عَلَى هَذَا الْأَثَرِ وَلَمْ يَرِدْهُ زِيَادَةُ الرَّدِّ وَلَمْ يَقْبَلْهُ أَيْضاً، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِبِلَا أَصْلِ،** یعنی حافظ ابن حجرؒ اس واقعہ کو نقل کر کے انہوں نے اس کو کچھ زیادہ رد نہیں کیا گو قبول بھی نہیں کیا، پس ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ بے اصل نہیں ہے^۲۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله النذمری۔

۳۵۸۴ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوَيْهٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْبَنَارِ، عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: أَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوَارِيثَ لَهُمَا، لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ إِلَّا دَعَاؤُهُمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَدْ كَرِهْتُ لَكُمَا، فَبَكَى الرَّجُلَانِ، وَقَالَ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَقِّي لَكَ، فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا إِذْ فَعَلْتُمَا مَا فَعَلْتُمَا فَأَنْتُسِمَا، وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ، ثُمَّ اسْتَهَمَا، ثُمَّ تَحَالَ».

ترجمہ: ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس دو افراد آئے جو اپنی میراث کے ایک قضیہ میں جھگڑ رہے تھے ان دونوں کے دعویٰ پر ان کے پاس کوئی گواہ موجود نہ تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ایک انسان ہوں اور تم لوگ

① ولا یغنی الفنا هذا الحدیث فان الحدیث مقتضی من قضیت له من حق اخیه شیئاً فی العقود والفسخ لا یقتضی القاضی بحق اخیه شیئاً بل یحکم بالعقد او

الفسخ الذی هو حق الحاکم الی آخر ما فی البذل۔

② العرف الشذی شرح سنن الترمذی ج ۳ ص ۷۵

اپنے جھگڑے میرے پاس لے کر آتے ہو۔ اسکے بعد گزشتہ حدیث والا مضمون ہے۔ پھر یہ دونوں رونے لگے اور ہر ایک نے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد سن کر دوسرے سے کہا کہ میرا حق بھی تم لے لو۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا: جب تم لوگوں کا یہ حال ہے تو تم لوگ مال کو آپس میں تقسیم کر لو اور ہر ایک اپنے حق کے بقدر لے لے پھر تم قرعہ ڈال لو اور ہر ایک ساتھی دوسرے کو اپنا حق معاف کر دے۔

یہ حدیث بھی وہی ہے جو اوپر آئی مگر پہلی حدیث مختصر تھی اور اس میں یہ زیادتی ہے کہ دو شخص حضور ﷺ کی خدمت میں میراث کے مسئلہ پر جھگڑتے ہوئے آئے اور میں نے کسی کے پاس نہیں تھا، اس پر حضور ﷺ نے وہ حدیث ارشاد فرمائی جو پہلے گزر چکی۔ اس کے بعد یہاں روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کی یہ وعید سن کر دونوں شخص رونے لگے اور ہر ایک ان میں سے اپنا حق دوسرے کو دینے لگا، اس پر آپ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا: اَمَّا اِذْ فَعَلْتُمَا مَا فَعَلْتُمَا فَاقْتَسِمَا، وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ، ثُمَّ اسْتَهَمَا، ثُمَّ تَحَالَا، یہ اوپر آچکا کہ ان دونوں کا اختلاف کسی میراث اور ترکہ کے بارے میں تھا، ترکہ میں تو متفرق چیزیں ہو اسی کرتی ہیں اس لئے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ان سب چیزوں کو برابر برابر دو جگہ کر لو، اور ہر ایک اس تقسیم سے اپنے ہی حق کو لینے کا ارادہ کرے، یعنی اس سے زائد کا نہیں، پھر جب وہ کل مال دو جگہ رکھا جائے تو قرعہ اندازی کرو تعیین حصہ کے بارے میں، پھر جس کے نام جو نہا حصہ نکلے اس کو وہ لے لے اور اس کے باوجود بھی آپس میں ایک دوسرے کو اپنا حق معاف کر دے، یعنی احتیاطاً۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِيهِمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَفْصَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: يَخْتَصِمَانِ فِي مَوَارِيثَ وَأَشْيَاءَ قَدْ دَرَسَتْ، فَقَالَ: «إِنِّي إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِيمَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ».

ترجمہ: حضرت ام سلمہ حضور ﷺ سے یہ گزشتہ حدیث نقل کرتی ہیں۔ اس میں یہ الفاظ ہیں کہ یہ دونوں افراد میراث اور کچھ ایسی چیزوں میں جھگڑ رہے تھے جو معدوم ہو چکی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم دونوں کے درمیان ایسے معاملات میں جس میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوتی اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ کرتا ہوں۔

صحیح البخاری - المظاہر والنصب (۲۳۲۶) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۳۴) صحیح البخاری - الخلیل (۶۵۶۶) صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۴۸) صحیح مسلم - الاقصیٰ (۱۷۱۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۳۹) سنن النسائی - آداب القضاة (۵۴۰۱) سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۵۸۲) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۱۷) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۰۳/۶) موطأ مالک - الاقصیٰ (۱۴۲۴)

ترجمہ حدیث: يَخْتَصِمَانِ فِي مَوَارِيثَ وَأَشْيَاءَ قَدْ دَرَسَتْ، یعنی جھگڑ مال میراث اور ایسی چیزوں میں تھا جو پرانی ہو گئی تھیں،

فَقَالَ: «إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِيمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ» یعنی آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ جس مسئلہ کے بارے میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوئی اس میں میں اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ کرتا ہوں۔

آپ ﷺ کے لئے اجتہاد کا جائز ہونا: یہ حدیث صریح دلیل ہے اس بات کی کہ آپ ﷺ کے لئے احکام میں اجتہاد جائز تھا، مسئلہ اختلافی ہے جمہور علماء کی رائے یہی ہے یعنی جواز کی، اس مسئلہ میں چار قول ہیں جو ہمارے یہاں ابواب الوضوء، لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي، لَأَمَرْتُهُمْ بِالتَّوَالُفِ الْحَدِيثِ کے ذیل میں (رقم ۷۷) گزر چکے۔

۳۵۸۶ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَذْبُوحِ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الرَّاْيَ إِنَّمَا كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصِيبًا لِأَنَّ اللَّهَ كَانَ يُرِيهِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الظَّنِّ وَالتَّكَلُّفِ»۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ نے منبر پر ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! حضور ﷺ کی رائے اور اجتہاد درست ہو اگر تا تھا۔ کیونکہ اللہ پاک حضور ﷺ کو حق اور درست بات بجا دیتے تھے ہم لوگوں کی رائے تو محض اٹکل اور اندازہ ہے۔

شرح الحدیث: یعنی ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے اپنے خطبہ میں منبر پر یہ بات فرمائی کہ اے لوگو! بیشک اصل رائے جو درست اور صواب ہو وہ تو حضور ﷺ کی تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو حق بات بجاتے تھے، اور ہماری رائے تو بس ایک گمان اور تکلف کا درجہ رکھتی ہے۔

یہ روایت مرسل ہے یعنی منقطع، کیونکہ ابن شہاب کا سماع حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں، دیکھیے! حضرت عمرؓ اپنی رائے کے بارے میں کیا فرما رہے ہیں اور اس کو کتنا کم حیثیت بتا رہے ہیں حالانکہ خود حضور ﷺ نے آپ کے بارے میں اصابت رائے اور حق گوئی کی شہادت دی ہے، فقی الترمذی: عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ»^۱۔

۳۵۸۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّغِيِّ، أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو عُثْمَانَ الشَّامِيُّ: «وَلَا إِخَالِي رَأَيْتُ شَامِيًا أَفْضَلَ مِنْهُ يَعْنِي حَرِيزَ بْنَ عُثْمَانَ»۔

ترجمہ: ابو عثمان شامی فرماتے ہیں میرے خیال میں، میں نے حریر بن عثمان سے افضل شخص ملک شام سے رہنے والا نہیں دیکھا۔

شرح الحدیث: یہ اکثر نسخوں میں نہیں ہے کما فی تعلیق الشیخ محمد عوامہ اور اس کے یہاں ہونے کی کوئی وجہ بھی سمجھ میں

نہیں آتی (کمالی البدل)۔

۸۔ باب کیف یجلس الخصمان بین یدی القاضی

۴۴ قاضی کے سامنے دونوں فریق کس طرح بیٹھیں گے؟

۳۵۸۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّامِرِ، حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: «قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يَقْعُدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَكَمِ»۔
عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب فیصلہ فرماتے تو دونوں فریق آپ ﷺ کے سامنے بیٹھے ہوئے ہوتے تھے۔

سنن ابی داود - الاقضية (۳۵۸۸) مسند احمد - اول مستند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۴/۴)
یعنی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قاضی کو چاہیے کہ خصمین میں سے کسی ایک کے ساتھ امتیازی برتاؤ نہ کرے بلکہ دونوں کو اپنے سامنے بٹھائے۔
بذل میں ایک اشکال لکھا ہے کہ اس حدیث میں کیفیت جلوس نہ کر نہیں لہذا ترجمۃ الباب میں لفظ ”کیف“ نہیں ہونا چاہیے تھا، لیکن اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ خصمین میں سے ہر ایک کا حاکم کے سامنے بیٹھنا یہی کیفیت جلوس ہے ①۔

۹۔ باب القاضی یقضي وهو غضبان

۴۴ غصہ کی حالت میں قاضی کے فیصلہ سنانے کی ممانعت کا بیان

۳۵۸۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى ابْنِهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَقْضِي الْحَكَمُ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ»۔
عبدالرحمن بن ابی بکرہ کے والد نے اپنے بیٹے عبید اللہ کو خط لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے قاضی دو فریق کے درمیان غصہ کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔

صحیح البخاری - الأحکام (۶۷۳۹) صحیح مسلم - الاقضية (۱۷۱۷) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۳۴) سنن النسائی - آداب القضاة (۵۴۰۶) سنن ابی داود - الاقضية (۳۵۸۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۱۶) مسند احمد - اول مستند البصريين (۳۶/۵)
یعنی قاضی صاحب کو اگر پہلے سے کسی بات پر غصہ آ رہا ہے تو اس وقت میں دعویٰ کی سماعت اور اس کا فیصلہ نہیں

① بدل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۵ ص ۲۶۴-۲۶۵

② بدل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۵ ص ۲۶۵

کرنا چاہیے، ہو سکتا ہے اس حالت میں وہ معاملہ کو کما حقہ نہ سمجھ سکے، اسی طرح بذل میں لکھا ہے کہ جوع اور عطش وغیرہ احوال میں بھی فیصلہ نہ کرنا چاہیے^①۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۰۔ باب الحکم بین اهل الذمۃ

ذمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے کا حکم

مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ: یعنی مسلمان قاضی کو دار الاسلام میں ذمیوں کے درمیان فیصلہ کرنا چاہیے یا نہیں؟ امام مالکؒ کی رائے اس میں تخییر کی ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مرافعہ کی صورت میں فیصلہ کا حکم ہے ویسے نہیں، اور امام شافعیؒ کے اس میں دو قول ہیں ایک یہی یعنی وجوب عند المرافعہ، دوسرا یہ کہ مطلقاً واجب ہے۔

۳۵۹۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُتَوَزِّي، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ الثَّخُفِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " { فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ } ۚ فَكُذِّبَتْ، قَالَ: { فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ } ۚ "

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں اللہ پاک کا ارشاد گرامی: فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ اس آیت میں یہود اہل ذمہ کے متعلق اختیار تھا کہ چاہے آپ ﷺ ان میں فیصلہ فرمائیں یا نہ فرمائیں تو یہ آیت منسوخ ہو گئی فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ والی آیت سے۔

۳۵۹۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصَنِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ { فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ } وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ { الْآيَةُ، قَالَ: كَانَ بَنُو النَّضِيرِ إِذَا اقْتَلُوا مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ أَذْوَاضَ الدِّيَةِ، وَإِذَا قَتَلَ بَنُو قُرَيْظَةَ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ أَذْوَاضَ الدِّيَةِ كَامِلَةً، فَسَوَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ "۔

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بنو نضیر جب قبیلہ بنو قریظہ کے کسی شخص کو قتل کرتے تو آدمی دیت دیا کرتے جب بنو قریظہ قبیلہ بند نضیر کے کسی شخص کو قتل کرتے تو وہ پوری دیت دیا کرتے تو حضور ﷺ نے (اس آیت کے مطابق) ان سب کی دیت برابر قرار دے دی۔

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۲۶۶

② سواگر آدیں وہ تیرے پاس تو فیصلہ کر دے ان میں یا منہ بھیر لے ان سے (سورۃ المائدہ: ۴۲)

③ سو تو حکم کر ان میں موافق اس کے جو کہ اتارا اللہ نے (سورۃ المائدہ: ۴۸)

سنن النسائی - القسامہ (۷۳۲ھ) سنن النسائی - القسامہ (۷۳۲ھ) سنن ابن داؤد - الاقصیٰ (۳۵۹۱)

شرح الحديث قال: كان بنو النضير إذا قتلوا من بني قريظة أذوا نصف الدية: يبيعوا روايت مفصلاً كتاب الحدود میں آرہی ہے، بنو قریظہ اور بنو نضیر یہود کے دو مشہور قبیلے ہیں جو مدینہ میں آباد تھے جن میں بنو قریظہ کم درجہ سمجھے جاتے تھے اور بنو نضیر اونچے درجے کے، اسلئے ان کے یہاں یہ بے انصافی شروع میں پائی جاتی تھی کہ بنو نضیر اگر کسی قرطی شخص کو قتل کر دیتے تو اس کی نصف دیت ادا کرتے، اور اگر بنو قریظہ بنو نضیر میں سے کسی کو قتل کر دیتے تو ان کو کامل دیت دینی پڑتی تھی، زاوی کہہ رہا ہے کہ حضور ﷺ نے ان کی اس تفریق کو ختم کر کے دونوں کے درمیان مساویت کا فیصلہ فرمایا۔

اس آیت کریمہ کے مطابق جو روایت میں مذکور ہے: وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَخِمْ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ (بذل)، والحديث أخرجه النسائي، قاله المنذري۔

۱۱۔ باب اجتهاد الرأي في القضاء

قاض کا اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرنا

۳۵۹۲ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَسْمَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي عَوْنٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ أَخِي الْمُخَيْرِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ أَهْلِ حَمِصٍ، مِنْ أَصْحَابِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَبْعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْبَحْرَيْنِ قَالَ: «كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ؟» قَالَ: أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟» قَالَ: فَيُسْتَشْفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ: «فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي شَيْءٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا فِي كِتَابِ اللَّهِ؟» قَالَ: أَجْتَهُدُ رَأْيِي، وَلَا أَلُو قَضَرْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرًا. وَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ اللَّهِ لِمَا يُرْضِي رَسُولَ اللَّهِ».

حضرت معاذ بن جبل کے وہ شاگرد جن کا تعلق حمص سے ہے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب حضرت معاذ کو یمن روانہ فرمانے لگے تو ان سے فرمایا جب تمہارے سامنے کوئی فیصلہ آئے تو تم کس طرح اس قضیہ کو نمٹاؤ گے؟ تو حضرت معاذ نے عرض کیا: میں اللہ کی کتاب کے موافق فیصلہ کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم کتاب اللہ میں اسکا حکم نہ پاؤ تو کیا کرو گے؟ تو حضرت معاذ نے عرض کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم یہ حکم نہ تو سنت رسول اللہ میں پاؤ اور نہ ہی کتاب اللہ میں تو پھر تم کیا کرو گے؟ تو حضرت معاذ نے عرض کیا کہ میں اپنی رائے کے ذریعے محنت کر کے اسکا حکم تلاش کروں گا اور میں اس میں کوئی کوتاہی نہیں کروں گا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کے سینے پر ہاتھ مار کر ارشاد فرمایا: تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس

نے رسول اللہ کے قاصد کو ایسے طریقہ کار کی توفیق دی جو رسول اللہ ﷺ کو پسند ہے۔

۳۵۹۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَرُونَ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ مُعَاذٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَجَعَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَدْ كَرَّمَ مَعْنَاهُ.

معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب انہیں یمن کی طرف روانہ فرمایا تو ان سے یہ فرمایا۔ اسکے بعد گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت ہے۔

جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۲۷) سنن ابی داود - الاضغیة (۳۵۹۲) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۲۳۰/۵) سنن الدارمی - المقدمة (۱۶۸)

شرح الحدیث اس حدیث کا مضمون تو ظاہر ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت معاذ سے دریافت فرمایا کہ یمن پہنچ کر تم فیصلے کس طرح کرو گے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ کتاب اللہ کے مطابق اور اگر اس میں نہ ملے تو سنت رسول اللہ کے مطابق۔ آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ اگر دونوں میں نہ پاؤ تو کیسے فیصلہ کرو گے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا، ولا آلو یعنی اس اجتہاد کرنے میں کوئی کوتاہی اور کسر نہیں چھوڑوں گا یعنی حسب وسعت وطاقت صحیح فیصلہ کی کوشش کروں گا، آپ ﷺ نے ان کا یہ جواب سن کر اس کے سینہ پر دست مبارک رکھا اور فرمایا تمام تعریف اس اللہ کیلئے ہے جس نے اپنے رسول کے قاصد کو توفیق دی اس چیز کی جس کو رسول اللہ پسند کرتا ہے۔

خطابی فرماتے ہیں: اَجْتَهَدُ رَأْيِي سے اپنی ذاتی رائے مراد نہیں جو ان کے ذہن میں آئے بغیر استناد الی الکتاب والسنۃ کے بلکہ رائے سے مراد رائے بطریق قیاس ہے جس کا ماخذ کتاب و سنت ہو اور پھر اسکے بعد فرماتے ہیں: وفي هذا إثبات القياس وإيجاب الحكم به اه^۱، چنانچہ تمام ہی فقہاء قاطبہ نے اس حدیث سے حجیت قیاس پر استدلال کیا ہے۔

حدیث الباب کی سند پر کلام اور محدثین کی طرف سے اس کا جواب: اسکے بعد پھر جانتا چاہیے کہ یہ حدیث سنداً ضعیف ہے اس کے اندر ایک راوی ہے حارث بن عمرو جو مجہول ہے بالاتفاق نیز وہ روایت کر رہا ہے اس کو اصحاب معاذ من اهل حمص سے جو کہ مجہول ہیں، امام ترمذی نے بھی اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے وہ اس حدیث کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: لا نعرفه إلا من هذا الوجه وليس إسناده عندی متصل، اور جوز قالی نے تو اس حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے، علامہ سیوطی "مرقاۃ الصود" میں اس سب کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: قلت لكن الحديث له شواهد موقوفة عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وزید بن ثابت وابن عباس، وقد أخرجهما البيهقي في سننه عقب تحريجه لهذا الحديث تقوية له اه

(بذل) ۱، حافظ ابن قیمؒ نے اپنی مشہور تصنیف "إعلام الموقعین عن رب العالمین" میں اس حدیث کو حجیت قیاس میں پیش کیا ہے اور اس سند میں جو خامیاں ہیں جن کا ذکر اوپر آیا ان کی طرف سے جواب دیا ہے اور یہ کہ یہ حدیث حد شہرت کو پہنچی ہوئی ہے اور اصحاب معاذ کی شہرت علم و دین اور فضل و صدق میں اتنی ہے جو کسی پر پوشیدہ نہیں اور نیز فرماتے ہیں کہ شعبہ جو اس حدیث کے حامل لوہ ہیں ان کی شان یہ ہے کہ بعض ائمہ حدیث نے ان کے بارے میں فرمایا ہے: إذا رأيت شعبه في إسناده حديث فاشدد يدك به کہ جب تم کسی حدیث کی سند میں شعبہ راوی کو دیکھ لو کہ وہ اس میں موجود ہیں تو پھر اس حدیث کو مضبوطی سے پکڑ لو، اور خطیب بغدادی نے اس حدیث کی ایک اور سند بھی بیان کی ہے جس کی سند متصل اور وہ رجال معروف بالثقات ہیں اس سب کے علاوہ یہ بات ہے کہ اہل علم اس حدیث کو نقل کرتے چلے آئے ہیں اور حجیت قیاس پر اس سے استدلال کرتے رہے ہیں، فوقنا بذلك على صحته عندهم یعنی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح و ثابت ہے اور پھر انہوں نے اس کے بغیر بہت سی ایسی حدیثیں نظیر کے طور پر ذکر کیں جو من حیث الاسناد قوی نہیں لیکن علماء کا نقل در نقل کرنا ان کی صحت کیلئے کافی اور مستغنی عن طلب الاسناد ہو گیا۔ (ملخصاً من العون) ۲، والحديث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

تنبیہ: حافظ ابن قیمؒ تہذیب السنن میں فرماتے ہیں کہ امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج ایک دوسرے طریق سے کی ہے: عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَشِيمٍ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، قَالَ: لَمَّا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ: «لَا تَقْضِيَنَّ وَلَا تَقْضِلَنَّ إِلَّا بِمَا تَعْلَمُ، وَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ أَمْرٌ، فَقِفْ حَتَّى تَبَيِّنَهُ أَوْ تَكْتُبَ إِلَيَّ فِيهِ» ۳، ابن قیمؒ فرماتے ہیں: وهذا أجود إسناده من الأول ولا ذكر فيه للرأي اه ۴۔

۱۲۔ قَابُ فِي الصُّلْحِ

صلح کا بیان

یہ کتاب القضاء چل رہی ہے اس باب سے مصنف یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ جس طرح قاضی کا یہ فرض منصبی ہے کہ وہ خصمین کے درمیان علی حسب الاصول شرعی فیصلہ کرے اسی طرح قاضی کو اس کا بھی حق ہے کہ خصمین کے درمیان رفعاً للنزاع صلح کرانے جیسا کہ کعب بن مالکؓ اور ابن ابی حذرہؓ کے درمیان حضور ﷺ نے صلح کرائی تھی۔

۱ بذل المجہود فی حل اُبی داؤد - ج ۱ ص ۲۷۰-۲۷۱

۲ إعلام الموقعین عن رب العالمین - ج ۲ ص ۲۵۱، عون المعبود شرح سنن اُبی داؤد - ج ۹ ص ۴۵۴

۳ سنن ابن ماجہ - کتاب افتتاح الکتاب فی الإیمان وفضائل الصحابة والعلم - باب اجتناب الرأي والقیاس ۵۵

۴ تہذیب السنن - ج ۴ ص ۱۷۴۹-۱۷۵۰

۳۵۹۹ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ السُّهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ
الْوَاحِدِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا مُرْوَانُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، أَخْبَرَنَا الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ شَيْخُ الشَّيْخِ عَنْ كَثِيرِ
بْنِ زَيْدٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ رَبَاحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الضَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ»
رَوَاهُ أَحْمَدُ، «إِلَّا ضَلَحًا أَحَلَّ حَرَامًا، أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا» رَوَاهُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
«الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسلمانوں کے درمیان صلح کرنا صحیح
ہے۔۔۔۔۔ احمد بن عبد الواحد استاد نے یہ اضافہ کیا مگر وہ صلح جس میں حرام مٹے کو حلال قرار دیا گیا ہو یا ایسی صلح جس میں حلال
کام کو حرام قرار دیا گیا ہو تو وہ صلح صحیح نہیں۔۔۔۔۔ سلیمان بن داؤد استاد نے یہ اضافہ کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے
کہ مسلمانوں پر اپنی شرطوں کا پورا کرنا لازمی ہے۔

سنن أبي داود - الاضحية (۳۵۹۴) - مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲/۳۶۶)

امام ترمذی کی حدیث الباب کے بارے میں تصحیح اور اس پر محدثین کا اعتراض:
مضمون حدیث تو ظاہر ہے، اس حدیث کے بارے میں امام ترمذیؒ نے فرمایا: «هذا حديث حسن صحيح»^۱، امام ترمذیؒ کی اس
راے پر علماء نے اشکال کیا ہے کہ اس حدیث کی سند میں جو ترمذیؒ میں ہے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف الزنیؒ ہے جس کے
بارے میں یہ ہے کہ ہو ضعیف جدا وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشي، حافظ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ امام
ترمذیؒ نے کثیر بن عبد اللہ کی روایت سے یہ حدیث الضَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ روایت کرنے کے بعد اس کی تصحیح کی ہے: «فلهذا
لا يعتمد العلماء على صحيح الترمذي»^۲، لیکن حافظ ابن حجرؒ نے امام ترمذیؒ کی طرف سے اعتدالاً یہ فرمایا ہے وکأنه اعتبر
بمكة طرفة، یعنی امام ترمذیؒ نے اس حدیث پر صحت کا حکم صرف اپنی بیان کردہ سند کے اعتبار سے نہیں لگایا بلکہ ان کے پیش
نظر اس کے دوسرے طرق بھی ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے (بذل) چنانچہ ابو داؤد کی اس سند میں یہ راوی نہیں ہے کما
نری اس حدیث پر من حیث الفقہ اور بھی کلام کیا گیا ہے، صلح کی مختلف انواع کے پیش نظر جس کے لئے تفصیل درکار ہے
فليراجع الى الشرح۔

۳۵۹۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بَنِي مَالِكٍ،

۱ جامع الترمذي - كتاب الاحكام - باب ما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الضلح بين الناس ۱۳۵۲

۲ ميزان الاعتدال في نقد الرجال - ج ۳ ص ۴۰۷

۳ بدل المجهر في حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۲۷۲

أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَدْرَدٍ دَيْنًا كَانَ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، فَأَمَرَ تَقَعْتُ أَصْوَائَهُمَا حَتَّى سَمِعَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهِ، وَنَادَى كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ: «يَا كَعْبُ»، فَقَالَ: لَبَيْكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَشَارَ لَهُ بِيَدِهِ أَنْ يَصْعَقَ الشَّطْرَيْنِ دَيْنَكَ، قَالَ كَعْبُ: قَدْ فَعَلْتُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُمُ قَاقُضُوهُ».

ترجمہ عبد اللہ بن کعب فرماتے ہیں کہ کعب بن مالک نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے عہد نبوی میں ابن ابی حدرد سے اپنے اس قرضے کا مطالبہ کیا جو قرضہ کعب بن مالک کا ابن ابی حدرد کے ذمہ لازم تھا اور اس وقت یہ دونوں مسجد میں تھے تو ان کی آوازیں اتنی بلند ہوئیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں یہ آوازیں سن لیں تو رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لانے کیلئے نکلے اور آپ نے اپنے کمرے کا پردہ ہٹا کر کعب بن مالک کو آواز دی کہ اے کعب! تو حضرت کعب نے عرض کیا: لے لیک یا رسول اللہ ﷺ تو حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے حضرت کعب سے فرمایا کہ اپنے آدھے قرضہ کو معاف کر دو تو حضرت کعب نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اپنا آدھا قرضہ معاف کر دیا تو حضور ﷺ نے عبد اللہ بن ابی حدرد سے فرمایا: کھڑے ہو اور یہ آدھا قرضہ ادا کرو۔

صحیح صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۵) صحیح البخاری - الخصومات (۲۲۸۶) صحیح البخاری - الصلح (۲۵۵۹) صحیح مسلم - المساقاة (۱۵۵۸) سنن النسائي - آداب القضاة (۵۴۰۸) سنن أبي داود - الاقضية (۳۵۹۵) سنن ابن ماجه - الاحكام (۲۴۲۹) مسند احمد - من مسند القبايل (۳۸۷/۶) سنن الدارمي - البيوع (۲۵۸۷)

شرح الحديث مضمون حدیث یہ ہے کہ کعب بن مالک کے بیٹے عبد اللہ اپنے والد کعب بن مالک سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے مجھ سے اپنا واقعہ بیان کیا کہ میرا ابن ابی حدرد ذپردین تھا جس کا میں نے ان سے تقاضا کیا مسجد میں، جس سے دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں حتیٰ کہ حضور ﷺ جو کہ اپنے حجرہ شریفہ میں تھے ان کی آواز سن کر دروازہ پر تشریف لائے اور اس پر جو پردہ پڑا ہوا تھا اس کو ہٹایا اور کعب بن مالک کا نام لیکر ان کو پکارا انہوں نے عرض کیا: لے لیک یا رسول اللہ، آپ ﷺ نے ان کی طرف اپنی انگلی کے اشارہ سے یہ سمجھایا کہ اپنا نصف دین معاف کر دو، انہوں نے عرض کیا: جی میں نے ایسا کر دیا، اس پر آپ ﷺ نے عبد اللہ بن ابی حدرد سے فرمایا کہ اٹھ کھڑا ہو اور نصف اس کو ادا کر دے، جس پر صلح ہو گئی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

وہ صورت ہے جہاں مدعی کو اپنے شہود کا علم ہو لہذا وہاں کیا ضرورت ہے بدون استشہاد کے شہادت دینے کی، یہ توجیہ تو امام مالک سے منقول ہے، اور اس تعارض کی اور توجیہات بھی کی گئی ہیں مثلاً یہ کہ جہاں پر مذمت وارد ہے اس سے مراد شہادۃ الزور ہے اور جہاں پر مدح آئی ہے اس سے بھی شہادت مراد ہے، امام ترمذی نے جامع ترمذی میں بھی اس تعارض پر کلام فرمایا ہے اور خود انہوں نے اس کی یہ توجیہ بیان فرمائی ہے کہ مقام مدح میں الذی یأتی بالشفاعة قبل أن یسألہا، اس سے مراد شہادت قبل الطلب نہیں ہے بلکہ اس سے مراد استیصال فی اداء الشہادۃ ہے یعنی وہ گواہ بہت بہترین گواہ ہے کہ جب اس سے شہادت طلب کی جائے تو وہ فوراً بلا تاخیر اس کام کے لئے کھڑا ہو جائے۔ اس استیصال اور عدم تاخیر کو مبالغۃ قبل الطلب سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۱۴۔ بَابُ فِيمَنْ يُعِينُ عَلَى خُصْمٍ مُّؤْمِنٍ غَيْرُ أَنْ يَعْلَمَ أَمْرَهُمَا

۵۵۹۷ ایک شخص کسی اختلاف اور جھگڑے کو جانے بغیر کسی فریق کی مدد کرنا شروع کر دے؟

۵۵۹۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزْوَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ رَاشِدٍ، قَالَ: جَلَسْنَا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَخَرَجَ إِلَيْنَا فَجَلَسَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ حَالَ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ، فَقَدْ هَادَى اللَّهَ، وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ، لَمْ يَزَلْ فِي سَعْيٍ اللَّهُ حَتَّى يَنْزِعَ عَنْهُ، وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ بِهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ مَرْغَةً الْحَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ بِمَا قَالَ».

یحییٰ بن راشد کہتے ہیں ہم عبد اللہ بن عمرؓ کے انتظار میں بیٹھے تھے چنانچہ عبد اللہ بن عمرؓ ہمارے پاس تشریف لائے اور آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جس شخص کی سفارش اللہ پاک کے حدود میں سے کسی حد کے ناند کرنے میں رکاوٹ بن گئی تو اس شخص نے اللہ پاک سے گویا جنگ کی۔ اور جس شخص نے باطل اور ناحق معاملہ میں جھگڑا کیا حالانکہ اسے معلوم تھا کہ وہ حق پر نہیں ہے تو ایسا شخص اللہ پاک کی ناراضگی پر رہے گا یہاں تک یہ شخص اس کام سے توبہ کر لے اور جو شخص کسی مومن میں ایسے عیب کا الزام لگائے تو اللہ پاک اسکو جہنم کے اس حصے میں رکھیں گے جہاں اہل جہنم کے خون اور پیپ سے لمبی ہوئی مٹی ہوگی یہاں تک یہ شخص اپنی اس بات سے توبہ کر لے۔

۵۵۹۸ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا غَاوِسُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ الْعُمَرِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ زَيْدٍ، عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ، قَالَ: «وَمَنْ أَعَانَ عَلَى خُصْمٍ مُّظْلَمٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

عبد اللہ بن عمرؓ حضور ﷺ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت نقل کرتے ہیں جس میں یہ اضافہ ہے کہ

جس شخص نے کسی ظلم والے معاملہ میں کسی کی مدد کی تو یہ شخص اللہ تعالیٰ کے غصہ و غضب کا حق دار ٹھہرا۔

سنن ابی داؤد - الاکصیة (۳۵۹۷) - مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۷۰/۲)

مَنْ جَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حُدُودِ اللَّهِ، فَقَدْ ضَاوَى اللَّهَ: یعنی جو شخص کسی شخص پر ثبوت حد کے بعد تغیز حد سے پہلے اس کی سفارش کیلئے کھڑا ہو اور عدم تغیز حد کی کوشش کرے تو اس شخص نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی بڑی سخت مخالفت کی، قاضی صاحب تک مسئلہ اور معاملہ پہنچنے سے پہلے اس بات میں کوشاں رہنا کہ کسی طرح حد کا ثبوت نہ ہو یہ امر آخر ہے، حدیث میں اس پر وعید نہیں بلکہ یہ تو محمود اور پسندیدہ ہے لیکن قاضی تک پہنچنے کے بعد پھر سفارش کرنا جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں یہ ناجائز اور مذموم ہے، حدود شرعیہ کا نفاذ بہت اہم اور موجب خیر و برکت ہے کما و مہدی الکتاب والسنة

وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ، لَمْ يَزَلْ فِي سَعْيٍ اللَّهُ حَتَّى يَنْزِعَ: حدیث کا یہ جزء ثانی ترجمہ الباب سے متعلق ہے، دو شخصوں میں کسی معاملہ میں نزاع ہو رہا ہے جن میں سے ایک باطل پر ہے اور دوسرا حق پر تو ایسی صورت میں کوئی شخص اس خصم کی تائید اور اعانت کرے جس کا اس کو باطل پر ہونا معلوم ہے اس کے بارے میں یہ وعید ہے کہ ایسا شخص ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے غصہ اور ناراضگی میں مبتلا رہے گا جب تک کہ اس سے رجوع اور توبہ نہ کرے۔

وَمَنْ قَالَ فِي مَوْءِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَةُ اللَّهِ رَدْعَةُ الْحَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ: یہ حدیث کا تیسرا جزء ہے کہ جو شخص کسی مومن میں ایسی صفت بیان کرے یعنی کسی ایسے عیب کا اس پر الزام لگائے جو اس میں نہیں ہے، اور وہ اس سے بری ہے تو ایسے شخص کے بارے میں حضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں جہنم کے اس طبقہ میں رکھیں گے جہاں جہنمیوں کے زخموں کی لہو پیپ ہوگی، رَدْعَةُ الْحَبَالِ اِی الْعَرَابِ الْمَخْلُوطِ بِغَصَارَةِ اَهْلِ الْفُلْ، جہنمیوں کی لہو پیپ کا کچر آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ اس کا اس ٹھکانہ میں رہنا اس وقت تک ہو گا جب تک وہ اپنے قول سے باہر نہ آجائے، لیکن ظاہر بات ہے کہ جو شخص جو بات کہہ چکا وہ اس سے آخرت میں کیسے باہر آئے گا دنیا میں تو باہر آسکتا تھا توبہ و تلافی کے ذریعہ، نہایت سخت وعید ہے اللہ تعالیٰ شانہ اس سے ہماری حفاظت فرمائے۔

۱۵ - بَابُ فِي شَهَادَةِ الزُّوْرِ

جمہولی گواہی کا بیان

۳۵۹۹ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ، حَدَّثَنِي شُعْبَانُ بْنُ الْعَصْفَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الثَّغَمَانِ الْأَسَدِيِّ، عَنْ حُزَيْنِ بْنِ قَاتِلٍ، قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا، فَقَالَ: «عَدِلْتُ شَهَادَةَ الزُّوْرِ بِالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ قَرَأَ { قَاجَعْنِيُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ

الرُّؤْيُ حَقٌّ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ۝

ترجمہ خرم بن قاسم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھی جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ نے کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا کہ جھوٹی گواہی کو شرک کے برابر قرار دیا گیا ہے یہ بات حضور ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمائی اور پھر اس آیت کی تلاوت کی کہ تم لوگ بتوں کی گندگی سے بچو اور تم لوگ جھوٹی بات کہنے سے بچو۔

ترجمہ جامع الترمذی - الشهادات (۲۳۰۰) سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۵۹۹) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۷۲) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۲۱/۴)

شرح احادیث آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے، یہ بات آپ ﷺ نے تین بار فرمائی اور اس کی تائید میں آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی، تائید یا تو اس طور پر ہے کہ اس آیت کریمہ میں اجتناب من الذم اور اجتناب من عبادة الاوثان دونوں کو ایک ساتھ بیان کیا گیا ہے اگرچہ اقتران فی الذکر اقتران فی الحكم کو مستلزم نہیں لیکن کم از کم مناسبت اور قربت کو تو مستلزم ہے، اور یا پھر استدلال آیت کے مابعد کے حصہ سے ہے حَقٌّ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ، حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں ہے کہ قول زور کے بہت سے مراتب ہیں اور اس میں کیا شک ہے کہ اشراک باللہ بھی اسی کی ایک نوع ہے اس لئے کہ اس پر بھی قول زور ہونا صادق آتا ہے جس کی تائید حَقٌّ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ سے ہو رہی ہے ۱۰ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۱۶۔ بَابُ مَنْ نَزَّاهُ قَابِلٌ قَبُولٌ

کن لوگوں کی گواہی ناقابل قبول ہے؟

۳۶۰۰ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَاشِدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَّاهُ قَابِلٌ قَبُولٌ، وَالْحَالِئَةُ وَدِي الْعُمَرِ عَلَى أَخِيهِ، وَرَدَّ شَهَادَةَ الْقَابِلِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ، وَأَجَازَهَا لِقَبْرِهِمْ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْعُمَرُ: الْحَيَّةُ، وَالشَّخْتَاءُ، وَالْقَابِلُ: الْأَجِيرُ النَّابِغُ مِثْلُ الْأَجِيرِ الْخَاصِّ.

ترجمہ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ پاک اور لوگوں کے اموال میں خیانت کرنے والے مرد و عورت کی گواہی کو ناقابل قبول قرار دیا اور ایک دشمن کی گواہی اسکے دشمن کے حق میں ناقابل قبول قرار دی نیز وہ شخص جو کسی گھر والے کا خادم ہو اس کی گواہی اس گھر والوں کے حق میں ناقابل قبول ہے

۱۰ سوچتے رہو بتوں کی گندگی سے ف ۱ اور پیچھے رہو جھوٹی بات سے ایک اللہ کی طرف کے ہو کر نہ کہ اسکے ساتھ شریک بنا کر (سورۃ الحج: ۳۰-۳۱)

۱۲ بدل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۷۸-۲۷۹

البتہ حضور ﷺ نے گھر کے خادم کی گواہی گھروالوں کے علاوہ کے حق میں معتبر قرار دی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں الغریب سے مراد کینہ اور دلوں کا کھوٹ ہے۔

۳۶۰۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنُ طَارِقٍ الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الْحَزَاقِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ مُوسَى، بِإِسْنَادِهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ، وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ، وَلَا ذِي غِمْرٍ عَلَى أَخِيهِ».

سليمان بن موسیٰ گزشتہ سند سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خیانت کرنے والے مرد اور عورت اور زنا کرنے والے مرد اور زنا کرنے والی عورت کی گواہی قبول نہیں اور ایک دشمن کی گواہی اسکے دشمن کے حق میں قبول نہیں۔

شرح سنن أبي داود - الاضية (۳۶۰۰) مسند احمد مسند الکثرین من الصحابة (۲۰۴/۲) مسند احمد مسند الکثرین من الصحابة (۲۰۸/۲)

شرح الحديث من حيث الفقه

خیانت سے مراد عام ہے خواہ وہ خیانت فی اموال الناس ہو یا فی احکام اللہ تعالیٰ و فرائضہ، دونوں صورتوں میں آدمی فاسق ہوتا ہے، اور غمیر کے معنی ہیں جھوٹ و عداوت، یعنی دشمن اور کینہ پرور کی شہادت اپنے بھائی کے خلاف، یعنی شہادۃ العدو علی العدو، آپ نے ان دونوں (شہادۃ الخائن و شہادۃ الغدو) کو رد فرمایا ہے، جمہور کا مسلک یہی ہے لا تجوز شہادۃ العدو علی العدو، حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے لیکن بعض شرح نے یہ لکھا ہے، کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے کیونکہ وہ شہادۃ العدو علی العدو کو جائز قرار دیتے ہیں، لیکن یہ نقل صحیح نہیں، ہمارے نزدیک شہادۃ العدو علی العدو اس صورت میں معتبر ہے جبکہ وہ عداوت دینیہ ہو اور اگر عداوت دنیویہ ہے تو پھر ہمارے نزدیک بھی جائز نہیں، ثم اختلفوا (ای الحنفیہ) فقیل مطلقا، وقیل بل اذا كانت موجبة للفسق، وهذا شہادۃ القانع لأهل البیت، وأجازها لغيرهم، قانع لاهل البیت سے مراد خادم ہے جو کسی کے گھر پر اسکی روزی پر قناعت کئے پڑا ہو، ظاہر بات ہے کہ ایسے شخص کی شہادت اس گھروالوں کے حق میں مخدوش اور متہم ہے و اجازہا لغيرهم یعنی اس قانع کی شہادت کو آپ ﷺ نے مطلقاً رد نہیں فرمایا بلکہ خاص اس گھروالوں کے حق میں انکے علاوہ دوسروں کے حق میں معتبر مانا، کیونکہ وہ تہمت کا مقام نہیں ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله النذہی، یہ حدیث بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا شریف میں بھی ہے اور امام ترمذی نے اس حدیث پر من حیث الفقه بھی کلام فرمایا ہے لہذا اسکو بھی دیکھا جائے نیز اس مقام کی الکوکب الدہی بھی دیکھی جائے، مفید ثابت ہوگی۔

۱۷۔ بَابُ شَهَادَةِ الْبَدَوِيِّ عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ

۱۷۔ دیہاتی کی گواہی شہر میں رہنے والے کے خلاف قبول نہیں ہے

۳۶۰۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو وَهَبٍ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَلَدِ، وَثَابِعُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْبَدَوِيِّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ».

۱۷۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ دیہاتی شخص کی گواہی شہر میں رہنے والے کیلئے ناقابل قبول ہے۔

سنن ابی داود - الاخصیة (۳۶۰۲) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۶۷)

یعنی جنگلی اور دیہاتی کی شہادت بستی اور شہر میں رہنے والے کے خلاف جائز اور معتبر نہیں۔

شرح نے لکھا ہے کہ امام مالکؒ کا اس حدیث پر عمل ہے، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ یہ قاعدہ کلیہ کے طور پر نہیں ہے، بلکہ ایسا اس لئے فرمایا گیا ہے کہ عموماً اہل بادیاہ جاہل اور بے علم ہوتے ہیں شہادت کی صلاحیت والیت ان میں نہیں ہوتی، لیکن اگر کسی میں ان میں سے اس کی الیت ہو تو پھر اس کی شہادت بھی معتبر ہوگی۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۸۔ بَابُ الشَّهَادَةِ فِي الرِّضَاعِ

۱۸۔ دودھ پلانے پر گواہی دینا

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ میں مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام احمدؒ کے نزدیک ثبوت رضاعت کیلئے ایک عورت کی شہادت کافی ہے، وعند مالکؒ شہادۃ امرأتین، اور حنفیہ کے نزدیک عام قاعدہ کے مطابق شہادۃ عدلین اور عدل و عدلتین یعنی دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک بھی اسی طرح ہے جیسے حنفیہ کے نزدیک، لیکن وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر صرف عورتیں ہی ہوں تو اگر وہ چار ہیں تو ان کی شہادت معتبر ہوگی، حنفیہ کے یہاں یہ نہیں ہے۔

۳۶۰۳ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ الْوَلَدِ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ - وَحَدَّثَنِيهِ صَاحِبُ لِي عَنْهُ وَأَنَا لِحَدِيثِ صَاحِبِي أَخْفَظُ - قَالَ: تَزَوَّجْتُ أُمَّ يَحْيَى بِنْتَ أَبِي إِبَاهَابٍ فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا امْرَأَةً سَوْدَاءَ فَرَعَمَتْ أَهْلًا أَرْضَعْنَاهُ بَحْرِيًّا فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَأَعْرَضَ عَنِّي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا لَكَاذِبَةٌ، قَالَ: «وَمَا يُدْرِيكَ؟ وَقَدْ قَالَتْ مَا قَالَتْ وَغَهَا غَنَّاكَ».

عقبہ بن حارث کہتے ہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ عقبہ بن حارث کے علاوہ مجھے میرے ایک ساتھی نے بھی عقبہ بن حارث سے یہ حدیث نقل کی ہے اور مجھے عقبہ کی حدیث سے زیادہ اپنے ساتھی کی حدیث یاد ہے۔ عقبہ بن حارث نے فرمایا کہ میں نے ام یحییٰ بن ابی اہاب سے شادی کی تو ہمارے پاس ایک کالی عورت نے آکر کہا کہ اس نے مجھے اور میری اہلیہ کو بچپن میں دودھ پلایا تھا۔ تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے سارا واقعہ عرض کیا تو رسول اللہ ﷺ نے میری بات سن کر اعراض فرمایا، عقبہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ایہ عورت تو جھوٹی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہیں کیسے معلوم کہ وہ جھوٹی ہے حالانکہ وہ کہہ چکی ہے جو بات وہ کہہ چکی ہے تم اس عورت کو اپنے سے الگ کر دو۔

۳۶۰۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْقُصَيْرِيِّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي شُعَيْبَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ كَلَاهُهَا، عَنْ أَبِي ثَوْبٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ، وَكَانَ سَمِعَهُ مِنْ عُقْبَةَ وَلَكِنِّي لَمْ يَكُنْ يَكُونُ أَحْفَظُ - قَدْ كَرِهْتَهُ - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: نَظَرْتُ فِي كِتَابِي إِلَى الْحَارِثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْقُصَيْرِيِّ، فَقَالَ: «هَذَا مِنْ ثِقَاتٍ أَصْحَابُ الثَّوْبِ».

ابن ابی ملیکہ عبید بن ابی مریم سے نقل کرتے ہیں اور وہ عقبہ بن حارث سے نقل کرتے ہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث عقبہ بن حارث سے بلا واسطہ بھی سنی ہے لیکن مجھے عبید کی حدیث زیادہ یاد ہے اس کے بعد گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے۔

صحیح البخاری - العلم (۸۸) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۴۷) صحیح البخاری - الشہادات (۲۴۹۷) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۱۶) جامع الترمذی - الرضاع (۱۱۵۱) سنن النسائی - النکاح (۳۳۳۰) سنن ابی داود - الاقصیہ (۳۶۰۳) مسند احمد - أول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۷/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۸۴/۴) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۵۵)

عقبہ بن الحارث فرماتے ہیں کہ میں نے ایک عورت ام یحییٰ بنت ابی اہاب سے شادی کی، شادی کے کچھ روز بعد یہ ہوا کہ ایک سیاہ رنگ عورت ہمارے گھر آئی اور اس نے آکر یہ کہا کہ میں نے تو تم دونوں کو بچپن میں دودھ پلایا تھا، یعنی پھر تم نے شادی کیسے کر لی، عقبہ فرماتے ہیں کہ میں اس کی یہ بات سن کر حضور ﷺ کی خدمت میں گیا اور آپ ﷺ کے سامنے مسئلہ رکھا (انہوں نے مسئلہ اس انداز سے رکھا تھا کہ گویا وہ عورت جھوٹی ہے) حضور ﷺ نے میری بات سن کر اعراض فرمایا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے صاف طور پر یہ عرض کر دیا کہ وہ جھوٹی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تجھے کیا خبر کہ وہ جھوٹی ہے دَغَهَا غُلَّكَ چھوڑ دے اس عورت کو اپنے سے۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے مرضیہ واحدہ کی شہادت کو کافی قرار دیا، جمہور یہ کہتے ہیں

کہ یہ حدیث ورع اور تقویٰ پر محمول ہے، وہی اللہ المختار: الرضاع حجته حجة المال وهي شهادة عدلين أو عدل و عدلتين، ولا تقع الفرقة إلا بتفريق القاضي إلى آخر ما في حاشية الكوكب^①، یعنی حنفیہ کے نزدیک رضاعت کے مسئلہ میں وہی دلیل معتبر ہے جو عام حقوق مالیہ میں معتبر ہوتی ہے، اور حقوق مالیہ میں اسی طرح ہے (شہادۃ عدلین أو عدل و عدلتین) بخلاف حدود کے کہ وہاں چار شخصوں کی گواہی درکار ہے، اور بخلاف خالص امور دینیہ کے کہ وہاں عدل واحد کی شہادت بھی معتبر ہے کما فی رویۃ ہلال رمضان، لکن إذا کان بالسماء علة، والحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي، قاله الترمذي.

۱۹۔ باب شہادۃ اہل الذمۃ فی الوصیۃ فی السفر

اہل ذمہ کی گواہی دینا اور سفر میں وصیت کرنے کا بیان

اہل ذمہ کی شہادت مسلم پر امام احمد کے نزدیک اس خاص صورت میں جو ترجمۃ الباب میں مذکور ہے یعنی وصیت فی السفر میں معتبر ہے، ابراہیم نخعی اور اوزاعی کی رائے بھی یہی ہے، مصنف حنبلی ہیں کما تقدم مراراً اسی لئے حنبلیہ کے مسلک کے مطابق ترجمہ قائم کیا۔

۳۵۰۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا زَكَرِيَّا، عَنِ الشَّعْبِيِّ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَضَرَتْهُ الْوَقَاةُ بِدُقُوءٍ هَلِيٍّ وَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ يُشْهِدُهُ عَلَى وَصِيَّتِهِ فَأَشْهَدَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَقَدِمَا الْكُوفَةَ فَأَتَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ، فَأَخْبَرَاهُ وَقَدِمَا يَتْرَكِيهِ وَوَصِيَّتِيهِ، فَقَالَ الْأَشْعَرِيُّ: هَذَا أَمْرٌ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ الَّذِي كَانَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْلَفَهُمَا بَعْدَ الْعَصْرِ بِاللَّهِ مَا خَانَا وَلَا كَذَبَا وَلَا بَدَلًا، وَلَا كُفْمًا، وَلَا غَيْرَ أَوْ أَتَاهَا لَوْصِيَّتُهُ الرَّجُلُ وَتَرَكِيَهُ فَأَمْضَى شَهَادَتَهُمَا.

شعبی کہتے ہیں کہ ایک مسلمان شخص کی مقام و قوت قائم میں موت کا وقت قریب آیا اور اس شخص نے کسی مسلمان کو نہیں پایا جو اسکی وصیت پر گواہ بن سکے لہذا اس نے اہل کتاب میں سے دو آدمیوں کو گواہ بنایا..... تو (اسکے مرنے کے بعد) یہ دونوں شخص جو اہل کتاب سے تعلق رکھتے تھے کوفہ آئے اور انہوں نے (کوفہ کے گورنر) ابو موسیٰ اشعریؓ کو اس مسلمان شخص کی موت اور اسکے ترکہ اور وصیت کے بارے میں بتلایا تو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ یہ ایسا واقعہ ہے جو عہد نبوی کے بعد ابھی تک واقعہ نہیں ہوا تھا چنانچہ ابو موسیٰ اشعریؓ نے عصر کی نماز کے بعد اہل کتاب کے ان دو شخصوں کو قسم کھلائی کہ خدا کی قسم نہ تو ان دونوں نے حیات کی اور نہ ہی جھوٹ بولا اور نہ ہی انہوں نے وصیت یا ترکہ میں تبدیلی کی ہے اور نہ ہی انہوں نے کوئی شی چھپائی ہے اور نہ کوئی تغیر کیا ہے اور خدا کی قسم یہی اس مرنے والے مسلمان کی

وصیت اور ترکہ ہے۔۔۔ تو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے ان دونوں کی گواہی کو قبول فرمایا۔

شرح الحدیث اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے یہ تو وہ ہے جو ابو موسیٰ اشعریؓ کے زمانہ میں پیش آیا اور حضور ﷺ کے زمانہ میں

پیش آنے والے جس واقعہ کا انہوں نے حوالہ دیا ہے وہ باب کی حدیث ثانی میں مذکور ہے، لہذا اسی میں غور کیا جائے اور وہ یہ ہے۔

۳۶۰۶ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ

سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ مَعَ تَمِيمِ الدَّارِيِّ وَعَدِيِّ بْنِ بَدَأٍ، فَعَمَتِ الشَّهْمِيُّ

بِأَرْضِ لَيْسَ بِهَا مُسْلِمٌ، فَلَمَّا قَدِمَا بَيْتَ كَيْبَةَ فَقَدُوا أَجَامَةً فَصَبَّحُوا بِالدَّهَبِ "فَأَخْلَقَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ

وَجَدَ الْجَامُ بِمَكَّةَ، فَقَالُوا: اشْتَرَيْنَاهُ مِنْ تَمِيمٍ وَعَدِيِّ فَقَامَ رَجُلَانِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ الشَّهْمِيِّ، فَخَلَقَا شَهَادَتَنَا أَحَدُكَ مِنْ شَهَاتِهِمَا، وَإِنَّ

الْجَامَ لِمُصَاحِبِهِمْ" قَالَ: فَتَوَلَّيْتُ فِيهِمْ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ} ۝ {الْبَقَّة}

ترجمہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں قبیلہ سہم کا ایک شخص سفر میں تميم داری اور عدی بن بداء (یہ دونوں شخص اس وقت

نصرانی تھے) کے ساتھ نکلا تو قبیلہ بنو سہم کے اس شخص کا انتقال ایسی زمین میں ہو گیا جہاں کوئی مسلمان نہیں تھا (تو انہوں نے ان

دونوں نصرانیوں کو اپنے مال اور ترکہ کی وصیت فرمائی) جب یہ دونوں نصرانی اس شخص کا ترکہ لے کر آئے تو اس مسلمان شخص

کے ورثاء نے چاندی کا ایک پیالہ اس ترکہ میں گم پایا جس پر سونے کی پتیاں (لکیریں) لگی ہوئی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان

دونوں نصرانیوں کو قسم کھلائی پھر کچھ وقت کے بعد یہ چاندی کا پیالہ لوگوں کو مکہ مکرمہ میں مل گیا۔ جن لوگوں کے پاس سے یہ

پیالہ ملا تھا انہوں نے کہا کہ ہم نے یہ چاندی کا پیالہ تميم اور عدی سے خرید لیا ہے۔ تو بنو سہم قبیلہ کے میت کے ورثاء میں سے دو

شخص کھڑے ہوئے اور انہوں نے قسم کھائی کہ ہماری گواہی زیادہ قابل قبول ہے تميم اور عدی کی گواہی کے مقابلہ میں اور یہ

چاندی کا پیالہ ہمارے میت (بدیل) کا ہے۔ تو اس واقعہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا

حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ۔

صحیح البخاری - الوصایا (۲۶۲۸) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۶۰) سنن ابی داؤد - الاقصیۃ (۳۶۰۶)

شرح الحدیث عدی بن بداء اور تميم داری کا قصہ: اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ ترجمۃ الباب کے مطابق

ہے اور یہ وہی واقعہ ہے جس کا حوالہ اوپر ولی روایت میں گزرا، اور یہی واقعہ سورۃ مائدہ کی یہ آیات: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ

بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ الْآيَةِ کے نزول کا سبب ہے واقعہ یہ ہے کہ قبیلہ بنو سہم کا ایک مسلمان شخص جس کا نام بدیل

تھمال تجارت لے کر اپنے گھر سے چلا اس سفر میں اس کے دو ساتھی تھے اہل کتاب میں سے یعنی نصرانی تميم داری اور عدی بداء، تو

راستہ میں یہ قصہ پیش آیا کہ وہ رجل سہمی قریب المرگ ہو گیا تو اس نے ان دونوں کو اپنا وصی بنایا اور پھر اپنا سدا مسلمان اور مال

تجارت ان دونوں کے حوالہ کر دیا اپنے گھر پہنچانے کیلئے ان لوگوں نے مکہ مکرمہ پہنچ کر اس سبھی کا وہ سلمان اس کے گھر والوں کو پہنچا دیا اس سلمان میں ایک چاندی کا پیالہ جس میں سونے کے پترے لگے ہوئے تھے اور یہی اس کے سلمان کا قیمتی جزء تھا اس کے ساتھ انہوں نے خیانت کی اور اس کو سلمان کے ساتھ نہیں دیا جب اولیاء سبھی نے اس پیالہ کے بارے میں دعویٰ کیا تو انہوں نے اس کا انکار کیا کہ ہمارے پاس اس سلمان کے علاوہ کچھ نہیں تھا حضور ﷺ نے ان دونوں سے قسم لیکر، کیونکہ وہ منکر تھے ان کو چھوڑ دیا پھر کچھ روز بعد بعض اولیاء سبھی نے اس پیالہ کو کسی دوکاندار کے پاس دیکھا دوکاندار نے دریافت کرنے پر بتایا کہ میں نے تو یہ پیالہ قسیم داری اور عدی بن بداس سے خرید لیا ہے دوبارہ یہ مقدمہ حضور ﷺ کے یہاں پیش ہوا تو ان دونوں نے یہ چال چلی کہ یہ تو ہم نے اس مرنے والے رجل سبھی سے خرید لیا تھا اولیاء سبھی نے اس کا انکار کیا اس مرتبہ معاملہ برعکس ہو گیا شروع میں ورنہ سبھی مدعی تھے اور یہ دونوں نصرانی مدعی علیہ اسی لئے اس وقت ان دونوں سے قسم لی گئی تھی اب اس دوبارہ کے قضیہ میں یہ دونوں نصرانی مدعی بن گئے یعنی مدعی شراہ اور اولیاء سبھی اس کے منکر مدعی بن گئے کوئی گواہ تھا نہیں لہذا اولیاء سبھی جو منکر تھے ان کے حلف پر ان کے موافق فیصلہ کر دیا گیا، اس واقعہ کا یہ پورا مضمون حدیث الباب میں مذکور نہیں ہے، مختلف روایات کو جمع کرنے سے حاصل ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، فیذا شرح هذا الباب وحديثه، والحدیث أخرجه الترمذی، وأخرجه البخاری تعلیقاً، قالہ النذری۔

۲۰۔ ثَابِتٌ إِذَا عَلِمَ الْحَاكِمُ صَاحِبَ الشَّاهِدِ الْوَاحِدِ يَكْوُلُ لَهُ أَنْ يَحْكُمَ بِهِ

قاضي جب ایک گواہ کو چاٹھے تو زیادہ اسکے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے

فضل القاضی بعلمہ میں مذاہب ائمہ: اس ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے وہ ہے قضاء القاضی بعلمہ کا مسئلہ، ترجمہ الباب کا مضمون یہ ہے کہ اگر کسی قضیہ میں مدعی صرف ایک شاہد پیش کر سکا دو سر شاہد اس کے پاس نہیں تھا لیکن حاکم اور قاضی کو ذاتی طور پر اس شاہد کی شہادت کا صدق معلوم تھا، لیکن نصاب شہادت پورا نہیں، تو ایسی صورت میں قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی علم قاضی قائم مقام شاہد واحد کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ سو اس کے بارے میں یہ ہے کہ حدود میں تو قضاء القاضی بعلمہ بالاجماع جائز نہیں، اور غیر حدود میں امام شافعی اور صاحبین کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، اور امام احمد مالک کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تفصیل ہے وہ یہ کہ علم قاضی اگر قاضی بننے کے بعد قاضی کو حاصل ہوا ہے تو اس علم کا تو اعتبار ہو گا اور اس کے ساتھ فیصلہ کرنا جائز ہو گا، اور اگر وہ علم قاضی قبل القضاء ہے یعنی قاضی بننے سے پہلے کا تو وہ معتبر نہیں۔

۳۶۰۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، أَنَّ الْحَكَمَةَ بْنَ قَائِمٍ، حَدَّثَهُمْ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ

خزیمہ، اَنْ عَمَّ، حَدَّثَهُ وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتِغَاءَ قَرَسًا مِنْ أَعْرَابِيٍّ، فَاسْتَبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَقَطِّعَهُ فَمَنْ قَرَسِيهِ، فَأَشْرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَقْشِيَّ وَأَبْطَأَ الْأَعْرَابِيَّ، فَطَفِقَ رِجَالُ بَعْثِ رُصُونَ الْأَعْرَابِيَّ، فَوَسَّوْهُ هَوْنَهُ بِالْقَرَسِ وَلَا تَشْعُرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتِغَاءَهُ، فَكَادَى الْأَعْرَابِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ مَبْتَاعًا هَذَا الْقَرَسَ وَالْإِبْعَةَ؟ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ سَمِعَ دَاءَ الْأَعْرَابِيَّ، فَقَالَ: «أَوَلَيْسَ قَدْ ابْتِغَيْتَهُ مِنْكَ؟» فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: لَا، وَاللَّهِ مَا بَعَثَكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَلَى، قَدْ ابْتِغَيْتَهُ مِنْكَ» فَطَفِقَ الْأَعْرَابِيُّ يَقُولُ هَلُمَّ شَهِيدًا، فَقَالَ خَزِيمَةُ بْنُ ثَابِتٍ: أَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَايَعْتَهُ، فَأَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَزِيمَةَ فَقَالَ: «بِمَ تَشْهَدُ؟» فَقَالَ: بِتَصَدِّيقِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَةَ خَزِيمَةَ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ.

عمادہ بن خزیمہ کہتے ہیں کہ ان کے بچا جو حضور اکرم ﷺ کے صحابی ہیں نے ان سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے ایک دیہاتی سے ایک گھوڑا خرید تو حضور ﷺ نے اس اعرابی سے فرمایا کہ تم میرے ساتھ چلو تاکہ میں اس گھوڑے کی قیمت ادا کر دوں تو حضور ﷺ تیزی کے ساتھ چل پڑے اور اعرابی آپ ﷺ کے پیچھے آہستہ آہستہ چلنے لگا تو چند لوگ اس دیہاتی سے ملے جو اس دیہاتی سے گھوڑے کا بھاؤ لگانے لگے اور ان لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ حضور ﷺ اس دیہاتی سے یہ گھوڑا خرید چکے ہیں۔ تو اس دیہاتی نے رسول اللہ ﷺ کو آواز لگائی کہ اگر آپ کو یہ گھوڑا خریدنا ہے تو خرید لیں ورنہ میں اس گھوڑے کو بیچ رہا ہوں تو حضور ﷺ اس اعرابی اور دیہاتی کی آواز سن کر کھڑے ہو گئے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا یہ گھوڑا میں تم سے خرید نہیں چکا ہوں؟ تو اس دیہاتی نے کہا نہیں خدا کی قسم میں نے یہ گھوڑا آپ کو نہیں بیچا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیوں نہیں میں تو یہ گھوڑا تم سے خرید چکا ہوں تو دیہاتی کہنے لگا کہ آپ گواہ لے کر آئیں تو حضرت خزیمہ بن ثابتؓ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ ﷺ یہ گھوڑا خرید چکے ہیں تو حضور ﷺ نے حضرت خزیمہؓ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یہ گواہی کس طرح دے رہے ہو تو حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں اس لئے گواہی دے رہا ہوں کیونکہ اللہ پاک نے آپ ﷺ کی تصدیق فرمائی ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ جل شانہ کا پیغام پہنچا دیا ہے (تو میں بھی آپ ﷺ کی گھوڑے خریدنے والی بات کی تصدیق کرتا ہوں) تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت خزیمہؓ کی گواہی دو آدمیوں کے برابر قرار دی۔

سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۶۰۷) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۲۱۶/۵)

شرح الحدیث: آپ ﷺ کے شراء قرس کا ایک عبرتناک واقعہ: عم عمارہ جن کا نام عمارہ بن ثابت ہے ان سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے (کسی جگہ راستہ میں) ایک اعرابی سے اس کا گھوڑا خریدا، آپ ﷺ نے اعرابی کو اپنے

ساتھ چلنے کیلئے فرمایا تاکہ گھر پہنچ کر اسکو گھوڑے کا ثمن ادا کر دیں، چنانچہ آپ ﷺ تیزی کے ساتھ چل دیئے، اعرابی آہستہ آہستہ چلا، راستہ میں جو لوگ اس کو ملے وہ اس سے اپنے گھوڑے کی خریداری کی بات کرنے لگے، ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ حضور ﷺ اس گھوڑے کو خرید چکے ہیں (اب دیکھیے اعرابی کی نیت میں فساد آیا) اور اس نے حضور ﷺ کو آواز دیکر کہا کہ اگر آپ ﷺ کو یہ گھوڑا خریدنا ہے تو خرید لیجئے ورنہ میں اس کو فروخت کر رہا ہوں، آپ ﷺ اس اعرابی کی یہ بات سن کر ٹھہرے، اور اسکی طرف پیچھے دیکھ کر فرمایا: اَوَلَيْسَ قَدْ ابْتَعْتَهُ وَتَلَكَ؟ کہ کیا میں یہ گھوڑا تجھ سے خرید نہیں چکا ہوں، اعرابی نے انکار کر دیا اور اس پر قسم بھی کھالی، حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہیں بلکہ میں تجھ سے اسکو خرید چکا ہوں، اعرابی کہنے لگا گواہ لائیے (اس موقع پر اتفاقاً حضرت خزیمہ بن ثابتؓ پہنچ گئے) وہ فرمانے لگے میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے اس گھوڑے کی حضور ﷺ کے ساتھ بیع کی ہے، ان کی شہادت پر آپ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: بِمَ تَشْهَدُ؟ کہ تم شہادت کیسے دے رہے ہو تم تو بیع کے وقت موجود نہ تھے؟ فَقَالَ: بِتَصْدِيقِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تو انہوں نے جو با عرض کیا کہ محض آپ ﷺ کے قول کی تصدیق کیلئے ①، یعنی چونکہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں خریدنے کی بات یہی میری شہادت کا مبنی ہے کیونکہ آپ ﷺ کی بات کے سوا کچھ اور ہو ہی نہیں سکتی، لہذا آپ ﷺ کی تصدیق کے طور پر میں گواہی دیتا ہوں، آپ ﷺ نے ان کی یہ نہایت وزنی اور قیمتی بات سن کر آپ ﷺ کو یہ تمنہ عطا فرمایا کہ ہمیشہ کیلئے تمہارا ان کی شہادت شاہدین کی شہادت کے برابر قرار دیدیا، اس اعرابی کا نام بعض روایات میں سواء بن الحارث آیا ہے اور بعض میں سواء بن قیس، لیکن اس کو حافظ نے وہم قرار دیا ہے، اس قصہ کا تکرار یہ ہے کہ پھر جب سب لوگوں کو معلوم ہو گیا حضور ﷺ کی شراہ کا قصہ تو پھر اس کے بعد کسی نے بھی اس گھوڑے کو اس اعرابی سے نہیں خریدا، حالانکہ اس کا مقصد اس کو فروخت کرنا ہی تھا لیکن جب کسی نے اس کو نہ خرید تو پھر مجبوراً شام کو اس کو اپنے گھر لے جا کر باندھ دیا، صبح کو یہ شخص جب اٹھا تو اس نے اپنے گھوڑے کا عجیب حال دیکھا کہ وہ مرچکا تھا زمین پر پڑا ہوا تھا اور ایک ٹانگ اس کی اوپر کی طرف اٹھ رہی تھی، فأصبحت شاصية برجلها - أي رافعة -، كذا في الشفاء للقاضي عياض ②۔

اس حدیث میں کہہ سکتے ہیں کہ قضاء القاضي بعلمه پایا گیا یعنی بما علمه بعد القضاء وہی صورت جو امام صاحب کے نزدیک معتبر ہے اس لئے کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں قَدْ ابْتَعْتَهُ، لیکن یہ امر آخر ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے حق میں فیصلہ فرمانے کے بعد اس کو اختیار نہیں کیا بلکہ گھوڑے کو واپس کر دیا، لیکن اگر رکھنا چاہتے تو آپ ﷺ کو اس کا حق تھا، والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

① بتصديقك دو سراسر مطلب اس کا یہ ہو سکتا ہے، آپ ﷺ کی تصدیق کی وجہ سے یعنی چونکہ پہلے ایمان لاتے وقت میں نے آپ ﷺ کی تصدیق کی ہے کہ جو کچھ آپ نے کر آئے ہیں اور جو کچھ فرمائیں گے سب سچ ہو گا اس لئے یہ بھی سچ ہی ہے۔

② الشفاء بتعريف حقوق المصطفى - ج ۱ ص ۲۲۰

٢١ - باب القضاء باليمين والشاهد

قسم اور ایک گواہ کی موجودگی میں فیصلہ کرنا

٣٦٠٨ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَالحسن بن علي، أَنَّ زَيْدَ بْنَ الْحَبَابِ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا سَيْفُ الْمَكِّي، قَالَ: عُثْمَانُ سَيْفُ بْنُ شَيْبَةَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ بَيْنِ وَشَاهِدٍ».

عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک قسم اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔
٣٦٠٩ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، وَسَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ سَلَمَةُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ عَمْرُو: فِي الْحَقُّوقِ.

عمر بن دینار نے گزشتہ حدیث کی سند کے ساتھ اسی حدیث کے ہم معنی حدیث نقل کی اس میں عمرو بن دینار نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے یہ فیصلہ لوگوں کے حقوق کے متعلق فرمایا تھا نہ کہ حدود کے۔

صحیح مسلم - الاقضية (١٧١٢) سنن ابی داود - الاقضية (٣٦٠٨) سنن ابن ماجہ - الاحکام (٢٣٧٠) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (٢٤٨/١) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (٣١٥/١) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (٣٢٢/١)

شرح الاحادیث عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ بَيْنِ وَشَاهِدٍ» اور اس کے بعد والے طریق میں یہ زیادتی ہے: قَالَ عَمْرُو: فِي الْحَقُّوقِ.

مسئله الباب کی تشریح اور مذاہب ائمہ: اگر کسی قضیہ میں مدعی کے پاس صرف ایک شاہد ہو تو کیا ایسی صورت میں یمین مدعی شاہد آخر کے قائم مقام ہو سکتی ہے؟ اور پھر مدعی کے حق میں فیصلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر ثلاث کے نزدیک جائز ہے مگر صرف ان دعاوی میں جن کا تعلق حقوق اور مال سے ہو نہ کہ حدود میں، اور حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، حدیث الباب سے جمہور ہی کا مذہب ثابت ہوتا ہے، حنفیہ کی دلیل وہ حدیث مشہور ہے جو کہ قریب بہ حد تو اترا ہے: الْبَيِّنَةُ عَلَى الدَّاعِي، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَكْثَرَ^①، اور حدیث الباب اس مسئلہ میں محتمل ہے کیونکہ اسکے معنی میں دوسرا احتمال بھی ہے، وہ یہ کہ آپ ﷺ نے باوجود ایک شاہد کی موجودگی کے یمین مدعی علیہ پر فیصلہ کیا، یعنی جس طرح مطلقاً شاہد نہ ہونے کی صورت میں یمین مدعی علیہ پر فیصلہ ہوتا ہے اسی طرح شاہد واحد کے موجود ہونے کی صورت میں بھی آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا، اس مسئلہ میں امام بخاری بھی حنفیہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ انہوں نے ترجمہ قائم کیا باب الیمین علی الداعی علیہ، حضرت شیخ نے تراجم بخاری میں

مسئلہ قضی یومین و شہادین میں ائمہ کا اختلاف کتنے کے بعد لکھا ہے: قلت و میں البخاری الی مسئلہ الحنفیہ واستدل علیہ بالحصر فی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم: شاهدک أو یحییہ، وقصة ابن شہرمة، ومحدث ابن عباس آہ^۱، میں کہتا ہوں کہ حدیث الباب یعنی قضی یومین و شہادین جو جمہور کا مستدل ہے، اس مسئلہ میں یہ روایت افراد مسلم سے ہے، اور حنفیہ کی دلیل متفق علیہ ہے جیسا کہ ابھی تراجم سے گزرا حضور ﷺ کا ارشاد: شاهدک أو یحییہ، اسی طرح امام بخاری نے کتاب الرهن میں باب قائم کیا: باب إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوہ فالیومین علی المدعی والیومین علی المدعی علیہ، اور پھر اس کے تحت انہوں نے یہ حدیث ابن عباس ذکر کی: إِنْ التَّيْبَعُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْيَوْمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ^۲، اس حدیث ابن عباس کو امام بخاری نے کتاب الشهادات میں باب الیومین علی المدعی علیہ فی الأموال والحقوق کے ذیل میں بھی ذکر کیا ہے^۳۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۶۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَبُو مُصْعَبٍ الرَّهْرِيُّ، حَدَّثَنَا الدِّمَاقُ وَنُفَيْسٌ، عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْيَوْمِينَ مَعَ الشَّاهِدِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَزَادَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُؤَدِّي فِي هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي الشَّافِعِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: قَدْ كَثُرَتْ ذَلِكَ لِسَهْلٍ، فَقَالَ: أَخْبَرَنِي رِبِيعَةُ وَهُوَ عِنْدِي ثِقَةٌ أَلِي حَدَّثَنِي إِذَا قَوْلًا أَحْفَظُهُ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ: «وَقَدْ كَانَ أَصَابَتْ سَهْلًا عِلَّةٌ أَذْهَبَتْ بَعْضَ عَقْلِهِ وَتَرَسَّى بَعْضَ حَدِيثِهِ وَكَانَ سَهْلًا، يَنْدُبُ لِحَدِيثِهِ عَنْ رِبِيعَةَ، عَنْ أَبِيهِ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک گواہ کی موجودگی میں قسم دلا کر فیصلہ فرمادیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ربیع بن سلیمان استاد نے اس حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ شافعی نے عبد العزیز در اور دی سے یہ بات نقل کی کہ ربیعہ بن عبد الرحمن ہمیں آپ کے واسطے سے حدیث نقل کی کہ ربیعہ بن عبد الرحمن ہمیں آپ کے واسطے سے حدیث نقل کرتے ہیں کیا یہ بات صحیح ہے؟ سہیل بن ابی صالح نے کہا کہ ربیعہ میرے نزدیک ثقہ راوی ہیں انہوں نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ میں ان کو یہ حدیث سنا چکا ہوں حالانکہ مجھے یہ بات یاد نہیں کہ میں نے ربیعہ کو یہ حدیث سنائی ہو۔ عبد العزیز در اور دی کہتے ہیں کہ سہیل بن ابی صالح کو ایسی بیماری لگ گئی تھی جس کی وجہ سے ان کی عقل کا کچھ حصہ جاتا رہا اور وہ کچھ حدیثیں بھول گئے۔ چنانچہ سہیل راوی اس حدیث کو ربیعہ کے واسطے سے اپنے آپ سے اور اپنے بعد اپنے والد سے نقل کرتے تھے۔

① الاواب والتراجم لصحيح البخاري - ج ۱ ص ۱۸۸

② صحيح البخاري - كتاب الرهن - باب إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالیومین علی المدعی علیہ ۲۳۷۹

③ صحيح البخاري - كتاب الشهادات - باب الیومین علی المدعی علیہ فی الأموال والحقوق ۲۵۲۴

١١٦ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ الرَّسَّادِيُّ، حَدَّثَنَا رِيشَا بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبُو نُوَيْسٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ رَبِيعَةَ، بِإِسْنَادٍ
أَبِي مُصْعَبٍ، وَمَعْنَاهُ قَالَ سُلَيْمَانُ: فَلَقِيتُ شَهِيلاً فَسَأَلْتُهُ، عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: مَا أَعْرِفُهُ فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ رَبِيعَةَ أَخْبَرَنِي بِهِ
عَنْكَ، قَالَ: فَإِنْ كَانَ رَبِيعَةُ أَخْبَرَكَ عَنِّي فَكَلِمَتُ بِهِ عَنْ رَبِيعَةَ عَنِّي.

ترجمہ: ربیعہ ابو مصعب کی سند سے اسی روایت کے ہم معنی نقل کرتے ہیں۔۔۔ سلیمان بن ہلال نے کہا کہ پھر میں نے سہیل بن ابی صالح سے ملاقات کی اور ان سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے یہ حدیث معلوم نہیں تو میں نے ان سے کہا کہ ربیعہ نے مجھے یہ حدیث آپ کے واسطے سے نقل کی ہے تو سہیل نے جواب دیا کہ اگر ربیعہ نے یہ حدیث تمہیں میرے واسطے سے سنائی ہے تو تم ربیعہ کے واسطے سے مجھ سے یہ حدیث نقل کر سکتے ہو۔

جامع الترمذي - الأحكام (١٢٤٣) سنن أبي داود - الأقضية (٣٦١٠) سنن ابن ماجه - الأحكام (٢٣٦٨)

شرح الحديث: پہلی سند سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ حدیث عبد العزیز (دراور ذی کا نام عبد العزیز ہے) کو سہیل سے بواسطہ ربیعہ کے پہنچی تھی اس دوسری سند میں عبد العزیز یہ کہہ رہے ہیں کہ بعد میں مین براہ راست سہیل سے ملا اور ان سے اس روایت کا ذکر کیا اور یہ کہ مجھ کو آپ کی یہ حدیث بواسطہ ربیعہ کے پہنچی ہے (بظاہر مطلب یہ ہے کہ اب میں اس کو براہ راست آپ سے سنا چاہتا ہوں تاکہ علو سند حاصل ہو) تو انہوں نے اس پر یہ کہا کہ مجھ سے ربیعہ نے یہ بات کہی ہے کہ میں نے یہ حدیث ان سے بیان کی تھی لیکن مجھے یاد نہیں کہ میں نے ان سے بیان کی تھی یا نہیں، اور سہیل نے یہ بات بھی کہی کہ ربیعہ میرے نزدیک ثقہ ہیں لہذا ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث میں نے ان سے بیان کی ہو گو مجھے یاد نہیں، یہ امر آخر ہے۔

فَكَانَ سَهِيلٌ، بَعْدَ مُحَدَّثِهِ عَنْ رِبِيعَةَ، عَنْ أَبِيهِ: يَعْنِي عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سَهِيلٍ، بَعْدَ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ كَأَيْهِ مَعْمُولٌ هُوَ كَمَا تَحَاكَاهُ وَهِيَ
اس حدیث کو اس طرح بیان کرتے تھے کہ میں نے یہ حدیث سنی ربیعہ سے اور ربیعہ نے خود مجھ سے، اور پھر آگے جو سند ہے وہ
بیان کرتے تھے یعنی سہیل جو کہ فی الواقع استاد ہیں ربیعہ کے اور ربیعہ ان کے شاگرد مگر چونکہ سہیل اس حدیث کو بھول گئے
تھے اس لئے انہوں نے اس حدیث کو روایت کر نیکی یہ صورت اختیار کی جو اوپر مذکور ہوئی۔ سہیل بن ابی صالح عن ربیعہ عن
سہیل، لہذا اب یہ حدیث اہل اصول کے نزدیک من حدیث ونسب کے قبیل سے ہو گئی، اس سند کی نظیر ترمذی شریف باب
المنديل بعد الوضوء میں گزری ہے: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، قَالَ: حَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ جَاهِدٍ عَنِّي، وَهُوَ عِنْدِي ثِقَةٌ^۱، جریر بھی اس
حدیث کو علی بن مجاہد سے بیان کر کے بھول گئے تھے۔

یہاں کتاب میں یہ بھی ہے: عبد العزیز کہتے ہیں کہ دراصل سنہیل کو کوئی بیماری لاحق ہو گئی تھی ایسی کہ جس سے ان کا ذہن اور حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔ والحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه، قاله المنذرى:-

۳۶۱۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْعَنْبَرِيِّ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ جَدِّي الزُّبَيْرَ، يَقُولُ بَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا إِلَى بَنِي الْعَنْبَرِ فَأَخَذُوهُمْ بِرُكْبَةٍ مِنْ تَاجِيَةِ الطَّائِفِ فَأَسْتَأْذَنُوهُمْ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَكِبْتُ فَسَبَقْتُهُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، أَتَانَا جُنْدُكَ فَأَخَذُونَا وَقَدْ كُنَّا أَسْلَمْنَا وَخَضَرْنَا أَذَانَ النَّعْمِ، فَلَمَّا قَدِمَ بَلَعَنْبَرٍ، قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ لَكُمْ بَيْتَةٌ عَلَى أَتَكُمْ أَسْلَمْتُمْ قَبْلَ أَنْ تُؤْخَذُوا فِي هَذِهِ الْأَكَامِ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «مَنْ يَبْتَئِثُكَ؟» قُلْتُ: سَمُرَةٌ رَجُلٌ مِنْ بَنِي الْعَنْبَرِ وَرَجُلٌ آخَرُ سَمَّاهُ لَهُ فَشَهِدَ الرَّجُلُ، وَأَبِي سَمُرَةٌ أَنْ يَشْهَدَ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ أَبَى أَنْ يَشْهَدَ لَكَ، فَتَخَلَّفَ مَعَ شَاهِدِكَ الْآخَرِ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، فَامْتَحَلَقَنِي، فَخَلَقْتُ بِاللَّهِ لَقَدْ أَسْلَمْنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَخَضَرْنَا أَذَانَ النَّعْمِ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذْ هَبُوا أَفْقًا مَوَهُمُ أَنْصَافِ الْأَمْوَالِ، وَلَا تَمْشُوا ذَرَارِيَّهُمْ لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ ضَلَالَةَ نَمَلٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ عَقَالًا» قَالَ الزُّبَيْرُ: قَدَّعَنِي أَهْلِي، فَقَالَتْ: هَذَا الرَّجُلُ أَخَذَ زَهْرِيَّتِي فَانْصَرَفَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْصِي فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ لِي: «الْحَبْسَةُ» فَأَخَذْتُ بِتَلْبِيئِهِ، وَقُمْتُ مَعَهُ مَكَانًا، ثُمَّ نَظَرُ إِلَيْنَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمِينَ، فَقَالَ: «مَا تُرِيدُ بِأَسِيرِكَ؟» فَأَمْسَلْتُهُ مِنْ يَدِي، فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ: «مَرُدَّ عَلَى هَذَا زَهْرِيَّةَ أُمِّهِ الَّتِي أَخَذْتَ مِنْهَا»، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّمَا خَرَجْتُ مِنْ يَدِي، قَالَ: فَامْتَحَلَعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْفَ الرَّجُلِ فَأَعْطَانِيهِ، وَقَالَ لِلرَّجُلِ: «إِذْ هَبْ فَرُدَّهُ أَصْحَابًا مِنْ طُعَامٍ»، قَالَ: فَوَادَنِي أَصْحَابًا مِنْ شُعْبَرٍ.

شعیب بن عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میرے دادا زبیر سے میں نے سنا ہے وہ فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنو عنبر قبیلہ کی جانب ایک لشکر روانہ فرمایا تو اس قبیلہ بنو عنبر والوں کو اس لشکر نے مقام رقبہ میں پکڑ لیا یہ رقبہ مقام طائف کی جانب ہے اور یہ لوگ قبیلہ بنو عنبر والوں کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گئے تو میں سوار ہو کر سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے کہا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اے اللہ کے رسول آپکے لشکر والوں نے ہمارے قبیلہ والوں کو پکڑ لیا ہے حالانکہ ہم لوگ پہلے ہی اسلام قبول کر چکے تھے اور ہم نے اپنے چوپایوں کے کانوں کو کاٹ دیا تھا (اسلام لانے کی یہ علامت تھی) جب قبیلہ بنو عنبر کے لوگ قید ہو کر لائے گئے تو نبی اکرم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: کیا تمہارے پاس اس بات پر گواہ موجود ہیں کہ تم لوگ قید ہونے سے پہلے اسلام لا چکے تھے ان دنوں میں؟ تو میں نے کہا: جی ہاں میرے پاس گواہ موجود ہیں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے گواہ کون لوگ ہیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ بنی عنبر کے قبیلہ کے ایک صاحب جن کا نام سمرہ ہے اور ایک دوسرے آدمی بھی گواہ ہیں (جس کو راوی بھول گیا) چنانچہ ان دونوں گواہوں کو بلایا گیا، ان دو میں سے دوسرے شخص نے تو گواہی دی اور سمرہ نے گواہی دینے سے انکار کر دیا تو نبی اکرم ﷺ نے زبیر سے فرمایا کہ سمرہ نے تو تمہارے دعویٰ پر گواہی دینے

سے انکار کر دیا لہذا تم اپنے ایک گواہ کے ساتھ قسم کھا سکتے ہو؟ تو میں نے عرض کیا: جی ہاں میں قسم کھا سکتا ہوں تو نبی اکرم ﷺ نے مجھ سے قسم لی تو میں نے قسم کھائی کہ اللہ کی قسم ہم لوگ فلاں فلاں دن اسلام لائے تھے اور ہم نے اپنے جانوروں کے کچھ کچھ کان بھی کاٹ دیئے تھے تو نبی اکرم ﷺ نے یہ سکرارشاد فرمایا کہ جاؤ اور ان مجاہدین کے پاس موجود بنو عنبر کے مال غنیمت کو آدھا آدھا تقسیم کر لو اور تم لوگ بنو عنبر قبیلہ کے بچوں کو ہاتھ بھی نہ لگانا اور اگر اللہ پاک مجاہدین کے اس عمال جہاد کے باطل اور ضائع ہونے کو ناپسند نہ فرماتے تو اے قبیلہ بنو عنبر والو ہم تمہارا سارا مال لوٹا دیتے اور اس میں ایک رسی بھی کم نہ کرتے۔ زیب کہتے ہیں کہ میری والدہ نے مجھے بلا کر کہا اس شخص نے (صحابہ کے لشکر کے ایک فرد کی طرف اشارہ کر کے) میری جھار دانی چادر لے لی ہے تو زیب کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ کو بتلادیا کہ اس شخص نے میری والدہ کی چادر لے لی ہے تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اس شخص کو روک لو تو میں نے اسکو گریاں سے پکڑ لیا اور اسی جگہ پر میں اس کے ساتھ کھڑا ہو گیا جب حضور ﷺ نے ہم دونوں کو کھڑا ہوا دیکھا تو مجھ سے فرمایا کہ تم اپنے قیدی کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ہو تو میں نے اپنے ہاتھ چھوڑ دیئے تو نبی اکرم ﷺ نے کھڑے ہو کر اس شخص سے کہا کہ تم نے اس شخص کی والدہ کی جو چادر لی تھی وہ اسکو واپس کر دو تو ان صحابی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! یہ چادر تو میری ملکیت میں اب نہیں رہی تو نبی اکرم ﷺ نے اس شخص کی تلوار لے کر مجھے دیدی اور اس مجاہد شخص سے فرمایا اور جاؤ ان کو اتاج کے کچھ صاع بھی دو تو ان صحابی نے مجھے چند صاع جو ادا کیئے۔

شرح الحدیث ایک طویل حدیث اور اس کی شرح: عمار بن شعیث کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے باپ شعیث نے بیان کیا کہ میں نے اپنے دادا زبیب عنبری سے سنا وہ کہتے تھے کہ حضور ﷺ نے ایک لشکر برائے جہاد و قتال قبیلہ بنو عنبر کی طرف بھیجا (جو خود راوی حدیث یعنی زبیب کا قبیلہ تھا) اس لشکر نے بنو عنبر کو قید کر لیا مقام رکہ کے اس حصہ میں جو طائف کی جانب ہے اور ان سب کو قید کر کے مدینہ منورہ حضور ﷺ کے پاس لے چلے زبیب عنبری کہتے ہیں: فَزَيَّيْتُ فَسَبَقْتُهُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی میں اس لشکر سے بچ نکلا اور سوار ہو کر ان سب لوگوں سے پہلے حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچ گیا اور آپ کو سلام عرض کیا: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اور میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کا بھیجا ہوا لشکر ہمارے پاس پہنچا انہوں نے ہم کو پکڑ لیا یعنی ہمارے سارے قبیلہ کو حالانکہ ہم اسلام لائے تھے اور بطور علامت کے اپنے مویشیوں کے تھوڑے تھوڑے کان کاٹ دیئے تھے یعنی اسلام لانے کے وقت۔ (یعنی یہ قبیلہ اگرچہ اسلام لے آیا تھا لیکن نہ تو انہوں نے ہجرت الی المدینہ کی اور نہ ہی اپنے اسلام کی انہوں نے حضور ﷺ کو اطلاع دی) آپ ﷺ کا زبیب عنبری کی یہ بات سن کر خاموش رہے پھر جب کچھ دیر بعد یہ قبیلہ جو مسلمانوں کے ہاتھ میں قید تھا مدینہ حضور ﷺ کے پاس پہنچا اب حضور ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس بیہ اور گواہ ہیں اس بات پر کہ تم اسلام لائے تھے قید ہونے سے پہلے، ان

ایام میں؟ زبیب کہتے ہیں میں نے عرض کیا جی، گواہ ہیں آپ نے فرمایا: کہان ہیں؟ میں نے عرض کیا ایک تو سمرہ نامی شخص ہے اسی قبیلہ کا اور ایک اور شخص کا نام لیا جس کو راوی بھول گیا، چنانچہ ان دونوں شاہدوں کو بلایا گیا، ان دو میں سے سمرہ نے تو شہادت دینے سے انکار کر دیا البتہ دوسرے شخص نے گواہی دی، حضور ﷺ نے زبیب سے فرمایا کہ دیکھو سمرہ نے تو شہادت سے انکار کر دیا، صرف ایک نے گواہی دی، تو کیا تو ایک شاہد کے ساتھ خود قسم کھا سکتا ہے؟ زبیب کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ کھا سکتا ہوں، چنانچہ میں نے قسم کھائی اس طرح: لَقَدْ أَشْلَمْنَا بِاللَّهِ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَخَصَمْنَا آذَانَ النَّعْمِ، جب اس ایک شخص کی گواہی اور ایک شخص کی قسم پائی گئی تو اب حضور ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ صحابہ سے فرمایا: اچھا جاؤ جو مال بطور غنیمت بنو العنبر کا تمہارے پاس ہے اس کو نصف نصف تقسیم کر لو، یعنی نصف بنو العنبر کو واپس کر دو اور نصف تم خود رکھ لو، اور یہ بھی فرمایا کہ ان کی عورتوں بچوں کو ہاتھ مت لگانا نیز فرمایا: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ ضَلَالَةَ الْعَمَلِ مَا هَذَا بَيْنَكُمْ عَقَالًا، کہ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کسی شخص کے عمل کے رائیگاں ہونے کو پسند نہیں فرماتے تو ہم تمہارے مال میں سے ایک رسی کو بھی کم نہ کرتے، یعنی بجائے نصف کرنے کے سارا مال تم کو واپس کر دیتے۔

عمل سے مراد عمل صحابہ یعنی جہاد مطلب یہ ہے کہ چونکہ شرعاً مال غنیمت مجاہدین کا حق ہے تو اب میں سارا ان سے لیکر تم کو واپس کر دوں یہ تو مناسب نہیں، اس صورت میں تو گویا ان کا عمل جہاد ایک لحاظ سے رائیگاں ہو گا، اور اللہ تعالیٰ کسی کے عمل کے رائیگاں ہونے کو پسند نہیں فرماتے اسلئے میں سارا تم کو واپس نہیں کر رہا ہوں (ورنہ جی یہی چاہتا تھا کہ کسی طرح سارا ہی واپس ہو جائے)۔

مصنف کی غرض اس واقعہ کے اسی حصہ سے حاصل ہو جاتی ہے دیے آگے مصنف نے اس قصہ کا بقیہ حصہ بھی ذکر کیا ہے جس کو ہم بعد میں بیان کریں گے۔

مصنف گویا یہ کہنا چاہ رہے ہیں کہ اس واقعہ میں قضاء یحییٰ و شاہد ۱ پایا گیا، لیکن حنفیہ تو اس کے قائل نہیں، ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہو گا کہ قضاء یحییٰ و شاہد تو اس وقت ہو تا جب پورا مال واپس کیا جاتا، لہذا یہ استدلال کیسا، بلکہ ہم یہ کہیں گے یہ جو کچھ فیصلہ ہوا یہ بطور اصلاح ذات البین کے ہوا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

بقیہ قصہ یہ ہے: قَالَ الزُّبَيْبُ: فَقَدْ عَثِيْتُ أَهْي، فَقَالَتْ: هَذَا الرَّجُلُ أَخَذَ زَوْجِي نِي الرَّحْ.

زبیب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے اس فیصلہ کے بعد میری والدہ نے مجھ کو بلایا اور ایک لشکری کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس نے میری چادر لے رکھی ہے، میں حضور ﷺ کی خدمت میں گیا اور آپ ﷺ کو اس بات کی خبر دی، آپ ﷺ نے مجھ سے

① من حیث ان زبیب العنبری کان مدعیاً وشہداً واحد، وانکر الآخر عن الشہادة فاعخذ النبی ﷺ الحلف عن المدعی بدل شہادة شاهد آخر وقضی له.

فرمایا کہ جس شخص کے پاس وہ چادر ہے تو اس کو روک لے، میں نے اس کا گریبان پکڑ کے اس کو روک لیا، حضور ﷺ نے ہماری طرف دیکھا دونوں کو ایک جگہ اس طرح کھڑا ہوا اور آپ نے دور ہی سے مجھ سے فرمایا کہ تو اپنے قیدی کے ساتھ کیا کرنا چاہتا ہے میں نے یہ سن کر فوراً اس کو چھوڑ دیا پھر آپ ﷺ نے اس شخص سے (یعنی لشکری سے) فرمایا کہ اس کی ماں کی چادر اس کو واپس کر، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ چادر تو میرے ہاتھ سے نکل گئی، جب اس نے یہ کہا تو آپ نے یہ کہا کہ اس شخص کے ہاتھ میں جو تلوار تھی وہ اس سے لیکر مجھے دی (والدہ تک پہنچانے کیلئے چادر کے بدلہ میں) اور آپ ﷺ نے اس لشکری سے یہ بھی فرمایا کہ اس کو یعنی زہیب کو مزید چند صاع غلہ کے بھی دے چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔

۲۲۔ بَابُ الرَّجُلَيْنِ يَدَّ عِيَانِ شَيْئًا وَلَيْسَتْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ

۷۷ دو آدمی کسی ایک شے کے دعویدار ہوں اور کسی ایک کے پاس بھی گواہ موجود نہ ہوں ۷۷
یعنی دو شخص کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کرتے ہیں، ہر ایک کہتا ہے کہ یہ میری ہے ایسی صورت میں کہ بینہ کسی کے پاس نہیں، اس ترجمہ میں ایک اور قید بھی ملحوظ ہے جو مذکور نہیں وہ یہ کہ وہ شئی ان دونوں میں سے کسی کے قبضہ میں نہ ہو بلکہ کسی تیسرے کے قبضہ میں ہو، یا اگر ہو تو پھر دونوں کے ہاتھ میں ہو، ایسی صورت کا حکم عند الفقہاء یہ ہے: حنفیہ وشافعیہ کہتے ہیں کہ برابر برابر وہ شئی دونوں کو دی جائے، اس کی تصنیف کر دی جائے اور امام احمد اُس صورت میں قرعہ کے قائل ہیں، قرعہ میں جس شخص کا نام نکلے تو اس سے قسم لیکر وہ ساری شئی اس کو دیدی جائے، اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ هذا الشيء للاعدل من الرجلين، کہ ان دو شخصوں میں سے جو زیادہ عادل ہو اس کو دی جائے۔ (ہكذا المذهب في حاشية الشيخ)۔

۳۶۱۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ الْقَصِيرِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ: «أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعَيَا بَعْضُهُمَا أَوْدَاقَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا».

۷۷ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ دو افراد رسول اللہ ﷺ کے پاس کسی اونٹ یا جانور کی ملکیت کا دعویٰ کر رہے تھے اور ان دونوں میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہیں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے وہ جانور ان دونوں کے درمیان برابر تقسیم فرمایا۔

۳۶۱۴ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَمَعْنَاهُ.

سعيد بن ابی عروبة سے گزشتہ حدیث کی سند سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت ہے۔

۳۶۱۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مَنْهَالٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ وَمَعْنَى إِسْنَادِهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعَيَا بَعْضُهُمَا أَوْدَاقَهُ عَلَى

عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا بَصْفَيْنِ.

ترجمہ قنادہ سے اپنی سند کے ہم معنی روایت مروی ہے کہ دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے عہد نبوی ﷺ میں ایک اونٹ کے متعلق ملکیت کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے دو گواہ بھیج دیئے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ اونٹ ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم فرمادیا۔

ترجمہ سنن النسائي - آداب القضاة (۵۴۲/۴) سنن ابی داود - الاقصیٰ (۳۶۱/۳) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۳۰) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۲/۴)

شرح الأحادیث عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ: أَنَّ رَجُلَيْنِ اذْغَبَا بَعِيرًا أَوْ دَابَّةً: يَعْنِي كَيْ جَانور کے بارے میں دو شخصوں نے حضور ﷺ کے پاس جا کر دعویٰ کیا ہر ایک کہتا تھا کہ یہ میرا ہے اور دینے کسی کے پاس تھا نہیں، تو آپ ﷺ نے اس کو دونوں کے درمیان مشترک کر دیا، حدیث سے حقیقہ اور شافعیہ کی تائید ہوتی ہے، جو کہ صورت مذکورہ میں تحصیف کے قائل ہیں، والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۶۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ خِلَاسٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي مَتَاعٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَهْمَا عَلَى الْيَمِينِ مَا كَانَ أَحَبَّاءَ ذَلِكَ أَوْ كَرِهَاهَا».

ترجمہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کی مجلس میں دو افراد نے ایک سامان کے متعلق جھگڑا کیا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے پاس بھی گواہ نہیں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم دونوں قرعہ نکالو کہ کون قسم کھائے گا خواہ قسم کو تم لوگ پسند کرو یا نا پسند کرو۔

ترجمہ صحيح البخاري - الشهادات (۲۵۲۹) سنن ابی داود - الاقصیٰ (۳۶۱۶) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۲۹) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۵۲۴/۲)

شرح الحدیث اسْتَهْمَا عَلَى الْيَمِينِ مَا كَانَ أَحَبَّاءَ ذَلِكَ أَوْ كَرِهَاهَا: یہ حدیث مسئلہ مترجم بہا میں امام احمد کے مذہب کی دلیل ہے جو یوں کہتے ہیں کہ اس صورت میں استہمام یعنی قرعہ اندازی کی جائے، اور قرعہ میں جس شخص کا نام نکلے اس سے حلف لیکر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۳۶۱۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَسَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ أَحْمَدُ: قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَرِهَ الْاِثْنَانِ الْيَمِينِ، أَوْ اسْتَحَبَّاهَا فَلْيَسْتَهْمَا عَلَيْهَا».

قَالَ سَلَمَةُ: قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، وَقَالَ: إِذَا كَرِهَ الْاِثْنَانِ عَلَى الْيَمِينِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب دو فریق قسم کھانے کو ناپسند کریں یا دونوں قسم کھانے کیلئے تیار ہوں تو ان دونوں کو قرعہ ڈالنا چاہیے کہ کون قسم کھائے گا۔۔۔۔۔ معمر نے یہ الفاظ نقل کیے کہ جب دونوں فریق قسم کھانے کو ناپسند کریں۔

۳۶۱۸ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، بِإِسْنَادِ ابْنِ مِنْهَالٍ، مِثْلَهُ قَالَ: فِي دَابَّةٍ، وَلَيْسَ لَهَا بَيِّنَةٌ فَأَمَرَ هُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْتَوْفَا عَلَى الْيَمِينِ.

ترجمہ: ابن منہال کی سند سے اسی حدیث کی طرح مروی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ ایک جانور کے متعلق اختلاف ہوا تھا اور دونوں فریق کے پاس گواہ نہیں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں فریقوں کو حکم دیا کہ وہ قرعہ نکال لیں کہ کون سا فریق قسم کھائے گا۔

تخریج: صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۹) سنن ابی داود - الاضیاء (۳۶۱۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۲۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۵۲۴/۲).

۲۳ - بَابُ الْيَمِينِ عَلَى الدَّعَى عَلَيْهِ

مدعی علیہ کی قسم کھانے کا بیان

۳۶۱۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيَّ ابْنُ عَبَّاسٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْيَمِينِ عَلَى الدَّعَى عَلَيْهِ».

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے مجھے خط لکھا کہ حضور ﷺ نے فیصلہ سنایا کہ مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی۔

تخریج: صحیح البخاری - الرحمن (۲۳۷۹) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۲۴) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۷۷) صحیح مسلم - الاضیاء (۱۷۱۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۴۲) سنن النسائی - آداب القضاة (۵۴۲۵) سنن ابی داود - الاضیاء (۳۶۱۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۲۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۵۳/۱)

شرح الحدیث: یہ مسئلہ اجماعی ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک ایک قید کے ساتھ مقید ہے، وہ یہ کہ مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان آپس میں کچھ جوڑ اور یگانگت ہو تب ایسا ہے، اور اگر ان دونوں کے درمیان کسی قسم کا جوڑ اور مناسبت نہ ہو مثلاً ایک شخص بڑا پرہیزگار اور یکسو اور دوسرا شخص بڑا عیاش اور جھگڑالو قسم کا جن کا آپس میں لین دین وغیرہ کا کوئی تعلق نہ ہو ایسا شخص عدالت میں جا کر ایسے شخص پر دعویٰ کرنے لگے تو یہ دعویٰ مسوم نہ ہو گا اور اس کے دعویٰ پر مدعی علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی، یہ قید انہوں نے اس لئے لگائی تاکہ اوباش قسم کے لوگ علماء اور فضلاء کو بلا وجہ پریشان نہ کریں لیکن اس قید

کی کوئی اصل کتاب و سنت میں نہیں ہے (کذا فی البذل و کذا فی حاشیۃ السنن عن الطیبی)۔

۲۴۔ باب کیف الیمین

۱۰۰۔ قسم کس طرح کھائی جائے؟

۳۶۲۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ، عَنْ أَبِي يَحْيَى، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: يَغْنِي لِرَجُلٍ خَلْفُهُ «أَخْلِفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، مَا لَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ» يَغْنِي لِلْمُدَّعِي، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَبُو يَحْيَى: ابْنُهُ زَيْدٌ كُوفِي زُفَّعَةٌ.

ترجمہ: عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قسم کھلاتے ہوئے فرمایا یوں کہو میں اس اللہ کی قسم کھاتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس شخص کی تمہارے پاس کوئی شے نہیں ہے۔

سنن ابی داؤد - الاقصیہ (۳۶۲۰) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۵۳/۱) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۸۸/۱) شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ نے اس شخص سے فرمایا جس نے آپ ﷺ کو قسم لینی تھی یعنی مدعی علیہ کہ ان لفظوں کے ساتھ قسم کھائے جو حدیث میں مذکور ہیں۔

نظاہر مصنفؒ کی غرض اس ترجمہ سے یہ ہے کہ قاضی اگر الفاظ قسم میں تغلیظ کی ضرورت سمجھے تو جس قسم کے الفاظ سے وہ چاہے قسم لے سکتا ہے۔ والحدیث أخرجه النسائي، قاله النذري۔

۲۵۔ باب إذا كان المدعى عليه ذمياً أم يحلف

۱۰۰۔ باب جب مدعی علیہ ذمی ہو تو کیا اس سے بھی قسم لی جائیگی؟

۳۶۲۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَّمَنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَيْكَ بَيْتَةٌ؟» قُلْتُ: لَا، قَالَ لِلْيَهُودِيِّ: «أَخْلِفْ»، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا أَخْلِفَ وَرَدَّ هَبْ بِهَا لِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ {إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

ترجمہ: اشعثؓ فرماتے ہیں کہ میرے اور ایک یہودی شخص کے درمیان ایک زمین کا معاملہ تھا یہودی نے مجھے وہ زمین

۱۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۰۷

۲۔ جو لوگ مول لیتے ہیں اللہ کے برابر پر اور اپنی قسموں پر تھوڑا سا مول ان کا کچھ حصہ نہیں آخرت میں اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ اور نہ نگاہ کرے گا ان کی طرف قیامت کے دن اور نہ پاک کرے گا ان کو اور ان کے واسطے عذاب ہے دردناک (سورۃ آل عمران: ۷۷)

دینے سے انکار کر دیا تو میں اس یہودی کو حضور ﷺ کے پاس لے آیا تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کیا تمہارے پاس گواہ موجود ہیں؟ میں نے عرض کیا: جی نہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے یہودی سے فرمایا: تم قسم کھاؤ۔ تو میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ شخص قسم کھا کر اس طرح میرا سارا مال لے جائیگا تو اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی: **إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا**۔

سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۶۲۱) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۲۲) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۵/۲۱۱)

شرح الحدیث: یعنی مدعی علیہ اگر زنی ہو تو کیا اس سے قسم لی جائے گی؟ جواب یہ ہے لی جائے گی، جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، یہ حدیث کتاب الایمان والندوم میں (برقم ۳۲۴۳) گزر چکی۔

۲۶۔ بَابُ الرَّجُلِ يَحْلِفُ عَلَى عِلْمِهِ فَيَمَاقَابُ عَنْهُ

جس معاملہ کا تعلق براہ راست مدعی علیہ سے نہ ہو تو وہاں پر مدعی علیہ کے علم پر قسم لینا چاہیے۔
ترجمہ الباب کی تفسیر: یعنی جس معاملہ کا تعلق براہ راست اپنے سے نہ ہو وہاں پر مدعی علیہ سے حلف اس کے علم پر لینا چاہیے۔ یعنی نفس الامر پر حلف نہ لیا جائے، احتیاط کا تقاضا یہی ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

۳۶۲۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا الْقُرْبَانِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنِي كُرْدُوسٌ، عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ خَضِرٍ مَوْتًا اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ، فَقَالَ الْخَضِرِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَرْضِي اخْتَصَبَتْ بِهَا أَبُو هَذَا، وَهِيَ فِي يَدِي، قَالَ: «هَلْ لَكَ بَيْتَةٌ؟» قَالَ: لَا وَلَكِنْ أَخْلَفْتُ، وَاللَّهُ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُمَا أَرْضِي اخْتَصَبَتْ بِهَا أَبُو فَتْهَيَّا الْكِنْدِيُّ يَغْنِي لِلْيَمَنِيِّينَ وَسَائِلَ الْحَدِيثِ.

ترجمہ: اشعث بن قیس فرماتے ہیں کہ قبیلہ کندہ اور خضر موت علاقہ کے افراد حضور ﷺ کی خدمت میں یمن کی ایک زمین کے متعلق اپنا اختلاف لے کر حاضر ہوئے تو خضر موت علاقہ والے نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ میری زمین ہے جسکو اسکے والد نے مجھ سے غصب کر لی تھی اور اب یہ زمین اس شخص کی ملکیت میں ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اسپر گواہ موجود ہیں؟ تو اس نے کہا کہ نہیں لیکن آپ ﷺ اس سے قسم دلا کر پوچھیے کہ خدا کی قسم اسکو معلوم نہیں ہے کہ یہ میری زمین ہے جسکو اسکے والد نے غصب کیا تھا تو قبیلہ کندہ کا شخص قسم کھانے لئے تیار ہو گیا اسکے بعد حدیث کا اگلا حصہ مذکور ہے۔

شرح الحدیث: یہ حدیث بھی کتاب الایمان والندوم میں (برقم ۳۲۴۴) گزر چکی، اس حدیث میں یہ ہے کہ مدعی نے یہ کہا کہ مدعی علیہ کے پاس جو زمین ہے وہ میری ہے، مدعی علیہ کے باپ نے مجھ سے غصب کی تھی، دیکھیے یہاں غصب کا تعلق

چونکہ براہ راست مدعی علیہ سے نہ تھا بلکہ اس کے باپ سے تھا اس لئے یہاں پر قسم علم پر لی گئی، چنانچہ مدعی علیہ نے قسم میں کہا کہ
واللہ میرے علم میں نہیں یہ بات کہ میرے باپ نے مدعی کی یہ زمین غصب کی تھی۔

۳۶۲۳ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ سَمَاتٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلِ بْنِ حَجْرٍ الْحَضَرَمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ:
جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كَثَلَةَ، إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: الْحَضَرَمِيُّ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى
أَرْضٍ كَانَتْ لِأَبِي، فَقَالَ الْكَثَلِيُّ: هِيَ أَرْضِي فِي يَدِي أَرْضُهَا لَيْسَ لَهَا فِيهَا حَقٌّ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضَرَمِيِّ:
«أَلَيْكَ بَيْتُهُ؟» قَالَ لَا، قَالَ: «فَلَيْكَ بَيْتُهُ»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ فَاجِرٌ لَيْسَ يُبَالِي مَا خَلَفَ، لَيْسَ يَتَوَضَّعُ مِنْ شَيْءٍ، فَقَالَ:
«لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ».

واکل بن حجر حضری فرماتے ہیں کہ حضر موت علاقہ کا ایک شخص اور قبیلہ کندہ کا ایک شخص حضور ﷺ کے پاس
آئے تو حضر موت علاقہ والے نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اس شخص نے میری زمین پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہے جو میرے والد کی
ملکیت تھی تو قبیلہ کندہ والے نے کہا کہ یہ میری زمین ہے اور میرے قبضہ میں ہے جسمیں میں کھیتی باڑی کرتا ہوں۔ اس زمین میں
اس کا کوئی حق نہیں تو رسول اللہ ﷺ نے حضر موت والے شخص سے کہا: کیا تمہارے پاس گواہ موجود ہیں؟ تو انہوں نے کہا:
نہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر یہ قبیلہ کندہ والا شخص قسم کھائے گا تو حضر موت والے شخص نے کہا: اے اللہ
کے رسول! یہ شخص فاسق و فاجر ہے اسے کسی شے پر قسم کھانے کی کوئی پروہ نہیں ہے اور نہ ہی وہ کسی ایسے کام سے بچتا ہے تو رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس معاملے میں تو شریعت کا تمہارے لئے بس یہی حکم ہے۔

صحیح مسلم - الإیمان (۱۳۹) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۴۰) سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۶۲۳) مسند أحمد - أول
مسند البکوفین (۳۱۷/۴)

۲۷ - بَابُ كَيْفَ يَخْلِفُ الذَّيْفِيُّ؟

ذی کو کس طرح قسم دلائی جائے گی؟

۳۶۲۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنَا رَجُلٌ، مِنْ مُزَيْنَةَ وَنَحْنُ
عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْنِي لِلْيَهُودِ: «أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ، الَّذِي أَنْزَلَ
التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى، مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ عَلَى مَنْ زَلَّ؟» - وَسَأَلَنِي الْحَدِيثُ فِي قِصَّةِ الرَّجْمِ -

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہودی سے فرمایا کہ میں تمہیں اس اللہ کی قسم دلا کر
پوچھتا ہوں جس ذات نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی..... تم زنا کرنے والے کے متعلق تورات میں کیا حکم پاتے تو؟ اس

کے بعد رجم والا واقعہ مذکور ہے۔

۳۶۲۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَىٰ أَبُو الْأَصْبَحِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ وَيُسْتَاوِدُ، قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ مَرْبُتَةِ لَيْثٍ كَانَ يُدْعَى الْعِلْمَ وَيَعْبُدُ، يُحَدِّثُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَمَعْنَاهُ.

ترجمہ: زہری سے یہ حدیث ان کی سند سے مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ قبیلہ مزینہ کے ایک ایسے شخص نے جو علم کی تلاش رکھنے والا اور علم کو محفوظ کرنے والا تھا مجھ سے بیان کیا۔

شرح الأحادیث: ترجمۃ الباب اور حدیث ظاہر ہے کہ ذمی سے جو کہ یہود تھا اس کے عقیدہ کے مطابق قسم لی گئی: یا اللہ، الذی أنزل التوراة علی موسیٰ الحدیث یہ حدیث کتاب الحدود میں اپنے مقام پر (رقم ۴۴۸) آرہی ہے۔

۳۶۲۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَهُ: يَعْزِي لَابْنِ صُورِيَا: «أَذْكُرُكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بَنَّاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، وَأَقَطَّكُمْ الْبَحْرَ، وَظَلَّلَ عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْمَنِّ، وَالسَّلَوى، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَىٰ أَتَجِدُونَ فِي كِتَابِكُمُ الرَّجْمَ؟»، قَالَ: ذَكَرْتَنِي بِعَظِيمٍ، وَلَا يَسْعُنِي أَنْ أَكُونَ بِكَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

ترجمہ: عکرمہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن صوریہ سے ارشاد فرمایا: میں تم کو نصیحت کرتا ہوں اس اللہ رب العزت کی جس نے تم کو فرعونوں سے نجات عطا فرمائی اور تمہارے لئے سمندر میں راستے بنائے اور تم یہودیوں کے اوپر بادل کا سایہ کیا اور تم قوم یہود پر من و سلوی اتارا اور اس ذات نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات اتاری کیا تم لوگ اپنی کتاب میں رجم کا حکم پاتے ہو؟ تو ابن صوریہ نے جواب دیا کہ آپ ﷺ نے بڑی عظیم ذات کا واسطہ دے کر ہمیں نصیحت فرمائی ہے میں آپ ﷺ کے سامنے جھوٹ نہیں بول سکتا۔

۲۸ - بَابُ الرَّجْلِ يَحْلِفُ عَلَى حَقِّهِ

ایک شخص اپنے حق کو وصول کرنے کے لئے قسم کھا سکتا ہے

۳۶۲۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَمُوسَىٰ بْنُ مَرْوَانَ الرَّقِّيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا بَقِيعَةُ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ سَيْفٍ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ بَيْنَ رَجُلَيْنِ، فَقَالَ الْمُقْضِي عَلَيْهِ: لَنَا أَوْبَرٌ حَسْبِي اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ يَكْلُمُ عَلَى الْعَجْرِ، وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ، فَقُلْ حَسْبِي اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ».

ترجمہ: عوف ابن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ فرمایا تو جس شخص کے

ستن أبي داود - الإضيئة (٣٦٢٧) - مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٢٥/٦)

شرح الحديث

ہے، واللہ تعالیٰ اعلم والحديث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

٢٩ - بَابُ فِي الْحَيْسِ فِي الدَّيْنِ وَغَيْرِهِ

کیا کسی کا قرض ادا نہ کرنے کی وجہ سے قید میں ڈالا جاسکتا ہے؟

یعنی مدیون اگر دین کی ادائیگی میں تاخیر کرے باوجود غمی اور قدرت علی قضاء الدین کے تو اس ٹال مٹول پر اسکو قید کیا جاسکتا ہے، حدیث الباب اس میں ظاہر ہے۔

5728



والا جاسکتا ہے۔

سنن النسائي - البيوع (٤٦٩٠) سنن أبي داود - الاقضية (٣٦٢٨) سنن ابن ماجه - الاحكام (٢٤٢٧) مسند احمد - اول مسند الكوفيين (٣٨٨/٤)

٣٦٢٩ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا النَّضَرُ بْنُ شُمَيْلٍ، أَخْبَرَنَا هِرْمَسُ بْنُ حَبِيبٍ، بِجَلٍّ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَرِيمٍ لِي، فَقَالَ لِي: «الْوَعْدَةُ»، ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا أَخَا بَنِي تَمِيمٍ مَا تُرِيدُ أَنْ تَفْعَلَ بِأَسِيرِكَ؟»

و یہاں کے ایک شخص ہرماس بن حبیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں اپنے مقروض کو لایا تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم اس مقروض کو پکڑ لو پھر حضور ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اے قبیلہ بنو تميم والے تم اپنے قیدی کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ہو؟

٣٦٣٠ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ، بَنُ مَوْسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ يَهْزُبِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي هُمَةِ.

یہزب بن حکیم، عن أبيه، عن جدّه کی سند سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو تہمت کی وجہ سے قید فرمایا۔

جامع الترمذی - الدیات (١٤١٧) سنن النسائي - قطع السارق (٤٨٧٥) سنن النسائي - قطع السارق (٤٨٧٦) سنن أبي داود - الاقضية (٣٦٣٠)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ نے ایک شخص کو محض شبہ کی وجہ سے اور اس کے متہم ہونے کے، اس کو قید کیا چند روز کیلئے، اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ قاضی کیلئے شخص متہم کو قید کرنا تحقیق حال اور تفتیش حال کے طور پر جائز ہے، اس جس کا نام جس استغبار ہے نہ کہ جس عقوبت، مثلاً کسی محلہ میں چوری ہو گئی اس محلہ میں بعض لوگ ایسے ہیں جن کے بارے میں چوری کا شک و شبہ ان کے ظاہری حال کے پیش نظر ہے تو یہاں پر قاضی اگر مناسب اور ضرورت سمجھے اتنے اصل چوری کرنے والوں کی تحقیق اور تفتیش ہو ان لوگوں کو چند روز کیلئے نظر بند اگر کر لے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ عین مصلحت ہے۔

٣٦٣١ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ، وَمُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ - قَالَ ابْنُ قُدَامَةَ - حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ، عَنْ يَهْزُبِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، - قَالَ ابْنُ قُدَامَةَ إِنَّ أَخَاهُ أَوْ عَمَّهُ، وَقَالَ مُؤَمَّلٌ -: إِنَّهُ قَامَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخْطَبُ، فَقَالَ: جِدِّي بِي مَا أُجِدُّوا، فَأَعْرَضَ عَنْهُ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ ذَكَرَ شَيْئًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَلُّوا لَهُ عَنْ جِدِّهِ» لَمْ يَذْكُرْ مُؤَمَّلٌ وَهُوَ يُخْطَبُ.

شرح تھیز بن حکیم، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے مروی ہے کہ۔۔۔ ابنِ قدامہ استاد کہتے ہیں کہ ان کے بھائی یا چچا نے۔۔۔ مول کہتے ہیں کہ معاویہ راوی خود حضور ﷺ کے خطبہ کے دوران کھڑے ہوئے اور عرض کیا: میرے پڑوسیوں کو کس وجہ سے گرفتار کیا گیا ہے؟ تو حضور ﷺ نے دو مرتبہ ان کی یہ بات سن کر اس سے اعراض فرمایا پھر معاویہ نے کچھ اور بھی ذکر کیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ معاویہ کے پڑوسیوں کو قید سے رہا کر دو۔۔۔ مول استاد نے وَهُوَ يَخْطُبُ کا لفظ ذکر نہیں کیا۔

تخریج سنن ابی داؤد - الاقصیۃ (۳۶۳۱) مسند احمد - اول مستند البصریین (۴/۴۷۷)

شرح الحدیث جد ہز کا نام معاویہ بن خیدہ ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ روایت کرتے ہیں کہ جس وقت حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کے پاس کھڑے ہو کر عرض کیا کہ میرے پڑوسیوں کو کیوں پکڑا گیا ہے؟ آپ ﷺ نے اس کی طرف التفات نہیں فرمایا، دو مرتبہ اس کی نوبت آئی، راوی کہتا ہے پھر معاویہ نے کچھ اور بھی عرض کیا کچھ دیر بعد حضور ﷺ نے فرمادیا کہ اس کے پڑوسیوں کو چھوڑ دیا جائے۔

بظاہر معاویہ کے پڑوسیوں کو کسی واقعہ کے پیش آنے پر محض شک و شبہ اور متہم ہونے کی بنا پر قید کیا گیا ہو گا، جن کو قید کیا گیا وہ معاویہ کے پڑوسی تھے، انہوں نے حضور ﷺ سے ان کی طرف سے صفائی پیش کی، اس پر آپ ﷺ نے ان کو چھڑوا دیا۔ یہ جو حدیث کی ہم نے شرح کی ہے اس صورت میں ہم اخذوا فعل مجہول ہو گا اور اگر اس کو معروف کا صیغہ پڑھا جائے ہم اخذوا تو اس صورت میں اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے تخلیہ جبرانی عما اخذوا ہی علی ان اؤدی عنهم ما اخذوا، میرے پڑوسیوں کو چھوڑ دیجئے اس طور پر کہ میں ادا کروں گا ان کی طرف سے جو دین اور قرض انہوں نے لے رکھا ہے، یعنی یہ لوگ عدم قضاء، دین کی وجہ سے مجبوس تھے ان صحابی نے ان کی طرف سے ادائے دین کی کفالت قبول کر لی اس پر ان کو چھوڑ دیا گیا۔

۳۰۔ باب فی الوکالۃ

وکیل بننے کا بیان

کتاب القضاء چل رہی ہے قضاہ کے لئے وکلاء بھی ہو کرتے ہیں۔

۳۳۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِدْرِاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ قَالَ: أَمَرْتُ الْحُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، وَكَلَّمْتُ لَهُ: إِيَّيْ أَمَرْتُ الْحُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ: «إِذَا أَتَيْتَ وَكَيْلِي فَخُذْ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ شَقًّا، فَإِنْ ابْتَعَى مِنْكَ آيَةً، فَضَعْ يَدَكَ عَلَى تَرْفُوتِهِ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جب میں نے خیبر کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں آکر سلام کیا اور آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میں خیبر کی طرف جانا چاہتا ہوں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میرے وکیل کے پاس پہنچ جاؤ تو اس سے ۱۵ وسق اناج لے لینا اگر میرا وکیل تم سے کوئی نشانی مانگے تو تم اپنا ہاتھ اپنے سینہ کے اوپر حلق پر رکھ دینا۔

مضمون الحدیث: حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا ارادہ خیبر جانے کا ہوا میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کو سلام عرض کیا اور اپنے سفر کا ارادہ ظاہر کیا تو اس پر آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم جب خیبر میں ہمارے فلاں وکیل کے پاس جاؤ تو اس سے چندہ وسق غلہ یا کھجوریں میرا نام لیکر لے لینا اگر وہ اس پر کوئی دلیل اور علامت طلب کرے تو اس کے ترؤہ پر اپنا ہاتھ رکھ دینا، یعنی حلق کے نیچے کا حصہ، آپ ﷺ نے اپنے وکیل سے غالباً فرما رکھا ہو گا کہ اگر تجھ سے کوئی شخص میرے نام پر کوئی چیز مانگے تو اگر وہ تیرے طلب دلیل پر اس جگہ ہاتھ رکھ دے تو سمجھنا کہ وہ میری ہی طرف سے ہے۔

۳۱۔ اَبْوَابُ مِنَ الْقَضَاءِ

قضاء کے چند متفرق احکام

۳۶۳۳ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ يُسَيْفِ بْنِ كَعْبٍ الْعَدَوِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا تَدَارَأْتُمْ فِي طَرِيقٍ فَأَجْعَلُوا سَبْعَةَ أَذْرُعٍ»

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب تم لوگ راستہ بنانے میں جھگڑنے لگو تو تم لوگوں کو سات ذراع کے بقدر راستہ بنانا چاہیے۔

صحیح البخاری - المظالم والغصب (۲۳۴۱) صحیح مسلم - المساقاة (۱۶۱۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۶) سنن ابی داؤد - الأقضية (۳۶۳۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۳۸) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۲۲۸/۲)

شرح الحدیث: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی زمین ترکہ وغیرہ میں ملی ہوئی چند بھائیوں کے درمیان یا چند شخصوں کے درمیان مشترک پڑی ہوئی ہو اور اب وہ اس کی بنا اور تعمیر کا ارادہ کر رہے ہیں جس میں دو طرفہ مکان بنانے کا خیال ہے تو اب درمیان میں جو راستہ چھوڑا جائے مکانوں کے درمیان آنے جانے کا وہ کتنا ہونا چاہیے؟ پس اگر وہ سب کسی خاص مقدار پر متفق ہو جائیں تو فیہا اور اگر اختلاف ہو رہا ہے تو پھر اس صورت میں وہ کیا جائے گا جو حدیث الباب میں ہے یعنی سات ذراع کے بقدر چوڑی جگہ میں گلی چھوڑ دی جائے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۶۳۴ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُقْبَانٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا اسْتَأْذَنْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، أَنْ يَغُورَ خَشْبَةً فِي جَدَارِهِ، فَلَا يَمْتَنِعْهُ» فَتَكْسُوا، فَقَالَ: «مَالِي أَمَّا كُمْ قَدْ أَعْرَضْتُمْ؟ لَأَقْبِلَنَّهَا بَيْنَ أَكْتَافِكُمْ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي خَلْفٍ وَهُوَ أَكْثَرُ.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے اس بات کی اجازت مانگے کہ اس کی دیوار میں کوئی لکڑی گاڑے تو اسے اپنے بھائی کو منع نہیں کرنا چاہیے..... یہ حدیث سن کر موجود صحابہؓ اور تابعین نے اپنے سر جھکا دیئے تو حضرت ابو ہریرہؓ نے ارشاد فرمایا کہ کیا بات ہے تم لوگوں کو میں یہ حدیث سننے سے اعراض کرتا ہوں دیکھ بھائیوں..... خدا کی قسم میں یہ حدیث تمہارے سامنے بیان کرتا رہوں گا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ ابن ابی خلف استاد کے ہیں اور یہ حدیث زیادہ مکمل ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - المظالم والنصب (۲۳۳۱) صحیح البخاری - الاثریہ (۵۳۰۴) صحیح مسلم - المساقاۃ (۱۶۰۹) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۵۳) سنن ابی داؤد - الاقصیٰ (۳۶۳۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۳۵) مسند احمد - باقی مسند البکترین (۲/۲۴۰) موطا مالک - الاقصیٰ (۱۴۶۲)

شرح الحدیث إِذَا اسْتَأْذَنْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، أَنْ يَغُورَ خَشْبَةً فِي جَدَارِهِ، فَلَا يَمْتَنِعْهُ: یعنی جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے اس بات کی اجازت چاہے کہ وہ اس کی دیوار میں کوئی لکڑی گاڑے مثلاً اس کی دیوار پر اپنی چھت کی کڑی رکھے یا ایک پڑوسی دوسرے پڑوسی کی دیوار میں کوئی کیل ٹھو کے تو اس کو چاہیے کہ انکار نہ کرے، امام احمدؒ کے نزدیک یہ بھی تحریم کیلئے ہے اور جمہور کے نزدیک تنزیہ کیلئے ان کے نزدیک یہ حدیث حسن معاشرت پر محمول ہے، آگے روایت میں ہے: فَتَكْسُوا، فَقَالَ: «مَالِي أَمَّا كُمْ أَمَّا كُمْ اِنْجَ۔ راوی کہتا ہے کہ جب حضرت ابو ہریرہؓ یہ حدیث لوگوں کے سامنے بیان فرما رہے تھے تو انہوں نے ذرا سر نیچے کو جھکا لیا بجائے اسکے کہ سر اوپر کو اٹھا کر حدیث کا سماع اچھی طرح کرتے، حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کو تازہ لیا اور ناراض ہو کر فرمانے لگے: کیا بات ہے اس حدیث کے سننے سے اعراض کیوں کر رہے ہو تم چاہے کچھ ہی کرو میں اس حدیث کو تمہارے سامنے بیان کر کے ہی رہوں گا، اور یا یہ مطلب ہے کہ اس کیل کو میں تمہارے سینوں میں گاڑ کر رہوں گا، اور وہ کڑی تمہارے کندھوں پر رکھ کر رہوں گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف سے حاضرین کو مضمون حدیث پر عمل کرنے کی سختی کے ساتھ تاکید و تنبیہ ہے۔

۳۶۳۵ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ لُؤْلُؤَةَ، عَنْ أَبِي صِرْمَةَ، - قَالَ: غَيْرَ قُتَيْبَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، - عَنْ أَبِي صِرْمَةَ - صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ ضَامَ أَصْرَ اللَّهِ بِهِ، وَمَنْ شَأْنُ شَأْنٍ اللَّهُ عَلَيْهِ».

ترجمہ ابو صرمہؓ حضور ﷺ کے صحابی نبی اکرم ﷺ سے نقل فرماتے ہیں جو شخص کسی کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کرے

گا تو اللہ پاک اسے نقصان پہنچائیے اور جو شخص کسی کو مشقت میں ڈالے گا تو اللہ پاک اسکو مشقت میں مبتلا فرمائیے۔

جامع الترمذی - البرد الصلوة (۱۹۴۰) سنن ابی داؤد - الاضیاء (۳۶۲۵) سنن ابن ماجہ - الاحکام (۲۳۴۲) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۵۳/۳)

شرح الحدیث جو شخص دوسروں کو ضرر پہنچائے تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرر پہنچاتے ہیں اور جو شخص دوسروں کو مشقت میں ڈالے اللہ تعالیٰ اس پر مشقت ڈالتے ہیں۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

اس حدیث کو باب کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟ بظاہر یہ ہے کہ قضاۃ کے پاس قسم قسم کے لوگوں کے مقدمات اور قضایا آتے ہیں ان میں بعض ظالم اور بعض مظلوم ہوتے ہیں تو شاید مصنف اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ ایسے مواقع میں قاضی کو چاہیے کہ موقع محل کے مناسب وعدہ اور وعید کی حدیثیں خصموں کو سنا دیا کرے، ہو سکتا ہے ان میں سے جو باطل پر ہیں اس کے حق میں یہ وعید موثر ہو جائے اور وہ خود ہی اپنی ناحق خصومت سے باز آجائے جیسا کہ احادیث میں اس کی مثالیں ملتی ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۶۲۶ حَدَّثَنَا شَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَمَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا وَاصِلٌ، مَوْلَى أَبِي عُبَيْدَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ، يُحَدِّثُ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ، أَنَّهَا كَانَتْ لِمُعْصِدٍ مِنْ تَحْلٍ فِي حَائِطٍ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ: دَمَعَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ، قَالَ: فَكَانَ سَمُرَةُ يَدْخُلُ إِلَى تَحْلٍ فَيَتَأَذَّى بِهِ وَيَشُقُّ عَلَيْهِ، فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ تَبِيعَهُ فَأَبَى، فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَتَاوَلَهُ فَأَبَى، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ تَبِيعَهُ فَأَبَى فَطَلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَتَاوَلَهُ فَأَبَى، قَالَ: «فَهَبْهُ لَكَ وَلَكَ كَذَا وَكَذَا» أَمْرًا رَجَعَهُ فِيهِ فَأَبَى، فَقَالَ: «أَنْتَ مُضَارٌّ» فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَنْصَارِيِّ: «إِذْهَبْ فَاقْلَعْ تَحْلَهُ».

ترجمہ سرہ بن جندب سے روایت ہے کہ ان کے کچھ پودے ایک انصاری شخص کے باغیچے میں تھے اور وہ انصاری اپنے اہل و عیال کے ساتھ آتے تھے تو جب حضرت سرہ اپنے بھجوروں کے پودوں کی دیکھ بھال کیلئے اس باغ میں جاتے تو اس انصاری کو ان کے آنے سے تکلیف ہوتی اور وہ مشقت میں پڑ جاتا تو اس انصاری شخص نے حضرت سرہ سے مطالبہ کیا کہ یہ درخت مجھے بیچ دو تو سرہ نے بیچنے سے انکار کر دیا پھر اس انصاری نے مطالبہ کیا کہ ان پودوں کے بدلہ میں دوسرے پودے لے لو تو حضرت سرہ نے اس سے بھی انکار کر دیا تو وہ انصاری صحابی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ عرض کیا تو حضور ﷺ نے سرہ سے سفارش کی کہ تم اپنے درخت انکو بیچ دو تو حضرت سرہ نے منع کر دیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان درختوں کے بدلہ میں دوسرے درخت لے لو تو سرہ نے اس سے بھی منع کر دیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پھر تم اس انصاری کو یہ درخت ہدیہ کر دو اور تمہیں دنیا و آخرت میں اس قدر ثواب ملے گا تو حضرت سرہ نے اس سے بھی انکار کر دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم بڑے ضرر رساں ہو، اور رسول اللہ ﷺ نے اس انصاری سے فرمایا جاؤ اور اس کے درخت اپنی زمین سے کاٹ ڈالو۔

شرح الحدیث حضرت سرہ اپنا واقعہ خود ہی بیان فرما رہے ہیں کہ میں نے کچھ پودے ایک انصاری کے باغ میں لگا دیئے تھے،

حضرت سمرہؓ فرماتے ہیں کہ اس انصاری کے ساتھ باغ میں اس کے اہل و عیال بھی ہوتے تھے، سمرہؓ فرماتے ہیں میں اپنے پودوں کی دیکھ بھال کیلئے اس باغ میں جا رہا ہوتا تھا، جس کی وجہ سے اس باغ والے کو اذیت اور مشقت ہوتی تھی، سمرہؓ کہتے ہیں کہ اس باغ والے نے مجھ سے یہ درخواست کی کہ میں اپنے پودے اس کے ہاتھ فروخت کر دوں، میں نے بیع سے انکار کر دیا، پھر اس نے مجھ سے اس بات کی درخواست کی کہ میں اپنے پودوں کو اس کے باغ سے منتقل کر لوں، میں نے اس سے بھی انکار کر دیا، اس انصاری نے حضور ﷺ سے جا کر میری شکایت کر دی، وہ فرماتے ہیں حضور ﷺ نے مجھ کو بلا کر یکے بعد دیگرے وہی دو باتیں میرے سامنے رکھیں، جو اس انصاری نے رکھی تھیں، میں نے آپ ﷺ سے بھی انکار ہی کر دیا، آپ ﷺ نے تیسری چیز میرے سامنے رکھی کہ اچھا اپنی چیز اس کو ہبیہ ہی کر دو، تجھے اس پر اتنا اثاثہ اب ملے گا، میں نے اس سے بھی انکار کر دیا، وہ فرماتے ہیں کہ اس پر حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اَنْتَ مُضَاهٍ کہ تو بڑا ضرر رساں ہے اور آپ ﷺ نے اس انصاری سے فرمایا کہ اس کے پودے اکھاڑ کر باہر پھینک دے۔

حضرت سمرہؓ نے اپنا یہ واقعہ جس میں ان کی ضد اور ہٹ دھرمی پائی جا رہی ہے اس کو وہ خود ہی بیان فرما رہے ہیں گویا اپنا عیب اور کمی خود ہی بیان کر رہے ہیں یہ ان حضرات کے غایت اخلاص اور دیانتداری کی بات ہے تاکہ جو حدیث جس طرح حضور ﷺ سے سنی ہے اس کو بعینہ اسی طرح نقل کیا جائے چاہے وہ اپنے ہی خلاف کیوں نہ ہو، مسکت المنذر ہی عن تخریج الحدیث واقتصر علی قولہ: فی سماع الباقر من سمرۃ بن جندب نظر، فقد نقل من مولدہ ووفاتہ سمرۃ ما یعتقدہا معہ سماعہ منہ، وقیل فیہ ما یمکن معہ السماع منہ واللہ عز وجل اعلم (عز ۱)۔

۳۶۳۷ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا خَاصَمَ الزُّبَيْرَ فِي شَرَاحِ الْحَرَّةِ الَّتِي يَسْقُونَ بِهَا فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: سَرَحَ الْمَاءَ تَمْرُقًا يَ عَلَيْهِ الزُّبَيْرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ: «اسْقِ يَا زُبَيْرُ، ثُمَّ أَرْسِلْ إِلَى جَارِكَ». قَالَ: فَخَصِمَ الْأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أُنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ، فَتَكُونُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «اسْقِ ثُمَّ احْبِسِ الْمَاءَ، حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ» فَقَالَ الزُّبَيْرُ: «فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أَحْسَبُ هَذِهِ، الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ» { فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْمَلُوا } الْآيَةُ.

ترجمہ عبد اللہ بن زبیرؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت زبیرؓ سے مقام حرا کی نالیوں کے متعلق جھگڑا کیا جن نالیوں سے لوگ اپنے کھیتوں کو سیراب کرتے تھے تو انصاری شخص نے کہا تم پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ پانی میرے کھیت پر سے گزر جائے تو حضرت زبیرؓ نے ایسا کرنے سے انکار کیا پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ سے ارشاد فرمایا: اسے زبیر! تم اپنے

کھیت کو سیراب کر لو پھر اپنے پڑوسی کی طرف پانی چھوڑ دینا تو اس بات پر وہ انصاری ناراض ہو گیا اور اس نے کہا اے اللہ کے رسول یہ زیر آپ کے بیٹے ہیں اسلئے آپ ان کے حق میں فیصلہ سنا رہے ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اندر کا رنگ بدل گیا پھر آپ نے فرمایا: اے زیر پہلے تم اپنے کھیت کو سیراب کرو تم اس پانی کو اس قدر جمع کر لو کہ پانی کھیت کی ڈول (منڈیر) تک پہنچ جائے۔ حضرت زیر فرمانے ہیں کہ خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اسی واقعہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخْرَجُوا

صحیح البعاری - الساقاة (۲۲۲۱) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۵۷) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۲۷) سنن النسائی - آداب القضاة (۵۴۱۶) سنن أبي داود - الاقصية (۳۱۳۷) سنن ابن ماجه - المقدمة (۱۵) سنن ابن ماجه - الأحکام (۲۴۸۰)

شرح الحدیث یہ مشہور حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے عبد اللہ بن زیر اپنے والد کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص میرے والد زیر کے ساتھ شراج حرہ یعنی مقام حرہ کے پانی کی نالیوں کے بارے میں جن کے ذریعہ سے لوگ کھیتوں کو سیراب کرتے ہیں جھگڑا ہوا وہ انصاری شخص میرے والد سے کہتا تھا کہ تم پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ گزر کر میرے کھیت کی طرف چلا آئے، حضرت زیر نے ایسا کرنے سے انکار کیا اسلئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جس شخص کا کھیت اور زمین اوپر کی جانب ہو یعنی نہر کے متصل، اول حق اس کو سیراب کرنے کا ہے اس کے بعد اس سے نیچے والے کھیت کا اور یہ انصاری شخص حضرت زیر سے اس کے خلاف کرنا چاہتا تھا جب مسئلہ حضور ﷺ تک پہنچا تو آپ ﷺ نے حسب قاعدہ زیر سے یہی فرمایا کہ پہلے تم اپنا کھیت سیراب کر لو اس کے بعد نیچے کی طرف اپنے پڑوسی کیلئے چھوڑنا اس پر اس انصاری کو ناگواری ہوئی اور کہنے لگا: اَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتَيْكَ کہ آپ کا یہ فیصلہ اسی بنا پر تو ہے کہ وہ آپ ﷺ کا پھوپھی زاد بھائی ہے، حضرت زیر بن العوام آپ کی پھوپھی صفیہ بنت عبد المطلب کے بیٹے ہیں۔ لم نُسَلَم من عتاتہ الاہی علی الصحیح کذا فی التجرد للذہبی۔ فَتَكُونُ وَجْهَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَیْ، انصاری کے اس قول پر حضور ﷺ کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور آپ نے زیر سے فرمایا کہ تم ہی اول پانی دو اور جب تک پانی کھیت کی ڈول تک نہ پہنچے مت چھوڑو یعنی اول آپ ﷺ نے مساحت اور ایثار کا حکم فرمایا تھا کہ اپنا حق پورا کرنے سے پہلے ہی پانی چھوڑ دینا لیکن آپ ﷺ نے اس انصاری کا طرز عمل دیکھا تو پھر آپ ﷺ نے اس پر زجر اوتنبیہا حضرت زیر کو استیفاء حق کا حکم فرمایا کہ یہ شخص قابل رعایت نہیں ہے، بذل الجہود میں لکھا ہے کہ اگر یہ انصاری مسلمان تھا تب تو اس کا یہ قول زلت شیطانی تھا غصہ میں اس کو اس کا احساس ہی نہیں رہا کہ میں کیا کہہ رہا ہوں اور اگر منافق تھا پھر تو کوئی اشکال کی بات ہی نہیں اور اس پر انصاری کا اطلاق بنا برا اتحاد قبیلہ کے ہو گا ۱۰۔

۱ چنانچہ حضرت امام بخاری نے اس حدیث پر ترجمہ قائم کیا ہے کتاب إذا أشاء الإماء بالصلح فأبی حکمہ علیہما لکم التین ۱۲۔

۲ بدل المجهود فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۳۲۳

أبيه؛ وأخرجه البخاري والنسائي من حديث عروة بن الزبير عن أبيه (هـ) (عون) ^(١)

٣٦٣ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ بْنِ ثَعْلَبَةَ، عَنْ أَبِيهِ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي

تعلیم بن مالک نے اپنے بڑوں سے سنا کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ قریش کے ایک شخص کا بنو قریظہ کی زمین میں

شرح الحدیث مہرِ رسانی قریظہ کی ایک واوی کا نام ہے، اور یہاں پر اس سے مراد سیل مہرِ رسانی ہے جیسا کہ اس کے بعد والی روایت

٣٦٣٦ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ

عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ كِي سَدِّ سَے رَوَايَتِ هَے كَہ حَضُورِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اِس مہزورِ یانی كِي نالی كے

سنن أبي داود - القضية (٣٦٣٩) سنن ابن ماجه - الأحكام (٢٤٨٢)

٣٦٤ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عُثْمَانَ، حَدَّثَهُمْ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي طَوَالَةَ، وَعَمْرُو بْنُ

العزیز: «فَأَمَرَ بِحَرِيدَةٍ مِنْ حَرِيدَتِهَا قَدْ بَعَثَ»

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو شخص جھگڑالے کر آئے کھجور کے درخت کی آس پاس زمین (حریم) کے متعلق تو حضور ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ کھجور کے اس درخت کو ناپ لیا جائے تو کھجور کا درخت ایک روایت کے مطابق سات ذراع تھا اور دوسری روایت کے مطابق کھجور کا درخت پانچ ذراع لمبا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ کھجور کے درخت کی جتنی لمبائی ہے اسی کے بقدر حریم کی مقدار ہوگی۔ عبد العزیز راوی نے کہا کہ حضور ﷺ نے کھجور کے درخت کی شاخوں میں سے ایک شاخ کو ناپنے کا حکم فرمایا تو اس شاخ کو ناپ لیا گیا۔

شرح الحدیث: حریم سے مراد آس پاس کی جگہ اور ماحول جیسے کہتے ہیں حریم مصلی جس کا ذکر ابواب الاسترہ میں گزر چکا اس حدیث میں حریم نخلہ کا ذکر ہے یعنی درخت کے نیچے کی آس پاس کی وہ جگہ جو اس درخت کا حق سمجھی جاتی ہے، مضمون حدیث یہ ہے کہ دو شخص کا حریم نخلہ میں اختلاف ہو اس کی تشریح یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے لئے ایک ارض موات کا احیاء کیا اور اس میں کھجور کے درخت لگائے اس کے برابر میں جو ارض موات تھی کسی دوسرے شخص نے اس کا احیاء کرنا چاہا اب دونوں زمینوں میں فصل کیلئے جگہ چھوڑنے کی ضرورت تھی اب یہ کہ فصل کیلئے کتنی جگہ چھوڑی جائے اس کی مقدار کے بارے میں ان دونوں شخصوں کا آپس میں اختلاف ہوا، اس پر حضور اقدس ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس نخلہ کو ناپ لیا جائے چنانچہ وہ سات ذراع نکلا آپ ﷺ نے جتنا طول نخلہ کا تھا اسی کے بقدر حریم کی مقدار متعین فرمادی، پس اب ہمیشہ کے لئے یہی ضابطہ و قاعدہ ہو گیا کہ دو ارض موات کے درمیان اسی کے مطابق فصل کے لئے جگہ چھوڑی جائے۔

قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ: فَأَمَرَ بِحَرِيدَةٍ مِنْ حَرِيدَتِهَا قَدْ بَعَثَ: یعنی آپ نے یہ فرمایا کہ اس نخلہ کی ایک شاخ بقدر ذراع لیکر اس کے ذریعہ اس نخلہ کو ناپ لیا جائے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ الحدیث سکت عنہ المنذہی (عون ج ۱ ص ۷۱)۔

آخِرِ كِتَابِ الْأَقْصِيَّةِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العلم

علم کے متعلق ذخیرہ احادیث (۸۷)

اس کتاب کی ماقبل سے مناسبت یہ ذہن میں آتی ہے کہ اس سے پہلے کتاب الکافیۃ کے شروع میں یہ حدیث گزری ہے: الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ: وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ، وَاثْنَانِ فِي النَّارِ الْحَدِيثُ ^①، جس میں یہ ہے کہ جو قاضی صاحب حق کے حق کو پہچان کر اسکے موافق فیصلہ کرے گا وہ جنت میں جائے گا، اور جو قاضی جہالت کے ساتھ فیصلہ کرے گا وہ جہنم میں جائے گا، اس حدیث سے علم کی ضرورت و اہمیت کا استفادہ ہونا ظاہر ہے۔

صحیح مسلم میں بھی کتاب العلم اور کتاب میں ہی مذکور ہے، اور ایسے ہی جامع ترمذی میں بھی، ہم نے الحل المفہم میں علم کی حقیقت اور اسکے انواع علوم شرعیہ و غیر شرعیہ، نیز تحصیل علم کا حکم شرعی وہاں ذکر کر دیا ہے اسکی طرف رجوع کیا جائے وہاں ہم نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ بظاہر قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ کتاب العلم کو شروع میں لایا جائے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے کہ اس میں سب سے پہلے کتاب ایمان اور اسکے بعد مضافاً کتاب العلم مذکور ہے، اس بارے میں یہ نکتہ وہاں لکھا گیا ہے: یمكن ان يقال: لعل فيه اشارة لطيفة الى ان منتهى علمنا بساوى مبتداه، فان العلم لا نهاية له، لا سيما علم الشريعة فانه بحر لا ينفذ، جیسا کہ بعض اکابر صوفیہ سے منقول ہے کہ جب ان سے تصوف کی انتہاء اور کمال کے بارے میں سوال کیا گیا کہ وہ کیا ہے، ما النهاية؟ فقال: القود الى البداية اور یہی مطلب کسی صوفی کے اس مقولہ کا ہے: ہمنوز روز اول است کہ ابھی تو ہماری سم اللہ ہی کا دن ہے (تصوف میں قدم ہی رکھا ہے) حضرت شیخ الہند نور اللہ مرقدہ نے تراجم بخاری میں کسی جگہ یہ تحریر فرمایا کہ ہر شخص کا جہل اسکے علم سے بڑھا ہوا ہے ^②، اسلئے کہ فی نفسہ معلومات (وہ امور جن سے علم متعلق ہو سکتا ہے) تو غیر متناہی ہیں اور ہر شخص کی اپنی معلومات متناہی ہیں اہ پس ہر شخص کا علم محدود و متناہی ہو اور اس کا جہل غیر متناہی۔

علم کی حقیقت اور اسکی انواع، اور مختلف نوع سے اسکی تقسیمات اور ایسے ہی علم کے رؤوس ثمانیہ اور علم کا شرف اور فضیلت وغیرہ امور تفصیل کے ساتھ صدیق حسن خان نے اپنی مشہور تصنیف ایجد العلوم میں ذکر کی ہیں اور ایسے ہی کشف الظنون

① سنن ابی داؤد - کتاب الاقصیۃ - باب فی القاضی علی ۳۵۷۳

② الاکواب والتراجم (للشیخ الہند) - ص ۶۱ (مطبع الامان)

میں اور ان سے پہلے طاش کبریٰ زادہ نے مفتاح السعادة ومصباح السيادة^۱ میں کتب منطق میں بھی علم کی تعریف اور تحقیق پر کلام کیا گیا ہے، چنانچہ ایک تعریف یہ کی گئی ہے: الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل^۲ اور بشرح عقائد نسفیہ میں علم کی تعریف اس طرح لکھی ہے: هو صفة يتجلى بها الذکور لمن قامت هي به، یعنی کسی چیز کا علم یہ ہے کہ جب اس چیز کا نام لیا جائے تو فوراً اس چیز کی صورت اور نقشہ ذہن میں آجائے، مثلاً جو شخص زید کو جانتا ہے اور اس سے واقف ہے تو جب اسکے سامنے زید کا نام لیا جائے گا تو فوراً زید کی شکل و صورت کی طرف سننے والے کا ذہن منتقل ہو جائے گا اور اگر وہ زید کو نہیں جانتا ہو گا تو اس وقت کچھ بھی ذہن میں نہیں آئے گا۔

۱۔ باب الحقی علی طلب العلم

علم حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں ۵۵

۳۶۴۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرَّهٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ رَجَاءَ بْنَ حَنْبَلَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ جَمِيلٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدٍ دِمَشْقَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ: إِنِّي جِئْتُكَ مِنْ مَدِينَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجِدِّتِ بَلْعَنِي، أَلَا تُحَدِّثُهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتُكَ لِحَاجَةٍ، قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْرَ حَتَّى يَرَوْا لَطَالِبَ الْعِلْمِ، وَإِنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ، وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، وَالْحَبِطَانِ فِي جُودِ الْمَاءِ، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ، كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا أَرْثَانَا، وَلَا دَرَاهِمًا وَرَثُوا الْعِلْمَ، فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحَبْطٍ وَافِرٍ».

سرخشا کثیر بن قیس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو الدرداءؓ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا تو ایک شخص حاضر خدمت ہوا اور اس نے عرض کیا: اے ابو درداء! میں رسول اللہ ﷺ کے شہر سے اس لیے آپ کی خدمت میں آیا ہوں کہ مجھے یہ معلوم ہوا کہ آپ نبی کریم ﷺ سے حدیث بیان کرتے ہیں اور کسی دوسری ضرورت کی وجہ سے میں نہیں آیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ سے آپ نے ارشاد فرمایا: جو کوئی علم کی طلب میں کوئی راستہ چلے تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کو جنت کے راستوں میں پہنچا دیتے ہیں اور فرشتے طالب علم کے لئے اپنے پر بچھا دیتے ہیں اس سے رضامندی کے اظہار میں اور عالم شخص کے لئے آسمانوں اور زمین کی مخلوقات دعائے مغفرت کرتی ہیں حتیٰ کہ سمندر میں بسنے

۱ مفتاح السعادة ومصباح السيادة فی موضوعات العلوم (احمد بن مصطفیٰ بن خلیل، ابو الحیر، عصام الدین طاشکبری زادہ المتوفی ۹۶۸ھ)

۲ الموسوعة الفقهية - ج ۱۹ ص ۱۸

والی مچھلیاں بھی اسکے لئے دعائے مغفرت کرتی ہیں اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں رات کے چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر اور علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء وراثت میں دینار یا درہم نہیں چھوڑتے بلکہ وہ وراثت میں علم چھوڑتے ہیں تو جس نے اس کو حاصل کیا اس نے بڑی دولت حاصل کر لی۔

۳۶۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَزِيرِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، قَالَ: لَقِيتُ شَيْبَةَ بْنَ شَيْبَةَ، فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سُوْدَةَ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، يَعْنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ.

ترجمہ: حضرت ابوذر داء سے نبی کریم ﷺ سے اسی گزشتہ روایت کے ہم معنی حدیث مروی ہے۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۴۱) سنن الدارمی - القند (۲۴۲)

شرح الاحادیث: **مضمون حدیث:** کثیر بن قیس کہتے ہیں کہ میں ایک روز حضرت ابو الدرداء کے ساتھ بیٹھا تھا تو ایک شخص آپ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ میں آپ کے پاس مدینہ منورہ سے ایک حدیث سننے کیلئے آیا ہوں، جسکے بارے میں مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ آپ اسکو حضور اقدس ﷺ سے روایت کرتے ہیں میری اس آمد کا مقصد سوائے اسکے اور کچھ نہیں ہے تو اس پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، یقول: مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ۔ شرح نے لکھا ہے کہ اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سائل کو حضرت ابو الدرداء سے یہی حدیث مطلوب تھی جسکو ان سے سنا چاہتے تھے، دوسرا یہ کہ حدیث مطلوب تو اسکے علاوہ تھی جسکو انہوں نے بعد میں سنایا ہو گا لیکن یہ حدیث اسکے اس عمل کی تحسین اور تبشیر کیلئے ذکر فرمائی، کہ جو شخص علم حاصل کرنے کیلئے راستہ طے کرتا ہے تو گویا اللہ تعالیٰ شانہ اسکو جنت کے راستہ پر چلا رہے ہیں یعنی تحصیل علم کیلئے چلنا یہ انجام کے لحاظ سے جنت کے راستہ پر چلنا ہے اور اسکے بعد والی حدیث کے لفظ یہ ہیں: إِلَّا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقَ الْجَنَّةِ کہ طالب علم کیلئے اللہ تعالیٰ جنت کا راستہ سہل اور آسان فرمادیتے ہیں، اسلئے کہ علم ذریعہ ہے عمل کا اور عمل سبب ہے دخول جنت کا۔

وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَوَقَّعُهَا بِهَا الطَّالِبُ الْعِلْمِ: حدیث کے اس جملہ کی تشریح میں بذل میں امام خطابی^① سے تین مطلب لکھے ہیں:

① وضع أجنحه سے مراد تواضع ہے یعنی طالب علم کے سامنے ملائکہ تواضع اور نیاز مندی سے پیش آتے ہیں، کقولہ تعالیٰ: وَخَفِضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ۔

② الانساک عن الطیر ان والنزول عنده، یعنی اگر زمین پر طالب علم دین ہو اور اوپر فرشتہ اڑ رہا ہو تو وہ فرشتہ اس طالب علم

① معالم السنن ج ۴ ص ۳۹، دار ابن حزم، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ

② اور جھکا دے ان کے آگے کندھے عاجزی کر (سورۃ الإسراء ۲۴)

کی وجہ سے اپنا اثر ناموقوف کر کے نیچے اٹکے پاس اتر آتا ہے کھولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم: ما من قوم ہذا کروں اللہ تعالیٰ الاحف بھم الملائکة وغشیتهم الرحمة ①۔

② اس سے مراد فرشتہ کا طالب علم کے لئے اپنے پروں کو پھیلا دینا ہے اس کو اپنے اوپر سوار کرنے کے لئے تاکہ اس کو منزل مقصود تک پہنچا دے، مراد اعانت ہے اور تیسرے طالب علم میں اہ ③۔

آگے حدیث میں یہ ہے کہ عالم کیلئے آسمان اور زمین والے استغفار کرتے ہیں حتیٰ کہ پانی کے اندر مچھلیاں (گویا یہ استغفار بر سے متجاوز ہو کر بحر تک پہنچ جاتا ہے)۔

اور یہ کہ علماء انبیاء کرام کے وارث ہیں اسلئے کہ انبیاء کرام کی میراث اور ترکہ درہم اور دینار نہیں ہوتا بلکہ ان کی میراث علم ہوتا ہے (لہذا طلباء و علماء ہی وارثین انبیاء ہوئے)۔

فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِعِطِّ وَافِرٍ: یہ جملہ یا تو خیر یہ ہے کہ جس شخص نے علم کو حاصل کیا اس نے بہت بڑی دولت حاصل کر لی اور یا انشائیہ ہے کہ جو شخص علم حاصل کرتے اور اس کے درپے ہو تو اس کو خوب اچھی طرح حاصل کرنا چاہئے۔

اس حدیث کے بعد والے طریق میں یہ جملہ بھی مذکور ہے: وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِغْ بِهِ نَسَبُهُ، یعنی جس شخص کو اس کا عمل پیچھے کر دے گا تو اس کو اس کا عالی نسب ہونا آگے نہیں بڑھا سکتا۔

علم کی فضیلت اور برتری: احادیث الباب سے فضیلت علم ظاہر ہے فرشتوں کا طالب علم کیساتھ تواضع سے پیش آنا اس کیلئے جنت کا راستہ ہموار ہونا، انبیاء کا وارث ہونا یقیناً یہ غایت درجہ کا شرف ہے حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ بذل میں علامہ شامی سے نقل کیا ہے: «مَنْ أَكْرَهُ الْعِلْمَ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ إِحْيَاءِ لَيْلَةٍ»، ولہ الخروج لطیہ بدون إذن الوالدین لو منلحیا ④، اما الامرد فلا، یعنی تھوڑی دیر کا علمی مذاکرہ ذات بھر کی عبادت سے افضل ہے نیز طلب علم کے لئے گھر سے نکلنا، بغیر اذن والدین کے بھی جائز ہے بشرط یہ کہ وہ نکلنے والا ذولحیہ ہو، جب ریش لڑکے کے لئے جائز نہیں۔

والحدیث الاول اخروجه الترمذی وابن ماجہ، والحدیث الثانی اخروجه مسلم اتم منه واخروجه الترمذی مختصرا، قالہ الترمذی۔

۳۶۴۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

① صحیح مسلم - کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب فضل الاجتماع علی تلاوة القرآن وعلى الذکر ۲۷۰۰

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۵ ص ۳۲۸-۳۲۹

③ ولہ الخروج لطلب العلم الشرعی بلا إذن والدینہ لو لم تلحقہا - مد المحتاج علی الدر المختار - ج ۶ ص ۴۰۷-۴۰۸ (دار الفکر - بیروت الطبعة

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ رَجُلٌ يَسْلُكُ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا، لِأَسْهَلِ اللَّهِ لَهُ بِهِ طَرِيقَ الْجَنَّةِ، وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ».

ترجمہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص کوئی راستہ چلے جس میں وہ علم حاصل کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اسکے لئے جنت کا راستہ آسان فرمائیں گے اور جو عمل میں پیچھے رہے گا (ستی کرے گا) اس کا نسب اسکو آگے نہیں بڑھا سکتا۔

صحیح صحیح مسلم - الذکر والذی عادوا التوبة والاستغفار (۲۶۹۹) سنن أبی داود - العلم (۳۶۴۳) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۲۵) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۲۵۲/۲) مسند أحمد - باقی مسند البکثرین (۳۲۵/۲) سنن الدارمی - المقدمة (۳۴۴)

۲۔ بَابُ رِوَايَةِ حَدِيثِ أَهْلِ الْكِتَابِ

بَابُ اہل کتاب کی بیان کردہ روایات کو نقل کرنے کے بارے میں

یعنی اہل کتاب جو مضمون بیان کریں تو کیا اہل اسلام کیلئے اس کو نقل کرنے اور روایت کرنے کی اجازت ہے۔

۳۶۴۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرُوزِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَمْلَةَ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ يَتِمُّ مَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ، مِنَ الْيَهُودِ مُرْجَأَةٌ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَتَكَلَّمُ هَذِهِ الْجَنَازَةُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ»، فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: «إِنَّمَا تَتَكَلَّمُ»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ، وَلَا تُكْذِّبُوهُمْ، وَقُولُوا: آمَنَّا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ، فَإِنْ كَانَ بَاطِلًا لَمْ تُصَدِّقُوهُ، وَإِنْ كَانَ حَقًّا لَمْ تُكْذِّبُوهُ".

ترجمہ ابن ابی نملہ انصاری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ اسی اثناء میں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے پاس ایک یہودی موجود تھا تو ایک جنازہ وہاں سے گزرا وہ یہودی کہنے لگا: اے محمد! کیا یہ جنازہ بات چیت کر سکتا ہے؟ تو نبی کریم ﷺ نے جواب میں فرمایا: اللہ بہتر جانتا ہے۔ تو یہودی کہنے لگا کہ یہ بات چیت کر سکتا ہے۔ آپ ﷺ نے (صحابہ کرام سے) فرمایا کہ اہل کتاب جو باتیں تم سے بیان کیا کریں تو نہ تم ان کی تصدیق کیا کرو اور نہ ان کی تکذیب کیا کرو اور یوں کہا کرو کہ ہمارا اللہ اور اسکے رسولوں پر ایمان ہے اسلئے کہ اگر وہ جھوٹ ہے تو تم نے اس کی تصدیق نہیں کی اور اگر وہ سچ ہے تو تم نے اس کو نہیں جھٹلایا۔

سنن أبی داود - العلم (۳۶۴۴) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۳۶/۴)

شرح الحدیث اس حدیث کے راوی ابو نملہ صحابی ہیں جن کا نام عمار بن معاذ ہے اور ان سے روایت کرنے والے انکے بیٹے

ابن ابی نسلہ ہیں جن کا نام نسلہ ہے۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے سامنے کو ایک جنازہ گزرا ایک یہودی نے آپ سے دریافت کیا کہ کیا یہ جنازہ کلام کرتا ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اعلم، اس یہودی نے کہا کہ ہاں بات کرتا ہے ممکن ہے اس نے یہ بات اپنی کتاب توراۃ میں دیکھی ہو، جس بنا پر اس نے یہ کہا، آپ نے یہودی کی اس بات پر سکوت فرمایا اور صحابہ کرام سے آپ نے فرمایا کہ یہ اہل کتاب جو بات تم سے بیان کریں نہ اس میں ان کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب، بلکہ یوں کہو آمَنَّا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ، تاکہ نہ باطل کی تصدیق ہو سکے اور نہ حق کی تکذیب اس سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی حدیث روایت نہیں کرنی چاہیے۔

آپ نے کلام جنازہ کے بارے میں فرمایا: اللہ اعلم، حالانکہ دوسری احادیث سے قبر میں فرشتوں کے سوال کے جواب میں میت کا کلام کرنا بکثرت وارد ہے اب یا تو یہ کہا جائے کہ یہ حدیث شروع کی ہے جس وقت آپ کو قبر میں ملکیں اور میت کے سوال و جواب کا علم نہیں تھا اور یا یہ کہا جائے کہ اس حدیث میں آپ نے کلام میت کے بارے میں توقف فرمایا اس بنا پر کہ اس حدیث کا تعلق مخصوص اس میت سے تھا نہ کہ مطلق کلام میت سے، افادۃ العلامة السندی۔

دو مختلف بابوں میں تطبیق: اسکے بعد جانا چاہئے کہ آگے کتاب میں چند ابواب کے بعد اسی سلسلہ کا ایک دوسرا باب آرہا ہے بَابُ الْحَدِيثِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جس میں مصنف نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں پہلی حدیث یہ ہے حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، اس پر بعض شرح خطابی وغیرہ نے لکھا ہے کہ یہود سے روایت حدیث کی ممانعت ابتداء اسلام میں تھی احکام اسلامیہ اور قواعد دینیہ کے استقرار سے پہلے، پھر جب احکام اسلامیہ کا استقرار ہو گیا اور صحابہ کرام یہود کی تحریفات و تملیحات سے واقف ہو گئے تو پھر آپ نے صحابہ کو حدیث اہل کتاب کی روایت کی اجازت مرحمت فرمادی کہ اس صورت میں کذب و صدق اور حق و باطل کے درمیان خلط ہونے کا خطرہ نہیں تھا گویا یہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ آپ نے ابتداء میں کتابت حدیث سے صحابہ کرام کو منع فرمادیا تھا حدیث کے قرآن کے ساتھ التباس اور خلط کے اندیشہ کی وجہ سے، اور پھر بعد میں آپ نے اس نہی کو منسوخ فرما کر کتابت حدیث کی اجازت دیدی تھی جب خلط کا اندیشہ نہیں رہا تھا۔

اور حضرت امام مالک حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ کے بارے میں فرماتے ہیں: الْفَرَادُ جَوَّازُ التَّحْدِيثِ عَنْهُمْ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ حَسَنِ أَمَّا مَا عَلَيْهِمْ كَذِبُهُ فَلَا^①، یعنی مراد یہ ہے کہ اہل کتاب جو اچھی باتیں تم سے بیان کریں اس کے نقل کی اجازت ہے لیکن جس بات کا غلط ہونا معلوم ہو ظاہر ہے کہ وہ اس میں داخل نہیں (کذا فی العون عن الفتح) اور حاشیہ بذل^② میں ہے قال

① الْفَرَادُ جَوَّازُ التَّحْدِيثِ عَنْهُمْ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ حَسَنِ أَمَّا مَا عَلَيْهِمْ كَذِبُهُ فَلَا. (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۶ ص ۴۹۸-۴۹۹)

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۳۳۲

القاری فی المرقاة: لا حرج فی نقل الاعاجیب عنهم اه ۱ و فی الدر المنثور علی سنن ابی داؤد (علاء السلام) عاجیب والغرائب من کل مالا یتمیقن کذبہ لقصد الفرحة لا الحجة اه خطابی کے نزدیک باب اول کی حدیث منسوخ اور باب دوم کی اس کے لئے ناسخ ہوئی اور امام مالک وغیرہ کے نزدیک اول حدیث کا تعلق مسائل و احکام سے ہے اور ثانی کا تعلق عام مفید باتوں سے یا غرائب سے احکام سے نہیں، دونوں حدیثوں کا محل الگ الگ ہے لہذا ناسخ منسوخ ماننے کی حاجت نہیں۔

اسرائیلیات کا حکم: تفسیر معارف القرآن از مفتی محمد شفیع کے مقدمہ میں ”اسرائیلیات کا حکم“ کے عنوان کے تحت لکھا ہے: اسرائیلیات ان روایات کو کہتے ہیں جو اہل کتاب یعنی یہودیوں اور عیسائیوں سے ہم تک پہنچی ہیں، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے۔ کہ اسرائیلیات کی تین قسمیں ہیں:

① وہ روایات جن کی سچائی قرآن و سنت کے دوسرے دلائل سے ثابت ہے مثلاً فرعون کا غرق ہونا اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا کوہ طور پر تشریف لیجانا وغیرہ۔

② وہ روایات جن کا جھوٹ ہونا قرآن و سنت کے دوسرے دلائل سے ثابت ہے مثلاً اسرائیلی روایات میں یہ مذکور ہے کہ حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام آخر عمر میں (معاذ اللہ) مرتد ہو گئے اس کی تردید قرآن کریم سے ثابت ہے ارشاد ہے وَمَا كَفَرُوا سُلَیْمٰنٌ وَلٰكِنْ الشَّیْطٰنُ كَفَرُوْا ۝ اسی طرح مثلاً اسرائیلی روایت میں مذکور ہے (معاذ اللہ) حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے سپہ سالار اور یا کی بیوی سے زنا کیا یا اسے مختلف تدبیروں سے مردا کر اس کی بیوی سے نکاح کر لیا یہ بھی کھلا جھوٹ ہے اور اس قسم کی روایات کو غلط سمجھنا لازم ہے۔

③ وہ روایات جن کے بارے میں قرآن و سنت اور دوسرے شرعی دلائل خاموش ہیں جیسے کہ تورات کے احکام وغیرہ ایسی روایات کے بارے میں آنحضرت کی تعلیم یہ ہے کہ ان کے بارے میں سکوت اختیار کیا جائے نہ ان کی تصدیق کی جائے نہ ان کی تکذیب البتہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا ایسی روایات کا نقل کرنا بھی جائز ہے یا نہیں؟ حافظ ابن کثیر نے قول فیصل یہ بیان کیا ہے کہ انھیں نقل کرنا جائز تو ہے لیکن اس سے کوئی فائدہ نہیں کیونکہ شرعی اعتبار سے وہ حجت نہیں (مقدمہ تفسیر ابن کثیر) ۴۔

دوسری حدیث اس باب میں جو مصنف نے ذکر کی ہے وہ یہ ہے: كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى يُضْهِجَ یعنی بعض مرتبہ آپ ﷺ اہل کتاب میں صحابہ کرام سے بنی اسرائیل کے حالات بہت دیر تک بیان فرماتے رہتے یہاں تک کہ صبح

① فإنه قد كانت لديهم أعاجيب (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - ج ۱ ص ۴۰۷)

② اور کفر نہیں کیا سلیمان نے لیکن شیطانوں نے کفر کیا (سورة البقرة ۱۰۲)

③ معارف القرآن للعثماني - ج ۱ ص ۵۲-۵۳

ہو جاتی۔

پہلے باب سے غرض مصنف کی اخذ الروایۃ عن اہل الکتاب سے منع کرنا ہے یعنی ان سے روایت نہ لی جائے جیسا کہ اس باب کی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے اور دوسرے باب کی غرض حدیث عن بنی اسرائیل یعنی حکایت عن بنی اسرائیل اور ان کے قصص اور واقعات کا نقل کرنا ہے کہ یہ جائز ہے اور ثابت ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث ثانی میں مذکور ہے اور اس باب کی حدیث اول یعنی حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ کو بھی اسی معنی پر محمول کیا جائے یعنی ذکر قصصہم واحوالہم اس صورت میں ان دونوں میں آپس میں کوئی مخالف ہی نہ ہو گا جس کیلئے کسی توجیہ کی ضرورت پیش آئے۔ ہذا ما عندی ان کان صوابا فمن الله تعالى وان کان خطاء فمعی۔

۳۶۴۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ ابْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَلَّمْتُ لَهُ كِتَابَ يَهُودَ، وَقَالَ: «إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَمِنُ يَهُودَ عَلَى كِتَابِي» فَتَعَلَّمْتُهُ، فَلَمْ يَمْزِ بِإِلَّا نِصْفَ شَهْرٍ حَتَّى حَدَّثْتُهُ، فَكُنْتُ أَكْتُبُ لَهُ إِذَا كَتَبَ وَأَقْرَأُ لَهُ، إِذَا كَتَبَ إِلَيْهِ.

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ ﷺ کے حکم پر یہودی کی کتابت سیکھی اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے یہودی قوم کو اپنے لیے کتاب بنانے پر اطمینان نہیں ہے (یعنی یہود سے لکھوانے پر) چنانچہ میں نے ان کی (زبان میں) کتابت سیکھ لی اور آدھا مہینہ ہی گزر رہا تھا کہ میں اس میں ماہر ہو گیا تو میں آپ ﷺ کیلئے لکھا کرتا تھا جب آپ کو لکھنا ہوتا اور جب آپ ﷺ کے پاس کوئی خط آتا تو میں آپ کو پڑھ کر سناتا تھا۔

جامع الترمذی - الاستبذان والآداب (۲۷۱۵) سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۴۵)

شرح الحدیث: حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ کو حکم فرمایا کہ میں یہودی کی زبان لکھنا پڑھنا سیکھوں، اور فرمایا کہ مجھے اس پر اطمینان نہیں کہ کوئی یہودی میرا مضمون لکھے، وہ فرماتے ہیں کہ آپ کے حکم کی تعمیل میں میں نے یہودی کی زبان نصف ماہ سے بھی کم کے اندر سیکھ لی، اور اس میں مجھ کو خوب اچھی طرح مہارت ہو گئی، چنانچہ اس کے بعد پھر میں ہی آپ کی طرف سے یہودی کو لکھا کرتا تھا اور جب ان کا کوئی خط آپ کی طرف سے آتا تو اس کو میں ہی پڑھ کر سناتا۔

فائدہ: مشہور یہ ہے کہ انجیل سریانی زبان میں ہے لہذا انصاری کی زبان بھی وہی ہوئی اور تورات عبرانی ہے لہذا بظاہر یہودی کی زبان بھی عبرانی ہوئی، صحیح بخاری کے پہلے باب میں ورقہ بن نوفل کے بارے میں مذکور ہے: وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ^۱، وفي هامش اللامع عن القسطلانی: قيل: إن العبرانية عبرانية والإنجيل سرياني، وعن

سفیان ما نزل من السماء وحی الی العربیة، وكانت الانبیاء علیهم الصلاۃ والسلام تترجمہ لقومہا ۱؎ وفیہ عن الکرماتی: یفہم منہ ان الانجیل لیس عبدانیادو النشور ۲؎

کاتبین وحی صحابہ کی تعیین و اسماء اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے کاتبین میں سے ہیں، مشہور کاتبین وحی چھ حضرات ہیں، ① عثمان بن عفان ② علی بن ابی طالب ③ ابی بن کعب ④ زید بن ثابت ⑤ معاویہ بن ابی سفیان ⑥ عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، بہت سے علماء کی آپ کے کاتبین پر مستقل تصانیف ہیں جن کی فہرست کافی طویل ہے ۳؎، جن کی دو قسمیں ہیں کاتبین وحی یعنی قرآن وغیرہ، اسکے بارے میں تو یہی لکھا ہے کہ وہ چھ ہیں، اور قسم ثانی مطلق کاتبین وحی قرآن کریم کے علاوہ، انکی تعداد بعض مصنفین نے اکتیس لکھی ہے (واحد وثلاثون) بعضوں نے اس سے کم زیادہ بھی لکھی ہے۔ والحدیث اخروجه الترمذی وقال: حسن صحیح، واخرجه البخاری تعلیقاً فی کتاب العلم، قالہ المنذری۔

۳۔ باب فی کتاب العلم

علم کی کتاب (لکھنا) کے بیان میں

اور بعض نسخوں میں ہے باب فی کتاب العلم اور بعض میں باب فی کتاب العلم، اس مسئلہ پر اور اس سے متعلق احادیث پر کلام الذی المنصور کے مقدمہ میں گزر چکا۔

۳۶۴۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْنَسِ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُعَيْثٍ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهُكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: كُتِبَ أَكْثَبُ كُلِّ شَيْءٍ أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرِيدُ حِفْظَهُ، فَتَهَنَّنِي قُرَيْشٌ وَقَالُوا: أَكْثَبُ كُلِّ شَيْءٍ تَسْمَعُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرٌ يَتَكَلَّمُ فِي الْغَضَبِ، وَالرِّضَا، فَأَمْسَكْتُ عَنِ الْكِتَابِ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَوْمَأَ بِأَصْبَعِهِ إِلَى فِيهِ، فَقَالَ: «اَكْتُبْ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بَيْنَ يَدَيْهِ مَا يُخْرِجُ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ».

سرخیز حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں جو کچھ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اس کو لکھ لیا

① إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۶۵

② الکواکب الدہار فی شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۸ (دار احیاء التراث العربی طبع ثانیہ ۱۴۰۱ھ)

③ قدیم بھی حدیث بھی مثلاً قدیم میں الصباح الضعیفی فی کتاب النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم الی ملوک الارض، اور جدید میں کتاب الوری، لاحمد عبد الرحمن عیسی، کتاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ل محمد مصطفیٰ الاعظمی

کرتا تھا اسکو یاد کرنے کے ارادے سے تو قریش کے لوگوں نے مجھے منع کیا اور کہنے لگے کہ کیا تم ہر ہر بات کو لکھ لیتے ہو جو سنتے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ ایک انسان ہیں جو کبھی غصہ اور خوشگوار مزاج میں بھی باتیں کرتے ہیں چنانچہ میں لکھنے سے رک گیا پھر میں نے اس بات کا رسول اللہ ﷺ سے تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے کہنی اٹھیوں سے اپنے منہ کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا تم لکھا کرو اور اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اس (منہ) سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔

سنن أبي داود - العلم (۳۶۴۶) مسند أحمد - مسند التكرين من الصحابة (۱۶۲/۲) مسند أحمد - مسند التكرين من الصحابة (۱۹۲/۲) سنن الدارمي - المقدمة (۴۸۴)

۳۶۴۷ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا كَعْبُ بْنُ زَيْدٍ، عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ، قَالَ: دَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، عَلَى مُعَاوِيَةَ، فَسَأَلَهُ عَنْ حَدِيثٍ قَامَرِ إِنْسَانًا يَكْتُبُهُ، فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا أَنْ لَا نَكْتُبَ شَيْئًا مِنْ حَدِيثِهِ» فَمَحَاةً.

مطلب بن عبد اللہ بن حنطب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابتؓ معاویہؓ کے پاس آئے پس حضرت معاویہؓ نے زید بن ثابتؓ سے ایک حدیث کے متعلق دریافت کیا اور امیر معاویہؓ نے ایک شخص کو اس حدیث کے لکھنے کا حکم دیا تو زیدؓ نے بتایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ہم آپ ﷺ کی بات نہ لکھا کریں تو انھوں نے (جو لکھا تھا) وہ مٹا دیا۔

سنن أبي داود - العلم (۳۶۴۷) مسند أحمد - مسند الانصار من النبي صلى الله عليه وسلم (۱۸۲/۵) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ، عَنِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي التَّوَكُّلِ النَّاجِي، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: «مَا كُنَّا نَكْتُبُ غَيْرَ التَّشْهِيدِ، وَالْقُرْآنِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ نے بیان کیا کہ ہم تشہد اور قرآن کے علاوہ کچھ نہ لکھتے تھے۔

۳۶۴۹ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْزُوقٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَبِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ يَعْني ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا فُتِحَتْ مَكَّةُ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ الْخُطْبَةَ الْخُطْبَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ: أَبُو شَاةٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اكْتُبُوا لِي، فَقَالَ: «اَكْتُبُوا لِي شَاةً».

حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ جب مکہ فتح ہوا تو نبی اکرم ﷺ نے خطبہ دینے کھڑے ہوئے، پس راوی نے نبی اکرم ﷺ کے خطبہ کا ذکر کیا، تو اہل یمن میں سے ابو شاہ نامی ایک شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! مجھے لکھوا دیجئے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ابو شاہ کو لکھ دو۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۲) صحیح البخاری - فی القطع (۲: ۲۳) صحیح البخاری - الدیات (۶۴۸۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۵) جامع آثر مزی - العلم (۲۶۱۷) سنن أبي داود - العلم (۴۶۴۹) مسند أحمد - بابی مسند الکثیرین (۲۳۸/۲)

۳۶۵۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلِيدُ، قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَمْرٍو مَا يَكْتُبُكَ، قَالَ: «الخطبة التي سمعها يومئذ منه».

ولید نے بیان کیا کہ میں نے ابو عمرو سے پوچھا کہ حدیث میں اس نے کیا چیز لکھوائی تھی؟ تو انہوں نے کہا کہ وہ خطبہ جو ابو شاہ نے اس دن حضور ﷺ سے سنا تھا۔

۴ - بَابُ فِي التَّشْهِيدِ لِلنَّبِيِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضور ﷺ پر جھوٹ بولنے پر وعید شدید کا بیان (۳۵)

۳۶۵۱ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْمُغَنَّى، عَنْ بَيَّانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: مُسَدَّدٌ أَوْ بَشِيرٌ: عَنْ وَبَرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ: مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَحْدِثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يَحْدِثُ عَنْهُ أَصْحَابُهُ، فَقَالَ: أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ لِي مِنْهُ وَجْهٌ وَمَنْزِلَةٌ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدِّيًا، فَلَيْتَنِي أَمَقَعَدُهُ مِنَ النَّارِ».

حضرت عبد اللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت زبیرؓ سے عرض کیا کہ آپ کیلئے رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان کرنے سے جس طرح کہ حضور ﷺ کے دیگر صحابہ کرامؓ ساتھ ہی بیان کرتے ہیں کہ کیا چیز مانع ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ واللہ مجھ کو حضور ﷺ سے قرابت اور منزلت حاصل ہے (اور اسکی بناء پر مجھ کو آپ ﷺ سے بکثرت احادیث سننے کا موقع ملا ہے) لیکن (اسکے باوجود احادیث بیان نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ) میں نے آپ ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے تو اس کو جہنم میں اپنا ٹھکانہ بنالیتا چاہیے۔

صحیح البخاری - العلم (۱۰۷) سنن أبي داود - العلم (۳۶۵۱) سنن ابن ماجه - المقدمة (۳۶) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/ ۱۶۵) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/ ۱۶۷) سنن الدارمی - المقدمة (۲۳۳)

شرح الحديث حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے اپنے والد حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا کہ آپ کیلئے احادیث بیان کرنے سے جس طرح آپ کے اصحاب بیان کرتے ہیں کیا چیز مانع ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ واللہ مجھ کو جو حضور ﷺ سے قرابت اور منزلت حاصل ہے وہ ظاہر^۱ ہے (جس کی بناء پر مجھ کو آپ ﷺ سے بکثرت احادیث سننے کا موقع ملا، اس کے باوجود ترک روایت کا

۱ حضرت زبیر بن العوامؓ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور آپ ﷺ کے پھوپھی تلامذہ بھی ہیں، ان ہی کے بارے میں کہا گیا تھا شراج حرہ والی حدیث میں ان کا ابن عم تک، کما تھلک۔

مشاہدہ ہے کہ) میں نے آپ سے یہ حدیث سنی ہے کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے تو اس کو جہنم میں اپنے ٹھکانہ پر بھیج جانا چاہیے۔

ایک حدیث میں ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ہر شخص کے لئے خواہ وہ مسلم ہو یا کافر دونوں جگہ ٹھکانہ بنا ہوا ہے جہنم میں بھی اور جنت میں بھی تاکہ ایمان لانے کی صورت میں جنت والے ٹھکانہ میں اور ایمان نہ لانے کی صورت میں جہنم والے ٹھکانہ میں اس کو رکھا جائے، وفي الفتح: قَوْلُهُ فَلْيَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ مَثْرَلًا فَهُوَ أَمْرٌ بِمَعْنَى الْخَيْرِ أَيْضًا أَوْ بِمَعْنَى التَّهْدِيدِ أَوْ بِمَعْنَى التَّهْكُمِ أَوْ دَعَاءٍ عَلَى فَاعِلٍ ذَلِكَ أَيْ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ذَلِكَ ۱ حضرت امام بخاریؒ نے یہ حدیث اور اسی مضمون کی بعض دوسری روایات باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم کے ذیل میں ذکر فرمائی ہیں، بخاری کی حدیث میں مُتَّعِدًا کا لفظ نہیں ہے اور حافظ نے اس پر کلام بھی کیا ہے اور لکھا ہے کہ حضرت زبیرؓ کے اس حدیث سے استدلال کرنے میں اس بات کی دلیل ہے کہ کذب کا اطلاق مطلقاً خلاف واقع خبر دینے پر ہے خواہ عمدہ ہو یا خطا اور یہی اصح قول ہے اور خطا کی صورت میں اگرچہ ۲ گناہ نہیں لیکن حضرت زبیرؓ کو اکھاری الحدیث میں خطرہ ہوا اس بات کا کہ کہیں وہ خطا میں واقع نہ ہو جائیں جس کا انکو شعور بھی نہ ہو اور مختصر منذری میں ہے: وأخرجه البخاری والنسائی وابن ماجه، وليس في حديث البخاری والنسائی "معمداً" والمحمول في حديث الزبير انه ليس فيه "معمداً" وقد روي عن الزبير انه قال: والله ما قال "معمداً" وانتم تقولون "معمداً" انه امام ابن ماجه نے اپنی سنن میں ابتداء کتاب ہی میں اس طرح کے مضامین اور ابواب قائم کئے ہیں، باب التوقي في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

۵۔ باب الكلام في كتاب الله عز وجل

باب کتاب اللہ کے بارے میں بغیر علم اپنی رائے سے کچھ (تفسیر) کہنا

۳۶۵۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ الْقُرَظِيُّ الْخُزَمِيُّ، حَدَّثَنَا شَهْبِيلُ بْنُ مِهْرَانَ، أَخُو حَزْمِ الْقَطْعِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو، عَنْ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَالَ: فِي كِتَابِ اللَّهِ عَرَّ وَجَلَ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ، فَقَدْ أَخْطَأَ"۔

حضرت جندبؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے کتاب اللہ میں اپنی رائے سے کچھ کہا اور

۱ قَوْلُهُ فَلْيَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ مَثْرَلًا يَقَالُ تَبَوَّأَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ إِذَا انْقَضَتْ سَكَنَاتُهُ وَهُوَ أَمْرٌ بِمَعْنَى الْخَيْرِ أَيْضًا أَوْ بِمَعْنَى التَّهْدِيدِ أَوْ بِمَعْنَى التَّهْكُمِ أَوْ دَعَاءٍ عَلَى فَاعِلٍ ذَلِكَ أَيْ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ذَلِكَ ۱ (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۰۱)

۲ قلتوبه انه ادلائم فكيف الوعيد ۱۲۔

صحیح بھی کہا تو بھی اس نے غلطی کی۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۵۲) سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۵۲)

شرح الحدیث جو شخص کتاب اللہ کی تفسیر اپنی رائے سے کرے تو اگر اس نے وہ تفسیر صحیح بھی کی ہو تب بھی اس نے خطا کی، ہدایہ کے مطلب میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ اپنی رائے سے کرنے بغیر دلیل کے حوائے نفس کے ماتحت ہو کر اپنی غرض کی موافقت کیلئے دوسرا مطلب یہ کہ محض ظاہر عربیت پر نظر کرتے ہوئے قواعد و نحو اور لغت کو سامنے رکھ کر بغیر اسکے کہ قرآن کریم کے غرائب اور مبہات وغیرہ میں سماع اور منقول کی طرف رجوع کرے "مجمع البحار" میں لکھا ہے کہ اس دوسرے معنی لینے کی صورت میں ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے اھ^۱ لہذا پہلے ہی معنی مراد ہوئے اکابر کے کلام سے معلوم ہوتا ہے، کوکب اور فیض الباری وغیرہ سے کہ جو تفسیر قواعد عربیہ و اصول شرعیہ کو سامنے رکھ کر اپنے اجتہاد سے کی جائے وہ درست اور معتبر ہے بلکہ کتب تفسیر اس نوع کی تفاسیر سے مشحون اور لبریز ہیں اس لئے کہ وہ تفسیریں جو صراحتاً براہ راست حضور ﷺ سے منقول و ماثور ہیں وہ بہت ہی کم اور اقل قلیل ہیں، لہذا تفسیر یار الہی باین معنی ممنوع نہیں اور اگر ہر آیت کی تفسیر کا منصوص من الشارع ہونا ضروری ہو تا تو پھر حضور ﷺ کی دعاء حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں اللہم ففہم فی الدین وعلیمہ التأویل^۲ بظاہر غیر مفید ہو جائے گی اس حدیث کی شرح لکھتے ہوئے غور کرنے سے ایک بات ذہن میں آ رہی تھی پھر اسی طرح کی بات معارف القرآن مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقدمہ میں اچھے اسلوب میں دیکھنے کو ملی اس کو یہاں نقل کیا جاتا ہے اختصار کے ساتھ۔

ماخذ تفسیر کے بارے میں اس میں تحریر ہے کہ علم تفسیر کی کتابوں کے مراجع اور سرچشمے چھ ہیں:

① قرآن کریم، علم تفسیر کا پہلا ماخذ خود قرآن کریم ہے چنانچہ ایسا بکثرت ہوتا ہے کہ کسی آیت میں کوئی بات مجمل اور تشریح طلب ہوتی ہے تو خود قرآن کریم کی کوئی دوسری آیت اسکے مفہوم کو واضح کر دیتی ہے (پھر اسکو اس مقدمہ میں مثال سے واضح کیا ہے)

② حدیث، اس کی وضاحت اس مقدمہ میں کی گئی ہے، لیکن الدہ المنصور کے مقدمہ میں علم حدیث کی جو تعریف اور غرض بیان کی گئی ہے وہ اس کی وضاحت کے لئے کافی ہے،

③، ④ تیسرا، چوتھا ماخذ صحابہ کرام کے اقوال اور تابعین کے اقوال کو قرار دیا ہے،

⑤ اور پانچویں ماخذ لغت عرب، وہ لکھتے ہیں: قرآن کریم چونکہ عربی زبان میں نازل ہوا ہے اس لئے تفسیر قرآن کے لئے اس

① مجمع بحار الأنوار فی غرائب التنزیل و لطائف الأخبار، المقتنی ج ۲ ص ۲۶۸

② صحیح البعاری - کتاب الوضوء - باب وضع الماء عند الخلاء ۱۴۲

زبان پر مکمل عبور حاصل کرنا ضروری ہے، قرآن کریم کی بہت سی آیات ایسی ہیں کہ ان کے پس منظر میں چونکہ کوئی شان نزول یا کوئی اور فقہی یا کلامی مسئلہ نہیں ہوتا، اس لئے ان کی تفسیر میں آنحضرت ﷺ یا صحابہ و تابعین کے اقوال منقول نہیں ہوتے، چنانچہ ان کی تفسیر کا ذریعہ صرف لغت عرب ہوتی ہے اور لغت ہی کی بنیاد پر اس کی تشریح کی جاتی ہے، اس کے علاوہ اگر کسی آیت کی تفسیر میں کوئی اختلاف ہو تو مختلف آراء میں خاکہ کے لئے بھی علم لغت سے کام لیا جاتا ہے،

⑥ چھٹاخذ تدبر اور استنباط، یہ اس کا آخری ماخذ ہے، قرآن کریم کے نکات و اسرار ایک ایسا بحر ناپید اکنا رہیں جس کی کوئی حد و نہایت نہیں چنانچہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اسلامی علوم میں بصیرت عطا فرمائی ہو وہ جتنا جتنا اس میں غور و فکر کرتا ہے اتنے ہی نئے نئے اسرار و نکات سامنے آتے ہیں، چنانچہ مفسرین کرام اپنے اپنے تدبر کے نتائج بھی اپنی تفسیروں میں بیان فرماتے رہے ہیں، لیکن یہ اسرار و نکات اسی وقت قابل قبول ہوتے ہیں جب کہ وہ مذکورہ بالا پانچ ماخذ سے متصادم نہ ہوں، الی آخر۔

مَنْ قَالَ: فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِرَأْيِهِ خَاصًّا، فَقَدْ أَخْطَأَ: جس نے قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کی پس اگر صحیح بھی کی تب بھی اس نے خطا اور غلطی کی اس کو اپنی طرف سے تفسیر نہیں کرنی چاہئے تھی، شرح کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے یہ حدیث اپنے عموم اور ظاہر پر نہیں ہے بلکہ مؤول ہے جس کی وجہ بھی ظاہر ہے کیونکہ خود قرآن کریم یہ کہتا ہے کہ جو لوگ لغت عرب سے واقف ہیں اور جن کی زبان عربی ہے ان کے لئے قرآن کا سمجھنا آسان ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات کا مقتضی ہے:

خَمْرٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِينُ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ①

اہل عرب کو خطاب ہے کہ ہم نے یہ کتاب عربی زبان میں (جو تمہاری مادری زبان ہے) اسی لئے نازل کی تاکہ تم اسکو بلا واسطہ سمجھ سکو،

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ②

قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ③

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ④

لہذا ان آیات کی روشنی میں حدیث بالا کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ قرآن کریم کی جن آیات کا مفہوم سمجھنے کیلئے صرف لغت عرب سے واقفیت اور اس میں مہارت کافی نہیں بلکہ انکے سمجھنے کیلئے مزید علم کی ضرورت ہے، اسباب نزول یا بعض دیگر علوم

① ہم قسم ہے اس کتاب واضح کی ۰ ہم نے رکھا اس کو قرآن عربی زبان کا تاکہ تم سمجھو (سورۃ الذخرف ۱-۳)

② اور ہم نے بیان کی لوگوں کے واسطے اس قرآن میں سب چیز کی مثل تاکہ ہو ڈھیان کریں (سورۃ الامر ۲۷)

③ قرآن ہے عربی زبان کا جس میں کجی نہیں تاکہ وہ بچ کر چلیں (سورۃ الامر ۲۸)

④ اور ہم نے آسان کر دیا قرآن سمجھنے کو پھر ہے کوئی سوچنے والا (سورۃ القمر میں یہ آیت چار مواضع پر ہیں، ۱۷، ۲۲، ۲۳، ۴۰)

شرعیہ سے مناسبت تو وہاں بغیر ان معلومات کے صرف اپنی رائے اور سمجھ سے تفسیر کرنا جرات اور غلطی ہے اگرچہ دوسرے صحیح ہی کیوں نہ ہو، حدیث میں ہذا کی لفظ اسی مطلب کی طرف مشیر ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ رائے کے استعمال کی ضرورت نہیں پیش آئے گی جہاں محض لغت دانی سے کام نہ چل سکتا ہو، ایسے ہی مواقع کے لحاظ سے اس حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ اپنی رائے سے مطلب متعین نہ کیا جائے بلکہ نقل کی طرف رجوع کیا جائے اسی طرح علماء فرماتے ہیں جن آیات شریفہ میں وعظا نصیحت کا مضمون ہے اس کو سمجھنا تو ہر عربی دان کیلئے آسان ہے لیکن آیات سے استنباط احکام شرعیہ یہ مشکل کام ہے اس کے لئے متعلقہ علوم سے واقفیت ضروری ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی لهذا الحديث غريب، وقد تكلم بعض أهل العلم في سهل بن أبي حمزة قاله الترمذی۔

۶۔ بَابُ تَكْرِيرِ الْحَدِيثِ

۱۵۵ (آپ ﷺ کا) اپنی گفتگو میں ایک بات کو بار بار کہنا

۳۶۵۳ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي عَقِيلٍ هَاشِمِ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ سَابِقِ بْنِ نَاجِيَةَ، عَنْ أَبِي سَلَامٍ، عَنْ رَجُلٍ، حَدَّثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا حَدَّثَ حَدِيثًا، أَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ»۔
ابو سلام ایک شخص سے جس نے نبی کریم ﷺ کی خدمت کی تھی روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی بات ارشاد فرماتے تو اس کو تین مرتبہ دہراتے۔

شرح الحدیث إِذَا حَدَّثَ حَدِيثًا، أَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: یعنی جب آپ ﷺ کوئی بات فرماتے تو اس کو تین بار فرماتے۔
اس سے ہر کلام اور بات مراد نہیں ہے بلکہ بعض وہ باتیں جو زیادہ مہتمم بالشان ہوں، تاکہ وہ اچھی طرح سمجھ میں آجائیں، تکرار کی یہ وجہ کہ وہ اچھی طرح سمجھ میں آجائے خود بعض روایات میں مصرح ہے، چنانچہ بخاری کی ایک روایت میں ہے كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تُفْهَمَ عَنْهُ^۱ اور ترمذی کی ایک روایت میں حَتَّى تَعْقِلَ عَنْهُ^۲ ہے اور بڈل میں ہے نقلت: وَيَجْتَمِعُ أَنْ يَكُونَ التَّكَرُّارُ لِأَجْلِ سَهُولَةِ الْحِفْظِ^۳، بخاری شریف کی اس روایت میں جس کا اوپر حوالہ آیا جس کے راوی

۱ صحیح البخاری - کتاب العلم - باب من أعاد الحديث ثلاثاً لفهمه عنه ۹۵

۲ حَتَّى يُفْهَمَ (جامع الترمذی - کتاب الحدود - باب ما جاء فيمن لا يحجب عليه الحد ۱۴۲۳)

۳ بڈل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۵ ص ۳۳۹

حضرت انسؓ ہیں۔ یہ زیادتی ہے و إذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثاً مرفوعة، أنه كان إذا سلم سلم ثلاثاً، آپ کے تین مرتبہ سلام کے بارے میں مختلف توجیہات کی گئی ہیں، ایک یہ کہ اس سے سلام استیذان مراد ہے جس کی حد ثلاثاً ہے جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث میں مذکور ہے، اور ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ آپ کو یہ خیال ہوا ہو کہ یہ سلام سب نے سنا نہیں، کنانی الفتح، اور ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ پہلے سلام سے مراد سلام استیذان، پھر دوسرے سلام سے سلام تحیہ، مجلس میں داخل ہونے کے وقت، اور تیسرا سلام عند الرجوع عن المجلس۔

۷۔ باب فی ستر الحديث

باب مسلسل اور جلدی جلدی بات کہنا

ستر الحديث یعنی مسلسل اور جلدی جلدی بات کرنا۔

۳۶۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: جَلَسَ أَبُو هُرَيْرَةَ، إِلَى جَنْبِ حَجْرَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ تُصَلِّي، فَجَعَلَ يَقُولُ: اَسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحَجَرَةِ، مَرَّتَيْنِ فَلَمَّا قَضَتْ صَلَاتَهَا، قَالَتْ: أَلَا تَعْجَبُ إِلَى هَذَا، وَحَدِيثُهُ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَحْدِثَ الْحَدِيثَ لَوْ شَاءَ الْعَادَا أَنْ يُحْصِيَهُ أَخْصَاءَهُ.

حضرت عروہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ (ایک مرتبہ) حضرت عائشہؓ کے حجرہ کے قریب آکر بیٹھ گئے جبکہ وہ اندر نماز پڑھ رہی تھیں تو حضرت ابو ہریرہؓ اُسے حجرہ والی (اماں جان) ذرا سنئے! دو مرتبہ کہہ کر (احادیث جلدی جلدی سن کر) چلے گئے حضرت عائشہؓ نماز سے فارغ ہوئیں تو فرماتے لگیں کہ ان پر تعجب ہے (کیسے جلدی جلدی بات کہہ کر چلے گئے) اگر رسول اللہ ﷺ ہوتے تو اس طرح بات ارشاد فرماتے کہ اگر شمار کرنے والا (الفاظ کو) شمار کرنا چاہتا تو شمار کر سکتا تھا۔

۳۶۵۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: أَلَا يُعْجِبُكَ أَبُو هُرَيْرَةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَى جَانِبِ حَجْرَتِي يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُسَمِعُنِي ذَلِكَ وَكُنْتُ أَسْتَبِحُ، فَقَامَ، قَبْلَ أَنْ أَقْضِيَ سُبْحَتِي وَلَوْ أَدْرَكْتُ لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ: «إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ مِثْلَ سَرْدِ كُمْ».

۱۔ بخاری میں کتاب میں عن رجل، حدیث النبی ﷺ سے مراد بھی وہی ہیں۔

۲۔ صحیح البخاری - کتاب الاستئذان - باب التسلیم والاستئذان ثلاثاً ۵۸۹۰

۳۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۷

سجده حضرت عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ زوجہ نبی کریم ﷺ فرماتی ہیں کہ تمہیں حضرت ابو ہریرہؓ کی بات پر تعجب نہیں ہوتا کہ وہ آئے اور میرے حجرہ کے ایک طرف (قریب) بیٹھ گئے اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث مجھے سنانے لگے حالانکہ میں نماز پڑھ رہی تھی اور میری نماز ختم ہونے سے پہلے اٹھ کر چلے گئے اور اگر میں موقع پاتی تو ان کو یہ بات کہتی کہ رسول اللہ ﷺ تمہاری طرح جلدی جلدی بات نہ کرتے تھے۔

صحیح صحیح البخاری - المناقب (۳۲۷۵) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۹۳) جامع الترمذی - المناقب (۳۶۳۹) سنن ابی داود - العلم (۳۶۵۴) سنن ابی داود - العلم (۳۶۵۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۱۸/۶)

شرح الاحادیث **سرد الحدیث یعنی مسلسل اور جلدی جلدی بات کرنا:** حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت عائشہؓ کے حجرہ کے قریب آکر بیٹھے جب کہ وہ اندر نماز پڑھ رہی تھیں، تو ابو ہریرہؓ ایک یادو مرتبہ یہ کہہ کر کہ اماں جی ذرا سنے ذرا سنے، بہت سی حدیثیں جلدی جلدی سنا کر چلے گئے، غالباً یہ احادیث کا سنانا استصواب و تصدیق کے لئے ہو گا۔ عروہ فرماتے ہیں کہ جب اماں جی نے اپنی نماز پوری کی تو حضرت ابو ہریرہؓ کے اس استعجال پر اظہار تعجب اور نکیر کرتے ہوئے فرمایا کہ حضور ﷺ کے کلام کا طریقہ تو یہ تھا کہ اتنے اطمینان سے بات فرماتے تھے کہ اگر کوئی شمار کرنے والا آپ ﷺ کے الفاظ کو شمار کرنا چاہے تو شمار کر سکتا تھا۔ اس کے بعد والی روایت کا بھی یہی مضمون ہے۔

والحدیث اخرجہ البخاری، ومسلم بنحوہ، قالہ الترمذی۔

۸۔ باب التَّوَقُّفِ فِي الْفُتْيَا

باب فتویٰ دینے میں احتیاط کرنے کا بیان

۳۶۵۶ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ الصَّنَائِجِيِّ، عَنْ مُعَاوِيَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْغُلُوطَاتِ».

سجده حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مشکل مسائل کے بارے میں سوال کرنے سے منع فرمایا۔

عَنْ مُعَاوِيَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنِ الْغُلُوطَاتِ، اور ایک روایت میں ہے: عَنْ الْأَغْلُوطَاتِ^۱ جس کا واحد اغلوطہ ہے بروزن اُفولہ، ماخوذ ہے غلط سے جیسے احموقہ حق سے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں تقسیم غنیمت والی روایت (۲۷۲۷) میں گزرا کہ انہوں نے مجاہدہ حروری کے بارے میں فرمایا تھا: لَوْلَا أَنْ بَأْنِي أَمْحُوقَةً مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ۔

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ نے نادر اور مشکل مسائل کے بارے میں سوال کرنے سے منع فرمایا ہے جن کو چیتاں کہا

جاتا ہے اور عربی میں احادیث اور الفاظ اسلئے کہ اس طرح کے سوالات سے مقصود مخاطب کو نیچا دکھانا اور شرمندہ کرنا ہوتا ہے، شرح نے لکھا ہے: وفيه كراهية التعمق والتكلف بما لا حاجة للإنسان إليه من المسألة^①، اور ”بذل“ میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے منقول ہے: ولا ضير فيه، إذا كان لتدريب العلامة^②، یعنی استاذ اگر شاگردوں سے اس طرح کے سوالات کرے ان میں بیداری اور سمجھ پیدا کرنے کے لئے تو کچھ خرچ نہیں، جیسا کہ امام بخاریؒ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے مستقل ترجمہ الباب سے ’باب طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم‘ اور اس میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث: إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا تَسْقُطُ وَرَقُهَا، وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمَسْئَلِ، حَدَّثَنِي مَا هِيَ الْحَدِيثُ، ذکر فرمائی ہے، اس پر حافظ لکھتے ہیں: والنهي الوارد في أبي داؤد محمول على ما لا نفع فيه أو خرج على سبيل التفتت^③۔

اس حدیث کو باب سے مناسبت جس کا مضمون احتیاط فی الفتویٰ ہے اس طرح پر ہو سکتی ہے کہ اس قسم کے سوالات میں مظنہ ہے عدم احتیاط کا مجیب کی جانب سے۔

٣٦٥٧- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَظِيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ يَعْنِي ابْنَ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَقْبَىٰ» ح وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَبِي نُعَيْمَةَ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ الطَّلَبِيِّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمَلِكُ بْنُ مَرْوَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَقْبَىٰ» بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ» زَادَ سُلَيْمَانُ الْمَهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ، «وَمَنْ أَشَاءَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَ» وَهَذَا لَقَطٌ سُلَيْمَانَ.

مسلم بن یسار ابو عثمان حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کو فتویٰ دیا جائے اور ابو عثمان طنبدی فرماتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کو اسکے استفتاء کا جواب بغیر تحقیق کے دیا گیا ہو تو اس کا گناہ فتویٰ دینے والے کو ہو گا۔ سلیمان مہری نے یہ اضافہ کیا اپنی حدیث میں کہ جس نے اپنے بھائی کو کسی ایسی بات کا مشورہ دیا کہ وہ جانتا بھی ہے کہ اسکے علاوہ دوسری چیز میں خیر ہے تو اس نے اس (بھائی) سے خیانت کی یہ سلیمان کے الفاظ ہیں۔

① وفيه كراهية التعمق والتكلف كما لا حاجة للإنسان إليه من المسألة ووجوب التوقف عما لا علم للمسؤول به. (معالم السنن للخطابي -

ج ٤ ص ١٨٦)

② بذل المنجور في حل أبي داؤد - ج ١٥ ص ٣٤٢

③ فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ١ ص ١٤٦

شرح سنن ابی داود - العلم (۳۶۵۷) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۵۳) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۲۱/۲) سنن الدارمی - المقدمة (۱۵۹)

شرح الحدیث مَن أَقْبَىٰ بَعْدَ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَىٰ مَنْ أَفْتَاهُ: یعنی جس شخص کو اسکے استفاء کا جواب بدون تحقیق دیا گیا ہو اور پھر اس صفتی غای نے اسی فتویٰ کے مطابق عمل کیا ہو تو اس کا گناہ مستفتی کو نہ ہو گا بلکہ مفتی کو ہو گا، لیکن اس مفتی سے مراد وہ مفتی جاہل ہے جو علماء کی بیعت اور صورت میں ہو اور اگر غای اپنے جیسے کسی غای ہی سے سوال کر کے اس پر عمل کرے تو اس صورت میں وبال سا کل پر ہی ہو گا۔

مفتی کے غلط فتویٰ دینے پر کیا حکم ہے؟ اس پر کسی قدر کلام ابواب التیمم، باب فی المجرور یتیمم میں گزر چکا ہے اس کی طرف رجوع کیجئے۔ الحدیث اخرجه ابن ماجه مختصراً علی الفصل الاول بنحوه، قاله المنذرى۔

۹۔ باب کراہیۃ منع العلم

باب علم کی بات چھپانے کی ممانعت

۳۶۵۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَتَلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ بِلَجَامٍ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»۔

شرح الحدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص سے کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا جائے (اور وہ اسکو جانتا ہو) اور وہ اسکو چھپائے تو اللہ تعالیٰ بروز قیامت اسکے منہ میں آگ کی لگام ڈالیں گے۔

جامع الترمذی - العلم (۲۶۴۹) سنن ابی داود - العلم (۳۶۵۸) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۶۳/۲)

شرح الحدیث یعنی جس شخص سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جائے جس کو وہ جانتا ہو اور وہ اسکو چھپائے تو بروز قیامت اللہ تعالیٰ اس کے منہ میں آگ کی لگام ڈالیں گے۔ (اعاذنا اللہ منہ)۔

منہ کے اندر لگام کا ہونا کلام کرنے سے مانع ہوتا ہے تو چونکہ یہ شخص بھی مسئلہ بتانے سے رکا تھا اور گویا اس نے اپنے منہ میں لگام لگالی تھی تو اسلئے اللہ تعالیٰ اسکو اس گناہ کے مشابہ ہی سزا دیں گے، قال الخطابی^۱: وخرج هذا على معنى مشاكلة العقوبة الذنب، كقولنا تعالى: الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الزُّبَرَ لَا يَقُومُونَ إِلَّا نَسْمًا يَفُومَ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَتِّينَ^۲۔

اس حدیث میں جس علم کے ستمان سے منع کیا گیا ہے اس سے وہ علم مراد ہے جسکی تعلیم لازم اور ضروری ہے جیسے کوئی کافر

① معالم السنن ج ۴ ص ۱۸۵

② جو لوگ کھاتے ہیں سودہ نہیں اٹھیں گے قیامت کو مگر جس طرح اٹھتا ہے وہ شخص کہ جسکے حواس کو دیتے ہوں شیطان کے چھونے کی وجہ سے (سورۃ

اسلام لانے کا ارادہ کرے اور وہ کسی سے دریافت کرے کہ مجھے بتاؤ کہ دین اسلام کیا چیز ہے اسکی کیا حقیقت ہے، یا جیسے کوئی جاہل شخص جس کو نماز کا طریقہ نہیں آتا اور حال یہ کہ نماز کا وقت آگیا اور وہ کسی سے نماز کی کیفیت اور اس کا طریقہ معلوم کرے، تو بخود ذلك من المسائل، اور جو علم مستحبات کے قبیل سے ہو جس کے جاننے کی لوگوں کو کوئی خاص ضرورت نہ ہو وہ علم اس میں داخل نہیں (بذل عن الخطائی) اور حاشیہ بذل ۱۰ میں ہے: وقیل: المراد به علم الشهادة كذا في المرقاة اه ۱۱ یعنی ایک شخص کو مدعی کے صادق ہونے کا علم ہے اور اس سے اسکے بارے میں شہادت طلب کی جائے تو وہ انکار کر دے۔ وفيها ايضا وقيل: ان الكو كبحان لا تكون في الاظهار مفسدة ۱۲۔

کیا حدیث الباب موضوع ہے؟ اس حدیث کے بارے میں حاشیہ بذل میں لکھا ہے: تکلم بعضهم على الحديث بانه

ضعيف بل موضوع، وفي المقاصد الحسنة: حسنه الترمذی، واصله الحاكم اه ۱۳۔

اس کتاب کے مقدمہ میں بھی اس حدیث کے بارے میں، اور اس کے علاوہ بھی جن احادیث پر ابن الجوزی نے وضع کا حکم لگایا ہے، ذکر کیا گیا ہے اور یہ کہ اس قسم کی ابوداؤد میں نو حدیثیں ہیں، حافظ منذری اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں: وخرجه الترمذی و ابن ماجه، وقال الترمذی: حديث حسن، هذا آخر كلامه، وقد روى عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه من طريق فيها مقال، والطريق التي اخرجه بها ابوداؤد طريق حسن، فانه رواه عن البزار وقد احتج به البخاری ومسلم، عن حماد بن سلمة وقد احتج به مسلم واستشهد به البخاری عن علي بن الحكم وهو ابو الحكم البنانی، قال الامام احمد ليس به بأس، وقال ابو حاتم الرازی لا بأس به صالح الحديث، عن عطاء بن ابی رباح وقد اتفق الامامان على الاحتجاج به، اس کے بعد انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث متعدد صحابہ سے مروی ہے جن کے اسناد ذکر کئے ہیں وہی کل منها مقال، اور حافظ ابن القیم نے تہذیب السنن ۱۴ میں اس پر مزید تفصیل کلام فرمایا ہے فارجح اليه لو شئت۔

۱۰۔ باب فضل نشر العلم

باب علم کو پھیلانے کی فضیلت کے بارے میں دیکھو

۳۶۵۹ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ،

۱ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۳۴۴

۲ وقیل: العلم هنا علم الشهادة (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة الصالح - ج ۱ ص ۴۳۸)

۳ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۵ ص ۳۴۴

۴ تہذیب السنن - ج ۴ ص ۱۷۸۳-۱۷۸۷

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَسْمَعُونَ وَتُسْمَعُ مِنْكُمْ وَتُسْمَعُ مِنْ سَمْعٍ وَمِنْكُمْ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم (مجھ سے علم کی بات) سنتے ہو اور بعد میں تم سے سنا جائے گا اور اسکے بعد پھر اس سے سنا جائے گا جو تم سے سنے گا۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۵۹) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۳۲۱/۱)

شرح الحدیث آپ ﷺ فرما رہے ہیں صحابہ کرام سے کہ تم علم کو مجھ سے سنتے ہو اور پھر میرے بعد تم سے سنا جائے گا اور اسکے بعد پھر اس سے سنا جائے گا جو تم سے سنے گا، یعنی صحابہ کرام علم دین کو سنیں گے آپ ﷺ سے اور تابعین سنیں گے صحابہ سے اور تبع تابعین سنیں گے تابعین سے ہلم چرا گویا اس میں تحریر ہے نشر علم پر کہ تم اس علم کو مجھ سے اچھی طرح محفوظ کر لو اور اس کو اپنے بعد والوں تک پہنچاؤ اور وہ اپنے بعد والوں کو پہنچائیں۔

۳۶۶۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ سَلَيْمَانَ، وَنَافِعُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «نَصَرَ اللَّهُ أُمَّرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا، فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبَلِّغَهُ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهٍ».

ترجمہ حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے مجھ سے حدیث کو سنا پھر اس کو محفوظ کیا یہاں تک کہ اس کو آگے لوگوں تک پہنچایا اور بہت سے حدیث کے حاصل کرنے والے اس کو ایسے لوگوں تک پہنچا دیتے ہیں جو ان سے زیادہ سمجھدار ہیں اور کتنے ہی حامل حدیث ایسے بھی ہیں جو خود سمجھدار نہیں ہیں۔

ترجمہ جامع الترمذی - العلم (۲۶۵۶) سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۰) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۳۰) مسند احمد - مسند الأنصار رضی اللہ عنہم (۱۸۳/۵) سنن الدارمی - المقدمة (۲۲۹)

شرح الحدیث اس حدیث کی شرح وغیرہ اس کتاب کے مقدمہ میں گزر چکی۔

والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی: حدیث حسن، وأخرجه ابن ماجہ من حدیث عباد والدیعی عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالہ الترمذی۔

۳۶۶۱ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ يَعْنَى، عَنِ ابْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «وَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِهَذَا الشَّيْءِ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ مِائَةِ النَّعْمِ».

ترجمہ ابن سعد نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تمہاری کوشش سے اللہ

تعالیٰ ایک شخص کو بھی ہدایت دیدیں تو یہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

صحیح البخاری - الجہاد والسیار (۲۷۸۳) صحیح البخاری - المناقب (۳۴۹۸) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۳) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۰۶) سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۳/۵)

مضمون حدیث واضح ہے کہ اگر کسی شخص کی کوشش سے ایک شخص بھی ہدایت پر آجائے تو وہ اس کیلئے سرخ اونٹوں سے افضل ہے جو کہ عربوں کے نزدیک محبوب چیز تھی، اس سے بھی شر علم کی فضیلت معلوم ہو رہی ہے۔
والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی مطولاً فی غزوة خيبر، وقوله هذا العلم رضى الله تعالى عنه، قاله المنذرى۔

۱۱۔ باب الحدیث عن بنی اسرائیل

باب بنی اسرائیل (ال کتاب) سے روایت نقل کرنا

۳۶۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حَقُّوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَخْرُجُوا».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کی بیان کردہ باتیں نقل کرو اور اس میں کوئی گناہ نہیں۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۲) مسند احمد - باقی مسند المعمرین (۴۷۴/۲)

۳۶۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذٌ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَعَادَةَ، عَنْ أَبِي حَسَّانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى يُصْبِحَ مَا يَقُومُ إِلَّا إِلَى عَظْمٍ صَلَاةٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمیں (یہود اہل کتاب) بنی اسرائیل کی باتیں (واقعات) صبح تک بیان فرماتے رہے اور فرض نماز کی ادائیگی کے لئے ہی کھڑے ہوتے تھے۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۳) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۳۷/۴)

اس باب پر کلام چند ابواب قبل باب بروایۃ حدیث اہل الکتاب میں گزر چکا۔

۱۲۔ باب فی طلب العلم لغیر اللہ تعالیٰ

باب جو علم دین غیر اللہ کے لئے حاصل کرے اسکے متعلق حکم

۳۶۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ التَّعْمَانِ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، عَنْ أَبِي طَوَالَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا يَتَأْتِيَنَّهُ

بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا الْيُوسُفُ بِهِ عَرَفْنَا مِنَ الدُّنْيَا، لَمْ يَحِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» يَعْنِي بِرَبِّهَا.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص ایسا علم جس کے ذریعہ اللہ کی خوشنودی حاصل کی جاتی ہے اسکو کسی متاع دنیوی کے حصول کے لئے سیکھے تو وہ قیامت کے روز جنت کی خوشبو کو نہ پاسکے گا۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۴) سنن ابن ماجہ - القدیمہ (۲۵۲) مسند احمد - ہاکی مسند السکونین (۳۳۸/۲)

یعنی جو شخص ایسا علم جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کی جاتی ہو، یعنی علم دین و شریعت۔ اس کو کسی متاع دنیوی کے حصول کے لئے سیکھے تو قیامت کے روز وہ جنت کی خوشبو نہ پاسکے گا۔

اس حدیث میں ایسے شخص کیلئے علی وجہ المبالغۃ دخول جنت کی نفی ہے کہ جنت تو کیا اس کی خوشبو بھی اس کو حاصل نہ ہوگی، لیکن اہل سنت کے نزدیک اس قسم کی حدیثیں مؤول ہیں، اور تاویل یہ ہے کہ اس سے دخول اولیٰ کی نفی مراد ہے، یعنی بغیر سزا بھگتے جنت میں نہ جاسکے گا، ایک تاویل یہ بھی کی گئی ہے کہ ایسا شخص جو جنت میں داخل ہو لیکن وہاں کی خوشبو اسکو حاصل نہ ہوگی، اور ایک تاویل مسوع من بعض المثلخ یہ ہے کہ نیک لوگوں کو جو جنتی ہوں گے قیامت کے روز محشر میں جنت کی لطیف خوشبو اور مہک محسوس ہوگی، تو اس حدیث میں اس کی نفی ہے۔

مَنْ لَا يَتَعَلَّمُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ: کی قید سے مستفاد ہو رہا ہے کہ یہ وعید علم دین کے بارے میں ہے اگر کوئی شخص دنیوی علوم کو دنیا کمانے کیلئے حاصل کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، دراصل یہ دنیوی علوم جو ہیں حقیقتہً علم ہی نہیں ہیں بلکہ صنعت و حرفت کے قبیل سے ہیں، علم حقیقی تو وہی ہے جس سے معرفت حق حاصل ہو اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کی اطاعت اور ان کی خوشنودی حاصل کرنے کا طریقہ معلوم ہو۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ ۱۰، والحديث أخرجه ابن ماجه، والترمذی وقال: هذا حديث حسن، قاله النذہی۔

۱۳۔ بَابُ فِي الْقَصَصِ

باب وعظ کہنے کے متعلق

۳۶۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهَرٍ، حَدَّثَنِي عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ الْحَوَاضِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍو السَّيْبَانِي، عَنْ عَمْرٍو بْنِ عَبَّادٍ اللَّهِ السَّيْبَانِي، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِي، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَقْصُصُ إِلَّا أَمِيرٌ، أَوْ مَأْمُورٌ، أَوْ لِحْتَالٌ».

عوف بن مالک اشجعی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وعظ صرف یا تو امیر بیان کرتا ہے یا جو (اسکی طرف سے) مامور ہو یا جو متکبر ہو۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶) - مسند احمد - بابی مسند الانصار (۲۳/۶)

شرح الحدیث علی احسن وجه: قصص یعنی وعظ اور تذکیر اسی سے ہے قاض یعنی واعظ اور مبلغ، اس حدیث میں یہ ہے کہ یہ عمل قصص یا تو امیر کرتا ہے، یا اس کا ماتحت مامور، اور اگر ان دو کے علاوہ کوئی اور کرے تو وہ تیسرا شخص مختال اور متکبر ہے۔

یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ وعظ و نصیحت تو ہر عالم اور مؤمن کر سکتا ہے، اور اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ کام صرف امیر یا مامور ہی کا ہے، اور کسی کیلئے مناسب نہیں یا جائز نہیں، اسلئے بعض شراح نے تو اسکی یہ تاویل کی ہے کہ یہ خطبہ پر محمول ہے، مطلق وعظ و نصیحت مراد نہیں ہے اسلئے کہ خطبہ دینا وہ امیر یا اسکے مامور ہی کا منصب ہے، ایک تاویل یہ بھی سمجھ میں آتی ہے کہ ممکن ہے یہ مراد ہو ان فی حضرة الامیر أو المامور لا یقصر الا مختال، یعنی جو شخص امیر یا اسکے مامور کی موجودگی میں وعظ و نصیحت کرے وہ متکبر ہے لہذا امام یا جو شخص امام کی طرف سے مامور ہو اسکی موجودگی میں دوسرے شخص کو نہیں کرنا چاہئے، اور اگر وہ ایسا کرتا ہے تو سمجھو وہ متکبر ہے، سب سے عمدہ توجیہ وہ ہے جو حضرت اقدس گنگوہی کی تقریر ابو داؤد میں ہے اس میں اس طرح ہے: القاص المتخلص مامور من الله تعالى، قال تعالى: وَذِكْرُ قَائِمٍ الذِّكْرَى تَنْفِخُ الْمُؤْمِنِينَ^۱، یعنی اخلاص کے ساتھ وعظ اور تقریر کرنے والا بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے مامور ہے جیسا کہ آیات کریمہ میں مذکور ہے، پس او المامور کے عموم میں شخص مذکور بھی داخل ہو جائے گا، فالله در الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۳۶۶

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ الْمُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ بَشِيرٍ الْكُرْنِيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: جَلَسْتُ فِي عَصَابَةِ مِنْ مُصَفَّاءِ الْهَاجَرِينَ وَإِنْ بَعْضُهُمْ لَيَسْتَوِي بَعْضُ مِنْ الْعُرِيِّ، وَقَارِيءٌ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِيءُ، فَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: «مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ؟» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ كَانَ قَارِيءٌ لَنَا يَقْرَأُ عَلَيْنَا، فَكُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّيٍّ مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصِيرَ نَفْسِي مَعَهُمْ» قَالَ: فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَطْنَا لِيُعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا، ثُمَّ قَالَ: بَيِّنُوا مَكَدًا، فَتَحَلَّقُوا وَتَرَزَّتْ وَجُوهُهُمْ، لَهُ قَالَ: فَمَا أَثَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبَشِّرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِكِ الْهَاجَرِينَ بِالثَّوْرِ الثَّامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ يَنْصُفُ يَوْمَ ذَلِكَ خُمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ».

۳۶۷

ابو صدیق الناجی حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں فقراء مہاجرین کی جماعت

میں (ایک مرتبہ) بیٹھا تھا وہ ایک دوسرے سے آڑ لیکر کپڑا پوزانہ ہونے کی وجہ سے اپنے اعضاء کو چھپا رہے تھے ایک پڑھنے والا ہمارے درمیان پڑھ رہا تھا کہ حضور ﷺ تشریف لے آئے اور ہمارے پاس کھڑے ہو گئے جب رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے تو قاری خاموش ہو گیا تو آپ ﷺ نے سلام کیا پھر دریافت فرمایا: تم لوگ کیا کر رہے تھے؟ ہم نے عرض کیا کہ وہ ہمارا قاری ہمارے آگے قرآن پڑھ رہا تھا اور ہم کتاب اللہ کی تلاوت سن رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے میری امت میں ایسے لوگ رکھے جن کے ساتھ مجھے اپنے آپ کو ٹھہرانے کا حکم فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ ہمارے درمیان ہی بیٹھ گئے تاکہ ہمارے ساتھ موجود افراد میں سے ایک فرد معلوم ہوں پھر اپنے ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا کہ اس طرح ہو جاؤ تو سب نے حلقہ بنالیا اور سب کے چہرے آپ کے سامنے ہو گئے۔ ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میرا نہیں خیال کہ آپ ﷺ میرے علاوہ ان میں سے کسی کو پہچانتے ہوں پھر آپ نے ارشاد فرمایا: اے فقراء مہاجرین کی جماعت خوش ہو جاؤ میں تم کو بشارت دیتا ہوں قیامت کے دن نور کامل کی (اور یہ بھی فرمایا کہ) تم لوگ یعنی فقراء مہاجرین جنت میں مالدار لوگوں سے آدھے دن پہلے داخل ہو گے جو پانچ سو برس کا ہو گا۔

سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۶۲/۳) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۹۶/۳)

شرح الحدیث مضمون حدیث واضح ہے وَإِنْ بَعْضُهُمْ لَبِئْسَ مَا يَحْتَمِلُ یعنی ان حضرات کے پاس پہننے کیلئے کپڑے بھی پورے نہیں تھے جسکی وجہ سے ایک دوسرے کی آڑ میں ہو کر اپنے بدن کو چھپاتے تھے، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَطُنَا لِيُخَالِفَ بِنَفْسِهِ فَيَتَأَمَّرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ہمارے درمیان بیٹھ گئے ہمارے ساتھ اپنی برابری ظاہر فرمانے کیلئے، یعنی بطور تواضع کے آپ نے ایسا کیا، ثُمَّ قَالَ: يَبْنَؤُ هَكَذَا، فَتَخَلَّقُوا بِرِزَتْ وَجُوْهُهُمْ، لَہ، یعنی پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کر کے یہ سمجھایا کہ تم سب حلقہ باندھ کر بیٹھ جاؤ، چنانچہ وہ سب حلقہ کی شکل میں ہو گئے اور سب کے چہرے اور صورتیں آپ کے سامنے ہو گئیں، اَبَشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَالِحِي الْهَاجِرِينَ بِالنُّورِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَلْح آپ ﷺ نے فرمایا: اے فقراء مہاجرین کی جماعت خوش ہو جاؤ میں تم کو بشارت دیتا ہوں کامل نور کی قیامت کے دن اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ تم لوگ یعنی فقراء مہاجرین جنت میں اَغْنِيَاءُ النَّاسِ سے پانچ سو سال پہلے داخل ہو گے۔

یہ حدیث ترمذی شریف میں مختلف الفاظ سے وارد ہوئی ہے، نفی روایۃ منه، يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِمِثْلِ مَا يَوْمَ ۱ قال الترمذی حسن صحيح، وفي رواية يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِينَ ۲ وفي رواية إِنَّ فُقَرَاءَ الْهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِمِثْلِ مَا يَوْمَ ۳ وفي رواية يَدْخُلُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِأَرْبَعِينَ

۱ جامع الترمذی - کتاب الزهد - باب ما جاء أن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم ۲۲۵۳

۲ المعجم الأوسط - باب الألف - من اسم أحمد ۸۴

۳ سنن ابن ماجہ - کتاب الزهد - باب منزلة الفقراء ۴۱۲۳

خریفاً^۱

۳۶۶۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الدُّنْثِيِّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ السَّلَامِ بِعَنِي ابْنِ مَطْلَعٍ أَبُو ظَفَرٍ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ خَلْفٍ الْعَلْبِيُّ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَأْتُوا مَعَ تَوْبَةٍ تَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ صَلَاةِ الْعِدَاةِ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبَّ إِلَيَّ، مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَئِنْ أَتَيْتُمْ مَعَ تَوْبَةٍ تَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتِقَ أَرْبَعَةَ».

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ذکر کرنے والوں کے ساتھ صبح کی نماز سے طلوع آفتاب تک بیٹھوں یہ بات مجھ کو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں چار غلام اولاد اسماعیل سے آزاد کروں اور یہ کہ میں ذکر کرنے والوں کے ساتھ نماز عصر سے غروب آفتاب تک بیٹھوں یہ بات مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں چار غلام آزاد کروں۔

شرح الحدیث: آپ ﷺ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ذکر کرنے والوں کے ساتھ صبح کی نماز سے طلوع آفتاب تک میں بیٹھوں یہ بات مجھ کو اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں چار غلام آزاد کروں اولاد اسماعیل سے، یعنی خالص عرب، اور حدیث کے دوسرے جزء میں بیحد یہی مضمون عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک کے بارے میں ہے۔

ذکر اجتماعی کا ثبوت اور اسکی فضیلت: اس حدیث سے اولاً تو ذکر اجتماعی کا ثبوت ہو رہا ہے، لہذا دوسرے خاص ان دو وقتوں کی فضیلت۔

اس حدیث سے استر قاق العرب کا جواز سمجھ میں آتا ہے، مسئلہ اختلافی ہے، حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، حنفیہ کی طرف سے اس کی توجیہ بعض حضرات نے یہ کی ہے کہ انہ معمول علی المبالغہ۔

۳۶۶۸- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْرَأْ عَلَيَّ سُورَةَ النَّسَاءِ» قَالَ: قُلْتُ: اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزِلَ، قَالَ: «إِلَيَّ أَحَبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي»، قَالَ: فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا انْتَهَيْتُ إِلَى قَوْلِهِ {فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ} الْآيَةِ، فَوَقَفْتُ رَأْسِي فَلَمَّا أَعْيَاكَ هَمْلَانِ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ مجھے سورۃ نساء پڑھ کر سناؤ میں نے عرض کیا کہ میں آپ ﷺ کو سناؤں حالانکہ خود آپ ﷺ پر تو قرآن نازل ہوا ہے تو آپ ﷺ

① جامع الترمذی - کتاب الزہد - باب ما جاء أن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم ۲۳۵۵

② پھر کیا حال ہو گا جب بلا دیں گے ہم ہر امت میں سے احوال کہنے والا (سورۃ النساء ۴۱)

نے ارشاد فرمایا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں اپنے سوا کسی سے قرآن سنوں تو میں نے قرآن کی سورۃ نساء تلاوت کی یہاں تک کہ جب میں اس آیت پر فکیف اذا جئنا من کل امم بشہید (پھر اس وقت کیا ہو گا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ بلائیں گے) اور میں نے میراٹھایا تو آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے۔

تصحیح صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۰۶) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۶۲) صحیح مسلم - صلاة السالین وقصر ما (۸۰۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۲۴) سنن ابی داؤد - العلم (۳۶۶۸) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۴۳۳/۱)

شرح الحدیث یہ حدیث مصنف نے باب فی القصص کے اندر ذکر فرمائی ہے ترجمۃ الباب اور حدیث میں ظاہر آتو کچھ مناسب معلوم نہیں ہوتی مگر یہ کہ یہ کہا جائے کہ قرآن پاک تو وعظ و نصیحت کی سب سے جامع کتاب ہے، پھر اسکی تلاوت اس طور پر کرنا کہ ایک پڑھ کر دوسرے کو سنائے معانی پر غور و خوض کے ساتھ یہ قصص اور تذکیر نہیں تو اور کیا ہے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قال المنذری۔

آخر کتاب العلم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاشریہ

۴۸۰ پینے کی اشیاء کے احکام و مسائل سے متعلق ذخیرہ احادیث ۴۸۰

مصنف نے اولاً بیوع اور تجارت و اجارات کو ذکر فرمایا جو کہ سبب کسب میں سے ہیں، مآلاً ان بعد کو مالا جلہ الکسب ای الاکل والشرب، چنانچہ کتاب الاشریہ کے بعد کتاب الأطعمة کو لائے ہیں، اطعمہ اور اشربہ ان دونوں میں مصنف نے جو ترتیب اختیار کی ہے یعنی تقدیم الاشریہ علی الأطعمة، جب کہ شرب طعام کے بعد ہوتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری و سنن ترمذی میں أبواب الاشریہ أبواب الأطعمة کے بعد ہے، اس میں یہ کہا جائے گا کہ ابتداء آفریش میں یعنی بچہ کی غذا کی ابتداء مشروب ہی سے ہوتی ہے پس مصنف نے بھی اس میں اسی کا لحاظ کرتے ہوئے ایسا کیا۔

۱۔ باب فی تحريم الخمر

۴۸۱ شراب کی حرمت کے بارے میں ۴۸۱

شراب کی حرمت موافقات غمیری^۱ میں سے ہے جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور ہے، خمر کی تحریم آیات قرآنیہ کے ذریعہ بتدریج ہوئی ہے، اس سلسلہ میں اولاً آیۃ البقرة یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ^۲ نازل ہوئی، جس میں یہ فرمایا گیا ہے کہ خمر بڑے گناہ کی چیز ہے لیکن اس میں منافع بھی ہیں، جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے اللہ تعالیٰ سے دعاء کی: اللَّهُمَّ بَعِّثْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٍ شَفَاءً کہ اے اللہ شراب کے بارے میں تشفی بخش حکم نازل فرما دیجئے، اس پر کچھ روز بعد سورۃ النساء کی آیت نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى^۳، جس میں صرف نماز کے وقت کے قریب شراب کی حرمت بیان کی گئی ہے، چنانچہ حضور ﷺ کی طرف سے نمازوں کے اوقات میں منادی اعلان کرتا تھا: أَلَا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ سُكَارَى، اس پر بھی حضرت عمرؓ نے وہی دعاء کی جو پہلے کی تھی، اس پر آیۃ المائدہ

① مراد نبوت خلیفۃ الرسول امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی کلمات اور امتیازی خصوصیات سے متصف تھے، ان میں سے ایک امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ قرآن پاک کی متعدد آیات اور احکام خداوندی آپؐ کی خواہش اور رائے کی موافقت اور تائید میں نازل ہوئے جنہیں موافقات عمر کہا جاتا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: ہماری نظر میں ان موافقات کی تعداد ۱۶ تک پہنچتی ہے۔ (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۰۵)

② تمہ سے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوئے کا کہہ دے ان دونوں میں بڑا گناہ ہے (سورۃ البقرة ۲۱۹)

③ اے ایمان والو! نزدیک نہ جاؤ نماز کے جس وقت کہ تم نشہ میں ہو (سورۃ النساء ۴۳)

نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ جس کے آخر میں ہے: فَقُلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونٌ^۱ اس آیت میں صاف طور سے خمر کی تحریم کی گئی اور فرمایا گیا کہ تم اس سے باز آنے والے ہو یا نہیں، حضرت عمرؓ نے جب آیت سنی تو بہت خوش ہو کر فرمانے لگے اِنْفَهَيْتَا کہ ہاں اے رب ہم اس سے ضرور بچیں گے، یہ سارا مضمون باب کی دوسری حدیث (رقم ۳۶۷۰) میں مذکور ہے، تحریم خمر تاریخ خمیس میں لکھا ہے کہ اسکا نزول ۶؎ میں ہوا اور تلقیح ابن الجوزی میں اس کے بجائے ۳؎ لکھا ہے بعد اُحد (کذا فی هامش البذل)^۲۔

۳۶۶۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِيسَ، حَدَّثَنَا أَبُو حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ، قَالَ: "نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ: مِنَ الْعَيْبِ، وَالتَّمْرِ، وَالْعَسَلِ، وَالْحِنْطَةِ، وَالشُّعِيرِ، وَالْخَمْرُ، مَا خَامَرَ الْعَقْلَ"، وَثَلَاثٌ وَدِدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُفَارِقْنَا حَتَّى يَتَعَهَّدَ إِلَيْنَا فَيَهُونَ عَهْدًا لَّنُتَهَيَّ إِلَيْهِ: «الْجُنْدُ، وَالْكَلَالَةُ، وَأَبْوَابُ الرِّبَا».

حضرت ابن عمرؓ، حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شراب کی حرمت جب نازل ہوئی تو شراب عام طور سے پانچ چیزوں سے بنائی جاتی تھی انگور، کھجور، شہد، گیہوں اور جو اور شراب وہ ہے جو عقل خراب کر دے اور (حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ) تین مسئلے ایسے ہیں کہ میری یہ تمنا تھی کہ کیا ہی اچھا ہو تاکہ رسول اللہ ﷺ ہم سے جدا ہونے سے پہلے ہم سے ان مسائل کی وضاحت فرمادیتے تاکہ ہم ان پر اچھی طرح عمل پیرا ہو جائے (وہ تین مسئلے) میراث جد کا مسئلہ، کالہ کا، اور ربا کے مسائل ہیں۔

شرح صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲: ۴۳) صحیح البخاری - الاثریۃ (۵۲: ۵۹) صحیح مسلم - التفسیر (۳۰: ۳۲) جامع الترمذی - الاثریۃ (۱۸۷۲) سنن النسائی - الاثریۃ (۵۵۷۸) سنن أبي داود - الاثریۃ (۳۶۶۹)

شرح الحدیث اس حدیث میں دو جزء ہیں، ایک کا تعلق کتاب الاثریۃ سے ہے جس کو ہم بعد میں بیان کریں گے اور دوسرے جزء کا تعلق کتاب الفرائض اور ربا سے ہے، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ تین مسئلے ایسے ہیں جن کے بارے میں میری تمنا یہ تھی کہ کیا ہی اچھا ہو تاکہ ان مسائل کی آپ ﷺ وضاحت فرمادیتے اپنی زندگی میں تاکہ ہم ان پر اچھی طرح عمل پیرا ہو جائے اور پھر ان تین مسائل کی تعیین فرمائی ان تین چیزوں سے: ① میراث جد کا مسئلہ، ② کالہ کا، ③ ربا کا، حافظؒ فرماتے ہیں کہ جد سے مراد اسکی مقدار میراث ہے جس میں صحابہ کرامؓ کا بہت اختلاف رہ چکا ہے، چنانچہ

① لے ایمان والوں یہ جو ہے شراب اور جو اور بت اور پانے سب گندے کام ہیں شیطان کے سوان سے بچتے رہو تاکہ تم نجات پاؤ شیطان تو یہی چاہتا ہے کہ ڈالے تم میں دشمنی اور بیزاریہ شراب اور جوئے کے اور روکے تم کو اللہ کی یاد سے اور نجات سے سوا ب بھی تمہارا روکے (سورۃ المائدہ ۹۰-۹۱)

② تلقیح لہوہ اہل الأثر - ص ۴۴، تاریخ الخمیس فی أحوال أنفس النفیس - ج ۲ ص ۲۶، بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۳

کتاب الفرائض (بخاری میں) آرہا ہے حضرت عمرؓ کے بارے میں کہ خود ان سے اس میں مختلف فیصلے منقول ہیں، اور دوسری چیز کلامہ یعنی اس کا مصداق جس میں علماء کا اختلاف ہے: مَنْ لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَلَدَ لَهُ أَوْ بَنُو الْعَمِّ الْأَبَاعِدُ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ كَمَا فِي الْعَوْنِ، اور ابواب الربا سے مراد بظاہر رہا الفضل ہے اس لئے کہ ربا کی قسم ثانی یعنی رہا الدسیئة اس کی حرمت تو صحابہ کے درمیان متفق علیہ ہے، اور ربا الفضل میں حضرت امین عباسؓ اور ابن عمرؓ کا اختلاف کتاب البیوع میں گزر چکا، حافظ قمر ماتے ہیں: حضرت عمرؓ کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بعض ابواب ربا کے بارے میں نص موجود تھا اور بعض کے بارے میں نہ تھا اسی لئے اس کے معلوم ہونے کی تمنا فرما رہے ہیں^①۔

خمر کن کن چیزوں سے بنائی جاتی تھی؟ اور حدیث کا جزء اول یہ ہے کہ جب تحریم خمر کا حکم نازل ہوا تو اس وقت خمر عام طور سے پانچ چیزوں سے بنائی جاتی تھی: ① عنب، ② تمر، ③ عسل، ④ خطہ، ⑤ شعیر، اس سلسلہ میں روایات حدیث مختلف ہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: لَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْخَمْرَ، وَمَا بِالْمَدِينَةِ شَرَابٌ يُشْرَبُ إِلَّا مِنْ عَمْرِ^②، اور حضرت انسؓ ہی سے صحیح بخاری میں ہے: قَالَ: حُرِّمَتْ عَلَيْنَا الْخَمْرُ جَبِينَ حُرِّمَتْ وَمَا يُجَدُّ - يَعْنِي بِالْمَدِينَةِ - خَمْرُ الْأَعْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالْتَمْرُ^③، اور صحیح بخاری میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے: نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ، وَإِنْ فِي الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ لَحْمَةٌ أَشْرَبَتْ مَا فِيهَا شَرَابُ الْعَنْبِ^④، اور صحیحین میں حضرت انسؓ سے مروی ہے: قَالَ: كُنْتُ أَشْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَيُّ بَنٍ كَعْبٍ مِنْ قَضِيحٍ زَهُوٍ وَتَمْرٍ فَبَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ قُمْ يَا أُنْسُ فَأَهْرِقْهَا^⑤، وفي لفظ: قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ صَهِيْبٍ: قُلْتُ لِأُنْسٍ: مَا هُوَ؟ قَالَ: بِسْرٍ وَطَبْ (كذا في تهذيب السنن لابن القيم^⑥)

اشربہ کے بارے میں حنفیہ اور جمہور علماء کا اختلاف مدلل و مفصل: اسکے بعد جانا چاہیے کہ اشربہ مسکرہ کی بہت سی قسمیں ہیں: ① خمر، ② سکر، ③ فضیح، ④ نفع الذبیب، ⑤ ظلاء، ⑥ باؤق، ⑦ المستف، ⑧ المثلث، ⑨ الحلیطان، ⑩ میز و غیرہ وغیرہ، شیخین (امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ) کے نزدیک ان کے احکام مختلف ہیں جیسا کہ آگے بالتفصیل آرہا ہے، اور باقی ائمہ ثلاثہ اور امام محمدؒ کے نزدیک ان سب کا ایک ہی حکم ہے، ان حضرات کے نزدیک شراب چاہے انگور سے

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۵۰، عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۰۵، ہذل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۶ - ۵۔

② صحیح مسلم - کتاب الاشریہ - باب تحریم الخمر، و بیان اٹھا تھوکن من عصیر ۱۹۸۲

③ صحیح البخاری - کتاب الاشریہ - باب الخمر من العنب ۵۲۵۸

④ صحیح البخاری - کتاب التفسیر - سورۃ المائدہ ۴۳۴۰

⑤ صحیح البخاری - کتاب الاشریہ - باب نزل تحریم الخمر و ہی من البسر و التمر ۵۲۶۰

⑥ تہذیب السنن - ج ۴ ص ۱۷۹۰ - ۱۷۹۲

بنائی جائے خواہ کھجور سے خواہ شہد سے خواہ غلوں سے، مسکر ہونے کے بعد سب پر خمر ہی کا اطلاق ہوتا ہے اور سب کا حکم یکساں ہے کہ ان قسموں میں سے کسی میں سے ایک قطرہ بھی پینا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، خواہ بوجہ قلت مقدار سکر پیدا نہ ہو، حدیث: **مَنْ أَشْكِرَ كَثِيرًا فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ** ^۱ سے استدلال کرتے ہوئے نیز **كُلُّ مُشْكِرٍ عَمْرٌ** ^۲، **وَالْعَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ** وغیرہ روایات، اور شیخین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک اشریہ محرمہ کی تین قسمیں اور تین درجات ہیں:

قسم اول: خمر ہے جو ایک خاص قسم کی شراب کا نام ہے یعنی **الْبَنِي مِنْ مَاءِ الْعَنْبِ إِذَا اشْتَدَّ وَغَلَا وَقَذَتْ بِالزَّبَدِ**، یعنی انگور کا شیرہ خام یعنی غیر مطبوخ جب کہ وہ زمانہ گزرنے کی وجہ سے گاڑھا اور غلیظ ہو جائے اور جھاگ مارنے لگے۔

قسم ثانی اور درجہ ثانیہ: اس کا مصداق تین قسم کی شرابیں ہیں: ^۱ **عَصِيرُ الْعَنْبِ الْمَطْبُوعِ دُونَ الْمُثَلَّثِ**، یعنی انگور کا شیرہ جس کو اتنا پکایا جائے کہ دو ٹکٹ سے کم جل جائے، جس کو طلاء بھی کہتے ہیں ^۲، ^۳ اور **نَقِيعُ التَّمْرِ** ^۴، تیسرے **نَقِيعُ الزَّبِيبِ** یعنی تمر اور زبیب کی غلیظ مطبوخ بشرط الاشتداد وقذت الزبد، یعنی جب یہ سڑ کر خراب ہو جائیں اور سکر پیدا ہو جائے۔

قسم ثالث: اس سے مراد وہ بقیہ اشریہ وانبذہ ہیں جو مختلف غلوں وغیرہ سے بنائی جاتی ہیں: **مِنْ الْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالذَّهَةِ وَمِنْ الْعَسَلِ**، خواہ وہ مطبوخ ہوں یا غیر مطبوخ ایسے ہی مثلث عنبی یعنی انگور کا وہ شیرہ جس کا طح کی وجہ سے دو ٹکٹ حصہ جل جائے اور صرف ایک ٹکٹ باقی رہ جائے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے یہاں شراب کے اندر اصل دو چیزیں ہیں اول عنب اس سے تو خمر حقیقی بنتی ہے دوسرے تمر و زبیب اگرچہ حقیقۃً عنب ہی ہے لیکن اس کا حکم عنب سے الگ ہے، حکم کے لحاظ سے وہ تمر کے برابر

۱ جامع الترمذی - کتاب الاشریۃ - باب ما جاء ما أسکر کثیرہ فقلیلہ حرام ۱۸۶۵

۲ صحیح مسلم - کتاب الاشریۃ - باب بیان أن کل مسکر عمر وأن کل عمر حرام ۲۰۰۳

۳ پس اگر ادنی درجہ کا طح ہے تو اس کو باذن کہتے ہیں اور اگر طح سے نصف جل جائے تو اسکو منصف کہتے ہیں اور اگر نصف سے زائد اور دو ٹکٹ سے کم چلا ہے تو اسکو طلاء کہتے ہیں کما فی المداۃ عن الجامع الصغیر، یہ تینوں قسم کے عصیر مطبوخ باذن منصف اور طلاء کا حکم حرمت میں برابر ہے، لیکن طلاء کا اطلاق مثلث پر بھی ہوتا ہے، یعنی دو عصیر العنب جسکو اتنا پکایا جائے کہ دو ٹکٹ جل جائے یہ طلاء طال ہے جس کو مثلث عنبی بھی کہتے ہیں، نفی موطا الإمام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ: **لَا بَأْسَ بِشَرْبِ الطَّلَاءِ الَّذِي قَدْ ذَهَبَ ثُلَاثًا وَبَقِيَ ثُلَاثًا**، **وَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ**، **الَّذِي قَدْ ذَهَبَ ثُلَاثًا**، قید بہ لأن الطلاء الذي ذهب أقل من ثلثيه لا يحل كما قال في "الجامع الصغير": محمد، عن يعقوب، عن أبي حنيفة، قال: الحمر حرام قليلها وكثيرها، والسكر وهو الذي من ماء التمر ونقيع الزبيب، إذا اشتد حرله، والطلاء وهو الذي ذهب أقل من ثلثيه من ماء العنب، وما سوى ذلك من الأشرية فلا بأس به انتهى. وبه يظهر أن لاتدفع بين كلامات الفقهاء حيث حكم بعضهم على الطلاء بالحل، وبعضهم بالخلة، فإن الطلاء يطلق على أمرين: أحدهما حلال، والآخر حرام، كما حققه الفقيه حسن الشردلال في رسالته "درمۃ ذوي النظر لحسن الطلاء والتمر" (أمر التعليق المجدد على موطا محمد - ج ۳ ص ۱۲۳) طلاء کا ذکر متن میں باب فی الدازی میں بھی آیا ہے۔

ہے، اس کے علاوہ دوسرے غلبہ جات سے جو شرابیں بنتی ہیں وہ تیسرے درجہ کی ہیں ان کا حکم الگ ہے، نیز عنب جس سے خمر اصل بنتی ہے اس میں بھی اصل یہ ہے کہ وہ مطبوخ نہ ہو آگ پر اس کو نہ رکھا گیا ہو ورنہ طبع کے بعد وہ خمر درجہ اولیٰ سے درجہ ثانیہ میں آ جاتی ہے، اور اس کا حکم بدل جاتا ہے، اب آپ ان مذکورہ بالا اقسام ثلاثہ کا حکم سمجھئے۔ قسم اول یعنی خمر کا حکم یہ ہے کہ اس کا ایک قطرہ بھی پینا حرام ہے، اور اگر پیا تو حد بھی جاری ہوگی خواہ بوجہ قلت کے سر پیدا نہ ہو، اور قسم ثانی یعنی طلاء، نقیع التمر اور نقیع الزبيب اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا پینا مطلقاً حرام ہے لیکن حد اسی وقت جاری ہوگی جب اتنی مقدار پی ہو جس سے سر پیدا ہو گیا ہو، اور قسم ثالث کا حکم یہ ہے کہ اس کی اتنی مقدار جو منقضی الی السكر نہ ہو نیک بنتی یعنی تقویٰ کی نیت سے پینا جائز ہے، اور تہلی اور مستی کی نیت سے پینا حرام ہے، لیکن حد اسی وقت جاری ہوگی جب پیئے والے پر نشہ چڑھ جائے، اور ائمہ ثلاثہ و امام محمدؒ کے نزدیک تمام اشربہ وانبذہ کا حکم وہی ہے جو ہمارے یہاں قسم اول کا حکم ہے^①، اس سے معلوم ہوا کہ عند المجہور اشربہ کے حکم میں تشدد ہے اور حنفیہ کے نزدیک اس کے اندر بعض قسموں کے لحاظ سے گنجائش ہے۔

حنفیہ جملہ اشربہ کی تحریم کے کیوں قائل نہیں ہیں؟ اب اگر کوئی یہ سوال کرے کہ حنفیہ نے اس میں احتیاط کا پہلو کیوں نہیں اختیار کیا جیسا کہ مجہور کے مسلک میں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا مسلک اس سلسلہ میں وقت نظر پر بنتی ہے، اسی لئے کہ خمر کے بارے میں اہل لغت کے دو قول ہیں ایک یہ کہ وہ عنب کے ساتھ خاص ہے صرف انگور کی شراب کو خمر کہتے ہیں^②، دوسرا قول یہ بھی ہے کہ خمر عام ہے انگوری ہو غیر انگوری اگرچہ صاحب ہدایہ نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ خمر کے انگور کے ساتھ خاص ہونے پر اہل علم کا اتفاق ہے، وہ فرماتے ہیں نولنا أنه اسم خاص بإطباء أهل اللغة فيما ذكرناه ولهذا اشتهر استعماله فيه وفي غيره غير أنه^③، مگر اس پر شیخ ابن الہمام نے نقد کیا ہے، اور خمر کے بارے میں اہل لغت کے دونوں قول لکھے ہیں، نیز آگے کتاب میں باب آرہا ہے باب الحمر بمائہی، جس میں مختلف روایتیں مصنف لائے ہیں، ایک روایت (برقم ۳۶۷۸) میں ہے: الحمر من هاتين الشجرتين التخلوة، والعنبية، اس روایت سے خمر کا مجہور اور عنب کے ساتھ خاص ہونا مستفاد ہوتا ہے ایک لحاظ سے اس حدیث سے شیخین کے مسلک کی

① دنی ہامش البذل: و خلاصۃ مذهب الحنفیۃ أن الأشربة ثلاثة أقسام. الحمر حرام مطلقاً وله عشرة أحكام. الثاني: الأشربة العصير ① وهو نوعان الباقی والنصف، ونقیع ② التمر وهو السكر، ونقیع ③ الزبيب هذه حرام قليلاً وكثيراً لكن حرمتها ظنية، والثالث باقی الأشربة (المتخذة من الحبوب وغيرها) حلال عند الشيخين مالم يسكر. وحرام عند محمد والأئمة الثلاث قليلاً وكثيراً وبه يفتي، ويحرم على السكر من كلها على الصحيح بطلان الحمر فيجد على قطرة منها وأن لم يسكر هذا خلاصة ما في الكوكب الدرر (بذل المجہور - ج ۱۶ ص ۳-۴)۔

② اور امام نوویؒ نے مجہور کا قول اسی کو قرار دیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: اتفق أصحابنا على تسمية جميع هذه الأنبذة خمرًا لكن قال أكثرهم هو مجاز وإنما حقيقة الحمر عصير العنب وقال جماعة منهم هو حقيقة. (النهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۱۳ ص ۱۶۹)

③ الهداية شرح بداية المبتدى - ج ۷ ص ۲۸۵

تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک خمر کے اقسام ثلاثہ میں سے قسم ثانی یہی ہے جو کھجور اور انگور سے بنائی جائے جو حنفیہ کے نزدیک بھی مطلقاً حرام ہے اور عام طور سے احادیث میں مختلف قسموں پر جو خمر کا اطلاق کیا گیا ہے اس سے مقصود بیان لغت اور اطلاق کو بیان کرنا نہیں، بلکہ مقصود بالذات بیان حکم ہے کہ جتنی شرابیں بھی مسکر ہیں وہ بھی خمر کی طرح حرام ہیں، آپ کا مقصد بیان حقائق نہیں بلکہ بیان شرائع ہے، اور دوسرا منشا حنفیہ کا اس تفصیل اور تجزیہ سے یہ بھی ہے کہ اگر شراب کی تمام قسموں کا ہر صورت میں حکم مطلقاً حرمت قرار دیا جائے گا تو اس میں بڑا اشکال پیدا ہو جائے گا، جن صحابہ کرام سے تحریم خمر کے بعد بھی شرب نبیذ ثابت ہے جن کی روایات "بذل الجہود" میں مذکور ہیں، چنانچہ اس میں ہے: قال فی البدائع^۱: وأبو حنیفۃ وأبو یوسف احتجا بحديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأثار الصحابة الكرام - رضي الله عنهم - . أما الحديث فما ذكره الطحاوي في شرح الآثار عن عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - «أن النبي - عليه الصلاة والسلام - أتى بنبيذ فشمه فقطب وجهه لشدة، ثم دعا بماء فصبه عليه وشرب منه» وأما الآثار فمنها ما روي عن عمر - رضي الله عنه - أنه كان يشرب النبيذ الشديد، ويقول: "إنما ألتحر الجزر وإن العتيق منها لآل عمر ولا يقطعه إلا النبيذ الشديد. ومنها ما روي عن شيدنا علي - رضي الله عنه - أنه أضاف قوما فسقاهم فسكر بعضهم فحده فقال الرجل: "تسقيني ثم تحذني"، فقال علي: "إنما أحتك للسكر، وغير ذلك من الروايات المذكورة في البذل وفي آخره: فإذا ثبت الإحلال من هؤلاء الكبار من الصحابة الكرام - رضي الله تعالى عنهم - فالقول بالتحريم يرجع إلى تفسيقهم. وأنه بدعة ولهذا أورد أبو حنیفة إحلل الثلث من شرائط مذهب السنة والجماعة، فقال في بيانها: "أن يفضل الشيخين، ويجب الحنتين، وأن يرى المسح على الخفين، وأن لا يحرم نبیذ التمر" لما أن في القول بتحريمه تفسیق كبار الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - . والكف عن تفسیقهم، والإمساک عن الطعن فيهم من شرائط السنة والجماعة. وأما ما ورد من الأخبار ففيها طعن، ثم بها تأویل، ثم قول بموجبها إلى أن قال: وأما التأویل فهو أنها محمول على الشرب للتلهي توفيقاً بين الدلائل صيانة لها عن التعارض وأما القول بالموجب فهو أن المسكر عندنا حرام، وهو القدح الأخير؛ لأن المسكر ما يحصل به الإسكار، وإنه يحصل بالقدح الأخير، وهو حرام قليله وكثيره، وهذا قول بموجب الأحاديث إن ثبتت بحمد الله تعالى اه، وفي هامش البذل: قال ابن عابدين: قال الإمام أبو حنیفة لا أفني بحرمه التبيذ ولو أعطيت الدنيا لأن فيه تفسیق بعض الصحابة ولا أشربها ولو أعطيت الدنيا لأنه لا حاجة إليه، فلله درفتواه وتقواه اه، صاحب بدائع کی طرح بعض روایات اباحت حاشیہ نصب الرایہ میں بھی مذکور ہیں، اس میں یہ بھی ہے کہ

روایات منع جیسے: "کل خمر مشکر، وما أسکر القرق منه، فملا الکف منه حرام"۔ هذا كله منسوخ، نسخه شربه الصلب^① يوم حجة الوداع، قالوا: ومن الدليل على ذلك أنه كان ينهى وفد عبد القيس عن شرب المسكر، فوفدوا إليه بعد، فرآهم مصفرة ألوانهم، سيئة حالهم، فسألهم عن قصتهم، فأعلموه أنه كان لهم شراب فيه قوام أبداهم، فمنعهم من ذلك، فأذن لهم في شربه، وأن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: شهدنا التحريم، وشهدنا التحليل، وغبتم، وأنه كان يشرب الصلب من نبيذ التمر، حتى كثرت الروايات عنه به، وشهرت، وأذيعت، وأتبعه عامة التابعين من الكوفيين إلى آخر ما ذكر^②۔

مَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ مِنْهُ حَرَامٌ^③: اس کو ہمارے علماء نے مؤول قرار دیا ہے، یا تو یہ کہنا جائے کہ اس سے وہ شرب مراد ہے جو للتلہی، ہولا للتقوی، اور یا اس سے وہ آخری جزء مراد ہے جس سے سر پیدا ہوا ہے کہ اس کا قلیل و کثیر سب حرام ہے، اور یا پھر اس کو شراب کے اقسام ثلاثہ میں سے قسم اول اور ثانی پر محمول کیا جائے، ان دونوں قسموں کے بارے میں ہماری رائے بھی یہی ہے، اور ایک جواب اس میں نسخ کا ہے جو ابھی مذکور ہوا، اور ایک جواب یہ ہے کہ حرمت سے مراد یہ ہے کہ ملا الکف حرام ہے یعنی مفضی الی الحرام ہے کیونکہ جو پینا بغیر نیت تقویٰ کے یعنی تلہی کیلئے ہو گا وہاں پر قلیل کا پینا باعث ہو گا شرب کثیر کا، پس یہ شرب قلیل سب ہو گا حرام کا اور جو چیز سب ہو حرام کا وہ خود بھی حرام ہوتی ہے، اور اگر یہ پینا بہ نیت تقویٰ علی الطاعة ہو گا تو اس صورت میں منجر الی الکثیر نہ ہو گا، کذا فی الکوکب و فیہ: إنما یحتاج إلی أمثال هذه التأویلات لما ثبت من بعض الصحابة شرب أمثاله فاعلم بفعله أن النہی لیس مطلقاً عاماً^④ اور ایک توجیہ اوپر عربی عبارت میں القول بالموجب گزری جس کا مطلب یہ ہے فریق ثانی جو دلیل پیش کر رہا ہے ہم اسکو تسلیم کرتے ہیں اس لئے کہ وہ ہمارے ہی حق میں مفید ہے چنانچہ ہم کہتے ہیں کہ جو مقدار نیزی کی آدمی کے حق میں مسکر ہو وہ مطلقاً حرام ہے اس کا قلیل بھی کثیر بھی اور جو مقدار مسکر ہی نہیں اس پر حرمت کا حکم بھی لاگو نہ ہو گا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس سلسلہ میں امام نسائی بھی حنفیہ سے ناراض ہیں چنانچہ وہ حدیث سعد بن ابی وقاص: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ قَلِيلٍ مَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ^⑤ کے تحت فرماتے ہیں: وفي هذا الحديث دليل على تحريم السكر قليله وكثيره، وليس كما يقول المخادعون

① كذا في الاصل۔

② نصب الرأية لأحاديث الهداية - ج ٤ ص ٣٠٢

③ جامع الترمذي - كتاب الاشرية - باب ما جاء ما أسكر كثيره فقليله حرام ١٨٦٥

④ الكوكب الذهبي على جامع الترمذي - ج ٣ ص ٢٣

⑤ سنن النسائي - كتاب الاشرية - باب تحريم كل شراب أسكر كثيره ٥٦٠٩

بہتر ہے کہ آخر الشریہ، دون ما تقدمها، اذلا خلاف بین اهل العلم، أن السكر بکلینہ لا یحدث عن الشریة الأخریة فقط، دون ما تقدمها ۱، والحديث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المذنبی.

۳۶۷. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى الْحَقْلِيُّ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ قَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَتَانِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتَا شِفَاءً، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ} ۲ {الآية}، قَالَ: فَدُعِيَ عُمَرُ فَقُرِئَتْ عَلَيْهِ، قَالَ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَتَانِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتَا شِفَاءً، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي النَّسَاءِ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى} ۳ {فَكَانَ مُتَأَدِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُكِمَتِ الصَّلَاةُ يُتَادَى: «أَلَا يَقْرَأُونَ الصَّلَاةَ سَكْرَانِ»، فَدُعِيَ عُمَرُ فَقُرِئَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَتَانِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتَا شِفَاءً، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ} ۴ {قَالَ عُمَرُ: انْتَهَيْتَا.

حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے دعا کی کہ اے اللہ ہمارے لئے شراب کے بارے میں تشفی بخش حکم نازل فرما دیجیے تو سورۃ بقرہ والی آیت نازل ہوئی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَهُوَ آپ سے شراب اور جوئے کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کہہ دیجیے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے تو حضرت عمرؓ کو بلایا گیا اور انھیں یہ آیت سنائی گئی تو انہوں نے دعا کی اے اللہ شراب کے بارے میں ہمارے لئے تشفی بخش حکم نازل فرما دیجیے اسکے بعد یہ آیت نازل ہوئی جو سورۃ نساء میں ہے کہ اے ایمان والو نماز کے قریب مت جاؤ اس حال میں کہ تم نشے میں ہو (شراب پی رکھی ہو) چنانچہ نبی کریم ﷺ کی طرف سے نمازوں کے اوقات میں منادی اعلان کرتا تھا خبردار کہ کوئی نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جائے تو حضرت عمرؓ کو بلایا گیا اور انھیں یہ آیت سنائی گئی تو انہوں نے دعا کی اے اللہ ہمارے لئے شراب کے بارے میں واضح تشفی بخش حکم نازل فرما دیجیے تو یہ آیت نازل ہوئی فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ سو کیا تم باز آؤ گے؟ تو حضرت عمرؓ نے کہا (خوشی سے) (اے رب) ہم ضرور بچیں گے۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۰۴۹) سنن النسائی - الاشریہ (۵۵۴۰) سنن أبي داود - الاشریہ (۳۶۷۰)

اس حدیث کا مضمون شروع میں گزر چکا اور الحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، و ذکر الترمذی انه

مرسل اصح، قاله المذنبی۔

- ۱۔ نصب الرایۃ لاحادیث الهدایۃ - ج ۴ ص ۳۰۲-۳۰۳
- ۲۔ ترجمہ سے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوئے کا کہہ دے ان دونوں میں بڑا گناہ ہے (سورۃ البقرۃ: ۲۱۹)
- ۳۔ اے ایمان والو! نزدیک نہ جاؤ نماز کے جس وقت کہ تم نشہ میں ہو (سورۃ النساء: ۴۳)
- ۴۔ اے ایمان والو! یہ جو ہے شراب اور جو اور پانیے سب گندے کام ہیں شیطان کے سوا ان سے بچو رہو تاکہ تم نجات پاؤ شیطان تو یہی چاہتا ہے کہ ڈالے تم میں دشمنی اور بغیر بدیر شراب اور جوئے کے اور روکے تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے سوا اب بھی تم باز آؤ گے (سورۃ المائدۃ ۹۰-۹۱)

۳۶۷۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "أَنَّ رَجُلًا، مِنَ الْأَنْصَارِ دَعَاكَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ دَسَقَا لَهَا قَبِيلَ أَنْ تُحَرَّمَ الْحَنْزُ، فَأَمَّهُمْ عَلِيُّ بْنُ الْمُغْرِبِ فَقَرَأَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَخَلَطَ فِيهَا، فَذَلَّتْ { لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ } ①".

حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے ایک انصاری شخص نے انھیں اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو دعوت دی اور ان کو شراب پلائی شراب کے حرام ہونے سے پہلے پھر (نماز کا وقت آیا تو) حضرت علیؓ نے نماز مغرب کی امامت کر دائی جس میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کی تلاوت کی جس میں خلط کر دیا (یعنی اس طرح پڑھا { قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ } ②) ویسے ترمذی کی روایت میں ہے (اس پر (سورۃ نساء کی) آیت نازل ہوئی کہ تم نمازوں کے قریب حالت نشہ میں مت جاؤ یہاں تک کہ تم جاننے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔

شرح الحدیث حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص نے ان کی اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی دعوت کی اور ان کو شراب بھی پلائی یعنی تحریم خمر سے پہلے، مغرب کی نماز کا وقت آیا تو حضرت علیؓ نے امامت کی جس میں سورہ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھی جس میں خلط کر دیا، یعنی اس طرح پڑھا: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ② ویسے ترمذی کی روایت میں ہے اس پر سورہ نساء کی آیت نازل ہوئی جس سے صرف نمازوں کے اوقات میں تحریم خمر ہوئی۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله النذری۔

۳۶۷۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرْزُوقِيُّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: قَالَ: " { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى } وَ { يَسْتَلْزِمُكَ مِنَ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ } ③ نَسَخَتْهُمَا النَّبِيُّ فِي الْمَائِدَةِ { إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ } ④ الْآيَةِ".

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى } اے ایمان والو نماز کے قریب مت جاؤ جبکہ تم نشہ میں ہو اور دوسری آیت { يَسْتَلْزِمُكَ مِنَ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ } کہ وہ آپ سے شراب اور جوئے کے بارے میں پوچھتے ہیں آپ کہہ دیجیے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور کچھ نفع کی چیزیں بھی ان دونوں آیتوں کو سورۃ مائدہ کی آیت { إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ } شراب اور جو اور بت وغیرہ شیطانی کام ہیں نے منسوخ کر دیا۔

① اے ایمان والو نزدیک نہ جاؤ نماز کے جس وقت کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو (سورۃ النساء: ۴۳)

② ترجمہ اے منکر میں نہیں پوجتا جس کو تم پوجتے ہو (سورۃ الکافرون: ۱-۲)

③ جامع الترمذی - کتاب التفسیر - باب ومن سورۃ النساء ۳۰، ۲۶

④ ترجمہ سے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوئے کا کہہ دے ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور فائدہ بھی ہیں لوگوں کو (سورۃ البقرہ: ۲۱۹)

۳۶۷۳- حَدَّثَنَا شَيْعَانُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا عَمَّاؤُسُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ قَابِطٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كُنْتُ سَائِلِي الْقَوْمَ حَيْثُ حُزِمَتْ الْحُمْرُ فِي مَنْزِلِ أَبِي طَلْحَةَ، وَمَا شَرَّ ابْنَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا الْقَضِيحُ، فَنَعَلَ عَلَيْنَا رِجْلٌ، فَقَالَ: "إِنَّ الْحُمْرَ قَدْ حُزِمَتْ، وَنَادَى مُتَنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَقُلْنَا: هَذَا مُتَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ."

ترجمہ حضرت انسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جس زمانے میں شراب کی حرمت نازل ہوئی تو میں حضرت ابو طلحہ کے مکان پر لوگوں کو شراب پلا رہا تھا اور اس وقت ہماری شراب فصیح (فصیح التمر کھجور کی بغیر کی شراب) ہوتی تھی تو ایک شخص ہمارے پاس آیا اور کہنے لگا کہ شراب تو حرام کر دی گئی اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اعلان کرنے والے نے (شراب کی حرمت کا) اعلان کر دیا تو ہم نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یہ شخص اعلان کرتے والا ہے جو اعلان کر رہا ہے۔

شرح صحیح البخاری - المظاہر والنصب (۲۳۳۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۴۱) صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۶۰) صحیح البخاری - أخبار الأجداد (۶۸۲۶) صحیح مسلم - الاشریہ (۱۹۸۰) سنن النسائی - الاشریہ (۵۵۴۱) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۷۳) مسند أحمد - باقی مستند المکرین (۱۸۱/۳) موطأ مالک - الاشریہ (۱۵۹۹) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۰۸۹)

شرح الحدیث یہ حدیث باب کی پہلی حدیث کی شرح میں مع حوالہ کے گزر چکی، اس حدیث میں یہ ہے کہ جس زمانہ میں تحریم خمر کا حکم نازل ہوا اس وقت ہم لوگوں کی عام طور سے جو شراب ہوتی تھی وہ فصیح تھی یعنی نبید البسر، یعنی غیر مطبوخ جو قسم ثانی میں تقیع التمر کے نام سے گزر چکی جو ہمارے یہاں بھی حرام ہے الایہ کہ مطبوخ ہو اس صورت میں جائز ہوگی لا عند الجمہور۔

۲۔ بَابُ الْوَيْبِ يُغْضَرُ لِلْحُمْرِ

۵۵۸ باب انگور کا شیر و شراب بنانے کے لئے نکالنا

یعنی انگور کا شیر و نکالنا خمر بنانے کے لئے۔

۳۶۷۴- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجُرَّاحِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي عُلَقَمَةَ، مَوْلَاهُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَافِي، أَنَّهُمَا سَمِعَا ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَنَ اللَّهُ الْحُمْرَ، وَشَارِبَهَا، وَسَاقِيَهَا، وَبَائِعَهَا، وَمُبْتَاعَهَا، وَعَاصِرَهَا، وَمُعْتَصِرَهَا، وَخَامِلَهَا، وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی شراب پر اسکے پینے والے پر اور اسکے پلانے والے پر اور اسکے بیچنے والے پر اور اسکے خریدنے والے پر اور اسکے (دوسرے کیلئے) نچوڑنے والے پر اور اسکے نچروانے والے پر (یعنی جس کیلئے نچوڑی جائے) اور اسکے اٹھانے والے پر اور جس کیلئے اٹھائی جائے اس پر۔

شرح احديث سنن أبي داود - الأشربة (۳۶۷۴) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۳۸۰) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۵/۲)

یہ حدیث بروایت انس ترمذی شریف میں بھی ہے کتاب البیوع میں جس میں اس طرح ہے: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخمور عشرۃ: ① عاصرها، ② ومغصرتها، ③ وشاربها، ④ وحاملها، ⑤ والمحمولة إلیه، ⑥ وبتائعها، ⑦ وأکل ثمرها، ⑧ والشغری لها، ⑩ والشغرة لک، یعنی آپ ﷺ نے شراب کے بارے میں دس شخصوں پر لعنت فرمائی ہے، عاصر، یعنی انگوروں کو شراب بنانے کیلئے نچوڑنے والا، اور معطر جس کیلئے نچوڑا جا رہا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ عاصر سے مراد وہ شخص ہے جو دوسرے کیلئے نچوڑے اور معطر سے مراد وہ جو اپنے لئے نچوڑے (من الکوکب) اور اس کے پینے والے پر اور اس کے اٹھانے والے پر اور جس کی طرف اٹھا کر لیجائی جا رہی ہے اس پر، اسکے پلانے والے پر اور اسکے فروخت کرنے والے پر، اور اس کا ثمن کھانے والے پر اور اس کی خریداری پر اور جس کیلئے خریدی جا رہی ہو اس پر یہ ترجمہ ترمذی کی روایت کی ترتیب کے اعتبار سے ہے، اور ابو داؤد کی روایت میں صرف نو مذکور ہیں جس میں ایک خود خمر ہے: لعن اللہ الخمر، علامہ سندئ فرماتے ہیں ہر چیز کی لعنت اس کے اعتبار سے ہوتی ہے لہذا خمر پر لعنت کا مطلب اسکے پینے کی تحریم اور اس پر نجاست کا حکم لگانا ہے اھ۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذری۔

۳۔ باب ما جاء فی الخمر مخمل

باب شراب کو سرکہ بنانے کے بارے میں

تخلیل خمر (یعنی شراب کو سرکہ بنانے) کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام احمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ان کے نزدیک تخلیل سے حلال نہیں ہوتی اور حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر شراب رکھی ہوئی خود بخود سرکہ بن جائے تب تو حلال ہے ورنہ نہیں، اور امام مالکؒ کے نزدیک تخلیل یعنی یہ فعل تو ناجائز ہے لیکن تخلیل کے بعد اس کا پینا حلال ہے۔ (عون عن النیل)۔

۳۶۷۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ أَبِي هُبَيْرَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ، سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَتْيَامٍ وَرِثُوا الْخَمْرَ، قَالَ: «أَهْرِقُوهَا» قَالَ: أَكَلَا أَجْعَلُهَا غَلًّا؟ قَالَ: «لَا».

شرح حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ بعض یتیموں کے حصہ میراث میں شراب آئی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسکو بہادو تو انہوں نے عرض کیا کہ کیا میں اسکو سرکہ نہ بنالوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔

صحیح مسلم - الأشربة (۱۹۸۳) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۹۴) سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۷۵) مسند احمد - ہائی
مسند الکفرین (۱۱۹/۳) سنن الدارمی - الأشربة (۲۰۱۱۵)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ بعض یتیم بچوں کے حصہ میں میراث میں شراب آئی ہے تو آپ ﷺ نے اسکو بہادینے کا حکم فرمایا اور سرکہ بنانے کی بھی اجازت نہیں دی، یہ حدیث حنابلہ کے نزدیک تو اپنے ظاہر پر ہے تاویل کی حاجت نہیں اور حنفیہ کے نزدیک ابتداء زمان پر محمول ہے اس لئے کہ وہ لوگ اسکے عادی ہو چکے تھے اور جس چیز کی عادت ہو جاتی ہے اس سے بچنا چونکہ مشکل ہوتا ہے اس لئے آپ ﷺ نے احتیاطاً اور قنویہا تحلیل خمر سے بھی منع فرمایا تاکہ اسکی نفرت دل میں بیٹھ جائے اور دلیل اباحت دوسری روایات ہیں جیسے نَعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ^۱، اور ایک روایت میں ہے: نَعْيُوْكُمْ خَلُّ خُمُرِكُمْ^۲، کما فی حاشیۃ الترمذی۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی، قالہ الترمذی۔

۴۔ باب الخمر یتاھو

۵۸۸ باب جن چیزوں سے شراب بنتی ہے ان کا بیان ۵۸۸

۳۶۷۶ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنَ الْغَيْبِ خُمُرًا، وَإِنَّ مِنَ الْعَسَلِ خُمُرًا، وَإِنَّ مِنَ اللَّبَنِ خُمُرًا، وَإِنَّ مِنَ الشَّعِيرِ خُمُرًا».

شرح الحدیث حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انگور سے شراب بنتی ہے اور کھجور سے اور شہد سے اور گندم سے اور جو سے شراب بنتی ہے۔

جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۷۲) سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۷۶) سنن ابن ماجہ - الأشربة (۳۳۷۹)

شرح الحدیث اس حدیث میں ان ہی پانچ اشیاء کا ذکر ہے جن کا کتاب الاثر بہ کی پہلی حدیث میں ذکر ہے کہ ان سب چیزوں سے خمر بنتی ہے، اور اس کے بعد والی روایت میں، ذرہ، یعنی جو ار کا بھی ذکر ہے اور اسی طرح، زبیب کا۔

توجیہ الحدیث علی مسلک الحنفیہ: حاشیہ بذل میں "الإرشاد الرضی" سے منقول ہے کہ یہ حدیث گو بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے لیکن فی الحقیقت اس سے ان کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ لفظ خمر اگر ان تمام اشیاء کو شامل ہوتا

① المعجم الكبير للطبرانی ۱۷۴۹ ج ۲ ص ۱۸۴

② السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الرهن - باب ذكر الخمر الذي يورث في الخل الممر ۱۱۲۰۲ ج ۶ ص ۶۳

③ "الإرشاد الرضی" الکوکب الدہلی کی طرح حضرت گنگوئیؒ کی وہ تقریر ترمذی ہے، جو ہمارے حضرت شیخ کے پوچھا مولانا رضی الحسن نے منع فرمائی تھی۔

لنذرا استعمالاً تو آپ ﷺ کو اس تفسیر کی بایں عنوان احتیاج نہ پیش آتی، اس لئے کہ جب قرآن کریم میں تحریم کا ذکر آچکا تو اس کا عموم ان اشیاء کو بھی شامل ہوتا اور اہل لسان اس کو خود بخود سمجھ جاتے، لہذا معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی غرض اس تفسیر سے بیان حکم ہے اہ^۱، اور باب کی تیسری حدیث میں جو (برقم ۳۶۷۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے وہ یہ ہے:

الْحُمْزُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ التَّخْلُفِ، وَالْعَبْقَةِ، اسکے بارے میں بذل اور کوکب دونوں میں یہ تحریر ہے کہ اس سے مقصود حصر نہیں اور ہمارے یہاں شروع میں گزر چکا کہ یہ حدیث ایک لحاظ سے حنفیہ کی تائید کرتی ہے، چنانچہ شیخ حاشیہ کوکب میں تحریر فرماتے ہیں کہ اکثر شرح حدیث تو یہی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے حصر مقصود نہیں لیکن صاحب "نوائج الافکار" کامیلان حصر کی طرف ہے: فقال بعد البحث: والحق أن المراد بالحكم الذي أريد بيانه بالحدیث هو حرمة قلبه وكثيره، وهذا المعنى لا يتحقق في المتخذ من غير قنينك الشجرتين، فيضج الحصر المستفاد من ذلك الحديث بلا غبار اہ^۲، میں کہتا ہوں اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک شراب کے اقسام ثلاثہ میں سے جو قسم ثانی ہے اس کا تعلق صرف ان ہی دو سے ہے اور اس کا حکم ہمارے یہاں یہی ہے کہ اس کا قلیل و کثیر حرمت میں برابر ہے، لہذا کہہ سکتے ہیں کہ خود ان احادیث میں تنوع اثر ہے اور اس کے اختلاف اقسام کی طرف اشارہ موجود ہے جس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ حدیث النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الاول أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، وحدث ابی هرويرة رضي الله تعالى عنه أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذري.

۳۶۷۷ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ عَدِيٍّ الْوَاحِدِيُّ أَبُو عَسَّانَ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى الْقَضَائِلِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ أَبِي حَرِيرَةَ، أَنَّ عَامِرًا، حَدَّثَهُ أَنَّ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْحُمْزَ مِنَ الْعَصِيرِ، وَالزَّبِيبِ، وَالْتَّمْرِ، وَالْجِنَطَةِ، وَالشَّوْبِرِ، وَالذُّمَّةِ، وَإِنِّي أَنَهَاكُمْ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ».

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شراب انگوروں کے رس سے اور کشمش سے اور کھجور اور گندم اور جو اور جوار سے بنتی ہے اور میں تم کو ہر نشہ دلانے والی چیز سے روکتا ہوں۔

جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۷۲) سنن ابی داود - الأشربة (۳۶۷۷) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۳۷۹)

۳۶۷۸ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْحُمْزُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ التَّخْلُفِ، وَالْعَبْقَةِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "اسم أبي كَثِيرٍ الْعَبْرِيُّ يَزِيدُ بْنُ عَدِيٍّ"

۱ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۶ ص ۱۲

۲ الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۳ ص ۳۵

الرَّحْمَنُ بْنُ عَقِيلَةَ السَّحْمِي، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَدْنَتْهُ الصَّوَابُ عَقِيلَةَ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شراب ان دو درختوں سے بنائی جاتی ہے یعنی کھجور اور انگور۔

صحیح مسلم - الاشریہ (۱۹۸۵) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۷۵) سنن النسائی - الاشریہ (۵۵۷۲) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۷۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۷۹/۲) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۰۹۶)

۵۔ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْمُسْكِرِ

باب نشہ دلانے والی چیزوں کے متعلق حکم

سکر بمعنی مسکرونی بعض النسخ "باب النهی عن المسکر"

۳۶۷۹ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، وَحُمَيْدُ بْنُ عَدِيٍّ، فِي آخَرِينَ قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَنْ مَاتَ وَهُوَ يَشْرَبُ الْحَمْرَ يُدْمِنُهَا لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز شراب ہے ہر نشہ آور شے شراب ہے اور جو کوئی اس حال میں مر جائے کہ شراب پیتا تھا اور (علی الدوام پیتا تھا) اس سے توبہ نہیں کی ہو تو وہ آخرت میں (جنت کی) شراب نہ پیئے گا۔

صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۵۳) صحیح مسلم - الاشریہ (۲۰۰۳) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۶۱) سنن النسائی - الاشریہ (۵۶۷۱) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۷۹) سنن ابن ماجہ - الاشریہ (۳۳۷۳) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹/۲) موطأ مالک - الاشریہ (۱۵۹۷) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۰۹۰)

شرح الحديث: كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ: یعنی فی حکم الخمر، جس خمر کا بیان آپ ﷺ اگلے جملہ میں ارشاد فرما رہے ہیں: وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَنْ مَاتَ وَهُوَ يَشْرَبُ الْحَمْرَ يُدْمِنُهَا لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ۔ یعنی کوئی کام علی الدوام کرنا، یعنی جو شخص شراب ہمیشہ پیتا رہے گا یعنی پیئے سے توبہ نہیں کرے گا تو اسکو آخرت میں جنت میں شراب ظہور جو سب جنتیوں کو ملے گی نہیں ملے گی۔ والحديث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، وحديث النسائی مختصر، قاله الترمذی۔

۳۶۸۰ - حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ التَّيْسَابُورِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُمَرَ الصَّغَفَرِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ الثَّغَمَانِيَّ (بْنِ بَشِيرٍ)،

یَقُولُ: عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كُلُّ مُحْتَمِرٍ حَمْرٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا نَجَسَتْ صَلَاتُهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا، فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَإِنْ عَادَ الرَّابِعَةَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ». قِيلَ: وَمَا طِينَةُ الْحَبَالِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «صَلْبُ أَهْلِ النَّارِ، وَمَنْ سَقَاهُ صَغِيرًا لَا يَعْرِفُ حَلَالَهُ مِنْ حَرَامِهِ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر نشہ دینے والی چیز شراب ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور جو کوئی نشہ آور چیز پیے گا تو چالیس دن کی نمازیں اسکی ناقص ہو جائیں گی پھر اگر وہ توبہ کر لے تو اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتے ہیں اور جو شخص چوتھی بار شراب پیتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو ضرور بہ ضرور طینۃ الحبال سے پلائیں گے پوچھا گیا کہ اے اللہ کے رسول طینۃ الحبال کیا چیز ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ جہنمیوں کا خون اور پیپ ہے اور جو شخص کسی نابالغ بچے کو شراب پلائے گا (یعنی بچہ جو اسکی حرمت سے واقف نہیں) تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو بھی ضرور طینۃ الحبال سے پلائیں گے۔

حجج سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۸۰) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۴/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۹/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۵۰/۱)

شرح الحدیث کُلُّ مُحْتَمِرٍ حَمْرٌ: تخمیر کے معنی تغلیط کے ہیں، نشہ چونکہ آدمی کی عقل کو چھپا دیتا ہے اسلئے خمر کو حمر کہتے ہیں۔ وَمَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا نَجَسَتْ صَلَاتُهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا: یعنی جو شخص ایک مرتبہ شراب پیتا ہے تو اس کی چالیس دن کی نمازیں ناقص اور بے برکت ہو جاتی ہے، پس اگر وہ بندہ توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتے ہیں، اور جو شخص چوتھی بار شراب پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور بالضرور طینۃ الحبال سے پلائیں گے، طینۃ الحبال، کی تفسیر حدیث میں: صَلْبُ أَهْلِ النَّارِ سے فرمائی ہے، اہل نار کا لہو پیپ، آگے حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی نابالغ بچے کو شراب پلائے گا تو اس پلانے والے کو بھی اللہ تعالیٰ بالضرور طینۃ الحبال سے پلائیں گے۔

۳۶۸۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ بَكْرِ بْنِ أَبِي الْفَرَاتِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ».

ترجمہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس چیز کی زیادہ مقدار نشہ دلائے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے۔

جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۶۵) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۸۱) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۳۴۳/۳)
شرح الحدیث مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ: یہ حدیث امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اپنے ظاہر اور عموم پر ہے، اور

شیخین کے نزدیک جیسا کہ پہلے بالتفصیل گزر چکا مژدوں ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه، قاله النذری۔

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ جَهَّابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ فَقَالَ: «كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأْتُ عَلَى يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْجُرْجِسِيِّ، حَدَّثَكُمْ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ الزُّبَيْدِيِّ، عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ، زَادَ: وَالْبَيْتُ نَبِيْدُ الْعَسَلِ، كَانَ أَهْلُ الْبَيْتِ يَشْرَبُونَهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا كَانَ الْبَيْتُ مَا كَانَ فِيهِمْ مِثْلُهُ يَعْنِي فِي أَهْلِ حَمِصٍ يَتَّبِعِي الْجُرْجِسِيِّ".

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے شہد کی غیثہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر پینے والی چیز جو نشہ آور ہو حرام ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے یزید الجرجسی کے سامنے یہ حدیث اس طرح پڑھی کہ آپ سے محمد بن حرب نے زبیدی کے واسطے سے اور زبیدی نے زہری کے واسطے سے اس حدیث کو ان کی سند کے ساتھ نقل کیا اور یہ اضافہ کیا کہ شہد کی غیثہ ہوتی ہے اور فرمایا کہ اہل یمن اس کو پیتے ہیں امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے وہ فرماتے ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جرجسی راوی کتنے ثقہ، اثبت ہیں اہل حمص میں کوئی ان کے برابر نہیں۔

صحیح البخاری - الوضوء (۲۳۹) صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۶۳) صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۶۴) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۰۱) جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۶۲) سنن النسائی - الأشربة (۵۹۰) سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۲) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۳۸۶) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۳۶/۶) موطا مالک - الأشربة (۱۵۹۵) سنن الدامی - الأشربة (۴۰۹۷)

شرح الحدیث قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَرَأْتُ عَلَى يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْجُرْجِسِيِّ، حَدَّثَكُمْ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، اوپر والی حدیث مذکور جس میں البیت مذکور ہے یہ مصنف کو دو طریق سے پہنچی ہے بطریق تحدیث یعنی سماع من لفظ الشیخ اور دوسرے بطریق قراءت علی الشیخ بعض مرتبہ بطریق استفہام کے ہوتی ہے جس طرح یہاں پر ہے: حَدَّثَكُمْ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، پہلے طریق میں مصنف کے استاذ قعنبی ہیں، اور دوسرے میں علی بن یزید، اس دوسرے طریق میں تبع کی تفسیر کی زیادتی ہے، تبع نام ہے نَبِيْدُ الْعَسَلِ کا، نیز یہ کہ اس کو اہل یمن میتے ہیں۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا كَانَ الْبَيْتُ: امام احمد جرجسی کی توثیق فرما رہے ہیں بطریق تعجب کے کہ دیکھئے وہ کتنے ثقہ اور اثبت ہیں، اہل حمص میں ان کے برابر کوئی اور نہیں، اظہار تعجب کے موقع پر عام طور سے لفظ سبحان اللہ لوگ استعمال کرتے ہیں، کبھی کلمہ توحید بھی استعمال کرتے ہیں جیسا کہ یہاں پر ہے ①۔ والحدیث أخرجه البخاری

① ہمارے یہاں سہارنپور میں محلہ شاہ ولایت میں ایک پرانے حکیم صاحب تھے (حکیم غلام صاحب مرحوم) جو عالم بھی تھے ان کی عادت بھی یہ تھی کہ جب کوئی بات بطور تعجب کے بیان کرتے تو اس کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہہ کر بیان کرتے پھر اللہ تعالیٰ۔

ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۶۸۳- حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ الشَّرِي، حَدَّثَنَا عَبْدُكَ، عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْزِيِّ، عَنْ دَيْلَمِ الْحَمِيرِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا بِأَرْضٍ بَارِدَةٍ نَعَالُجُ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا، وَإِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمْحِ نَتَّقَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بُزْدِيْلَانَا، قَالَ: «هَلْ يُسْكِرُ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «فَاجْتَنِبُوهُ» قُلْتُ: فَإِنَّ النَّاسَ غَيْرَ تَارِكِيهِ، قَالَ: «فَإِنْ لَمْ يَتَذَكَّرُوا فَتَقَاتِلُوهُمْ».

یلم الحمیری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم ایسی سرزمین کے رہنے والے ہیں جو سرد ہے وہاں ہم محنت مشقت کا کام کرتے ہیں اور ہم وہاں گیہوں سے شراب بناتے ہیں جس کو پی کر ہم اپنے کاموں میں تقویت حاصل کرتے ہیں اور سردی سے بچتے ہیں آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: کیا اس سے نشہ پیدا ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اس سے پرہیز کرو۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ وہ لوگ تو اسکو چھوڑنے والے نہیں ہیں آپ ﷺ نے فرمایا: اگر وہ لوگ نہ چھوڑیں تو ان سے قتال کرو۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۳) - مسند احمد - مسند الشاميين (۲۳۲/۴)

یلم حمیری جیشانی نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم ایسی سرزمین کے رہنے والے ہیں جو سرد ہے، بظاہر مراد یمن ہے اس لئے کہ جیشان یمن ہی کا ایک قبیلہ ہے وہاں ہم محنت مشقت کے کام کرتے ہیں اور ہم وہاں پر گیہوں سے شراب بناتے ہیں جس کو پیتے ہیں تقویت کیلئے اور سردی سے بچنے کیلئے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا اس سے سکر پیدا ہوتا ہے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: اس سے پرہیز کرو، میں نے عرض کیا کہ وہ لوگ تو اس کو چھوڑنے والے نہیں ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ نہ چھوڑیں تو ان سے قتال کرو۔

۳۶۸۴- حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ مِنَ الْعَسَلِ، فَقَالَ: «ذَلِكَ الْبَتَّحُ» قُلْتُ: وَيَتَكَبَّدُ مِنَ الشَّعِيرِ وَالذُّهْرِ، فَقَالَ: «ذَلِكَ الْمِزْرُ» ثُمَّ قَالَ: «أَخْبِرْ قَوْمَكَ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ».

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے شہد کی شراب کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: اسکو منع کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ لوگ جو اور جو ار کی بھی غیظ بناتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس کا نام مزر ہے پھر آپ نے فرمایا کہ اپنی قوم کے لوگوں کو بتلا دو کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

صحیح البخاری - المغازی (۴۰۸۷) - صحیح البخاری - الادب (۵۷۷۳) - صحیح البخاری - الاحکام (۶۷۵۱) - صحیح مسلم - الأشربة (۱۷۳۳) - سنن النسائي - الأشربة (۵۵۹۵) - سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۴) - سنن ابن ماجہ - الأشربة

(۳۳۹۱) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴/۱۰۷) سنن الدارمی - الأشربة (۲۰۹۸)

شرح الحدیث ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے شراب غسل کے بارے میں سوال کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو بیچ کہتے ہیں، میں نے پوچھا کہ لوگ جو اور جوار کی بھی بیڈ بناتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسی کا نام بزر ہے اور پھر ان سب کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا: **کُلُّ مُسْکِرٍ حَرَامٌ**۔

ترجمہ: خمر ذال اور راء مخففہ کے فتح کے ساتھ ہے یعنی جوار • جو ایک مشہور غلہ ہے باجرہ کی شکل میں لیکن سفید۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم بنحوه من حدیث سعید بن ابی بردة عن ابيه، قاله المنذرى۔

۳۶۸۵ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَمَّى عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْعَبِيدَاءِ، وَقَالَ: «كُلُّ مُسْكَرٍ حَرَامٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "قَالَ ابْنُ سَلَامٍ أَبُو عُبَيْدٍ: الْعَبِيدَاءُ: الشُّكْرَاءُ كَمَا تُعْمَلُ مِنَ الذَّرَّةِ، شَرَابٌ يَعْمَلُهُ الْحَبِشَةُ"۔

ترجمہ عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے شراب اور جوئے اور (کوبہ) طبل یعنی ڈھول اور (غیر اہ) جوار کی شراب کو ممنوع قرار دیا اور فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۵) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۸/۲)

شرح الحدیث ميسر یعنی قمار (جوا) اور کوبہ یعنی طبل (ڈھول) اور غیر اہ شراب الذرہ جس کو شکر کہہ بھی کہتے ہیں، کوبہ کی تفسیر طبل سے خود کتاب میں چند روایات کے بعد آ رہی ہے، اور بذل میں لکھا ہے: الکوبۃ بالضم هی الزداد الطبل او البیط اه • بربط یعنی سارنگی۔

۳۶۸۶ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَبْدُ رَبِّهِ بْنُ نَافِعٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرِو الْقَاسِمِيِّ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَتْ: «هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكَرٍ وَمُفَقِّرٍ»۔

ترجمہ حضرت ام سلمہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ آور اور فتور پیدا کرنے والی چیز کو حرام قرار دیا۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۰۹/۶)

شرح الحدیث مُفَقِّرٌ یعنی فتور پیدا کرنے والی چیز، فتور مقدمہ سکر ہوتا ہے، اعضاء کے اندر سستی، ڈھیلا پن اور عنودگی سی،

① کذا فی البذل دھر المشهور "وفی هامش البذل عن المحيط الأعظم" ۲/۳۸۸ بضم العجمة وتشدید الهملة المفتوحة وسكون الشاة

الفوقیة وقال اسمہ فی المندبة "جوار" اه وضبطہ فی الجمع بضم معجمة ومغفہ ماہ وقال ہاؤہ عوض عن واو، کذا فی الأجزاء

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۲۲

حاشیہ ابو داؤد میں ہے: حافظ عراقی نے اس حدیث سے خشیہ (بھنگ) کی حرمت پر استدلال کیا ہے اللہ بھنگ ہی جیسی ایک اور چیز ہوتی ہے جس کو دھتورہ کہتے ہیں اسکو بھی بعض لوگ پیتے ہیں یہ بھی مفضی الی الکمر ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے^①۔

۳۶۸۷- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ يَحْيَى، ابْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ، قَالَ: مُوسَى وَلَوْ عَمَرُوا بَنِي سُلَيْمٍ الْأَنْصَارِيَّ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «كُلُّ مُشْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَا أَسْكَرَتْهُ الْفَرْقُ فَعِلْهُ الْكَفْرَ مِنْهُ حَرَامٌ».

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سار رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور جس چیز کی فرق (تین صاع کا پیمانہ) مقدار نشہ دلانے والی ہو اس کا چلو بھر حصہ (پینا) بھی حرام ہے۔

صحیح البخاری - الوضوء (۲۳۹) صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۶۳) صحیح مسلم - الاشریہ (۲۰۰۱) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۶۳) سنن النسائی - الاشریہ (۵۵۹۰) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۶۸۷) سنن ابن ماجہ - الاشریہ (۳۳۸۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۶/۶) موطأ مالك - الاشریہ (۱۵۹۵) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۰۹۷)

شرح الحدیث: اس حدیث کا ذکر ہمارے یہاں فریق ثانی کی دلیل میں شروع میں گزر چکا ہو الحدیث أخرجه الترمذی وقال هذا حديث حسن، قاله المنذرى۔

۶۔ بَابُ فِي الدَّافِئِ

نیز میں (شدت و سرپیدا کرنے کے لئے) بیج ڈالنا

دافی کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ کسی چیز کے بیج ہوتے ہیں اور نیزہ میں ڈال دیئے جاتے ہیں جس کی وجہ سے نیزہ میں اشتداد اور سرپیدا ہو جاتا ہے کذا فی الجمع، اور قاموس میں دافی کے بارے میں لکھا ہے شراب الفساق ہو سکتا ہے یہ وہی ہو جس کو تازی کہتے ہیں، تاز اور کجور کے درخت سے پانی نکلتا ہے جس کو پیتے ہیں، تازی بھی اگر تازی پی جائے تو اس میں مضائقہ نہیں، مگر رکھنے کی وجہ سے زیادہ دیر تک اس میں جھاگ اور اشتداد ہو جاتا ہے پھر یہ ناجائز ہو جاتی ہے۔

۳۶۸۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ حَاتِمِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَتَمٍ، فَقَدْ أَكْرَأَنَا الطَّلَاءَ، فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَيْشَرَّ بَنَ نَاسٍ مِنْ أَقْبَى الْحَمَرِ يُسْمَوْنَ بِغَيْرِ اسْمِهَا».

مالک بن ابی مریم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن غنم ہمارے پاس تشریف لائے اور

① بعض جاہل صوفی اور مجاور قسم کے لوگ بھی اس کو پیتے ہیں جیسے رسول شاہ وغیرہ، صاحب عون العبود نے اس کی حرمت پر تفصیلی بیان کیا ہے، کل اوراق میں علامہ زہد علیہ۔

ہم سے طلاء کا ذکر کیا اور فرمایا کہ مجھے ابومالک اشعری نے بتلایا کہ انھوں نے سار رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے بعض لوگ شراب پییں گے اسکا نام بدل کر۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۶۸۸) سنن ابن ماجہ - الفتن (۴۰۲۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۴۲/۵) شرح الحدیث مطلب یہ ہے کہ تبدیل اسم سے کوئی فرق نہیں پڑتا اگر حقیقت کوئی شراب مسکر ہو تو وہ خمر ہی کے حکم میں ہوگی خواہ اس کا نام کچھ ہی تجویز کر دیا جائے، حقیقت اور کسی کا اعتبار ہو گا، نہ کہ اسم کا۔

طلاء کی تفسیر: اس روایت میں طلاء کا ذکر ہے، یہاں پر شروع بذل الجہود اور عون المعبود وغیرہ میں اس کی تفسیر ما طبخ من عصید العنب حتی ذهب ثلثاہ کے ساتھ کی گئی ہے لیکن جس عصیر کا دو ثلث جل گیا ہو وہ حرام نہیں ہے البتہ جس عصیر کا دو ثلث سے کم جلا ہو وہ اشربہ محرمہ میں سے ہے فمقتضی المقام ان یفسر حتی ذهب اقل من ثلثیہ، ویسے اطلاق طلاء کا ان دونوں ہی قسموں پر ہوتا ہے جیسا کہ کتاب الأشربة کے شروع میں حاشیہ میں گزر چکا، فتنبہ۔ والحدیث أخرجه ابن ماجہ اتم من هذا، قالہ النذری۔

۳۶۸۹- قَالَ أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شَيْخٌ، مِنْ أَهْلِ وَاسِطٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مَرْثُومٍ الْحَارِثِيُّ بْنُ مَرْثُومٍ، قَالَ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ، وَشَيْئًا، عَنْ الدَّادِيَّ، فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْشَرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ يُسَمُّوْهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَقَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ الدَّادِيَّ: شَرَابُ الْفَاسِقِينَ»

ابو منصور کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری سے سنا کہ جب ان سے بادہ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے کچھ لوگ شراب پییں گے اور اس کا نام کچھ اور رکھ لیں گے۔

۷- بَابُ فِي الْأَدْوِيَةِ

باب شراب جن برتنوں میں تیار کی جاتی ہے ان کے بیان میں

۳۶۹۰- حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا مَرْثُومُ بْنُ حَيَّانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عُمر، وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا: نَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «هَيَّيْ عَنِ الدُّبَاءِ، وَالْحَنْتَمِ، وَالْمَرْقَةِ، وَالتَّقِيرِ».

حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں ہم اس بات کے گواہ ہیں کہ آپ ﷺ نے دباء (کدو سے بنایا گیا برتن) حنتم (مٹی کی سبز روغنی گھڑا)، مرقۃ (وہ برتن جس پر تار کول جیسی سیاہ چیز ملی گئی ہو) نقیر (کھجور کے تنے کو کھوکھلا کر کے بنایا گیا برتن) کی ممانعت فرمائی۔

صحیح البخاری - الإيمان (۵۳) صحیح البخاری - العلم (۸۷) صحیح البخاری - مواہبات الصلوة (۵۰۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۳۴) صحیح البخاری - فروض الخمس (۲۹۲۸) صحیح البخاری - المناقب (۳۳۱۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۱۰) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۲۲) صحیح البخاری - أخبار الأحاد (۶۸۳۸) صحیح البخاری - التوحید (۷۱۱۷) صحیح مسلم - الإيمان (۱۷) صحیح مسلم - الاشریہ (۱۹۹۷) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۶۸) سنن النسائی - الإيمان وشرائعه (۵۰۳۱) سنن النسائی - الاشریہ (۵۵۴۸) سنن ابی داود - الاشریہ (۳۶۹۰) سنن ابن ماجہ - الاشریہ (۳۴۰۲) مستدرأحمد - من مستدرأبی حاتم (۲۲۸/۱) مستدرأحمد - مسند الکتابین من الصحابة (۱۴/۲) موطأ مالك - الاشریہ (۱۵۹۱) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۱۱۱)

شرح الحدیث ابتداء میں تحریم خمر سے قبل جن برتنوں میں شراب بنائی جاتی تھی اس باب میں ان کا بیان ہے، ان برتنوں میں شراب جلدی تیار ہو جاتی تھی۔

مشکیزہ میں نبیذ بنانے کی مصلحت: شروع میں آپ ﷺ نے ان برتنوں میں نبیذ بنانے سے بھی منع فرمادیا تھا اور ہدایت کی گئی کہ نبیذ اسقیہ یعنی مشکیزوں میں بنائی جائے مشکیزہ بھی ایسا جس کا منہ اوپر سے بندھن سے باندھ دیا جائے، چنانچہ آئندہ روایت میں آرہا ہے: عَلَیْكُمْ بِأَسْقِیَةِ الْأَكْمَرِ الَّتِي ثَلَاثٌ عَلَى أَفْوَاهِهَا، اس کی مصلحت یہ تھی کہ جو نبیذ مشکیزوں میں بنائی جائے گی خصوصاً جب کہ اوپر سے اس کا منہ بند کر دیا جائے گا تو اس قسم کے مشکیزہ میں نبیذ میں اگر اشتداد اور سکر کے آثار پیدا ہونے شروع ہوں گے تو اس کا فوراً پتہ چل جائیگا، گیس کی وجہ سے وہ مشکیزہ پھولنا شروع ہو جائے گا، اور اس صورت میں آدمی دھوکہ میں پڑنے سے اور شراب مسکرے سے بچ جائے گا، بخلاف ان اوعیہ کے جن میں نبیذ بنانے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا تھا ان برتنوں میں اگر نبیذ بنائی جائے گی تو کوئی ظاہری علامت اشتداد اور سکر کی ان میں ظاہر نہیں ہوتی، جس کی وجہ سے خطرہ ہوتا ہے اس کا کہ مبادا اس نبیذ میں سکر پیدا ہو گیا ہو جس کا احساس بنانے والے کو نہ ہو اور وہ اس کو غیر مسکر سمجھ کر پینا شروع کر دے اصل وجہ اس منع کی یہ ہے جس کا حاصل احتیاط اور عدم اغترار ہے ورنہ اصل مدار حرمت کا برتنوں وغیرہ پر نہیں ہے بلکہ سکر پر ہے، نبیذ چاہے برتن میں بنائی جائے یا مشکیزہ میں اگر اس میں سکر پیدا نہیں ہوا تو حلال ہے اور اگر پیدا ہو گیا تو حرام ہے جیسا کہ بعض روایات میں حضور ﷺ نے اس کی تصریح فرمائی ہے، غرض یہ کہ ابتداء زمان تحریم خمر میں آپ ﷺ نے ان اوعیہ کے استعمال سے بھی منع فرمادیا تھا لیکن پھر جب بعض صحابہ نے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمارے پاس ان کے علاوہ اور برتن نہیں ہیں تو اس پر آپ ﷺ نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دیدی، چنانچہ جمہور کے نزدیک ان اوعیہ کے بارے میں جو منع کی روایات ہیں وہ منسوخ ہیں، پھر بھی کسی قدر اختلاف باقی ہے۔

اوعیہ اربعہ کی تشریح: اب آگے آپ ان اوعیہ مذکورہ فی الحدیث کی تفسیر سنئے: الدُّبَابُ: خشک کدو جس کے اندر سے گودہ نکال لیتے ہیں اور پیالہ کی شکل میں ہو جاتا ہے، الخنثوم: الحجرۃ الخضراء، مٹی کی سبز روغنی گھڑیا، المُرَقَّت: وہ مٹی کا

برتن جس پر زفت ملا ہوا ہو زفت مار کول جیسی ایک چیز سیاہ رنگ کی جس کو کشتی وغیرہ پر بھی ملتے ہیں تاکہ اس کے اندر پانی نہ داخل ہو، بعض روایات میں مقید آتا ہے اور یہ دونوں ہم معنی ہیں، مقیر جس پر قیر ملا گیا ہو جس کو قار بھی کہتے ہیں، زفت اور قار دونوں ایک ہی چیز ہیں، التقیر: فعل بمعنی مفعول یعنی منقور کھجور کے تنہ کا ایک ٹکڑا جس کے اندر کا گودا نکال کر اس کو کھوکھلا کر لیا جاتا ہے، جیسے ہمارے یہاں لکڑی کا اوکھل ہوتا ہے دھان کوٹنے کیلئے، بعض روایات میں مزفت کے بعد بجائے مقیر کے مقیر آیا ہے، یہ صحیح نہیں، تکرار ہو جائے گا اس لئے کہ مقیر اور مزفت تو ایک ہی چیز ہے، ان ادویہ میں نمی کی علت کیا ہے؟ مزفت میں تیل ملا ہوا ہونے کی وجہ سے چونکہ اس برتن کے مسامات بند ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے اس میں اشتداد جلدی پیدا ہو جاتا ہے، دوسرے یہ کہ ان برتنوں کا منہ کھلا ہوا اور چوڑا ہوتا ہے بخلاف مشکیزہ کے جس کا منہ بہت تنگ ہوتا ہے جس میں اشتداد کے وقت اشتقاق ہونے لگتا ہے جس سے آدمی کو پتہ چل جاتا ہے بخلاف ان ادویہ کے، لیکن یہ نمی شروع میں بھی بعد میں آپ کی طرف سے اجازت ہو گئی تھی جیسا کہ اسی باب میں چند روایات کے بعد (برقم ۳۶۹۸) آ رہا ہے: تَمَيُّزُكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ، وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِهِنَّ الْحَدِيثُ اور اس کے بعد والی روایت (برقم ۳۶۹۹) میں ہے: تَمَيُّزُكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ، وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِهِنَّ الْحَدِيثُ، قَالَ: الْأَنْصَارُ: إِنَّهُ لَا بُدَّ لَنَا قَالَ: «فَلَا إِذَنْ»، یعنی انصار نے عرض کیا کہ ہمارے لئے ان برتنوں کے علاوہ چارہ کاری نہیں ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر کچھ حرج نہیں، چنانچہ ائمہ میں سے حنفیہ کے نزدیک یہ نمی منسوخ ہے اور ایسے ہی حنابلہ کے راجح قول میں، اور امام شافعی کے نزدیک کراہت باقی ہے گو تحریم نہیں ہے، اور امام مالک کے نزدیک ان چار میں سے دو میں کراہت ہے، دباء اور مزفت میں، ویسے عام طور سے شراح جمہور کا مسلک نسخ ہی نقل کرتے ہیں۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۶۹۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْمُغَفِرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: «حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجُرِّ^①» فَخَرَجْتُ فَرَأَيْتُ قَوْلَهُ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجُرِّ قَدْ خَلْتُكَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ: أَمَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ؟ قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟ قُلْتُ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجُرِّ، قَالَ: صَدَقَ، «حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجُرِّ» قُلْتُ: مَا الْجُرُّ؟ قَالَ: «كُلُّ شَيْءٍ يُصْنَعُ مِنْ مَدْيٍ».

سعيد بن جبیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ

① الجر بفتح الجیم وتشدید الراء جمع جرۃ کتمر جمع حمرة وهو معنى الجراب الواحدة "جرۃ" ویدخل فیہ جمیع أنواع الجراب من الختم وغیرہ، وقوله من مذی، بفتح المیم والدال الطین المجمع الصلب۔ کذا فی النہایۃ۔ هذا تصریح أن الجر یدخل فیہ جمیع أنواع الجراب المتخذة من المذی الذي هو التراب والطين أو من العون۔ (ج ۱ ص ۱۵۶)

ﷺ نے مکے کی نبیذ کو (اسکی شدت کی وجہ سے) حرام قرار دیا تو میں ان کے اس قول کہ نبی کریم ﷺ نے مکے کی نبیذ کو حرام قرار دیا ہے کو سن کر گھبرا کر نکلا اور حضرت ابن عباسؓ کے پاس گیا اور ان سے عرض کیا کہ کیا آپ نے سنا حضرت ابن عمرؓ کیا فرما رہے ہیں انھوں نے پوچھا کہ وہ کیا فرماتے ہیں تو میں نے جواب دیا کہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکے کی نبیذ کو حرام قرار دیا ہے ابن عباسؓ نے کہا کہ انھوں نے سچ کہا رسول اللہ ﷺ نے مکے کی نبیذ کو حرام قرار دیا میں نے عرض کیا کہ (جر) مکے سے کیا مراد ہے فرمایا جو مٹی سے بنایا گیا ہو۔

صحیح مسلم - الاثریہ (۱۹۹۷) جامع الترمذی - الاثریہ (۱۸۶۷) سنن النسائی - الاثریہ (۵۶۱۴) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۶۹۱) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۲۷/۲) سنن الدارمی - الاثریہ (۲۱۰۹)

شرح الحدیث یعنی مٹی کی گھڑیا، مگر "بذل" میں ہے: "أی ما یبذل فی الجزاء (الجزاء جمع الجرعة)، ولعل المراد من الجزاء الدهونة، یعنی روغن گھڑیا"۔ والحديث أخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۶۹۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: وَقَالَ مُسَدَّدٌ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، - وَهَذَا حَدِيثُ سُلَيْمَانَ - قَالَ: قَدِمَ وَقَدْ عَبَّدَ الْقَيْسُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِبْعَةٍ قَدْ خَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ، وَلَيْسَ تَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ فَهَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُ بِهِ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِنَا، قَالَ: "أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: الْإِيمَانُ بِاللَّهِ، وَشَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ «وَعَقْدُ بَيْعٍ وَاحِدَةٍ»، وَقَالَ مُسَدَّدٌ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ، ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَأَنْ تُؤَدَّوا الْخُمْسَ مِمَّا غَنِمْتُمْ، وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَرْقَةِ وَالْمَقْتَرِ" وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: التَّقْيِيدُ مَكَانَ الْمُقْتَرِ، وَقَالَ مُسَدَّدٌ: لَمْ يَذْكُرِ الْمَرْقَةَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "أَبُو جَمْرَةَ: نَصَرُونِ عُمَرَ بْنَ الصَّبَّاحِ".

ابو حمزہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت ابن عباسؓ سے فرماتے ہیں اور مسدد حضرت ابن عباسؓ سے معنعن نقل کرتے۔۔۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا جو قبیلہ ہے ربیعہ تو ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار حائل ہیں ایسے ہم آپ کے پاس صرف اشہر حرم میں ہی آسکتے ہیں پس آپ ہمیں ایسی چیز کا حکم فرمائیے جس کو ہم خود بھی مضبوطی سے پکڑیں اور اپنی قوم کو بھی اسکی طرف دعوت دیں جن کو ہم اپنے پیچھے چھوڑ آئے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں جن چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں وہ ایمان باللہ یعنی لا إله إلا الله

محمد رسول اللہ کی گواہی دینا اور آپ نے اپنے ہاتھ سے ایک کا نشان بنایا اور مسدود فرماتے ہیں یہ الفاظ فرمائے اللہ پر ایمان لانا پھر ان کے لئے اس کی وضاحت کی کہ اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا اور یہ کہ مال غنیمت میں سے خمس کی ادائیگی کرنا اور میں تم کو روکتا ہوں دباؤ اور جنت اور مروت اور مقبرے اور ابن عبید فرماتے ہیں مقبر کے بجائے نقیر کا لفظ فرمایا اور مسدود فرماتے ہیں کہ نقیر اور مقبر فرمایا اور مروت کا ذکر نہیں کیا امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ابو جمرہ، نضر بن عمر ان الضبی ہیں۔

صحیح البخاری - الإیمان (۵۳) صحیح البخاری - العلم (۸۷) صحیح البخاری - مواقیب الصلاة (۵۰۰) صحیح البخاری - الزکوٰۃ (۱۲۳۴) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۸) صحیح البخاری - المناقب (۳۳۱۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۱۰) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۲۲) صحیح البخاری - أحوال الأبدال (۶۸۳۸) صحیح البخاری - التوحید (۷۱۱۷) صحیح مسلم - الإیمان (۱۷) صحیح مسلم - الاثریہ (۱۹۹۷) جامع الترمذی - السیر (۱۵۹۹) جامع الترمذی - الإیمان (۲۶۱۱) سنن النسائی - الإیمان وشرائعه (۵۰۳۱) سنن النسائی - الاثریہ (۵۵۴۸) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۶۹۲) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۲۸/۱) مسند أحمد - مسند الکثیرین من الصحابة (۴۸/۲) سنن الدارمی - الاثریہ (۲۱۱۱)

وفد عبد القیس والی حدیث کی شرح ان لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا جو قبیلہ ہے قبیلہ ربیعہ اسکے درمیان اور آپ ﷺ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار حائل ہیں، اس لئے ہم آپ ﷺ کے پاس صرف اشہر حرم میں آسکتے ہیں، کیونکہ اشہر حرم میں کفار کے نزدیک بھی قتال ممنوع تھا، پس آپ ﷺ ہم کو ایسی چیز کا حکم اور ہدایت فرمائیے جس کو ہم خود بھی مضبوطی سے پکڑیں اور اس کی طرف اپنی قوم کو بھی دعوت دیں جس کو ہم اپنے پیچھے چھوڑ کر آئے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو چار چیزوں کا حکم کرتا ہوں اور چار ہی چیزوں سے منع کرتا ہوں، آگے ان چار کا بیان ہے: ایمان باللہ یعنی شہادۃ أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، اور دوسرا امور اقامۃ الصلاة، اور تیسرا ایتاء الزکوٰۃ، اور چوتھا اداء الخمس یہ چار پورے ہو گئے، اس حدیث میں حج اور صوم کا ذکر نہیں، لیکن دوسری روایات میں صوم کا ذکر ہے کما فی البخاری وغیرہ، لیکن حج کا ذکر صحاح کی کسی روایت میں نہیں^۱، یا تو اسلئے کہ وہ اس وقت تک فرض ہی نہ ہوا تھا اس لئے کہ حج کی فرضیت ایک قول کے مطابق^۹ میں ہوئی اور عبد القیس کی وفات^۸ میں ہے لیکن مشہور یہ ہے کہ حج کی فرضیت^۶ میں ہوئی، تو ہو سکتا ہے کہ ترک ذکر حج کی وجہ کچھ اور ہو مثلاً یہ کہ ان کو کفار مضر کی وجہ سے اس پر قدرت نہ ہو یا یہ کہ اس کی فرضیت علی التراخی ہے، یا یہ کہ آپ ﷺ کا مقصد تمام احکام سے مطلع کرنا نہیں بلکہ بعض احکام سے وغیرہ وغیرہ، لیکن صوم کا ذکر ابوداؤد کے علاوہ دوسری روایات میں ہے تو پھر یہ امور بجائے چار کے پانچ ہو جائیں گے، اس کا ایک جواب جو بیضاوی سے منقول ہے وہ یہ کہ یہاں جتنی چیزیں منقول ہیں وہ سب ایمان باللہ کی تفسیر ہیں لہذا مذکور امر

نبی! ہم کن برتنوں میں پیائیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم پر لازم ہے ان چرمی مشکیزوں میں پینا جن کے منہ اوپر سے باندھ دیئے گئے ہوں۔

سنن النسائي - الاشریۃ (۵۶۳۰) سنن ابی داؤد - الاشریۃ (۳۶۹۵) سنن ابن ماجہ - الاشریۃ (۳۴۰۱) مسند احمد - باقی مسند الکبریٰ (۲/۲۴۱) موطا مالک - الاشریۃ (۱۵۹۲)

شرح الحدیث وَالْمَزَادَةُ الْمَجْبُوبَةُ: وہ بڑا مشکیزہ جس کا منہ اوپر کی طرف سے کاٹ کر چوڑا کر دیا گیا ہو تاکہ اوپر ہی سے پانی نکالا جائے اور اس کیلئے عزلاء نہ ہو یعنی مشکیزہ کے نیچے کی طرف کا منہ ایسے مشکیزہ میں آپ ﷺ نے نبیذ بنانے سے منع فرمایا اس لئے کہ اس کا منہ بند نہ ہونے کی وجہ سے اگر اس میں اشتہاد پیدا ہو گا تو اس کا انتفاخ نہیں ہو گا جس سے سر کا پتہ چل جاتا ہے اب یہ کہ کیسے مشکیزہ میں نبیذ بنائی جائے؟ اس کے بارے میں آئندہ روایت میں آرہا ہے: عَلَيْكُمْ بِأَسْقِيَةِ الْأَكْمَرِ الَّتِي يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا، یعنی ایسے چرمی مشکیزے جن کے منہ اوپر سے باندھ دیئے جائیں اور اسی کے ہم معنی ہے وہ لفظ جو اس کے بعد دہلی روایت میں آرہا ہے: وَاشْرَبُوا ابْنِي الْجِلْدِ الْتَوَسَّى عَلَيْهِ، یعنی جس مشکیزہ کے منہ پر دکاء یعنی بندھن باندھا گیا نہ ہو، منہ بند ہو سکی صورت میں انتفاخ کی وجہ سے اشتہاد کا فوراً پتہ چل جاتا ہے۔

۳۶۹۵ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي الْقَمُوصِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ، حَدَّثَنِي - رَجُلٌ، كَانَ مِنَ الْوُفْدِ الَّذِينَ وَفَدُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِحَسْبِ عَوْفٍ أَنَّ اسْمَهُ - قَيْسُ بْنُ الثُّعْمَانِ، فَقَالَ: «لَا تَشْرَبُوا ابْنِي نَعِيرٍ، وَلَا مَرْقَيتٍ، وَلَا دَبَاءً، وَلَا حَنْتَمٍ وَاشْرَبُوا ابْنِي الْجِلْدِ الْتَوَسَّى عَلَيْهِ فَإِنْ اشْتَدَّ فَاسْكُرُوا بِالْمَاءِ فَإِنْ أَعْيَاكُمْ فَأَهْرِيقُوا».

ترجمہ ابو القموص زید بن علی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص جو اس وفد عبد القیس میں شامل تھا جو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا تھا اس نے مجھے بتایا اور (ابو القموص سے روایت کرنے والے) عوف راوی کے خیال میں اس شخص کا نام قیس بن نعمان تھا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نعیر اور مرقیت اور دباء اور حنتم میں نہ پیا کرو اور بند لگے ہوئے مشکیزے میں پیا کرو اور اگر (اس میں نبیذ بنانے سے) اشتہاد پیدا ہو جائے تو اس میں پانی ملا کر اسکی تیزی کو توڑ دو (اور اگر پانی ملانے سے بھی شدت کم نہ ہو) اور وہ تم کو عاجز کر دے تو پھر اسکو پھینک دو۔

سنن ابی داؤد - الاشریۃ (۳۶۹۵) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۰۶/۴)

شرح الحدیث فَإِنْ اشْتَدَّ فَاسْكُرُوا بِالْمَاءِ فَإِنْ أَعْيَاكُمْ فَأَهْرِيقُوا: یعنی اس قسم کے مشکیزہ میں بھی اگر نبیذ بنانے سے اشتہاد پیدا ہو جائے تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑ دیا جائے، اور اگر اس میں اتنا زیادہ اشتہاد پیدا ہو گیا کہ پانی ملانے سے کم نہ ہو اور تم کو عاجز کر دے تو پھر اس کو پھینک دو۔

حدیث سے مسلک حنفیہ کی قانیند: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خمر اور بقیہ اشربہ مسکرہ کے حکم میں فرق

ہے، اسلئے کہ حقیقی خمر پانی ملانے سے نہ پاک ہوتی ہے نہ اس کا پینا جائز ہو سکتا ہے، اسلئے کہ ناپاک چیز پانی ملانے سے پاک نہیں ہوتی، بخلاف دیگر انبذہ مسکرہ کے کہ اگر ان میں اشتداد اور سکر پیدا ہو جائے تو ان کو اصلاح کے بعد پینا جائز ہے، معلوم ہوا ان کی حرمت لعینہا نہیں ہے، اسی وقت ہے جب وہ حد اسکار کو پہنچے، بخلاف خمر کے کہ اس کی حرمت لعینہا ہے (کذا فی البذل^۱)۔

حدیث ابن ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والنسائی، وحدث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه النسائی مسنداً ومرسلاً، وقد أخرج مسلم فی الصحيح حدیث ابن سعید الحدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی وفد عبد القیس وفیه... قاله المنذری۔

۳۶۹۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ حَبْتَرٍ التَّهْمَنِيُّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِيمَ نَشْرَبُ؟ قَالَ: «لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاءِ، وَلَا فِي الْمَرْقَبِ، وَلَا فِي التَّقِيرِ، وَانْتَبِذُوا فِي الْأَسْقِيَةِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنْ اشْتَدَّ فِي الْأَسْقِيَةِ؟ قَالَ: «قَصِبُوا عَلَيْهِ الْمَاءَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُمْ فِي الْفَالِقَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ «أَهْرِيقُوهُ» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَمَ عَلَيَّ، أَوْ حَزَمَ الْحَمَرُ، وَالْمَيْسِرُ، وَالْكُوبَةُ» قَالَ: «وَكُلُّ مُشْكِرٍ حَرَامٌ» قَالَ سُفْيَانُ: فَسَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ يَزِيدَ عَنِ الْكُوبَةِ، قَالَ: «الطَّبْلُ»۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ عبد القیس کے وفد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم کن برتنوں میں (نیز بنایا کریں) پیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم نہ تو دبا (کدو سے بنے برتن) میں پیو نہ مرقہ (تار کول جیسی چیز ملے ہوئے برتن) میں پیو نہ قیر (کھجور کے تنے کو کھوکھلا کر کے بنائے گئے برتن) میں پیو اور تم تو چمڑے کے برتنوں میں جو منہ بندھے ہوئے ہوں ان میں نیز بنایا کرو۔ تو انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان برتنوں کی نیز میں نشہ آجائے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس میں پانی ڈال دو۔ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر اس طرح بھی شدت کم نہ ہو آپ نے ان سے تیسری یا چوتھی مرتبہ میں فرمایا کہ اس کو بہادو پھر فرمایا کہ اللہ نے مجھ پر حرام کر دیا یا یہ فرمایا کہ شراب اور جو اور طبل (ڈھول) حرام قرار دیدئے گئے اور فرمایا کہ ہر نشہ لانے والی چیز حرام ہے سفیان کہتے ہیں کہ میں نے علی بن بذیمہ سے کوبہ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ طبل (ڈھول) ہوتا ہے۔

صحیح البخاری - الإیمان (۵۳) صحیح البخاری - العلم (۸۷) صحیح البخاری - مواقیب الصلاة (۵۰۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۳۴) صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۲۸) صحیح البخاری - المناقب (۲۳۱۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۱۰) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۲۲) صحیح البخاری - أخبار الآحاد (۶۸۳۸) صحیح البخاری - التوحید (۷۱۱۷)

صحیح مسلم - الإيمان (۱۷) صحیح مسلم - الاثریہ (۱۹۹۷) جامع الترمذی - الاثریہ (۱۸۶۸) سنن النسائی - الإيمان وشرائعه (۵۰۳۱) سنن النسائی - الاثریہ (۵۵۴۸) سنن أبي داود - الاثریہ (۳۶۹۶) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۲۸/۱) مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۴۸/۲) سنن الدارمی - الاثریہ (۲۱۱۱)

۳۶۹۷ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي السَّلَامِ، قَالَ: «هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبَاءِ، وَالْحَلْتُمْ، وَالْتَقِيرُ، وَالْجَعَّةُ»

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دہانہ اور حنتم اور نقیر اور جعہ (جو سے بنائی گئی نیزہ) سے منع فرمایا۔

سنن النسائی - الزینة (۵۱۶۷) سنن النسائی - الاثریہ (۵۶۱۱) سنن أبي داود - الاثریہ (۳۶۹۷) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۳۸/۱)

شرح الحديث وَالْجَعَّةُ جَعْدٌ وَهُوَ نَبِيذٌ جَوْشَعِرٌ مِنْ بَنَاتِ جَاءَ - أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ -

۳۶۹۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُعْرِفُ بْنُ وَاصِلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دُنَائِرٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَيْئَتُكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ، وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِهِنَّ: هَيْئَتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُودُوهَا، فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا تَذَكُّرَةً، وَهَيْئَتُكُمْ عَنْ الْأَثَرِيَّةِ أَنْ تَشْرَبُوا إِلَّا بِطَرُوفِ الْأَكْمَرِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَغَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا، وَهَيْئَتُكُمْ عَنْ الْحَوْمِ الْأَصْحَاحِيِّ أَنْ تَأْكُلُوها بَعْدَ ثَلَاثٍ، فَكُلُوا وَاسْتَمْسِكُوا بِهَا فِي أَشْفَائِكُمْ"

ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم کو تین چیزوں سے روکا تھا اب میں تم کو ان کا حکم دیتا ہوں میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا سو اب تم قبرستان جایا کرو اسلئے کہ ان کی زیارت (موت کو) یاد دلانے والی ہے اور میں نے تم کو بعض برتنوں میں نبیذ پانے سے منع کیا تھا کہ صرف چرمی برتنوں میں نبیذ بنا کر پیا کرو تو اب تم سب برتنوں میں نبیذ پیا کرو علاوہ نشہ پیدا کرنے والے برتنوں کے اور میں نے تم کو قربانی کے گوشت سے منع کیا تھا اس بات سے کہ تم اسکو تین دن بعد کھاؤ سو تم (اب) کھاؤ اور اس سے خوب فائدہ اٹھاؤ اپنے اسفار میں۔

صحیح مسلم - الجنائز (۹۷۷) صحیح مسلم - الاصحاحی (۱۹۷۷) سنن النسائی - الجنائز (۲۰۳۲) سنن النسائی - الصحابا (۴۴۲۹) سنن النسائی - الاثریہ (۵۶۵۱) سنن أبي داود - الاثریہ (۳۶۹۸) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۵۰/۵)

اس حدیث کا ذکر ابھی قریب میں گزر چکا۔ آخر جہ مسلم والنسائی بمعناہ، قاله المنذري۔

۳۶۹۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي مَنصُورٌ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ: كَاتَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَوْعِيَةِ، قَالَ: قَالَتْ: الْأَنْصَاءُ: إِنَّهُ لَا يَدُلُّنَا قَالَ: «فَلَا إِذْنَ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے (بعض) برتنوں کی ممانعت فرمائی تو جابر فرماتے ہیں کہ انصار کہنے لگے کہ وہ تو ہمارے لئے ضروری ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر تو میں منع نہیں کرتا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۷۰) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۷۰) سنن النسائی - الاشریہ (۵۶۵۶) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۱۶۹۹)

۳۷۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ زِيَادِ بْنِ قِيَاضٍ، عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَوْعِيَةَ الدُّبَاءَ، وَالْحُكْمَ، وَالْمَرْفَتَ، وَالتَّقِيدَ، فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: إِنَّهُ لَا ظُرُوفَ لَنَا فَقَالَ: «اشْرَبُوا مَا حَلَّ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (ممانعت کے سلسلے میں) برتنوں کا ذکر فرمایا یعنی دبّاء، حتم، مرفت اور فقیر کا تو ایک دیہاتی نے عرض کیا کہ ہمارے لئے تو (پھر) کوئی برتن ہی نہیں رہیں گے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اچھا) جو برتن (نشہ پیدا کرنے والے نہ ہوں اور) حلال ہوں تو پی لو۔

۳۷۰۱ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، بِإِسْنَادِهِ قَالَ: «اجْتَنِبُوا مَا أَسْكَرَ».

ترجمہ: شریک اسی سند کے ساتھ حدیث روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس میں نشہ ہو اس سے اجتناب کرو۔

تحقیق: صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۷۱) صحیح مسلم - الاشریہ (۲۰۰۰) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۷۰۰)

۳۷۰۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُفَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «كَانَ يُبَدِّلُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ، فَإِذَا لَمْ يَجِدْ سِقَاءً لَبِثَ فِي تَوْبَرٍ مِنْ حِجَابَةٍ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے چمڑے کے مشکیزہ میں نبیذ بنائی جاتی تھی اور جب لوگ مشکیزہ نہ پاتے تو پھر پتھر کے پیالے میں بنالی جاتی۔

تحقیق: صحیح مسلم - الاشریہ (۱۹۹۹) سنن النسائی - الاشریہ (۵۶۴۷) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۷۰۲) سنن ابن ماجہ - الاشریہ (۳۴۰۰) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳/۳۰۴) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۱۰۷)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ کیلئے چمڑے کے مشکیزہ میں نبیذ بنائی جاتی تھی، اگر اتفاق سے مشکیزہ نہ ہو تو پھر پتھر کے پیالہ میں بنالی جاتی تھی، اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ اسی عن الاوعیہ منسوخ ہے۔ الحدیث أخرجه البخاری والترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۸۔ باب فی الخلیطین

۵۳ باب دو چیزوں کو ملا کر (نبیذ) بنانے کے بارے میں ۵۳

یعنی دو چیزوں کو ملا کر جو نبیذ بنائی جائے جیسے زبیب اور تمر، یا بسر اور رطب۔

۳۷۰۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ هُوَ أَنْ يَتَكَبَّدَ الزَّبِيبُ، وَالتَّمَرُ جَمِيعًا، وَهُوَ أَنْ يَتَكَبَّدَ الْبَسْرُ وَالرُّطَبُ جَمِيعًا.

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کشش اور کھجور کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا اور خشک اور تر کھجور ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الاثریہ (۵۲۷۹) صحیح مسلم - الاثریہ (۱۹۸۶) جامع الترمذی - الاثریہ (۱۸۷۶) سنن النسائی - الاثریہ (۵۵۴۴) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۷۰۳) سنن ابن ماجہ - الاثریہ (۳۳۹۵) مسند احمد - باقی مسند المکتوبین (۲۹۴/۳)

شرح الحدیث کھجور کی مختلف انواع اور ان کے اسماء: بسر یعنی گدڑی کھجور جس کا کچھ حصہ پک گیا ہو اور کچھ باقی ہو اور رطب وہ جو پوری پک جائے اور تمر وہ جو رطب بن جانے کے بعد خشک ہو جائے اور ایک ہوتی ہے زہو جس کا ذکر اگلی حدیث میں آرہا ہے یعنی بسر ملون، وہ بسر جس پر رنگ آنا شروع ہو جائے، اور جو بالکل کچی ہو اس کو بلح کہتے ہیں^۱، شرب خلیطین عندا الجہور ناجائز ہے خواہ مسکر ہو یا نہ ہو، کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے، پس اگر وہ غیر مسکر ہے تو اس کی حرمت صرف من وجہ ہے اور اگر مسکر ہو تو اس کی حرمت من وجہین ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اگر مسکر نہیں تو جائز ہے ورنہ حرام، مصنف نے اس باب میں فریقین کی دلیل ذکر فرمائی ہے، چنانچہ باب کے شروع کی روایات جہور کی دلیل ہیں اور اخیر کی دو حدیثیں حنفیہ کی مستدل ہیں۔ حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔ و حدیث ابن قتادة... ثانی حدیث الباب... أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجه مسنداً، قاله المنذرى۔

۳۷۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَنَانُ، حَدَّثَنِي يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّهُ هُوَ

۱ ان اقسام کی تقسیم میں شروع حدیث سے کچھ اختلاف بھی سمجھ میں آتا ہے، ذیل میں ہم لسان العرب (لأن أول التمر طلع ثم خلال ثم بلح ثم بسر ثم رطب ثم تمر) کا حاصل لکھتے ہیں وہ یہ کہ کھجور کے پھل کے پیدا ہونے سے اخیر تک اس کے تغیرات کے اعتبار سے الگ الگ جو نام ہیں وہ یہ ہیں، بالکل شروع میں اس کے پھول کو طلع کہتے ہیں جیسے آم کی سب سے ابتدائی حالت کو ہمارے یہاں کہہ دیتے ہیں اس کے بعد جب پھول جڑ جاتا ہے اور پھل پیدا ہونا شروع ہوتا ہے تو اس کو خلال کہتے ہیں، پھر اس کے بعد کھجور کی شکل و صورت بن جانے کے بعد گھٹلی سخت ہونے تک اس کو بلح کہتے ہیں، اس کے بعد جب اس پر زہو یعنی رنگ آنے لگے احمر یا اصفر تو اس کو بسر کہتے ہیں، پھر اس کا پکا نا شروع ہونے سے تمام ہونے تک وہ رطب کہلاتی ہے پھر خشک ہونے کے بعد اس کو تمر کہتے ہیں اھ۔

عَنْ خَلِيطِ الزَّيْبِ، وَالتَّمْرِ، وَعَنْ خَلِيطِ الْبُسْرِ وَالتَّمْرِ، وَعَنْ خَلِيطِ الرَّقْوِ، وَالْطُّبِّ، وَقَالَ، انْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَةٍ» قَالَ: وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

ترجمہ عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد ابو قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو قتادہ نے منع کیا کشش اور کھجور کو ملانے سے اور پکی اور پکی کھجور کے ملانے سے اور زھو (جس پر رنگ آنا شروع ہو جائے) اور رطب کے ملانے سے اور فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک کھجور کی علیحدہ نبیذ بناؤ اور عبد اللہ بن ابی قتادہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے ابو قتادہ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے یہی روایت نقل کی۔

ترجمہ صحیح البخاری - الاثریہ (۵۲۸۰) صحیح مسلم - الاثریہ (۱۹۸۸) سنن النسائي - الاثریہ (۵۵۵۱) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۷۰۴) سنن ابن ماجہ - الاثریہ (۳۳۹۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۹۵/۵) سنن الدارمی - الاثریہ (۲۱۱۳)

۳۷۰۵ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَحَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ بَجَلٍ، قَالَ حَفْصُ بْنُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «هَيَّ عَنِ الْبَلْعِ وَالتَّمْرِ، وَالزَّيْبِ وَالتَّمْرِ».

ترجمہ سلیمان بن حرب اور حفص بن عمر امام ابو داؤد کے دو استاد ایک ہی سند سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حفص راوی اس شخص کو صحابی قرار دیتے ہیں..... یعنی اس شخص نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ آپ نے بلع اور تمر سے اور کشش اور تمر (کے ملانے) سے منع فرمایا۔

ترجمہ سنن النسائي - الاثریہ (۵۵۴۷) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۷۰۵) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۱۴/۴)

۳۷۰۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَمْرَةَ، حَدَّثَنِي رِبْطَةُ، عَنْ كَبْشَةَ بِنْتِ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَتْ: سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ، مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُ؟ قَالَتْ: «كَانَ يَنْهَانَا أَنْ نَعْجَمَ التَّوْسِي طَبْعًا، أَوْ نَخْلَطَ الزَّيْبَ وَالتَّمَرَ».

ترجمہ کبشہ بنت ابی مریم فرماتی ہیں کہ میں نے ام سلمہ سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ کس کی ممانعت فرمایا کرتے تھے انھوں نے فرمایا کہ آپ نے ہم کو منع فرمایا کھجور کی گٹھلی کو (نبیذ بناتے وقت) پکانے سے اور کشش اور کھجور کو ملانے سے۔

ترجمہ سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳۷۰۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۹۲/۶)

شرح الحدیث اس حدیث میں دو جزء ہیں، جزء ثانی توخلیط سے متعلق ہے جس کا باب ہی چل رہا ہے، اور جزء اول کے مطلب میں دو احتمال ہیں: ① اول یہ کہ کھجور کی نبیذ کو زیادہ نہ پکایا جائے اگر پکانا مقصود ہو، اسلئے کہ زیادہ پکانے سے نبیذ کے ذائقہ میں تغیر آ جائے گا، گٹھلی کا مزہ اور اس کی تلخی شامل ہو جائے گی، ② اور دوسرا مطلب یہ کہ کھجور کی گٹھلیوں کو نہ پکایا جائے، اس لئے کہ

کھجور کی گٹھلی جانوروں اونٹ اور بکریوں کی غذا ہوتی ہے تو گٹھلیوں کو پکانے سے انکی غذا بیت ختم ہو جائے گی، گٹھلی کا سارا رس نکل جانے کی وجہ سے، ذکر المعین شیخنا رحمہ اللہ تعالیٰ فی بین سطور، کتابہ، عجم کے معنی تھج یعنی پکانے کے ہیں۔

۳۷۰۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ مُسْعَرٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ امْرِئَةِ، مِنْ بَنِي أَسَدٍ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُبَدِّلُ زَيْبَ فَيْلَقٍ فَيَوْمَ تَمَرٍ أَوْ تَمَرٍ فَيَلْقَى فِيهِ الزَّيْبَ».

حضرت عائشہؓ ہے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے کشمش کی نبیذ بنائی جاتی تھی پھر اس میں کھجور ڈالی جاتی یا کھجور سے بنائی جاتی پھر اس میں کشمش ڈال دی جاتی۔

شرح الحدیث اس حدیث میں زبیب اور تمر کی خلیط کا ذکر ہے اور آپ ﷺ کا اس کو نوش فرمانا، اور اس کے بعد وال

حدیث میں بھی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: كُنْتُ أَخْذُ قَبْضَةً مِنْ تَمَرٍ، وَقَبْضَةً مِنْ زَيْبٍ، فَأَلْقِيهِ فِي إِنَاءٍ، فَأَمْرُسُهُ، ثُمَّ أَسْقِيهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، کہ میں آپ ﷺ کے لئے اس طرح نبیذ بناتی کہ ایک مٹھی کھجور کی لیتی اور ایک مٹھی کشمش کی پھر ان کو پانی کے برتن میں ڈال دیتی اور پھر اس کو مل دیتی، اس کے بعد آپ ﷺ کو پلا دیا کرتی تھی۔

۳۷۰۸ - حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَبِي حَسَّانٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، حَدَّثَنَا عَقَابُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْحِمَّانِيُّ، حَدَّثَنِي صَفِيَّةُ بِنْتُ عَطِيَّةَ،

قَالَتْ: دَخَلْتُ مَعَ تِسْوَةَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى عَائِشَةَ، فَسَأَلَتَاهَا عَنِ التَّمْرِ وَالزَّيْبِ، فَقَالَتْ: «كُنْتُ أَخْذُ قَبْضَةً مِنْ تَمَرٍ، وَقَبْضَةً مِنْ زَيْبٍ، فَأَلْقِيهِ فِي إِنَاءٍ، فَأَمْرُسُهُ، ثُمَّ أَسْقِيهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

صفیہ بنت عطیہؓ فرماتی ہیں کہ میں قبیلہ عبد قیس کی عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو ہم نے ان سے دریافت کیا کھجور اور کشمش (کو ملا کر نبیذ بنانے) کے بارے میں تو وہ فرمانے لگیں میں آپ ﷺ کے لئے اس طرح نبیذ بناتی تھی کہ ایک مٹھی کھجور کی لیتی اور ایک مٹھی کشمش کی لیتی پھر ان کو پانی کے برتن میں ڈال دیتی اور پھر اس کو اپنی انگلیوں سے مل دیتی تھی اسکے بعد آپ ﷺ کو یہ نبیذ میں پلا دیتی تھی۔

۹ - بَابُ فِي تَبْيِذِ الْبُسْرِ

باب نبیذ بسر کے بارے میں

۳۷۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، وَعَنْ كَرْمَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ

يَكْرَهُ هَٰذَا الْبُسْرَ وَحَدَّثَهُ، وَتَأْخُذُ أَنْ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَخْشَى أَنْ يَكُونَ الْمَرْءُ الَّذِي لُحِثَ عَنْهُ عَبْدُ الْقَيْسِ، فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ: مَا الْمَرْءُ؟ قَالَ: «الَّتِي فِي الْحَتَمِ وَالْمَرْفَقِ».

قتادہ حضرت جابر بن زید اور کرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبیذ بسر کو اگرچہ وہ تنہا ہی بنائی گئی ہو مگر وہ سمجھے

تھے اور اس چیز کو انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے سیکھا تھا اور ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ مجھے اندیشہ ہے اس بات کا کہ جس مراء سے وفد عبدالقیس کو منع کیا گیا تھا وہ یہی نہ ہو پھر قتادہ سے روایت کرنے والے راوی کہتے ہیں کہ میں نے قتادہ سے پوچھا کہ مراء کیا چیز ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مراد وہ نمیزہ ہے جو حنتم اور مزفت میں بنائی جائے۔

شرح و تفسیر اس روایت میں یہ ہے کہ جابر بن زید اور عکرمہ بنیز البسر کو اگرچہ وہ تنہا ہی بنائی گئی ہو مگر وہ سمجھتے تھے اور اس چیز کو لیا تھا انہوں نے ابن عباسؓ سے، اور ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ مجھے اندیشہ ہے اس بات کا کہ جس مراء سے وفد عبدالقیس کو منع کیا گیا تھا وہ یہی نہ ہو یعنی بنیز البسر و جدہ، پھر آگے روایت میں یہ ہے قتادہ فرماتے ہیں کہ مراء سے مراد وہ نمیزہ ہے جو حنتم یا مزفت میں بنائی جائے ابن عباسؓ کے کلام سے یہ مستفاد ہو رہا ہے کہ وفد عبدالقیس کو مراء سے روکا گیا تھا اور یہ کہ اس کا مصداق بنیز البسر و جدہ ہے لیکن ہمارے سامنے جو وفد عبدالقیس کی روایات ہیں ان میں تو کہیں مراء کا ذکر ہے نہیں واللہ اعلم بالصواب، اور آگے قتادہ کے کلام میں یہ آ رہا ہے کہ مراء کہتے ہیں اس نمیزہ کو جو حنتم اور مزفت میں بنائی جائے، ان دونوں روایتوں کو ملانے سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ بسر و جدہ جس کا اس روایت میں ذکر ہے اس سے وہ بنیز بسر مراد ہے جو حنتم یا مزفت میں بنائی جائے ورنہ بغیر اس کے بسر و جدہ کے ممنوع ہونے کی کوئی وجہ ہی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۱۰۔ باب فی صفۃ التبیذ

باب نمیز بنانے اور اس کو پینے کے طریقہ کے بیان میں (۴۷)

یعنی نمیز بنانے اور اس کو پینے کا طریقہ۔

۳۷۱۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا صَمُرَةُ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّيْلَمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتَ مَنْ نَحْنُ وَمِنْ أَئِمَّنْ نَحْنُ فَمَا لِي مَنْ نَحْنُ؟ قَالَ: «إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ» فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لَنَا أَعْتَابًا مَا نَصْنَعُ بِهَا؟ قَالَ: «زَيِّبُوهَا» قُلْنَا: مَا نَصْنَعُ بِالزَّيْبِ؟ قَالَ: «الْبِدْءُ عَلَى غَدَائِكُمْ وَاشْرَبُوا عَلَى عَشَائِكُمْ وَاشْرَبُوا عَلَى غَدَائِكُمْ، وَابْدُؤُوا فِي الْبُشَانِ، وَلَا تَبْدُؤُوا فِي الْقُلَلِ، فَإِنَّهُ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ عَصْرِ صَاءَ غَلَا».

ترجمہ عبد اللہ بن دلیس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ جانتے ہیں ہم کون ہیں؟ اور ہم کہاں سے آپ کی خدمت میں آئے ہیں؟ تو اب ہمارا دلی اور حمایتی کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اللہ تمہارا حمایتی ہے اور اس کا رسول (تمہارا دلی ہے) پھر ہم نے عرض کیا کہ ہمارے پاس انگور (کے باغات) ہیں ہم انگور میں کیا تغیر اور رد و بدل کر سکتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ان کو کشمش بنالو ہم نے

عرض کیا کہ پھر کشمش کا کیا کریں آپ نے فرمایا کہ ان کی نبیذ بنا کر صبح کی بنی ہوئی نبیذ شام کے کھانے بعد پی لیا کرو اور رات کی بنی ہوئی نبیذ صبح کے کھانے کے بعد پی لیا کرو اور نبیذ مشکیزوں میں بنانا مشکوں میں نہ بنانا اسلئے کہ (مشکوں میں) جب نبیذ باقی رہ جاتی ہے (ذیر تک رکھی رہے) تو وہ سرکہ بن جاتی ہے (یا مطلب ہے کہ شراب بن جاتی ہے)۔

تخریج سنن النسائي - الأشربة (۵۷۲۵) سنن النسائي - الأشربة (۵۷۳۶) سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۷۱۰) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۳۲/۴) سنن الدارمي - الأشربة (۲۱۰۸)

شرح الحديث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدَّائِلِيِّ، عَنْ أَبِيهِ: اَنَّ كَعْبَ بْنَ قُرَيْظٍ، دَلِيْمِيٌّ مِنْ مَدْيَنَ، سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتُ مَنْ نَحْنُ وَمَنْ أَتَيْنَ نَحْنُ قِيَالِي مَنْ نَحْنُ؟ قَالَ: «إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ». اس کی شرح میں ”بذل المجہود“ میں لکھا ہے مسند احمد کی روایت کے حوالہ سے کہ فیروز دلیمی جو کہ یمنی ہیں یہ اور ان کی قوم جب اسلام لے آئی تو ان کی قوم نے ایک جماعت بطور وفد کے حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں بھیجی جس میں یہ فیروز دلیمی بھی شامل تھے، جنہوں نے آکر حضور ﷺ کو اپنی قوم کے اسلام کی خبر دی، جس پر آپ ﷺ نے ان کے اسلام کو قبول فرمایا، اس موقع پر اس وفد نے حضور ﷺ سے وہ عرض کیا جو یہاں کتاب میں مذکور ہے، یعنی یہ کہ یا رسول اللہ آپ جانتے ہیں کہ ہم کون ہیں اور کہاں سے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے ہیں اور یہ کہ ہم اسلام لاپچکے ہیں، اب ہم آپ ﷺ سے یہ دریافت کرتے ہیں کہ اب ہمارا ولی یعنی دوست و یار و مددگار کون ہے؟ تو آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا: اللہ ورسولہ تو اس پر انہوں نے عرض کیا خستینا رضینا۔

فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لَنَا أَعْنَابًا مَا نَصْنَعُ بِهَا؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے یہاں انگور کے باغات ہیں انگوروں کی وہاں فراوانی ہے تو ہم ان انگوروں سے کس کس طرح فائدہ اٹھا سکتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ان کو زبيب بنالو ہم نے پوچھا کہ پھر زبيب کو کیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ان کی نبیذ بنا کر صبح کی نبیذ شام کے کھانے کے بعد پی لیا کرو، اور رات کی بنی ہوئی نبیذ صبح کے کھانے کے بعد پی لیا کرو، اور فرمایا آپ ﷺ نے دیکھو! یہ نبیذ مشکیزوں میں بنانا اور مشکوں کے اندر نہ بنانا۔

قُلْنَا: إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ عَصْرِ وَصَاةً خَلًّا: اس جملہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① اول یہ کہ اس کا تعلق امر بالنبیذ فی الشنان سے ہے یعنی اس کی حکمت، وہ یہ کہ جو نبیذ مشکیزہ میں بنائی جاتی ہے اگر اس کو وقت پر نہ استعمال کیا جائے بلکہ مشکیزہ ہی میں رہنے دیا جائے تو وقت گزرنے سے وہ نبیذ خل یعنی سرکہ بن جاتی ہے، اور اس میں کچھ نقصان اور اضرار نہیں ہے بخلاف اس کے کہ اگر قلعہ میں بنائی جائے گی اور اس میں دیر تک رہ جائے تو اس صورت میں وہ نبیذ شراب بن جائے گی جس میں

اضاعت مال ہے، ④ اور احتمال ثانی یہ کہ اس کا تعلق بھی عن النبذ فی القلل سے ہے کہ نبذ قلمہ میں نہ بنانا کیونکہ اس صورت میں اگر وہ دیر تک اسی میں پڑی رہی تو وہ سرکہ بن جائے گی جو کہ خلاف مقصود ہے گو حلال ہے، کذا فی البدل نقلاً عن تقریر حضرت الکنگوهی قدس سرہ ①. والحديث أخرجه النسائي قاله المنذرى.

۳۷۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ الثَّقَفِيُّ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ يُنْبَذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَقَاءٍ يُوْكَأُ أَغْلَاهُ، وَلَهُ عَزْلَاءُ يُنْبَذُ غَدُوَّةً فَيَشْرَبُهُ عِشَاءً، وَيُنْبَذُ عِشَاءً فَيَشْرَبُهُ غَدُوَّةً».

حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کیلئے نبذ ایسے مشکیزہ میں بنائی جاتی تھی جس کے اوپر والے منہ کو بندھن سے باندھ دیا جاتا تھا اور (اسکے نچلے حصہ کے منہ سے نبذ نکالی جاتی تھی) اسکا نچلا منہ ہوتا تھا جو نبذ صبح بنائی جاتی تھی آپ اس کو شام میں نوش فرماتے تھے اور جو نبذ شام میں بنائی جاتی تھی اس کو صبح کے وقت نوش فرماتے تھے۔
صحیح مسلم - الاشریہ (۲۰۰۵) جامع الترمذی - الاشریہ (۱۸۷۱) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۷۱۱)

شرح الحدیث بعض مشکیزوں میں دو منہ ہوتے ہیں ایک اوپر کی طرف جس سے اس میں پانی بھرتے ہیں، اور ایک نیچے کی طرف تلی کی جانب اس کو عزلاء کہتے ہیں، جب مشکیزہ بھرا ہوا ہوتا ہے تو اس میں سے جب نبذ نکالی ہوتی ہے تو اسی منہ میں سے نکالتے ہیں، جس کی مصلحت یہ لکھی ہے کہ مشکیزہ میں سکر جو پیدا ہونا شروع ہوتا ہے تو وہ نیچے کی طرف سے ہوتا ہے اس لئے نبذ جب پیتے ہیں تو وہ نیچے والے منہ سے نکالتے ہیں تاکہ سکر پیدا ہونے کا علم شروع ہی میں ہو جائے پینے سے پہلے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے لئے ایسے مشکیزہ میں نبذ بنائی جاتی تھی جس کے اوپر والے منہ کو بندھن سے باندھ دیا جاتا تھا اور پینے کے لئے نبذ عزلاء سے نکالی جاتی تھی جو نبذ صبح کو بنائی جاتی تھی اس کو آپ ﷺ شام میں استعمال فرماتے تھے اور جو نبذ شام کے وقت بنائی جاتی ہے اس کو آپ ﷺ صبح کے وقت نوش فرماتے تھے۔

اس کے بعد والی روایت میں یہ زیادتی ہے کہ صبح والی نبذ میں سے شام کے وقت پینے کے بعد اگر کچھ بچ جاتی اس کو چھینک دیا جاتا اسی طرح شام والی نبذ جو صبح کو آپ ﷺ نوش فرماتے تھے اس کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جاتا، مطلب یہ کہ اس بچی ہوئی نبذ کو دوسرے وقت استعمال نہ فرماتے تھے سکر کے خوف سے کہ کہیں سکر نہ پیدا ہو گیا ہو، اور اس مشکیزہ کو دونوں وقت فارغ کر کے پانی سے دھویا جاتا تھا تاکہ پہلی نبذ کا کوئی اثر باقی نہ رہ جائے، مقاتل بن حیان کہتے ہیں: کہ میرے باپ حیان نے اپنی بہن عمرہ سے پوچھا کہ کیا اس مشکیزہ کو ایک دن میں دوبار دھویا جاتا تھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں دو مرتبہ دھویا جاتا تھا۔

۳۷۱۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمَرُ، قَالَ: سَمِعْتُ شَيْبَةَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ، يُحَدِّثُ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ، قَالَ:

حَدَّثَنِي عَمِّي عُمَرُ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّهَا كَانَتْ «تُنْبِذُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُذُوَّةً، فَإِذَا كَانَ مِنَ الْعَشِيِّ فَتَعَشَّى شَرِبَ عَلَى عَشَائِهِ، وَإِنْ لَفَضَ شَيْءٌ صَبِيئُهُ، أَوْ فَرَحُهُ، ثُمَّ تُنْبِذُ لَهُ بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ تَعَدَّى فَشَرِبَ عَلَى عَدَائِهِ».

قَالَتْ: يُغَسَّلُ السِّقَاءُ عُذُوَّةً وَعَشِيَّةً، فَقَالَ لَهَا أَبِي: مَرَّتَيْنِ فِي يَوْمٍ قَالَتْ: نَعَمْ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے صبح کے وقت نبیذ بنائی جاتی تھی اور (یہ صبح والی نبیذ) شام کو پی جاتی تھی پھر اگر اس میں سے کچھ بچ جاتی تھی تو میں اس کو پیچنیک دیتی پھر رات کو نبیذ تیار کی جاتی اور صبح کو آپ ﷺ ناشتے میں اس کو نوش فرماتے۔ آپ فرماتی ہیں ہم برتن کو صبح اور شام دھویا کرتے تھے متاعل فرماتے ہیں کہ میرے والد حیان نے عمرہؓ سے پوچھا کیا دن میں دو مرتبہ اس مشکیزہ کو دھویا جاتا؟ عمرہؓ فرماتے لگیں: ہاں۔

صحیح مسلم - الاشریۃ (۲۰۰۵) جامع الترمذی - الاشریۃ (۱۸۷۱) سنن ابی داؤد - الاشریۃ (۳۷۱۲)

۳۷۱۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي عُمَرَ يَحْيَى الْبَهْرَانِيُّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كَانَ يُنْبِذُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّبِيبُ فَيَشْرَبُهُ الْيَوْمَ وَالْعَدَا وَبَعْدَ الْعَدَا إِلَى مَسَاءِ الْثَالِفَةِ، ثُمَّ يُأْمُرُ بِهِ فَيُسْقَى الْحَدَمَ أَوْ يُهْرَأُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مَعْنَى يُسْقَى الْحَدَمَ يُنَادِي بِهِ الْقَسَادُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو عُمَرَ: يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَهْرَانِيُّ».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کیلئے کشمش سے نبیذ بنائی جاتی تھی تو آپ اس دن اور اگلے دن اور اس سے اگلے دن تیسری شام تک اسکو نوش فرمایا کرتے تھے پھر اس کو خدام کو پلانے کا حکم فرماتے یا دو بہا دی جاتی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں خدام کو پلانے کے حکم کا مطلب اس کو خراب ہونے سے بچانے کیلئے جلدی ختم کرنا ہے۔

صحیح مسلم - الاشریۃ (۲۰۰۴) سنن النسائی - الاشریۃ (۵۷۳۷) سنن ابی داؤد - الاشریۃ (۳۷۱۳) سنن ابن ماجہ -

الاشریۃ (۳۳۹۹) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۲۳۳/۱)

شرح الحدیث: اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کے لئے جو نبیذ بنائی جاتی تھی اس کو آپ ﷺ جس روز بنائی جاتی تھی اس دن اور پھر اس سے اگلے دن اور اس سے اگلے دن تیسرے دن کی شام تک نوش فرماتے تھے پھر اس کے بعد اگر بچتی تو آپ ﷺ فرمادیتے کہ خدام کو پلا دی جائے یا بہا دیا جائے، یعنی اگر کوئی اور پینے والا نہ ہو۔

امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ خداموں کو اس لئے پلانے کا حکم فرماتے تاکہ رکنے کی وجہ سے خراب نہ ہو اس لئے اس کو ابھی استعمال کر لیا جائے خراب ہونے سے پہلے، خراب ہونے سے مراد نشہ پیدا ہو جانا ہے۔

اس روایت پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس سے پہلے متعدد روایات میں یہ آیا ہے کہ آپ ﷺ کے لئے جو نبیذ بنائی جاتی تھی تو آپ ﷺ صبح کی نبیذ شام کو اور شام کی صبح کو نوش فرماتے تھے اور پھر برتن کو دھو کر رکھ دیا جاتا تھا، اور باب کی اس آخری روایت میں تین روز تک پینا مذکور ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف زمان پر محمول ہے، گزشتہ روایات گرمی کے زمانہ

پر محمول ہیں، اور یہ روایت موسم سرما پر۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۱۔ بَابُ فِي شَرَابِ الْعَسَلِ

۵۸ باب شہد پینے کے بارے میں ۵۸

۳۷۱۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ بْنَ لُحْمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْسُكُ عِنْدَ زَيْتَبِ بِنْتِ جَحْشٍ فَيَشْرَبُ عِنْدَهَا عَسَلًا، فَتَوَاصِيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَيْتُنَا مَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنَقُلْ: إِي أَحَدُ مِنْكَ رِيحٌ مَغَائِرٌ، فَنَدَخَلَ عَلَى إِحْدَاهُمَا، فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: «بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْتَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَغْوَدَ لَهُ» فَذَلِكَ: { لِمَ نَحْزَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتُّنِي } إِلَى { إِنْ تَكُونُوا إِلَى اللَّهِ } { لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا } وَإِذَا أَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ خَدَيْتُهُمَا { لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا».

ترجمہ: عبید بن عمیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ (ایک روز) حضرت زینبؓ (زوجہ رسول ﷺ) کے پاس ٹھہرے اور شہد نوش فرمایا تو میں نے اور حضرت حفصہؓ نے آپس میں یہ طے کیا کہ جس کے پاس بھی حضور ﷺ تشریف لائیں تو وہ آپ سے کہے کہ آپ کے منہ سے تو میں مغفور کی بو محسوس کرتی ہوں چنانچہ پھر ان میں سے کسی کے پاس آپ تشریف لے گئے تو انھوں نے اسی طرح کہا، تو آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا بلکہ میں نے تو حضرت زینبؓ کے یہاں شہد پیا ہے (اور یہ بھی فرمایا کہ) اچھا آئندہ میں اس کو ہر گز نہ پیوں گا (یعنی قسم کھا کر فرمایا تو آیت) (تحریم) نازل ہوئی اے نبی! آپ کیوں ان چیزوں کو حرام کرتے ہیں جن کو اللہ نے آپ کیلئے حلال فرمایا ہے۔۔۔۔۔ وہ دونوں اللہ کی طرف رجوع کر لیں۔ یہ آیت حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ کے بارے میں ہیں اور یہ حصہ وَاِذَا أَسَرَ النَّبِيُّ کہ جب نبی ﷺ نے اپنی کسی زوجہ سے راز کی بات کہی (راز کی بات سے مراد آپ ﷺ کا یہ قول ہے) بلکہ میں نے تو شہد پیا ہے۔

۳۷۱۵- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ، قَدْ كَرِهْتُ هَذَا الْخَبَرَ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ أَنْ تُوجَدَ مِنْهُ الرِّيحُ،

① اے نبی تو کیوں حرام کرتا ہے جو حلال کیا اللہ نے تجھ پر چاہتا ہے تو ضماندی اپنی عورتوں کی اور اللہ بخشنے والا ہے مہربان مقرر کر دیا اللہ نے تمہارے لیے کھول ڈالنا تمہاری قسموں کا اور اللہ مالک ہے تمہارا اور وہی ہے سب کچھ جانتا حکمت والا اور جب چھپا کر کہی نبی نے اپنی کسی عورت سے ایک بات پھر جب اس نے خبر کر دی اس کی اور اللہ نے جگہ دی نبی کو وہ بات تو جگہ لائی نبی نے اس میں سے کچھ اور تلاوی کچھ پھر جب وہ جگہ لائی عورت کو بولی تجھ کو کس نے تلاوی یہ کہا مجھ کو بتایا اس خبر والے واقف نے اگر تم دونوں تو یہ کرتی ہو تو جھک پڑے ہیں دل تمہارے (سورۃ النحر: ۱-۴)

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَتْ: سَوْدَةُ: بَلْ أَكَلْتُ مَغَافِيرَ، قَالَ: «بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا سَقَتْنِي حَفْصَةً» فَقُلْتُ: جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعَرْطُ. ثَبِتَ مِنْ ثَبِتِ النَّحْلِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْمَغَافِيرُ: مَقْلَةٌ، وَهِيَ صَمْعَةٌ، وَجَرَسَتْ: تَرَعَتْ، وَالْعَرْطُ: ثَبِتٌ مِنْ ثَبِتِ النَّحْلِ».

ترجمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو میٹھا اور شہد بہت پسند تھا پھر اس حدیث کا کچھ حصہ ذکر فرمایا (جو گزشتہ حدیث ہے) اور رسول اللہ ﷺ پر یہ بات بہت گراں گزرتی کہ آپ ﷺ کے پاس سے بر آئے اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سودہ کہنے لگیں کہ آپ ﷺ نے مغایر کھایا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں میں نے تو شہد پیا ہے جو مجھے حصہ نے پلایا ہے تو میں (حضرت سودہ) نے کہا کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ جس کبھی کا وہ شہد ہے اس نے درخت عرط کا رس چوسا ہو (عرط) ایک قسم کی گھاس جڑی بوٹی ہے (جسے شہد کی مکھی چوسا کرتی ہے)۔

تحقیق صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴: ۲۲۸) صحیح البخاری - الطلاق (۴: ۹۶۶) صحیح البخاری - الأیمان والنذور (۶: ۶۱۲) صحیح البخاری - الخلیل (۶: ۵۷۱) صحیح مسلم - الطلاق (۴: ۵۷۴) سنن النسائي - الطلاق (۳: ۴۶۱) سنن النسائي - الأیمان والنذور (۳: ۲۷۹۵) سنن النسائي - عشرة النساء (۳: ۲۹۵۸) سنن ابی داؤد - الاثریہ (۳: ۷۱۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲: ۲۲۱/۶)

شرح الاحادیث یہ تحریم غسل والی مشہور حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ کی گو عادت شریفہ عدل بین الزوجات کی تھی، ہر زوجہ محترمہ کیلئے آپ ﷺ نے باری مقرر فرما رکھی تھی لیکن روزانہ کسی ایک وقت میں خواہ باری کسی کی بھی ہو سلام و ملاقات کے لئے آپ ﷺ جملہ ازواج مطہرات کے پاس کھڑے کھڑے تشریف لے جاتے تھے، آپ کے ازواج میں سے حضرت زینب بنت جحش نے یہ کیا کہ جب آپ ﷺ ان کے یہاں پہنچے تو وہ آپ کو شہد کا شربت پلانے لگیں جس کی ایک مصلحت یہ بھی ہوگی تاکہ ان کے پاس کچھ زائد ٹھہرنا ہو جائے، حضرت عائشہ کو جب یہ معلوم ہوا تو اس کے بارے میں حضرت عائشہ خود فرما رہی ہیں کہ میں نے اور حصہ نے آپس میں یہ طے کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی حضور ﷺ تشریف لائیں تو وہ آپ سے یہ کہے کہ اِنِّیْ اُجِدُّ مِنْكَ رَیْحَ مَغَافِیْرَ کہ آپ کے منہ سے تو میں مغفور کی بو محسوس کرتی ہوں، چنانچہ پھر ایسا ہی کیا گیا تو آپ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا: بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ اَعُوْذَ لَکَہُ کہ میں نے تو شہد پیا ہے نہ کہ مغایر، لیکن اسکے ساتھ ہی آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا (کیونکہ آپ کو رانجہ کریہہ کا تحمل نہ تھا) کہ اچھا آئندہ میں اس کو ہرگز نہ پوں گا اور یہ بات آپ ﷺ نے قسم کھا کر فرمائی، اس قصہ کی روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے یہ بھی فرمایا کہ میری اس تحریم کا ذکر کسی سے نہ کرنا، لیکن انہوں نے اس کا ذکر دوسری سے کر دیا اس واقعہ پر یہ آیت شریفہ نازل ہوئی: یَا أَيُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَکَ تَبْتَغِیْ مَرْضَاتِیْ اذْوَاجَکَ، اور حضرت عائشہ و حصہ کے بارے میں یہ فرمایا گیا: اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُکُمَا کہ تم دونوں کو بھی توبہ کرنی چاہیے کہ تم نے ایک نامناسب کام کیا ہے اور اس کے بعد والی روایت میں ہے: قَالَتْ: سَوْدَةُ: بَلْ أَكَلْتُ مَغَافِيرَ، اور

آپ ﷺ کا یہ جواب سقنی حَفْصَہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پلانے والی خود حفصہ تھیں۔ جَرَسَتْ تَحْلَهُ الْعَرْطُ یعنی جب آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ میں نے مغایر نہیں بنایا بلکہ شہد بنیاء تو اس پر انہوں نے یہ کہا کہ پھر ایسا ہو سکتا ہے کہ جس مکھی کا وہ شہد تھا جو آپ ﷺ نے نوش فرمایا اس نے شاید درخت عرط کا رس چوسا ہو گا اس لئے اس سے پیدا ہونے والے شہد میں اس کا رائج آگیا، گویا میری بات صحیح ہے کہ آپ ﷺ کے منہ سے ریح مغایر آرہی ہے۔

شہد کی مکھی جس پھول کا رس چوس کر شہد بناتی ہے تو اس شہد میں اسی کی بو آتی ہے، مغایر مغفور کی جمع ہے، مغفور ایک درخت کے پیپ اور گوند کا نام ہے، جس درخت سے وہ نکلتا ہے اس کو عرط کہتے ہیں یہ درخت خاردار ہوتا ہے اور اس کے گوند میں مٹاس ہوتی ہے جس کو پانی میں ملا کر بعض لوگ پیتے ہیں لیکن اس میں رائج کر یہہ ہوتی ہے، جب آپ ﷺ نے اس کے پینے کی نفی فرمائی تو ان زوجہ صاحبہ نے اس کی یہ توجیہ کی جو اوپر مذکور ہوئی۔

غرب غسل والی حدیث میں اختلاف روایات: ابو داؤد کی اس مذکورہ بالا روایت سے چند باتیں مستفاد ہو سکیں اول یہ کہ سورہ تحریم کا شان نزول تحریم غسل کا واقعہ ہے، دوسری بات یہ کہ آپ ﷺ کو شہد پلانے والی زینب بنت جحش ہیں جیسا کہ ابو داؤد کی پہلی روایت میں ہے، اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ شہد پلانے والی حضرت حفصہ تھیں اور اشکال کرنے والی آپ پر حضرت سودہ تھیں، اور پہلی روایت میں یہ ہے کہ اشکال کرنے والی حضرت عائشہ اور حفصہ ان دونوں میں سے کوئی سی ایک تھیں، ابو داؤد کی یہ دونوں مختلف روایتیں اسی طرح صحیح بخاری میں بھی ہیں، ان دونوں حدیثوں کو روایت کرنے والی حضرت عائشہ ہیں، پہلی حدیث بطریق عبید بن عمیر عن عائشہ ہے، اور دوسری بطریق عروہ عن عائشہ ہے۔

اکثر شرح علامہ عینی حافظ ابن حجر علامہ قسطلانی رحمہم اللہ تعالیٰ کا میلان اس طرف ہے کہ پلانے والی حضرت زینب بنت جحش تھیں اس لئے کہ حضرت حفصہ تو خود حزب عائشہ تھیں سے تھیں بخلاف زینب کے کہ وہ حزب مخالف میں سے ہیں بلکہ اصل مد مقابل وہی ہیں، اور روایت میں اسکی تصریح ہے کہ مجھے اس مسئلہ میں غیرت لاحق ہوئی لہذا اسکا تقاضا یہی ہے کہ پلانے والی حضرت عائشہ کی حزب مخالف سے ہوں، حضرت سہارنپوریؒ نے بھی بذیل میں اسی کو ترجیح دی ہے بلکہ دوسری روایت کو غلط قرار دیا ہے، فرماتے ہیں: وهذا غلط من أحد الرواۃ، وإنما كانت سقته زینب كما ذكره المؤلف في الرواية المتقدمة اه^① یہ کلام امر ثانی سے متعلق ہوا۔

آیت کے شان نزول میں تحریم غسل اور تحریم ماریہ کا اختلاف: اور امر اول جو مستفاد من الحدیث ہے یعنی یہ کہ تحریم کا تعلق غسل سے ہے یہ بات بھی مختلف فیہ ہے اس کا مقابل یہ ہے کہ اس تحریم سے مراد تحریم ماریہ

① اسکے بارے میں امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ثبت من ثبت الفحل یعنی یہ ایک قسم کا گھاس ہے جس کو شہد کی مکھی کھایا کرتی ہے اور پھر اس سے شہد بنایا کرتی ہے۔

② بذیل السجود فی حل ابی داؤد ج ۱۶ ص ۴۸

قطبہ ہے، یہ اختلاف بھی مشہور بین المفسرین والمحدثین ہے، لیکن تحریم غسل کی روایات صحیحین کی ہیں، اور تحریم ماریہ والی روایات غیر صحیحین کی، ان دونوں اختلافات پر کلام مختصر مگر جامع ”الابواب والتواجد“ میں مذکور ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے، اس میں یہ بھی ہے: قال ابن کثیر: الصحيح انه كان في تحريمه الغسل وقال الخطابي: الاكثر على ان الآية نزلت في تحريم مارية، إلى آخر ما فيه، تحریم ماریہ کا واقعہ اس طرح لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ جب کہ آپ ﷺ بیت حنظلہ میں تھے اور حفصہ آپ سے اجازت لے کر کسی ضرورت سے باہر گئی ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے حضرت ماریہ کو وہاں بلا کر ان سے صحبت فرمائی، وہ ایسی میں حضرت حفصہ نے جب دیکھا تو اس پر انہوں نے ناگواری کا اظہار کیا، اس پر آپ ﷺ نے ماریہ کو اپنے اوپر حرام قرار دے دیا جس پر سورہ تحریم کی آیات نازل ہوئیں، جلالین میں اسی قول کو اختیار کیا گیا ہے اور حاشیہ جمل میں اس تحریم ماریہ والے قصہ کو تفصیل سے نقل کیا ہے فارجدع الیہ لوشئت، یہاں پر ایک واقعہ اور ہے یعنی آپ کے ایلاء اور اعتزال عن النساء کا جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی ازواج سے ایک ماہ تک علیحدہ رہنے کی قسم کھائی تھی اور پھر اس قسم کو آپ ﷺ نے پورا بھی فرمایا تھا اور یہ مہینہ تنہائی میں اپنے غرفہ میں گزارا تھا، اس کا سبب کیا ہوا تھا حافظ فرماتے ہیں کہ اس میں بھی اسی طرح اختلاف ہے، جس پر مذکورہ بالا تحریم میں اختلاف ہے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس اعتزال کا سبب آپ ﷺ کی ازواج کا نفقہ میں زیادتی کی طلب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا سبب افشاء وازہ ہے کہ تحریم غسل یا ماریہ کے بعد آپ ﷺ نے اس تحریم کے اظہار سے منع فرمایا تھا لیکن ان زوجہ نے اس کو بجائے اخفا کے ظاہر کر دیا تھا اس پر آپ ﷺ نے ناراض ہو کر ایک ماہ کے لئے جدائی اختیار فرمائی تھی لیکن جس تحریم کی وجہ سے آپ ﷺ پر عتاب ہوا وہ یہ اعتزال عن النساء نہیں جیسا کہ ترمذی کی روایت سے یہ شبہ ہوتا ہے کما حققہ فی الکوکب الدرہ فی کتاب التفسیر، فارجدع الیہ لوشئت۔ حدیث الباب الاول اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی، والثانی اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ مختصراً ومطولاً، قالہ النذری۔

۱۲۔ بَابُ فِي التَّبْيِذِ إِذَا غَلِيَ

۵۵۸ باب اس بنید کا حکم جو جوش مارنے لگے

۳۷۱۶۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ، فَتَحَيَّيْتُ فَطَرَةً يَنْبِذُ صَنْعَتُهُ فِي دُبَاءٍ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِهِ نَادَا هُوَ يَنْشُ، فَقَالَ: «أَصْرِبْ بِهَذَا الْخَاطِطِ، فَإِنَّ هَذَا اشْرَابٌ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ».

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ جبکہ) مجھے یہ معلوم تھا کہ آپ ﷺ روزہ

سے ہیں تو میں وقت افطار کا انتظار کرتے ہوئے افطار کے وقت آپ ﷺ کے پاس وہ نبیذ لے گیا جو میں نے دباء کے اندر بنایا تھا جو وقت میں یہ شراب لیکر حاضر خدمت ہوا اس وقت وہ شراب جوش مار رہی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسکو دیوار پر پھینک مارو کیونکہ یہ ان لوگوں کی شراب ہے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔

سنن النسائي - الاشرۃ (۵۶۱۰) سنن النسائي - الاشرۃ (۵۷۰۴) سنن ابی داؤد - الاشرۃ (۳۷۱۶) سنن ابن ماجہ - الاشرۃ (۳۴۰۹)

شرح الحديث حضرت ابو ہریرہؓ فرما رہے ہیں کہ ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ آپ کا روزہ تھا تو میں وقت افطار کا انتظار کرتے ہوئے افطار کے وقت آپ ﷺ کے پاس وہ نبیذ لے گیا جس کو میں نے دباء کے اندر بنایا تھا جب میں اس کو آپ ﷺ کی خدمت میں لیکر آیا تو وہ اس وقت جوش مار رہی تھی یعنی فساد اور سکر پیدا ہونے کی وجہ سے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اھرب بہذا الخائض کہ اس نبیذ کو دیوار پر پھینک مارو، کیونکہ یہ ان لوگوں کی شراب ہے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۳۰۔ بَابُ فِي الشَّرْبِ قَائِمًا

باب کھڑے ہو کر پینے کے متعلق حکم

۳۷۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا»۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ ایک آدمی کھڑے ہو کر پانی پیے۔

صحیح مسلم - الاشرۃ (۲۰۲۴) جامع الترمذی - الاشرۃ (۱۸۷۹) سنن ابی داؤد - الاشرۃ (۳۷۱۷) سنن ابن ماجہ - الاشرۃ (۳۴۲۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۸/۳) سنن الدارمی - الاشرۃ (۲۱۲۷)

شرح الحديث شوب قائمہ کے بارے میں اختلاف روایات: شرب قائمہ کے بارے میں روایات دونوں قسم کی وارد ہیں، منع کی بھی اور جواز کی بھی، امام بخاریؒ نے تو صحیح بخاری میں شرب قائمہ کا باب باندھ کر صرف حدیث جواز یعنی حدیث علیؓ جو یہاں ابو داؤد میں اس کے بعد آرہی ہے۔ ذکر فرمائی ہے، ابن بطالؒ کی رائے تو یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا اشارہ اس طرف ہے کہ ان کے نزدیک احادیث منع ثابت نہیں، قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ اور امام بخاریؒ نے احادیث نہی کی تخریج نہیں کی، ہاں امام مسلمؒ نے ان کی تخریج کی ہے چنانچہ مسلم کی ایک روایت میں مرفوعاً عن ابی ہریرہؓ اس طرح ہے: لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا. فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَسْقِ، حافظؒ فرماتے ہیں کہ علماء کی اس سلسلہ میں آراء

مختلف ہیں: اول ترجیح اور یہ کہ احادیث جوازِ اجتناب و اقویٰ بین احادیث نمی ہے، دوسرا قول یہ کہ احادیث منع منسوخ ہیں احادیث جواز سے بقریبہ عمل الخلفاء الراشدین ومعظم الصحابة والتابعین بالجواز، تیسرا قول جمع بین الروایتین ہے، پس بعض نے کہا کہ قیام سے مراد مثنیٰ ہے اور امام طحاویؒ نے فرمایا کہ احادیث نمی عدم تمیہ عند الشرب پر محمول ہیں یعنی جو شخص جلدی میں کھڑے کھڑے بغیر بسم اللہ کے پیئے، اور اگر باقاعدہ بسم اللہ پڑھ کر پیتا ہے تو اس طرح کھڑے ہو کر پینے میں کچھ حرج نہیں، اور تیسری رائے اس میں یہ ہے کہ احادیث نمی کرہت تزیہہ پر محمول ہیں اور احادیث ثبوت بیان جواز پر، وهذا أحسن المسالك وأسلمها، اور ایک قول اس میں یہ بھی ہے کہ احادیث نمی طب پر محمول ہیں اور شفقت پر کہ ایسا نہ ہو کہ کھڑے ہو کر پینے میں جلد بازی میں گلے میں پھنک دیا جائے، لہذا اطمینان سے بیٹھ کر پینا چاہیے اہم ملاحظہ من الاوجز^۱، اور ایک قول اس میں یہ بھی ہے کہ احادیث جواز فضل وضوء یا زمزم پر محمول ہیں اور احادیث نمی اس کے علاوہ پر رسول الحدیث أخرجه مسلم والترمذی وابن ماجہ بنحوہ، وحديث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثانی حدیثی الباب أخرجه البخاری والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۳۷۱۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مِسْعَرِ بْنِ كَدَامٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنِ الزَّيَالِ بْنِ سُلَيْمَةَ، أَنَّ عَلِيًّا «وَعَاءَ مَاءٍ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ» ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رِجَالًا بَكَرَهُ أَحَدُهُمْ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا، وَقَدْ «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ مِثْلَ مَا أَيْتُمُونِي أَفْعَلُهُ».

ترجمہ: زبال بن سمر سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے پانی منگوایا اور کھڑے ہو کر پیا پھر فرمایا کہ ایک شخص لوگوں میں سے اس طرح کرنے کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح تم لوگوں نے مجھے کرتے دیکھا ہے۔

شرح: صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۹۲) سنن النسائی - الطهارة (۱۳۰) سنن أبی داود - الأشربة (۳۷۱۸) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۰۱)

۱۴- بَابُ الشَّرَابِ مِنْ فِي السَّقَاءِ

باب برتن (سکیزہ) کے منہ سے منہ لگا کر پانی پینا

۳۷۱۹- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنِيَّ الشَّرْبِ مِنْ فِي السَّقَاءِ، وَعَنْهُ كُوبُ الْجَلَالَةِ وَالْمَجَنَّمَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْجَلَالَةُ: الَّتِي تَأْكُلُ الْعَذْرَاءَ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مشکیزہ کے منہ سے منہ لگا کر پانی پینے سے منع فرمایا اور جلالہ (گندگی کھانے والے جانور) کی سواری سے منع فرمایا اور مجثمہ (وہ جانور جس کو شرعی ذبح پر قدرت ہونے کے باوجود تیر وغیرہ سے نشانہ بنا کر مارا جائے) کے کھانے سے منع فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جلالہ وہ جانور ہے جو پلیدی کھاتا ہے۔

تخریج صحیح البخاری - الأشربة (۵۳۰۶) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۲۵) سنن النسائی - الصحایا (۴۴۴۸) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۱۹) سنن ابن ماجہ - الأشربة (۳۴۲۱) مسند أحمد - من مستند بیہاشم (۲۲۶/۱) سنن الدارمی - الأضاحی (۱۰۹۷۵) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۱۷)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے مشکیزہ کے منہ سے منہ لگا کر پینے سے، جس کی علماء نے مختلف مصلحتیں لکھی ہیں، مثلاً یہ کہ ممکن ہے کہ مشکیزہ میں کوئی موڑی جانور وغیرہ ہو، یا یہ کہ ایک دم پانی خلق میں پہنچنے سے پھند الگ جائے، یا اپنی چھلک کر پینے والے کے کپڑے تر ہو جائیں، نیز ہمیشہ یا بار بار ایسا کرنے سے مشکیزہ کے اندر اس سے بوبیدا ہو جاتی ہے۔

آگے حدیث میں رکوب جلالہ کی ممانعت ہے، جلالہ وہ جانور ہے جو کھلا پھرنے کی وجہ سے کثرت سے پلیدی کھاتا ہو، حتیٰ کہ اس کے پسینہ میں سے نجاست کی بو آنے لگے۔

آگے حدیث میں ہے: **وَالْمَجْتَمِعَةُ** مجثمہ کو مصبورہ بھی کہتے ہیں یعنی مجثمہ جانور کے کھانے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا، مجثمہ اس جانور (چرند و پرند) کو کہتے ہیں جس کو شرعی ذبح پر قدرت کے باوجود قید کر کے تیر وغیرہ سے نشانہ بنا کر مارا جائے۔ والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجہ، وليس في حديث البخاری وابن ماجہ ذكر الجلالة والمجتمعة. قاله المنذرى.

۱۵۔ باب فی اختیارات الأسقية

باب مشکیزہ کے منہ کو موڑنے کے بارے میں

أسقية جمع ہے سقاء کی یعنی مشکیزہ، اور اختیارات سے مراد مشکیزہ کے منہ کو باہر کی طرف موڑ دینا تاکہ اس میں چستی اور سختی کی آجائے تاکہ پھر اس سے منہ لگا کر پانی پی سکیں، یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے، حدیث کے الفاظ بھی یہی ہیں، اس ترجمہ الباب میں اور اوپر والے میں غرض کے اعتبار سے کوئی فرق نظر نہیں آتا، دونوں باب قریب ہی قریب ہیں۔

۳۷۲۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ. حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ. عَنْ الزُّهْرِيِّ. أَنَّهُ سَمِعَ عُثَيْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ. عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ اخْتِيَارَاتِ الْأَسْقِيَةِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مشکیزہ کے منہ کو موڑنے سے منع فرمایا۔

صحیح البخاری - الأشربة (۵۳۰۲) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۲۳) جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۹) سنن أبی داود -

الأشربة (۳۷۲۰) سنن ابن ماجہ - الأشربة (۲۴۱۸) مسند احمد - ہالی مسند امکرم (۶، ۳۰) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۱۹)

۳۷۲۱ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ عِيسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ

عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَعَابِلُ أَدْوَابٍ أَوْ أَحَدٍ فَقَالَ: «أَخْبِثَ قَوْمٌ الْإِدَاوُ ثُمَّ شَرِبَ مِنْ فِيهَا».

ایک انصاری عیسیٰ بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے احد کے دن برتن منگوا یا اور

حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس مشکیزہ کا منہ موڑ دو فرمایا اور پھر حضور ﷺ نے اس مشکیزہ کے منہ سے منہ لگا کر پانی پیا۔

جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۹۱) سنن أبی داود - الأشربة (۳۷۲۱)

اس باب کی دوسری حدیث (مذکور) میں اعتنا اسقہ کا جواز مذکور ہے جس کی مختلف توجیہات ہو سکتی ہیں:

یہ کہ منع کا تعلق بڑے مشکیزہ سے ہے یا یہ کہ اباحت کا تعلق اخیان پر ہے کہ کبھی کبھار ایسا کر سکتے ہیں اور منع کا تعلق کثرت اور

عادت پر ہے کہ اسی کی عادت ڈال لی جائے، یا یہ کہ نمی محمول ہے شفقت پر اور ثبوت اباحت اور جواز پر (بذل^۱) و حدیث ابی

سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه مسلم والترمذی وابن ماجہ، والحديث الثاني أخرجه الترمذی، قاله المنذرى۔

۱۶ - بَابُ فِي الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ الْقَدَحِ

باب پیالہ کے ٹوٹے ہوئے حصے سے پانی پینے کے متعلق حکم

یہی الفاظ حدیث کے بھی ہیں، ثُلْمَةُ الْقَدَحِ پیالہ کی وہ جگہ جہاں سے وہ ٹوٹ رہا ہو، موضع الانكسار، اس جگہ منہ لگا کر پینے سے منع کی مختلف مصالح ہو سکتی ہیں، مثلاً یہ کہ وہ حصہ غیر نظیف ہوتا ہے اس میں میل جم جانے کی وجہ سے، یا یہ کہ اس کے ہونٹوں میں چھب جانے کا اندیشہ ہے۔

۳۷۲۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي قُرَّةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ الْقَدَحِ

وَأَنْ يَنْفَخَ فِي الشَّرَابِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پیالے کے ٹوٹے ہوئے حصے

سے پانی پینے سے منع اور پانی میں پھونک مارنے سے منع فرمایا۔

جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۸۷) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۲۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶/۳) موطأ مالك - الجامع (۱۷۱۸) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۲۱)

شرح الحديث وَأَنْ يُنْفَخَ فِي الشَّرَابِ: یعنی پینے کی چیز میں پھونک مارنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا، یہ پھونک مارنا چاہے تو کسی تنکہ وغیرہ کو پانی سے دور کرنے کی وجہ سے ہو یا اس کو ٹھنڈا کرنے کی نیت سے، کیونکہ یہ ادب اور نظافت کے خلاف ہے، پھونک کے ساتھ اس میں تھوک گرنے کا امکان ہے، آگے مستقل ایک باب آ رہا ہے بَابُ فِي الثَّفَخِ فِي الشَّرَابِ وَالتَّنْفِيسِ فِيهِ جن میں یہ حدیث (برقم ۳۷۲۸) مذکور ہے: تَنْفِيسُ فِي الْإِنَاءِ، أَوْ يُنْفَخَ فِيهِ۔

۱۷۔ بَابُ فِي الشَّرْبِ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ

سونا چاندی کے برتن میں پانی پینے کی ممانعت کا بیان

۳۷۲۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: كَانَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا شَرِبَ، قَالَ: إِنِّي لَمْ أَشْرَبْ بِهَذَا إِلَّا أَنِّي قَدْ هَرَيْتُهُ فَلَمْ يَنْتَهَ، وَإِنْ شَرِبَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هَمَّى عَنِ الْحَرِيرِ، وَالذَّبْيَانِ، وَعَنِ الشَّرْبِ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَقَالَ: «هِيَ لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ»۔

ترجمہ ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہ جو مدائن میں رہتے تھے (ان کو حضرت عمرؓ نے وہاں کا امیر مقرر فرمایا تھا) (ایک روز) انھوں نے پانی طلب کیا تو ان کے پاس ایک دھقان (یعنی چودھری) چاندی کے پیالے میں پانی لایا تو انہوں نے یہ چاندی کا پیالہ اس چودھری کو دے مارا اور فرمایا کہ میں نے اسکو بلا وجہ نہیں مارا بلکہ میں نے اس کو اس میں پانی لانے سے منع کر دیا تھا مگر یہ باز نہ آیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے باریک اور موٹے ریشم کے پہننے سے اور سونے اور چاندی کے برتنوں میں پانی پینے سے اور فرمایا کہ یہ چیزیں دنیا میں صرف ان (کفار) کیلئے ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہیں۔

خبر صحیح البخاری - الأظہر (۵۱۱۰) صحیح البخاری - الأشربة (۵۳۰۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۹۹) صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۰۶۷) جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۷۸) سنن النسائي - الزينة (۵۳۰۱) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۲۳) سنن ابن ماجہ - الأشربة (۳۴۱۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۹۰) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۳۹۰/۵) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۳۰)

شرح الحديث یعنی حضرت حذیفہؓ جو کہ مدائن میں رہتے تھے جن کو حضرت عمرؓ نے وہاں کا امیر بنایا تھا ایک روز انہوں نے پانی طلب کیا تو ان کے پاس ایک دھقان یعنی چودھری چاندی کے پیالہ میں پانی لے کر آیا تو انہوں نے اس کو پھینک دیا،

① علامہ عینی نے اس جملہ کا ترجمہ یہی کیا ہے ولفظہ: فَرَى الْقُدْحَ بِالشَّرَابِ أَوْ مَرَى الشَّرَابَ بِالْقُدْحِ (عمدة القاری، شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۹)، اور حضرت نے بَئِلَ میں تحریر فرمایا ہے: فَرَمَاهُ أَوْ مَرَى حَذِيفَةُ الدَّهْقَانِ بِهَذَا بِذَلِكَ الْإِنَاءِ یعنی حضرت حذیفہؓ نے وہ پیالہ اس دھقان پر دے مارا، اور حضرت شیخ کے حاشیہ بَئِلَ میں ہے: وَتَوَيْدٌ مَا إِفَادَهُ الشَّيْخُ مَا فِي الْفَتْحِ مِنْ اخْتِلَافِ الرُّوَايَاتِ فَقِي مَوَايِدُ نَوِي بِهَذَا وَجْهَهُ، وَفِي أُخْرَى مَا بِالْوَاوِ بِصِبْهِ وَجْهَهُ (بَئِلَ الْمَجْهُودِ فِي حِلِّ أَبِي دَاوُدَ - ج ۱ ص ۵۵)۔

اور فرمایا کہ میں نے اس کو ویسے ہی نہیں پھینکا بلکہ میں نے اس کو اس میں لانے سے منع کیا تھا۔

مگر یہ باز نہ آیا حالانکہ حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے بس حریر اور دیباچ سے، یعنی مردوں کو، اور منع فرمایا ہے سونے چاندی کے برتن میں پینے سے، یعنی مطلقاً للرجال والنساء اور فرمایا کہ یہ چیزیں دنیا میں صرف کفار کے لئے ہیں اور تمہارے لئے صرف آخرت میں۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذری۔

۱۸۔ بَابُ فِي الْكَزْزِ

باب (بغیر برتن یا چلو کے) حوض یا نہر سے منہ لگا کر پانی پینا

برتن یا چلو کے واسطہ کے بغیر براہ راست حوض یا نہر سے منہ لگا کر پانی پینا۔

۳۷۲۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنِي فُلَيْحٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَرَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَحْوِلُ النَّاءَ فِي حَائِطِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَكَتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَيْءٍ، وَإِلَّا كَرَعْنَا» قَالَ: بَلْ عِنْدِي مَاءٌ بَكَتَ فِي شَيْءٍ.

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ایک صحابی ایک انصاری کے پاس تشریف لے گئے اور وہ اپنے باغ میں پانی دے رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تمہارے پاس آج رات کار کھا ہو اباسی پانی مشکیزے میں موجود ہو (تو لے آؤ) ورنہ ہم اس گول کو منہ لگا کر پانی پی لیں گے تو انہوں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! میرے پاس مشکیزہ میں رکھا ہوا رات کا پانی موجود ہے۔

تخریج: صحیح البخاری - الاشریہ (۵۲۹۰) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۷۲۴) سنن ابن ماجہ - الاشریہ (۳۴۳۲) مسند احمد - ہاکی مسند المکثرین (۳۲۸/۳) سنن الدارمی - الاشریہ (۲۱۲۳)

شرح الحدیث: ایک مرتبہ آپ ﷺ اور آپ کے ساتھ ایک صحابی ایک انصاری کے باغ میں پہنچے جو کہ اپنے باغ میں پانی دے رہے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے پاس اس رات کار کھا ہو اباسی پانی مشکیزہ میں موجود ہو (تو لے آؤ) ورنہ ہم اس گول کو منہ لگا کر پانی پی لیں گے، انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ! میرے پاس رات کا مشکیزہ میں رکھا ہوا پانی موجود ہے۔

اس واقعہ میں اگرچہ کرع کی نوبت نہیں آئی لیکن یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس کا ارادہ فرمایا، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو مشکیزہ یا صراحی میں رات کا رکھا ہوا ٹھنڈا پانی مرغوب تھا۔

کتاب الاشریہ کے آخری باب کی آخری حدیث میں (برقم ۳۷۳۵) آرہا ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسْتَعَذَّبُ لَهُ النَّاءُ مِنْ بُيُوتِ الشُّفِيَاءِ، کہ آپ ﷺ کیلئے بُيُوتِ الشُّفِيَاءِ سے جو کہ ایک چشمہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے دو

دن کی مسافت پر واقع ہے شیریں پانی لایا جاتا تھا۔

اس پر ”بذل“ میں لکھا ہے: یہ اس لئے کہ اس زمانہ میں مدینہ کے اکثر پانی مارچ اور کھارے ہوتے تھے۔^①

حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ کا ایک معمول: سید الطائفہ حضرت حاجی صاحب نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کے بارے میں مشہور ہے جس کو ہم نے حضرت شیخ سے باز ہاسنا کہ حضرت حاجی صاحب خوب ٹھنڈا پانی نوش فرماتے تھے، اور فرماتے تھے کہ ٹھنڈا پانی پی کر الحمد للہ دل سے لگتا ہے اور گرم پانی پینے میں یہ بات نہیں ہے، خود ہمارے حضرت شیخ بھی بہت تیز ٹھنڈا پانی پینے کے عادی تھے اور اپنی تائید کے لئے حضرت حاجی صاحب کا یہ مقولہ نقل فرمایا کرتے تھے۔ والحديث أخرجه البخاري وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۹۔ باب فی الساتی متی یشرّب

باب پانی پلانے والا خود کب پانی پیے

۳۷۲۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي الْمُخْتَارِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «سَاتِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ شَرْبًا».

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو پانی پلانے والا سب سے اخیر میں پانی پیا کرتا ہے۔

شرح: سنن ابی داؤد۔ الاشریہ (۳۷۲۵) مسند احمد۔ اول مسند الکوفیین (۳۵۴/۴) مسند احمد۔ اول مسند الکوفیین (۳۸۲/۴)

شرح الحدیث: لوگوں کو پانی پلانے والا اپنے پینے کے اعتبار سے سب سے اخیر میں ہوا کرتا ہے۔

اس حدیث میں ادب اور استحباب کا بیان ہے کہ ہونا ایسا چاہیے بخلاف اس کے کہ پانی پلانے والا اگر اپنے نفس کو مقدم رکھے تو یہ اس کے حرص کی علامت ہوگی کذا فی البذل، نیز اس میں یہ بھی ہے کہ اگر کوئی ساتی اپنے حصہ کے بقدر پانی پہلے ہی لے لے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، جائز ہے اھ۔^② والحديث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه مختصراً، قاله المنذرى۔

۳۷۲۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بَلْكَنَ قَدْ شِيبَ بَمَاءٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ، وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ، فَشَرِبَ، ثُمَّ أَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ وَقَالَ: «الْأَيُّمَنَ قَالَتُمُنَّ».

① بدل المجہود فی حل ابی داؤد۔ ج ۱۶ ص ۶۶

② بدل المجہود فی حل ابی داؤد۔ ج ۱۶ ص ۵۷

شرح حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پانی ملا ہوا دودھ لایا گیا جبکہ آپ کے دائیں جانب ایک اعرابی اور بائیں جانب حضرت ابو بکرؓ تھے آپ ﷺ نے اٹھا خود نوش فرمایا پھر (بچا ہوا) اعرابی کو دیا اور فرمایا کہ دائیں جانب والے کو دو کہ دائیں جانب والا رانج اور مقدم ہے۔

تحقیق صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۲۵) صحیح البخاری - الهبة ونفصاتها والتحريض علیها (۲۴۳۲) صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۸۹) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۲۹) جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۹۳) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۲۶) سنن ابن ماجہ - الأشربة (۳۴۲۵) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۰/۳) موطأ مالک - الجامع (۱۷۲۳) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۱۶)

شرح الحدیث آپ ﷺ کی خدمت میں پانی ملا ہوا دودھ (یعنی لسی) لایا گیا جب کہ آپ ﷺ کی دائیں جانب ایک اعرابی اور بائیں جانب صدیق اکبرؓ موجود تھے، آپ ﷺ نے اولا خود نوش فرمایا، اس کے بعد بچا ہوا اس اعرابی کو عطا فرمایا، اور فرمایا: **الایمنون قالوا لیمن** یعنی دائیں جانب والا رانج اور مقدم ہے بائیں جانب والے پر، اس حدیث کو بظاہر ترجمہ الباب سے مناسبت نہیں ہے، اور ”بذل“ میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے یہ نقل فرمایا ہے کہ مصنف اس حدیث کو اس باب میں بظاہر اسلئے لائے ہیں کہ اوپر والا قاعدہ ”ساقی القوم آخرهم شربا“ اس صورت میں ہے جبکہ کوئی شخص مشترک چیز کو اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر رہا ہو، وہاں پر اس کو چاہیے کہ اپنے حصہ کی چیز بعد میں لے، اور جہاں جو چیز خالص اپنا حق ہو یا اپنی ملک ہو پہلے سے، یا اس کو ہدیہ کی گئی ہو اس کیلئے یہ نہیں ہے کہ وہ دوسرے کو اپنے اوپر مقدم کرے اھ ^۱ **فلله درهم الشیخ**۔

شامل ترمذی میں ایک روایت میں یہ ہے: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اور حضرت خالد بن الولیدؓ دونوں حضور ﷺ کے ساتھ حضرت میمونہؓ کے یہاں گئے وہ ہمارے پاس ایک پیالہ میں دودھ لے کر آئیں جس کو آپ نے نوش فرمایا، میں آپ کی دائیں جانب تھا اور خالدؓ بائیں جانب، تو آپ ﷺ نے بچے ہوئے دودھ کو جب تقسیم کا ارادہ فرمایا تو مجھ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ حق تو یہ تمہارا ہے لیکن اگر تم چاہو تو میں اس میں خالدؓ کو ترجیح دے دوں، میں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ کا غور مبارک ایسی معمولی چیز نہیں جس پر کسی دوسرے کو ترجیح دی جائے، لہذا وہ انہوں نے خود ہی نوش فرمایا۔

اس روایت کے بعد امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ اور ابن عباسؓ اور اسی طرح یزید بن الاصم ان تینوں کی خالہ تھیں اھ ^۲ گویا اسی وجہ سے یہ دونوں حضور ﷺ کے ساتھ مکان کے اندر داخل ہوئے حضرت میمونہؓ کے محرم ہونے کی وجہ سے۔

تنبیہ: اس حدیث انسؓ میں جو آیا ہے: **وَعَنْ يَزِيدِ بْنِ أَبِي نَجْرٍ** یہ حدیث چونکہ بخاری میں بھی ہے اس پر حافظؒ نے فتح

الباری (کتاب المساقاة) میں لکھا ہے کہ ابن التین نے بعض شرح سے نقل کیا ہے کہ اس اعرابی سے مراد حضرت خالد بن الولید ہیں، اس پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ حضرت خالد بن الولید جیسے شخص کو تو اعرابی نہیں کہا جاسکتا حافظ فرماتے ہیں: شاید اس تفسیر کا باعث وہ حدیث ابن عباسؓ ہو جو ترمذی میں ہے قال دخلت انا و خالد بن الولید علی میمونۃ الحدیث (الذکور قریباً) شاید اس قائل نے یہ سمجھا کہ قصہ ایک ہی ہے جو کہ صحیح نہیں اس لئے کہ ترمذی دالی روایت میں جو قصہ مذکور ہے وہ بیت میمونہؓ کا ہے اور اس حدیث انسؓ کا قصہ یہ دار انسؓ میں پیش آیا ابی آخریابؓ^۱، لہذا ایک کو دوسرے پر محمول کرنا غلط ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۷۲۷ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِي عَصَامٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ: "إِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ ثَلَاثًا، وَقَالَ: هُوَ أَهْنَأُ، وَأَمْرَأُ، وَأَبْرَأُ"۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب پانی نوش فرماتے تو تین سانس میں نوش فرماتے اور فرمایا کہ اس طرح پینا زیادہ خوشگوار ہے اور پینے میں ہلکا اور پھندا لگنے وغیرہ ضرر سے پاک ہے۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۷۲۷) مسند احمد - ہاقی مسند الکثرین (۱۱۹/۳) مسند احمد - ہاقی مسند الکثرین (۱۸۵/۳)

یعنی آپ ﷺ کا معمول پینے کی چیز میں یہ تھا کہ آپ ﷺ اس کو تین سانس میں پیتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ تین بار میں پینا بہت زیادہ خوشگوار، اور پینے میں ہلکا اور پھندا لگنے کے ضرر سے پاک ہے۔

پینے کا ایک ادب تو اس حدیث میں مذکور ہے کہ پانی کم از کم دو یا تین سانس میں پیا جائے ایک سانس میں نہ پیا جائے، کما تقدّم فی کتاب الطہارۃ (برقم ۳۱) وَإِذَا شَرِبَ فَلَا يَشْرِبُ تَنَفُّسًا وَاحِدًا، اور دوسرا ادب روایات میں یہ آتا ہے: وَإِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ^۲ کہ پانی پینے کے درمیان جب سانس لے تو برتن کو منہ سے جدا کر لیا جائے، برتن کے اندر سانس نہ لیا جائے۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب کے ساتھ کوئی خصوصی مناسبت تو ہے نہیں، بس یہ ہے کہ یہ بھی منجملہ آداب شرب میں سے ایک ادب ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۲۰۔ بَابُ فِي التَّنْفُخِ فِي الشَّرَابِ وَالتَّنَفُّسِ فِيهِ

پانی میں پھونک مارنے کے متعلق باب

۳۷۲۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ:

۱ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۵ ص ۳۱

۲ صحیح البخاری - کتاب الأشربة - باب النهی عن التنفس فی الإناء ۵۳۰۷

«مَنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ، أَوْ يَفْخَ فِيهِ»

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے برتن میں سانس لینے اور پھونک مارنے سے منع فرمایا۔

صحیح: جامع الترمذی - الأشربة (۱۸۸۸) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۲۸) سنن ابن ماجه - الأظعمة (۳۲۸۸) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۴۲۸) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۲۰/۱) سنن الدارمی - الأشربة (۲۱۳۴)

شرح الحدیث: نفخ فی الشراب سے نبی کی حدیث قریب میں بھی گزری ہے، یہ احادیث تو واضح ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو مستقل ادب علیحدہ علیحدہ ہیں یعنی ایک تو ایک ہی سانس میں پینے کی ممانعت، دوسرے برتن میں سانس لینے کی ممانعت، لیکن بعض روایات کے الفاظ ذرا مشکل ہیں محتاج تاویل جیسا کہ مثلاً ایک روایت میں ہے جو اکثر کتب صحاح میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَنَفَّسُ ثَلَاثًا^۱، اس حدیث سے بھی راوی کا مقصود تعدد تنفس کو بیان کرنا ہے کہ آپ ﷺ تین سانس میں پانی پیتے تھے اور پانی پینے کے درمیان سانس لیتے تھے، یہ مطلب نہیں کہ برتن کے اندر سانس لیتے تھے ورنہ دوسری حدیث کے خلاف ہو جائے گا، اس لئے حافظ بمنذری رحمہ اللہ تعالیٰ ان دونوں حدیثوں کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: والجمع بينهما ظاهر۔

۳۷۲۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ، مَنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي فَزَلٍ فَذَلَّ عَلَيْهِ فَقَدَّمَهُ إِلَيْهِ طَعَامًا فَذَكَرَ حَيْسًا أَتَاهُ بِهِ، ثُمَّ أَتَاهُ بِشَرَابٍ فَشَرِبَ فَقَاوَلُ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ، وَأَكَلَ عَمْرًا فَجَعَلَ يُلْقِي النَّوْصَى عَلَى ظَهْرِ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى، فَلَمَّا قَامَ قَامَ أَبِي فَأَخَذَ بِلِجَامِهِ ذَابِيهِ فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ لِي، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي عَمَلِهِمْ وَتَقْتِهِمْ، وَاعْفُوْ لَهُمْ وَأَمْرَهُمْ».

ترجمہ: عبد اللہ بن بسر جو قبیلہ بنو سلیم سے تعلق رکھتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے والد کے پاس (ان کے گھر) تشریف لائے تو میرے والد آپ ﷺ کے لئے کھانا لیکر آئے پھر (عبد اللہ بن بسر) کہتے ہیں کہ وہ حیس (مالیدہ جو کھجور اور مکھن سے بنتا ہے) لیکر آئے اسکے بعد پینے کیلئے پانی لائے آپ ﷺ نے وہ نوش فرمایا پھر (جو بقیہ تھا) دائیں جانب والے کو دیا اسکے بعد کھجور نوش فرمائی اور آپ کھجور کھاتے وقت اسکی گھٹلی کو اپنی دو انگلیوں سبابہ اور وسطی کی پشت پر رکھتے تھے (یعنی گھٹلی اس برتن میں نہ ڈالتے تھے) پھر جب آپ ﷺ واپسی کے لئے کھڑے ہوئے تو میرے والد نے کھڑے ہو کر آپ کی سواری کی لگام تھام لی اور عرض کیا کہ اللہ سے میرے لئے دعا فرمائیے آپ نے دعا فرمائی: اے

اللہ! ان کو ان کی روزی میں برکت عطا فرمائیے اور ان کے گناہ معاف فرمائیے اور ان پر رحم فرمائیے۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۷۶) سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۷۲۹) مسند أحمد - مسند الشامیین (۱۸۸/۴) سنن الدارمی - الأطلعة (۲۰۲۲)

شرح الحدیث: عبد اللہ بن بسرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ میرے والد کے پاس ہمارے گھر تشریف لائے، میرے والد صاحب آپ ﷺ کے لئے کھانے کر آئے تھے یعنی مالیدہ جو کھجور اور پنیر اور مکھن سے بنتا ہے اس کے بعد پینے کیلئے پانی لائے جو آپ ﷺ نے نوش فرمایا اور بقیہ دائیں جانب والے کو دیا، اس کے بعد کھجور نوش فرمائی آگے روایت میں ہے: فَجَعَلَ يُلْقِي النَّوْىَ عَلَى ظَهْرِ أَصْبَعَيْهِ الشَّيْبَانَةِ وَالْوَسْطَى، کہ کھجور کھاتے وقت اس کی گٹھلی کو اپنی دو انگلیوں سبابہ اور وسطیٰ کی پشت پر رکھتے تھے، یعنی گٹھلی اس برتن میں نہ ڈالتے تھے جس میں کھجوریں رکھی ہوئی تھیں تاکہ گٹھلیاں کھجوروں کے ساتھ خلط نہ ہوں جو کہ خلاف ادب ہے، اب یہ کہ اس کے بعد ان گٹھلیوں کو کیا کرتے تھے؟ تو جواب یہ ہے کہ پھینک دیتے تھے، یعنی اولاً ان کو ہاتھ کی پشت پر رکھا اور پھر پھینک دیا، یعنی آپ ﷺ ان کو کھجور کی پلیٹ میں تو کیا رکھتے ہاتھ کی سیدھی جانب میں بھی ان کو نہیں رکھا جس طرف سے کھاتے ہیں جو کہ غایت نفاست کی بات ہے، کذا فی البذل عن فتح الودود بتوضیح^①۔

اس روایت کے الفاظ کتب حدیث میں مختلف ہیں، ترمذی کی روایت میں ہے (کتاب الدعوات میں) يُلْقِي النَّوْىَ بِأَصْبَعَيْهِ اور مشکاة میں بروایت مسلم يُلْقِي النَّوْىَ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ اور ایک روایت میں فَجَعَلَ يُلْقِي النَّوْىَ عَلَى ظَهْرِ أَصْبَعَيْهِ، جس طرح یہاں ابو داؤد میں ہے، اسی لئے ان روایات مختلفہ کے پیش نظر الکوکب الدہلی میں اس جملہ کی شرح اس طرح کی ہے: اُی کان یجمع الأصبعین فیضح من فیہ التواءة علی ظهرهما فیفتح ما بین الأصبعین حتی یسقط النوى من بینهما علی الأرض^②، یعنی پہلے دو انگلیوں کو ملا کر ان کی پشت پر اس گٹھلی کو رکھ دیتے تھے اور پھر ان دونوں انگلیوں میں فصل کر دیتے تھے جس سے وہ نیچے گر جاتی تھی، اس صورت میں بین الأصبعین اور علی ظهر الأصبعین دونوں باتیں پائی گئیں فللہ درالشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ، حدیث الباب میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے ان صحابی کے یہاں کھانا نوش فرمانے کے بعد جب واپسی کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے آپ سے دعا کی درخواست کی تو آپ نے ان کیلئے یہ دعا فرمائی: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا نَزَّلْتَهُمْ، وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ عَنْهُمْ وَارْحَمُهُمْ جو کہ بہت مختصر اور جامع دعاء ہے، ہمیں اور آپ کو بھی اس پر عمل کرنا چاہیے کہ جب کسی کے یہاں کھانا کھائیں تو اس کے لئے اس طرح دعاء کریں۔

① بلل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۶۰

② الکوکب الدہلی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۷۱

کیا آپ ﷺ کا معمول کھانے کے ساتھ ہی پانی نوش فرمانے کا تھا؟ اس روایت میں: فَقَدَّمَهُ إِلَيْهِ طَعَامًا کے بعد ہے: ثُمَّ أَتَاهُ بِشَرَابٍ فَشَرِبَ: اس پر حضرت شیخ حاشیہ بذل میں فرماتے ہیں: هَذَا نَصٌّ فِي شَرْبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الطَّعَامِ. وَيُخَالَفُهُ مَا قَالِ ابْنُ الْقَيِّمِ: لَمْ يَكُنْ مِنْ هَذِهِ أَنْ يَشْرَبَ عَلَى طَعَامِهِ فَيُفْسِدَهُ اه١ یعنی اس حدیث سے کھانے کے بعد ساتھ ساتھ پانی پینے کا پتہ چل رہا ہے گویا آپ ﷺ کھانے کے بعد ساتھ ہی پانی بھی نوش فرماتے ۲ لیکن حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں اس کے خلاف لکھا ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ کا معمول کھانے پر پانی پینے کا نہ تھا اس لئے کہ یہ مضر ہے، انہوں نے زاد المعاد میں صرف اتنا ہی لکھا ہے لیکن آپ ﷺ کے اس معمول کے ثبوت اور تائید میں کسی حدیث یا روایت کا حوالہ نہیں دیا بلکہ صرف اسکی تائید میں ایک شاعر کا قول لکھا ہے ۳۔ اس میں قدیم اطباء کی رائے بھی معلوم کرنے کی ضرورت ہے کہ ان کی رائے اس بارے میں کیا ہے؟ مشہور یہی ہے کہ وہ اس میں تاخیر شرب کے قائل ہیں اور یہ کہ وہ ہضم طعام میں مقید ہے، میرے والد صاحب حکیم محمد ایوب مرحوم و معذور باقاعدہ طبیب حاذق تھے ان کا معمول تو کھانے کے ساتھ ہی پینے کا تھا اسی طرح ہمارے حضرت شیخ بھی، اس حدیث کو بظاہر ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں مگر بہت کھینچ تان کر، مثالیوں کیا جائے کہ فَأَتَاهُ بِشَرَابٍ فَشَرِبَ سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی عادت شریفہ کے مطابق پانی نوش فرمایا اور آپ ﷺ کا معمول پینے میں عدم التعمق، فی الشراب ہی تھا۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قالہ النذہی۔

۲۱۔ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا شَرِبَ اللَّيْلَ

باب درود پیتے وقت کیا دعا پڑھے

۳۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حَرْمَلَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كُنْتُ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَجَاءُوا بِصَبْيَيْنِ مَشْوِيَيْنِ عَلَى ثَمَامَتَيْنِ، فَتَبَزَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خَالِدٌ: إِخَالَتْكَ تَقْدِيرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ «أَجَلٌ» ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَبَنٍ فَشَرِبَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

۱ الکوکب الذہبی علی جامع الترمذی - ج ۴ ص ۳۷۱

۲ یا کم از کم یہ کہتے کہ اس وقت آپ ﷺ نے ایسا کیا۔

۳ وہ کہتے ہیں: قال الشاعر (زاد المعاد - ج ۴ ص ۲۰۵):

وَدَخَلَ الطَّعَامُ فَشَرِبَ نَاءً
لَمْ يَخَفْ مَا خَبَتْ فِي الْجُودِ ذَاءً

لَا تُكُنْ عِنْدَ أَكْلِ مَخْنٍ وَتَرَدِّ
فَلَا أَمَّا الْجَنَبَتُ فَاكْثَرُ خَطَا

وَسَلَّمَ "إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَأَطْعِمْنَا خَيْرَ مَا مِنْهُ، وَإِذَا شَقِيَ لَبَنًا فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَزِدْنَا مِنْهُ، فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا الْكَبِيرُ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا الْقَطْعُ مُسْتَدْرَجٌ».

شرح حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے گھر میں تھا تو حضور ﷺ بھی وہاں تشریف لائے آپ کے ساتھ حضرت خالد بن ولیدؓ بھی تھے پس لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں دو گواہ لیکر حاضر ہوئے جن کو بھونا گیا تھا دو لکڑیوں پر رکھ کر آپ ﷺ نے (ان کو دیکھ کر اظہار نفرت کے طور پر) تھوکا اس پر حضرت خالد نے عرض کیا کہ شاید آپ کو ان سے کراہیت آتی ہے آپ نے فرمایا: ہاں پھر آپ ﷺ کے سامنے دودھ لایا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی کھانے کی کوئی چیز کھائے تو اسکو چاہیے کہ یہ دعا پڑھا کرے: اے اللہ! ہمیں اس کھانے میں برکت عطا فرمائیے اور ہمیں اس سے بہتر چیز کھلائیے اور جب دودھ پیئے تو یہ دعا پڑھے: اے اللہ! ہمیں اس میں برکت عطا فرمائیے اور ہمارے لئے اس میں اور زیادتی فرمائیے اسلئے کہ کوئی چیز جو کھانے اور پینے کو کافی ہو جائے دودھ کے علاوہ نہیں ہو سکتی۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ مسند راوی کے الفاظ ہیں۔

شرح جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۵۵) سنن ابی داؤد - الاشریہ (۳۷۳۰) مسند احمد - من مسند بہی ہاشم (۲۲۵/۱)

شرح الحدیث حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے گھر میں تھا تو حضور ﷺ بھی وہاں تشریف لائے، آپ کے ساتھ خالد بن ولیدؓ بھی تھے پس آپ کے پاس دو ضرب یعنی گواہ، جن کو بھونا گیا تھا دو لکڑیوں پر رکھ کر، لائی گئیں آپ ﷺ نے ان کو دیکھ کر اظہار نفرت کے طور پر تھوکا، اس پر حضرت خالدؓ نے عرض کیا کہ شاید آپ ﷺ کو ان سے کراہت آتی ہے آپ نے فرمایا: ہاں۔

ایک اشکال وجواب: بذل^۱ میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے نقل کیا گیا ہے کہ جب آدمی کے سامنے کوئی کھانے پینے کی قسم کی ایسی چیز آتی ہے جس سے اس کو نفرت ہوتی ہے تو اسکو متلی سی ہونے لگتی ہے جس کی وجہ سے منہ میں پانی آجاتا ہے، جس کو پھر تھوکن پڑتا ہے ایسا ہی یہاں بھی ہوا کہ غیر اختیاری طور پر آپ کے منہ میں کراہت کی وجہ سے پانی سا آگیا، اب ظاہر ہے اس کو ٹھکانا تو طبع سلیم کیلئے گوارہ نہیں ہو سکتا اسکو تھوکا ہی جانے گا، یہ بات نہیں کہ آپ ﷺ نے قصدًا اظہار کراہت کیلئے تھوکا، تاکہ اس حدیث کے خلاف ہو جائے: لَا يَذْمُ مِنْهَا شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَذْمُ ذَوَاقًا وَلَا يَمْنَحُهُ (کما فی الشمائل^۲) کہ آپ ﷺ کھانے پینے کی چیز میں نہ عیب نکالتے تھے نہ اس کی زیادہ تعریف ہی فرماتے تھے اھ اور آگے کتاب الاطعمۃ میں حدیث آرہی ہے: مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ، وَإِنْ

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۶۲

② الشمائل المحمدیہ للترمذی - باب کیف کان کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفيہ ثلاثۃ أحادیث (۲۲۶ ص ۹۷-۹۸)

گِرْهَهُ تَرْكُهُ ❶

جنب کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا کر اہت جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے کتاب
 الأَطْعِمَةِ بَابٌ فِي أَكْلِ النَّسَبِ مُسْتَقِلٌّ بَابٌ آرْهَابُ۔

آگے حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی کوئی کھانے کی چیز کھائے تو اسکو چاہیے کہ یہ پڑھے: اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَأَطْعِرْنَا مِنْهُ، وَزِدْنَا مِنْهُ، وَاللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَأَطْعِمْنَا خَيْرَ امْنَةٍ، نہ کے ایلئے کہ کھانے پینے کی چیزوں میں سب سے بہتر دودھ ہی ہے کہ وہ طعام و شراب دونوں کا کام کرتا ہے، بذل میں لکھا ہے کہ گویا دودھ اسی حیثیت سے فوقیت رکھتا ہے لحم پر بھی، اگرچہ لحم کے لئے اور خوبیاں ہیں جس کی وجہ سے وہ سید الطعام کہلاتا ہے^(۱)۔ والحدیث أخرجه الترمذی وقال: حسن، قاله المنذرى۔

٢٢ - بَابُ فِي إِيْكَاءِ الْآتِيَةِ

باب پرتوں کے منہ کو بند ہین لگا کر رکھنے کے متعلق

یعنی برتن کے منہ کو ڈھانک کر رکھنا اور مشکیزہ، بوتلا کے منہ کو بندھن سے باندھ دینا کھانا چھوڑنا خصوصاً صبرات کے وقت میں۔

۳۷۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَغْلِقْ بَابَكَ وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مَغْلَقًا، وَأَطْفِئْ مِصْبَاحَكَ وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، وَتَحَوَّرْ إِنَاءَكَ وَلَوْ بَعُودَ تَعْرِضُهُ عَلَيْهِ وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، وَأُولَئِكَ سِقَاءُكَ وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ».

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اپنے دروازہ کو بِاسْمِ اللہ پڑھ کر بند کرو اسلئے کہ شیطان بند دروازہ کو نہیں کھول سکتا اور اپنے چراغ کو بِاسْمِ اللہ پڑھ کر بجھا دیا کرو اور اپنے برتنوں کو بِاسْمِ اللہ پڑھ کر ڈھانپ دیا کرو اگرچہ کسی لکڑی ہی سے ہو اس کو برتن کے عرض پر رکھ دو اللہ کا نام لیکر اور بِاسْمِ اللہ پڑھ کر اپنے مشکیزہ کا منہ بند مہن سے باندھ دیا کرو۔

٣٧٣٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بِهَذَا الْحَبَرِ، وَلَيْسَ بِعَمَامِهِ. قَالَ: «قَالَ الشَّيْطَانُ لَا يَفْتَحُ بَابًا غَلَقًا، وَلَا يَحُلُّ وَكَاءً، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً، وَإِنَّ الْفَوَاسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى النَّاسِ يَبْتَهُمُ» أَوْ «يُبْهِمُهُم».

① سنن أبي داود - كتاب الأطعمة - باب في كراهية ذم الطعام ٣٧٦٣

٢) بهذا السجود في حل أبي داود - ج ١٦ ص ٦٢

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے یہ حدیث مروی ہے اور وہ مکمل نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ (بسم اللہ پڑھ کر دروازہ بند کرو) اس لیے کہ شیطان بند دروازہ کو نہیں کھول سکتا اور بند مہن کو اور نہ ڈھکے برتن کو کھول سکتا ہے اور بعض مرتبہ جو ہیا لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دیتی ہے (اس لیے چراغ بجھانے کا حکم دیا)۔

تصحیح صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۱۰۶) صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۸۳) صحیح البخاری - الاستبذان (۵۹۳۷) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۱۰) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۱۲) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۵۷) سنن أبي داود - الأشربة (۳۷۳۱) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۴۱۰) سنن ابن ماجه - الأدب (۳۷۷۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۴/۳) موطأ مالك - الجامع (۱۷۲۷)

شرح الحدیث حدیث الباب میں ہے کہ رات کو دروازہ بسم اللہ پڑھ کر بند کر دیا کرو، اس لئے کہ شیطان بند دروازہ کو نہیں کھول سکتا، اور ایسے ہی چراغ کو بسم اللہ پڑھ کر بجھا دیا کرو، اور ایسے ہی اللہ تعالیٰ کا نام لے کر برتن کو ڈھانپ دیا کرو اگرچہ کسی لکڑی کے ذریعہ سے ہی ہو جس کو تم اس برتن کے اوپر عرش میں رکھ دو اور ایسے ہی مشکیزہ کا منہ بھی باندھ دیا کرو۔ اسی طرح بعد والی روایت میں آرہا ہے کہ شیطان کو اس بات کی طاقت نہیں دی گئی کہ وہ بند دروازے کو کھول سکے یعنی جس کو بسم اللہ پڑھ کر بند کیا گیا ہو، اور اسی طرح نہ وہ بند مہن کھول سکتا ہے اور نہ ڈھکا ہوا برتن، اور اطفاء مصباح کی حکمت آپ ﷺ نے بیان فرمائی کہ بعض مرتبہ فَوَيْسَقَةٌ یعنی چوبی لوگوں کے گھروں میں آگ لگا دیتی ہے یعنی رات میں اگر جلتا ہو چراغ چھوڑ دیا جائے تو ہو سکتا ہے کہ چوبی جلتے چراغ کی بتی کو تیل کے لالچ میں کھینچ کر کسی جگہ لے جائے اور پھر اس سے آگ لگ جائے۔

اس حدیث میں آیا ہے کہ بند دروازہ کو شیطان نہیں کھول سکتا، لیکن سوال یہ ہے کہ اوپر مہن جو کھلا ہے جس کو بند نہیں کیا جا سکتا، وہاں سے تو آسکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جامع الصغیر میں بروایت احمد یہ زیادتی ہے: فَيَأْتِيَهُمْ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُمْ بِاللَّسْوَةِ^۱ کہ شیاطین کو دیوار پھاند کر اوپر سے آنے کی اجازت نہیں ہے، اگر آپس تو دروازہ ہی سے آئیں گے۔ حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الاول أخرجه البخاری ومسلم والنسائي، وحدث الثانی أخرجه مسلم والترمذی، ابن ماجه، قاله المنذرى۔

اور اسی حدیث جابر کے تیسرے طریق میں یہ زیادتی آرہی ہے کہ اپنے چھوٹے بچوں کو شام کے وقت سنبھال کر رکھو، باہر مت نکلنے دو، اس لئے کہ شام کے وقت میں جنات کا انتشار ہوتا ہے وہ شرارت کرتے ہیں اور اچک لیتے ہیں۔ اس بات کا اہتمام ہم نے اپنے بچپن میں دیکھا ہے کہ گھر کی بوڑھی عورتیں بچوں کو شام کے وقت باہر نکلنے سے منع کیا کرتی

تھیں۔ اور اسکے بعد والی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے پانی طلب فرمایا تو ایک شخص بھاگا ہوا گیا اور ایک پیالہ میں نبیز لیکر آیا، یہ شخص یہ پیالہ کھلا ہوا لے کر آیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: «لَا تَحْمُزْتُهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضَ عَلَيْهِ غُودًا» کہ تو نے اس کو ڈھک کیوں نہ دیا اگرچہ اس پر ایک لکڑی ہی رکھ لیتا۔

والحدیث الثالث سکت علیہ البندری، وأخرجه البخاری فی مواضع، والترمذی، ومسلم، وابن ماجه قاله الشیخ محمد عوامه، والحدیث الرابع أخرجه البخاری ومسلم بنحوه من حدیث ابی صالح وابی سفیان طلحة بن نافع عن جابر، وأخرجه مسلم ایضاً من حدیث ابی صالح وحده، قاله البندری۔

۳۷۳۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَفُضَيْلُ بْنُ عَبْدِ الوَهَّابِ الشُّكْرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ شَظِيرٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، رَفَعَهُ قَالَ: "وَكَفُّوا أَصْبِيَانَكُمْ عِنْدَ الْعِشَاءِ - وَقَالَ مُسَدَّدٌ: عِنْدَ النَّسَاءِ - فَإِنَّ لِلْجَنِّ انْثِشَارًا وَخُطْفَةً".

حضرت جابر بن عبد اللہ سے حدیث مرفوعہ میں منقول ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے چھوٹے بچوں کو رات کے وقت سنبھال کر اپنے ساتھ رکھو اور مسدّد فرماتے ہیں کہ شام کے وقت اپنے بچوں کا خیال رکھو۔ ایسے کہ (اس وقت) جنات کا انتشار ہوتا ہے اور وہ لوگوں کو اچک لیتے ہیں۔

صحیح البخاری - بدیع الخلق (۳۱۰۶) صحیح البخاری - الأشربة (۵۳۰۰) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۱۲) سنن ابی داود - الأشربة (۳۷۳۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۸۶/۳)

۳۷۳۴- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كَانَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَسْقَى، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: «لَا تَسْقِيكَ نَبِيذًا؟» قَالَ: «بَلَى» قَالَ: فَخَرَجَ الرَّجُلُ يَسْتَنْدُ فَبَجَاءَ بِقَدَحٍ فِيهِ نَبِيذٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحْمُزْتُهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضَ عَلَيْهِ غُودًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "قَالَ الْأَضْمَعِيُّ: تَعْرِضُهُ عَلَيْهِ".

حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے تو آپ نے پانی مانگا تو لوگوں میں سے ایک شخص کہنے لگا کہ کیا ہم آپ کو نبیز نہ پلائیں؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ شخص بھاگا ہوا گیا اور ایک پیالہ میں نبیز لیکر آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس برتن کو ڈھک کر کیوں نہ لائے اگرچہ اس پر ایک لکڑی ہی عرض رکھ لیتا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اصمعی فرماتے ہیں کہ برتن کے عرض پر اس لکڑی کو رکھا جائے۔

صحیح البخاری - بدیع الخلق (۳۱۰۶) صحیح البخاری - الأشربة (۵۲۸۳) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۳۷) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۱۰) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۱۲) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۵۷) سنن ابی داود - الأشربة (۳۷۳۴) سنن ابن ماجه - الأشربة (۳۴۱۰) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۴/۳) موطأ مالک - الجامع (۱۷۲۷)

۳۷۳۵- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسْتَعَذَّبُ لَهُ الْمَاءُ مِنْ بُيُوتِ الشَّقِيَاءِ». قَالَ فُتَيْبَةُ: «هِيَ غَدَنٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَان».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے لئے ستیا چشمہ کے گھروں سے میٹھا پانی منگوا یا جاتا۔ قتیبہ کہتے ہیں کہ وہ (ستیاء) ایک چشمہ ہے اسکے اور مدینہ منورہ کے درمیان دو دن (کی مسافت) کا فاصلہ ہے۔

سنن ابی داؤد - الأشربة (۳۷۳۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۰۸/۶)

اس حدیث کا حوالہ اور مضمون باب فی الکراع میں گزر چکا۔

آخِرِ كِتَابِ الْأَشْرِبَةِ



ولهذا آخر ما اردت ايراد في هذا الجزء وهو الجزء الخامس من الدر المنصور. وقد شرعت فيه في العشرة الأخيرة من شهر رمضان ١٤٢٣ هـ الذي هو شهر الصبر والفقران الذي انزل فيه القرآن في المدينة المنورة على صاحبها ألف ألف تحية وسلام، وقد كنت نازلًا في العوالي في بيت حبيب الله قربان على المظاهري، وهو الذي اعانني في جمع المواد والاملاء والتحرير حسب اعانتته في الجزء الرابع فجزاه الله تعالى وسائر من اعانني في هذا التأليف احسن الجزاء وانا ارجو من لطف الله تعالى وكرمه ان يتم هذا الشرح في ستة اجزاء فكانه بقي جزء واحد، وأسأل الله سبحانه وتعالى السداد والتوفيق لما يحب ويرضى وان يكمل هذا الشرح ويجعله خالصاً لوجهه الكريم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين، آمين.

محمد عاقل عفا الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الأطعمة

کھانے کے آداب کے بیان میں

۱۔ باب ما جاء في إجابة الدعوة

دعوت قبول کرنے کا بیان

۳۷۲۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو ویسے (کی دعوت) کیلئے بلایا جائے تو اس کو اس دعوت ولیمہ میں حاضر ہونا چاہیے (قبول کر لینا چاہیے)۔

۳۷۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ، وَإِنْ كَانَ ضَائِمًا فَلْيَنْعَمْ».

ترجمہ: عبیدہ اللہ نے نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح ارشاد فرمایا (پھر) عبید اللہ نے اس روایت میں اضافہ فرمایا کہ اگر وہ شخص روزہ دار نہ ہو تو اس کو کھالینا چاہیے اور اگر وہ روزے سے ہو تو (اس شخص) کیلئے دعا کرنی چاہیے۔

تفسیر: صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۸) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۹) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۸) سنن ابن داود - للأطعمة (۲۷۲۶) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۱۴) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰/۲) موطأ مالک - النکاح (۱۱۵۹) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۸۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۵)

شرح الأحادیث: إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا: اور اسی حدیث کے دوسرے طریق میں ہے فَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ، وَإِنْ كَانَ ضَائِمًا فَلْيَنْعَمْ کہ جب تم میں سے کسی کو دعوت ولیمہ میں بلایا جائے تو وہاں جائے، پس اگر روزہ سے نہ ہو تو کھانا کھائے، اور اگر روزہ دار ہے تو دعوت کرنے والے کیلئے دعاء کرے اور چلا آئے، اس صورت میں فَلْيَنْعَمْ امر کا صیغہ ہو گا دعا یا دعوت، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ لفظ فَلْيَنْعَمْ ہو وَّزَعَّ فَلْيَنْعَمْ سے، یعنی کھانا چھوڑ دے۔

ہمارے یہاں کتاب الصلاة کے شروع میں گزر چکا کہ ایک روایت میں اس طرح ہے وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ^① نیز ایک روایت میں ہے فَلْيُجِبْ اور دوسری روایت میں ان کا صائماً فليقل الى صائماً ان دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے اس پر کلام کتاب الصوم میں گزر چکا، اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

ولیمہ سے متعلق تین فائدے: اس حدیث میں دو مسئلے ہیں ایک حکم ولیمہ دوسرے قبول دعوت ولیمہ، تیسری چیز ولیمہ کی تعریف اور دوسری انواع الضیافات اور ان کے اسماء، کتاب النکاح میں باب خلة المهر میں أَوْلِمُوا وَلَوْ بِشَاةٍ الْحَدِيثِ کے ذیل میں حکم ولیمہ گزر چکا کہ ظاہر یہ اسکے وجوب کے قائل ہیں اور یہی ایک روایت ائمہ ثلاثہ سے ہے لیکن مشہور قول میں ولیمہ عند الاثمة الاربعة سنت ہے آگے ایک مستقل باب آرہا ہے باب استعجاب الولیمہ، اور اجابت ولیمہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں، قبل مستحبة، وقيل واجبة وقيل فرض كفاية^②۔ اجابت دعوت کے بارے میں مزید اختلاف آئندہ حدیث میں بھی آرہا ہے لیکن وجوب، اجابت دعوت کے اعتبار سے ہے کھانا کھانے کے اعتبار سے نہیں وہ مستحب ہی ہے واجب نہیں، چنانچہ آگے روایت میں آرہا ہے مَنْ دَعِيَ فَلْيُجِبْ، فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ، وَإِنْ شَاءَ تَوَلَّى، تیسری چیز یعنی ولیمہ کی تعریف، ولیمہ اس کھانے کا نام ہے جو عرس یعنی شادی کے موقع پر تیار کیا جائے، یہ ولیمہ سے مشتق ہے جسکے معنی جمع کے ہیں، یہ کھانا چونکہ زوجین کے اجتماع یعنی رخصتی کے بعد ہوتا ہے اسی لئے اس کو ولیمہ کہتے ہیں^③، علماء نے لکھا ہے کہ ضیافت کی انواع آٹھ ہیں: ① الولیمۃ للعرس، ② والحرس بضم الحاء المعجمة، ويقال بالصاد المهملة ايضاً للولادة، یعنی بچہ کی پیدائش کے موقع پر جو دعوت کی جائے، ③ والاعذار، بكسر الهمزة والعين المهملة والذال المعجمة للختان، یعنی بچہ کے ختنہ کے موقع پر جو دعوت کی جائے، ④ والوكيرة للبناء، یعنی نئے مکان کی تعمیر کے موقع پر جو دعوت کی جائے، ⑤ والنقيعة لقدم المسافر، مآخوذة من النقع وهو الغبار۔ یعنی وہ دعوت جو آدمی سفر سے پھیر واپسی پر کرتا ہے اپنی طرف سے، یا دوسرے کی طرف سے اس کیلئے کی جائے، آگے اسکا مستقل باب آرہا ہے، ⑥ والعقيقة يوم سابع الولادة۔ ⑦ والوضيمة بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة، الطعام عند المصيبة، لیکن یہ نوع ضیافت اسلام میں جائز نہیں، ⑧ والمأدبة، بضم الدال وفتحها،

① سنن ابن داود - کتاب الصوم - باب باب فی الضائم بدعی الی ولیمہ ۲۴۶۰

② وترجم البخاری 'باب حق اجابة الولیمة قال الحافظ يشرح الى وجوب الاجابة. وقد نقل ابن عبد البر ثم عياض ثم النووي الاتفاق على القول بوجوب الاجابة لولیمة العرس. وفيه نظر. نعم المشهور من اقوال العلماء الوجوب. وصرح جمهور الشافعية والحنابلة بانها فرض عين. ونص عليه مالك. وعن بعض الشافعية والحنابلة انها مستحبة. وذكر اللعي من المالكية انه المذهب. وكلام صاحب الهداية يقتضي الوجوب مع تصريحه بانها سنة. فكانه اراد انها وجبت بالسنة وليست فرضاً كما عرف من قاعدتهم. وعن بعض الشافعية والحنابلة هي فرض كفاية اه من الابواب والتراجم - ج ۵ ص ۲۴۰

③ في البدل: ويجوز ان يولم بعد النكاح او بعد الرخصة او بعد ان يبنى بها والثالث هو الاول.

مطلق وہ ضیافت جو بغیر کسی خاص سبب کے کی جائے، اسکے بعد حافظ فرماتے ہیں کہ ان مشہور اقسام میں ایک اور قسم باقی رہ گئی یعنی ④ حذاق، بکسر المهملة وتخفيف الدال العجمة - الطعام الذي يتعد عند حذاق الصبي یعنی وہ کھانا اور دعوت جو بچہ کی حذاقت پر یعنی اس کے سمجھ دار ہونے پر کی جائے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ وہ دعوت ہے جو بچہ کے ختم قرآن پر کی جائے یا اس کی کسی بھی صناعت کی تکمیل اور کامیابی پر کی جائے اور من تحفة الأحود ۱۔

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ أَجَاهًا فَلْيَجِبْ عَزْمًا كَانَ أَوْ تَحْوَةً».

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی دعوت کرے تو اس کو قبول کرنا چاہئے، چاہے وہ ولیمہ کی دعوت ہو یا اس جیسی کوئی اور دعوت ہو۔ (ہاں منکرات سے خالی ہو)۔

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسَنَّى، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، بِإِسْنَادِ أَيُّوبَ وَمَعْنَاهُ نَافِعٌ فِي أَيُّوبَ كِي سَنَدٌ يَحْيَى رَوَيْتُ كِي سَنَدٌ

صحیح البخاری - النکاح (۴۸۷۸) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۸) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۳۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۱۴) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰/۲) معطاً مالک - النکاح (۱۱۵۹) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۸۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۰۵)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ دُعِيَ فَلْيَجِبْ، فَإِنْ شَاءَ طَعَمَ، وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ».

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو دعوت دی جائے تو اس کو دعوت میں حاضر ہو کر چاہئے پھر اگر چاہے تو کھانا کھالے اور اگر چاہے تو ترک کر دے۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۳۰) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۴۰) سنن ابن ماجہ - الصیام (۱۷۵۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۴/۳)

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مَرْثُ بْنُ زِيَادٍ، عَنْ أَنبَانَ بْنِ ظَاهِرٍ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَابِقًا وَخَرَجَ مُغِيرًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبَانَ بْنُ ظَاهِرٍ يُجْهَلُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی شخص کو دعوت میں بلایا گیا اور اس نے

دعوت قبول نہ کی تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور جو شخص بن بلائے (دعوت میں) گیا تو وہ چور کی مانند (بلا اجازت) داخل ہوا اور لیسرے کے مانند باہر آیا۔ امام ابو داؤد و ترمذی فرماتے ہیں کہ ابان بن طارق راوی مجہول ہے۔

۳۷۶۲ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ، يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْمَسَاكِينُ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے کہ تمام کھانوں میں اس ولیمے کا کھانا بدترین ہے جس میں آسودہ حال لوگوں کو تو بلایا جائے مگر مفلسوں کو چھوڑ دیا جائے اور جو شخص دعوت میں (بلاؤے کے باوجود) حاضر نہ ہوا تو تحقیق اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

شرح الاحادیث **اجابت دعوت کا حکم شرعی:** إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ أَهْلًا فَلْيَجِبْ غُرْمًا كَانَ أَوْ لَحْوَةً: اس حدیث سے بظاہر مطلق دعوت کی اجابت کا وجوب سمجھ میں آتا ہے، اسی طرح اسکے بعد والی روایت میں دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ، لیکن خطابی فرماتے ہیں کہ ان احادیث کو ولیمہ پر ہی محمول کیا جائے، دوسری دعوت کا حال یہ نہیں ہے، ولیمہ کی خصوصیت کی وجہ سے لا امر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہا ولما فی إتیان الولیمۃ من إعلان النکاح^۱ اہ امام نووی نے قاضی عیاض سے ولیمہ کے علاوہ دوسری دعوت کے بارے میں جمہور کا مسلک عدم وجوب نقل کیا ہے، بخلاف اہل ظاہر اور بعض سلف کے کہ ان کے نزدیک ہر دعوت کی اجابت واجب ہے۔ (عون)

حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما الاول اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی، وحدیث الثانی اخرجہ مسلم وابن ماجہ وحدیث الثالث اخرجہ مسلم وحدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ مسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

ابن عمرؓ کی حدیث کے ایک طریق میں یہ بھی ہے وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِهِ دَعْوَةً دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مُغِيرًا^۲ سرقہ میں چونکہ اخفاء کے معنی ہیں اور بغیر بلائے جانے والا چونکہ چپکے سے داخل ہوتا ہے اس لئے اسکو سارق کہا گیا، اور داخل ہونے کے بعد جب سب کے ساتھ بیٹھ کر اس نے کھایا تو اب چونکہ اسکا پردہ فاش ہو گیا سب نے اسکو دیکھ لیا، اس لئے اسکو مغیر کہا گیا یعنی غاصب، غار نگر اور لوٹنے والا۔

اسکے بعد حدیث ابو ہریرہؓ میں موقوفاً آرہا ہے جو کہ مسلم کی روایت میں مرفوعاً ہے کہ آپ نے فرمایا بدترین کھانا اس ولیمہ کا کھانا ہے جس میں صرف اغنیاء کو دعوت دی جائے اور فقراء کو ترک کر دیا جائے۔

والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ موقوفاً ایضاً، و اخرجہ مسلم من حدیث ثابت بن عیاض بن ابی

① معالم السنن - ج ۴ ص ۲۳۷

② السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب النکاح - باب طعام الفجاءۃ ۱۲ ۱۳۴

ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسنداً، قالہ المنذری۔

۲۔ باب فی استحباب الولیۃ عند النکاح

۵۸ نکاح میں ویسے کے مستحب ہونے کا بیان

۳۷۴۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَحُمَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، قَالَ: ذَكَرَ تَرْوِيجُ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَقَالَ: «مَا أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَيْهَا أَوْلَمَ بِشَاةٍ».

ترجمہ: حضرت انس بن مالک کے سامنے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے نکاح کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ مجھے یاد نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی کا ایسا (شانداز) ولیمہ کیا ہو جیسا کہ حضرت زینب بنت جحش کا ولیمہ کیا آپ ﷺ نے ایک بکری سے ان کا ولیمہ کیا۔

تحقیق: صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۱۵) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۵۹) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۸۸۵) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۲۸) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۴۳) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۰۸)

۳۷۴۴ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يُحْيَى، حَدَّثَنَا شُعْبَانٌ، حَدَّثَنَا وَائِلُ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بَسْرِيَّةٍ، وَتَمْرٍ».

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت صفیہ کا ولیمہ ستوار کھجور سے کیا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الصلاة (۳۶۴) صحیح البخاری - البیوع (۲۱۲۰) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۷۳۶) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۴) صحیح البخاری - النکاح (۴۷۹۷) صحیح البخاری - الأطعمة (۵۰۷۲) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۲) صحیح مسلم - النکاح (۱۳۶۵) جامع الترمذی - النکاح (۱۰۹۵) سنن النسائی - النکاح (۳۳۸۰) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۴۴) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۰۹) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۱۰۲/۳)

شرح الأحادیث: أَوْلَمَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَيْهَا أَوْلَمَ بِشَاةٍ یعنی جس قدر اہتمام سے آپ نے زینب بنت جحش کا

ولیمہ کیا ایسا کسی اور کے نکاح پر نہیں کیا، آگے اس کا بیان ہے کہ لکے ولیمہ میں آپ ﷺ نے بکری ذبح کرائی تھی، اور اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے أَوْلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بَسْرِيَّةٍ، وَتَمْرٍ کہ حضرت صفیہ کے ولیمہ میں آپ ﷺ نے لوگوں کی ستوار

تر سے دعوت کی، اس تقابل سے حضرت زینب کے ولیمہ کی فوقیت سمجھ میں آجاتی ہے۔ حدیث الباب الاول اخرجہ البخاری

ومسلم والنسائی وابن ماجہ بنحوہ. والحديث الثاني اخرجہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ، وقال الترمذی: غریب، قالہ

المنذری۔

۳۔ باب فی کَمَّ لَمَسْتَحَبِّ الْوَلِيمَةِ

ولیمہ کی مستحبات کا بیان

۳۷۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ الثَّقَفِيِّ، عَنْ - رَجُلٍ أَعْوَرَ مِنْ ثَقِيفٍ كَانَ يُقَالُ لَهُ مَعْرُوفٌ أَيْ يُقَالُ عَلَيْهِ خَيْرٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ اسْمُهُ - زُهَيْرُ بْنُ عُثْمَانَ فَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْوَلِيمَةُ أَوَّلُ يَوْمٍ حَقٍّ، وَالثَّانِي مَعْرُوفٌ، وَالْيَوْمُ الثَّلَاثُ مُمَنَعَةٌ وَرِبَاءٌ» قَالَ قَتَادَةُ: وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ دَعِيَ أَوَّلَ يَوْمٍ فَأَجَابَ، وَدُعِيَ الْيَوْمَ الثَّانِي فَأَجَابَ، وَدُعِيَ الْيَوْمَ الثَّلَاثَ فَلَمْ يُجِبْ، وَقَالَ: «أَهْلُ سُمُعَةَ وَرِبَاءٌ».

ترجمہ: عبد اللہ بن عثمان ثقفی بنو ثقیف کے ایک کانے شخص سے روایت بیان کرتے ہیں۔ جس کی شان میں قابل تعریف صفات کہی جاتی تھیں اگر اس کا نام زہیر بن عثمان نہیں تو میں نہیں جانتا کہ اس کا نام کیا تھا (یہ عبد اللہ بن عثمان بن عثمان ثقفی کے استاد حسن کا کلام ہے)۔ کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ویسے کے پہلے دن کا کھانا حق (بر محل) ہے دوسرے دن کا بھلائی اور نیکی و ثواب کی چیز ہے اور تیسرے دن کا شہرت و ریاکاری ہے۔ قنادہ کہتے ہیں کہ مجھے ایک شخص نے بیان کیا کہ حضرت سعید بن مسیب کو (ولیمہ کے) پہلے دن دعوت دی گئی تو آپ نے قبول کر لی اور دوسرے دن دعوت دی گئی تو آپ نے قبول کر لی پھر تیسرے دن آپ کو دعوت دی گئی تو آپ نے دعوت قبول نہ کی اور یوں فرمایا کہ یہ اصحاب شہرت کے خواہش مند اور ریاکار لوگ ہیں۔

۳۷۴۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ دُعِيَ الْيَوْمَ الثَّلَاثَ فَلَمْ يُجِبْ، وَخَصَّصَ الرَّسُولَ.

ترجمہ: قنادہ حضرت سعید بن مسیب سے اس ہی قصہ کو روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ پھر تیسرے روز دعوت دی گئی تو قبول نہ کی اور پیامبر کو سنگریزہ (چھوٹا پتھر) مارا۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۴۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۲۸/۵) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۶۵)

شرح الاحادیث: یعنی دعوت ولیمہ کتنے دن مستحب ہے؟ حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: الْوَلِيمَةُ أَوَّلُ يَوْمٍ حَقٍّ، وَالثَّانِي مَعْرُوفٌ، وَالْيَوْمُ الثَّلَاثُ مُمَنَعَةٌ وَرِبَاءٌ کہ ولیمہ پہلے دن حق ہے یعنی ثابت اور سنت مؤکدہ ہے، اور دوسرے دن ایک اچھا کام ہے یعنی صرف مستحب ہے غیر مؤکد، اور تیسرے دن ثابت نہیں بلکہ شہرت طلبی اور ریاہ کاری ہے۔

آگے روایت میں ہے کہ حضرت سعید بن المسیبؓ کی پہلے دن دعوت ولیمہ کی گئی تو آپ نے اس کو منظور فرمایا اور دوسرے دن بھی منظور کر لیا، اور تیسرے روز جب دعوت کرنے کیلئے آیا تو اسکو منظور نہیں کیا بلکہ قاصد کو کنکری چینک کر ماری، اور فرمایا: ریاکار ہے۔

دعوت ولیمہ کتنے روز تک کرنا مستحب ہے؟ عند الجمہور جیسا کہ حدیث الباب میں ہے ولیمہ صرف دو دن ہے، اور امام مالکؒ کے نزدیک سات روز تک ہے والیہ میل البخاری، چنانچہ انہوں نے اپنی صحیح میں ترجمہ قائم کیا باب حق أجابة الوليمة والدعوة من اولم سبعة أيام ونحوه. ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم يوما ولا يومين اور امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ابو داؤد کی اوپر والی حدیث واليَوْمَةُ الثَّالِثَةُ مُنْعَةٌ وَرِثَاءُ كَعْبِ بْنِ جَرَّاحٍ کے بارے میں فرمایا ہے: لا يصح اسنادہ، ولا يصح له صحبة، یعنی لزہیر الی آخر ما فی الایواب والتراجم ج ۵ ص ۲۴۰ فارجم الیہ لوشنت، نیز اس میں ہے کہ تیسرے دن ولیمہ کی اجابت مکروہ ہے اور دوسرے دن بھی معمولی درجہ کا استحباب ہے واجب قطعاً نہیں، اور بعض علماء رویانی وغیرہ کہتے ہیں کہ تیسرے روز ولیمہ کی کراہت جب ہے جب وہی شخص مدعو ہو جسکی دعوت پہلے ہو چکی ہے، اور قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں: استحباب اصحابنا لاهل السعة کو تھا اسبوعا، قال وقال بعضهم: محله اذا دعی فی کل یوم من لم یدع قبلہ ولم یکر، علیہم، یعنی مالکیہ کے نزدیک اصحاب وسعت اور مالداروں کیلئے ولیمہ سات روز تک کرنا مستحب ہے اور بعض مالکیہ کے نزدیک سات روز تک استحباب اس صورت میں ہے جب کہ ہر دن الگ اور نئے لوگوں کی دعوت کی جائے، مگر اراد دعوت مستحب نہیں۔ والحدیث اخرجه النسائي مسندا ومرسلا، قاله النذري۔

۴۔ باب الإطعام عند القدوم من السفر

سفر سے واپسی پر دعوت کرنے کا بیان

۲۷۴۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ دِقَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ، تَحَرَّ جَرُّوهُنَّ أَوْ بَقَرَةً».

ترجمہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ایک اونٹ غر فرمایا یا ایک گائے (ذبح کی)۔

تحریح صحیح البخاری - المہاراد السید (۲۹۲۳) سنن ابی داؤد - الاطعمة (۳۷۴۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۰۱/۳)

شرح الحدیث لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ، تَحَرَّ جَرُّوهُنَّ أَوْ بَقَرَةً: جب آپ ﷺ سفر سے واپسی میں مدینہ منورہ پہنچے (لعلہ من سفر غزوة تبوك كذا في البذل) تو آپ نے ایک اونٹ یا گائے ذبح کرائی، اس دعوت کا نام بقیعة ہے

کما تقدمه قريبا في انواع الضيافة - سكت عليه المنعمي، وعزاه المزي الى البخاري وهو فيه (٣٠٨٩) من رواية وكيع، به، والله عوامة -

٥ - باب ما جاء في الضيافة

مہمان نوازی کے متعلقات کا بیان

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْكَنْعَانِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، جَاءَتْهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ، الضَّيْفَانَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ، وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَوَيَّ عِنْدَهُ حَتَّى يُخْرِجَهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فُرِجَى عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَكُمْ أَشْهَبُ قَالَ: وَبُئِيلَ مَالِكٍ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «جَاءَتْهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ» قَالَ: يُكْرِمُهُ وَيُحْفَظُهُ، يَوْمًا وَلَيْلَةً، وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ضَيْفَانَةً.

ابو شریح کہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو اپنے مہمان کی عزت و توقیر کرنی چاہئے، اس کا خصوصاً اکرام (جائزہ) کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے اور مہمان نوازی تین دن تک ہے اور جو اسکے بعد ہے وہ صدقہ ہے اور مہمان کیلئے حلال نہیں کہ اسکے پاس اتنا ٹھہرے کہ اس کو پریشانی و تکلیف میں مبتلا کر دے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حارث ابن مسکین کے سامنے اس روایت کو اس طرح پڑھا گیا اور میں مجلس میں حاضر تھا کہ اشہب نے بیان فرمایا کہ امام مالک سے نبی اکرم ﷺ کے ان الفاظ جَاءَتْهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ کے متعلق استفسار کیا گیا تو امام مالک نے فرمایا کہ یعنی اس کا اکرام کرے، اس کو ہدیہ دے اور ایک دن ایک رات تک اس کی دیکھ بال کرے اور تین روز تک مہمان نوازی (کرے)۔

صحیح البخاری - الأدب (٥٦٧٣) صحیح البخاری - الرقائق (٦١١١) صحیح مسلم - الإيمان (٤٨) جامع الترمذی - الذہب والمنصور (١٩٦٧) سنن ابی داؤد - الأطعمة (٣٧٤٨) سنن ابن ماجہ - الأدب (٣٦٧٢) مسند احمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (٣١/٤) مسند احمد - من مسند القبائل (٣٨٤/٦) موطأ مالك - الجامع (١٧٢٨) سنن الدارمي - الأطعمة (٢٠٣٥)

شرح الحديث مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، جَاءَتْهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ: جو شخص ایمان رکھتا ہو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر تو اس کو چاہئے کہ عطا کرے اپنے مہمان کو اس کا جائزہ ایک دن اور ایک رات کا، جائزہ کی تفسیر میں تین قول مشہور ہیں جن میں ایک قول وہ ہے جو آگے دوسری روایت میں آرہا ہے۔

وَبُئِيلَ مَالِكٍ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ: حضرت امام مالک نے جائزہ کی تفسیر یہ فرمائی ہے کہ ایک دن ایک رات مہمان کا خوب اچھی طرح خیال رکھا جائے، اس کیلئے کھانے میں حسب استطاعت تکلف کیا جائے، اور باقی تین

دن میں مطلق ضیافت یعنی ماحضر پیش کیا جائے، اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ مہمان کیلئے اس کی واپسی کے وقت ایک دن ایک رات کا کھانا اس کے ساتھ کیا جائے، اور تیسری تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مہمان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو قصد کسی کی ملاقات کیلئے جائے، دوسرا وہ جو ضمنہ راستہ میں کسی سے ملاقات کیلئے چلا جائے، جب کہ جانا کسی اور جگہ مقصود ہو، مہمان کی اول قسم کیلئے حق ضیافت تین دن ہے اور اس دوسری قسم کا حق ضیافت صرف ایک دن ایک رات ہے (کدائی ہامش البذل)۔

اس کے بعد حدیث میں یہ ہے کہ مہمان کا حق ضیافت صرف تین دن ہے اس کے بعد اگر وہ ٹھہرے تو میزبان کی طرف صدقہ یعنی تبرع ہے، اور یہ کہ نہیں جائز ہے مہمان کیلئے کہ کسی کے پاس اتنا ٹھہرے جس سے میزبان حرج میں مبتلا ہو جائے، حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ مہمان کی ضیافت کرنا ایمان باللہ و بالیوم الآخر کے مقتضیات میں سے ہے جس سے اس کی بڑی اہمیت سمجھ میں آتی ہے اسی لئے علماء فرماتے ہیں کہ ضیافت محاسن شریعت اور مکام اخلاق سے ہے، اور بعض علماء جیسے لیث بن سعد نے کم از کم ایک رات کی ضیافت کو تو واجب قرار دیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۳۷۴۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَحَمَّادُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، فَمَا سَوِيَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مہمان نوازی تین روز تک ہے اور جو ان ایام کے بعد ہو وہ صدقہ ہے۔

سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۴۹) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۸۸/۲)

۳۷۵۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ أَبِي كَرِيمَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْلَةُ الضَّيْفِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَمَنْ أَصْبَحَ بِفَتَائِهِ فَهُوَ عَلَيْهِ دَيْنٌ، إِنْ شَاءَ ائْتَصَى وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ».

ابو کریمؓ روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک رات کی مہمان نوازی ہر مسلمان پر حق ہے بس جو شخص کسی مسلمان کے صحن میں (یعنی گھر کے احاطے میں) صبح تک رہے تو مہمان نوازی اس مسلمان پر فرض ہے یہ شخص چاہے تو اس کو وصول کرے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے۔

سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۵۰) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۳۲/۴) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۳۷)

۳۷۵۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنِي أَبُو الْجَوْزِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْمُهَاجِرِ، عَنْ الْمِقْدَامِ أَبِي كَرِيمَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ أَصَابَتْ قَوْمًا، فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ تَحْرُومًا، فَإِنَّ نَصْرَهُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ

مُسْلِمًا. حَتَّى يَأْخُذَ بِقُرْبَى لَيْلَةٍ مِنْ زَوْجِهِ وَمَالِهِ».

حضرت ابو کریبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی شخص کسی قوم کا مہمان ہو۔ پھر صبح تک مہمان نوازی سے محروم رہا تو ہر مسلمان پر اس کی مدد لازم ہے یہاں تک کہ وہ مہمان اس قوم کی کھیتی اور مال میں سے ایک رات کی مہمانی وصول کر لے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۵۱) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۳۲/۴) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۳۷)

شرح احادیث لَيْلَةُ الْقَصِيفِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ: ابو کریبہ یعنی مقدم بن معد یکرب سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مہمان کی ایک روز کی ضیافت ہر مسلمان پر واجب ہے، لہذا جو شخص جس شخص کے مکان پر رات گزارے تو اس رات کی ضیافت اس کے ذمہ میں ہو گئی، اگر چاہے تو اپنا حق لے لے، نہ لینا چاہے چھوڑ دے، اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے بلکہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ مہمان کی نصرت (اس کا حق دلانے میں) ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ میزبان کی کھیتی سے ہو یا اس کے نقد مال سے۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ احادیث ابتداء اسلام کی ہیں جس وقت ضیافت واجب تھی، جو بعد میں منسوخ ہو گئیں جس کی طرف امام ابو داؤد نے آنے والے باب سے اشارہ کیا ہے، اور دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ یہ حالت اضطراب و احتیاج پر محمول ہے، کذا فی البدل^۱ لیکن اس صورت ثانیہ میں بعد میں ضمان دینا واجب ہو گا، حاشیہ بذل^۲ میں اس کی متعدد توجیہات مذکور ہیں چنانچہ ایک تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس حدیث کا تعلق اہل ذمہ سے ہے یعنی اہل ذمہ سے معاہدہ کے وقت اگر حق ضیافت کا بھی عہد لیا گیا ہو تو ان سے حق ضیافت لیا جائے گا، بعد دلی حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے اور ایک قول اس میں یہ بھی ہے کہ یہ حدیث عمال کے ساتھ مخصوص ہے کہ جب وہ صدقات لینے کے لئے کسی جگہ رات گزاریں تو ان کے لئے حق ضیافت واجب ہے و الحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

حَدَّثَنَا حُجَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْحَيْوِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ، أَنَّهُ قَالَ: قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ تَهْتَلِكُنَا فَنَنْزِلُ بِقَوْمٍ فَمَا يَقْرُونَنَا، فَمَا تَقْرَى؟ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمْرُواكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلْقَصِيفِ فَاقْبَلُوا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الْقَصِيفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا لِحُجَّةِ الرَّجُلِ يَأْخُذُ الشَّيْءَ إِذَا كَانَ لَهُ حَقًّا».

حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ ہمیں (دینی امور کیلئے) روانہ

۱ بدل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۷۹

۲ بدل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۷۸

کرتے ہیں تو ہم کسی قوم کے پاس پڑاؤ ڈالتے ہیں لیکن وہ ہماری مہمان نوازی نہیں کرتے، آپ کی (اس بارے میں) کیا رائے مبارک ہے؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم کسی قبیلے کے پاس پڑاؤ ڈالو بس وہ مہمان کے شایان شان انتظام کر دیں تو اس کو قبول کر لو اور اگر وہ اس طرح نہ کریں تو ان سے ان کے مناسب مہمانی کا حق وصول کر لو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس روایت میں دلیل ہے کہ انسان اپنا حق وصول کر سکتا ہے۔

شرح صحیح البخاری - المظاہر والغصب (۲۳۲۹) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۸۶) صحیح مسلم - اللقطة (۱۷۲۷) جامع الترمذی - السیر (۱۵۸۹) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۵۲) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۶۷۶) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۴۹/۴)

شرح الحدیث اس حدیث کو اہل ذمہ پر محمول کیا جائے یا عمل پر، جیسا کہ گزشتہ توجیہات میں گزرا ہے، لیکن حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ ہے کہ حدیث الباب کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ نہ تو ہماری ضیافت ہی کرتے ہیں اور نہ ہمارے ہاتھ کھانے پینے کی چیز فروخت کرتے ہیں، بعض اہل ذمہ عنادا ایسا کرتے ہوں گے، تو اس پر آپ نے فرمایا کہ تم اپنا حق ان سے لے لیا کرو یعنی بالقیمت زبردستی لے لیا کرو، اسی طرح کی توجیہ امام ترمذی نے بھی فرمائی ہے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم وابن ماجہ، و اخرجه الترمذی من حدیث ابن طہیة وقال حسن، قالہ المنذہری۔

۶۔ بَابُ نُسُخِ الضَّيْفِ بِأَكْلِ مَنْ مَالٍ غَيْرِهِ

دوسرے کے مال سے مہمان کے حق کے منسوخ ہونے کا بیان

۳۱۵۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُزَوَّيُّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ الشَّجَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: { لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ } "فَكَانَ الرَّجُلُ يَخْرُجُ أَنْ يَأْكُلَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ مَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، فَتَنَسَخَ ذَلِكَ الْآيَةُ الَّتِي فِي الثَّوَرِ، قَالَ: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ { أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بَيْتُوتِكُمْ } إِلَى قَوْلِهِ { أَشْتَاتًا } كَانَ الرَّجُلُ الْغَنِيِّ يَدْعُو الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِهِ إِلَى الطَّعَامِ، قَالَ: إِنِّي لَأَجْتَمِعُ أَنْ أَكُلَ مِنْهُ، وَالتَّجْنُّعُ: الْخُرُجُ، وَيَقُولُ: الْمُسْكِينُ أَحَقُّ بِهِ مِنِّي، فَأُجِلُّ فِي ذَلِكَ أَنْ يَأْكُلُوا بِمَا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَأُجِلُّ طَعَامُ أَهْلِ الْكِتَابِ".

شرح حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ { ترجمہ: نہ کھاؤ آپس میں ایک دوسرے کا مال جھوٹ اور فریب سے البتہ آپس کی رضامندی سے تجارت کے طور پر ہو (تو کھا سکتے ہو) }۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد مسلمان کسی کے یہاں کھانے کو گناہ شمار کرتے تھے، پھر اس آیت کو سورہ نور کی اس آیت نے منسوخ کر دیا، جس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے: (ترجمہ) تم لوگوں پر کوئی گناہ نہیں کہ تم کھاؤ (خود) اپنے گھروں میں اپنے والد یا بیٹوں یا بھائیوں یا بہنوں کے گھروں میں یا چچا یا پھوپھی یا ماموں یا خالہ کے گھر میں یا جن گھروں کی کنجیوں کے تم مالک ہو یا دوست آشنا کے گھر میں..... (شروع زمانے میں) اگر کوئی آسودہ حال (بھی) اپنے ہی گھر والوں کو کھانے کے لئے دعوت دیتا تو وہ (جواب میں) کہہ

شرح الحديث ترجمۃ الباب کی غرض اور اس میں اختلاف نسخ پہلے باب میں جس حق الضیف کا ذکر تھا

جو ترجمہ الباب چل رہا ہے اس میں نسخے مختلف ہیں، ایک نسخہ میں ہے 'باب نسخ الضیف' ^(۷) فی الاکل من مال غیرہ میرے نزدیک یہ نسخہ رائج ہے مذکورہ بالا تقریر اسی ترجمہ پر اچھی طرح منطبق ہوتی ہے عوایضاً لا یرد علی هذا التقرير ایراد الطبری الذکور فی البذل ^(۸)، فتدبر و تشکر۔ کان الرجل الغنی یدعو الرجل من اہله الی الطعام قال انی لا جئح ^(۹) ان اکل منہ یعنی آیۃ النساء کے نازل ہونے کے بعد اکل مال غیر کے بارے میں اتنی احتیاط کرنے لگے کہ اگر کوئی شخص اپنے کسی عزیز کو کھانے کی دعوت دیتا تو وہ اس سے بھی انکار کر دیتا اور یہ کہتا کہ میں تو اس میں جناح اور حرج سمجھتا ہوں، کسی فقیر مسکین کو کھلا دے تو پھر ان کے اس خیال کے ازالہ کے لئے آیۃ النور نازل ہوئی، لیس علیکم جناح ^(۱۰) اَنْ تَاکُلُوْا مِنْ بَیْوتِکُمْ۔

① نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے (سورۃ النساء ۲۹)

۱۶ اور نہیں تکلیف تم لوگوں پر کہ کھاؤ اپنے گھروں سے یا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے بھائی کے گھر سے یا اپنی بہن کے گھر سے یا اپنے چچا کے گھر سے یا اپنی پھوپھی کے گھر سے یا اپنے ماموں کے گھر سے یا اپنی خالہ کے گھر سے یا جس گھر کی کنجیوں کے تم مالک ہو یا اپنے دوست کے گھر سے نہیں گناہ تم پر کہ کھاؤ آپس میں مل کر یا جدا ہو کر (سورۃ النور: ۶۱)

۳) یعنی اکل مال غیر کے سلسلہ میں صحابہ جس ضیق میں مبتلا ہو گئے تھے اس کا ازالہ ۱۲۔

۲۷) بنزل المجهود فی حلّ اُبی داود - ج ۲۶ ص ۸۲

۵) انجیاب اقل سے واحد شکم کا صیغہ ہے جس کی اصل انجی ہے مشتق من ایعتاج ۱۲۔

٦ نَقْلَهَا بِالْعَنَى وَالْإِلَاصِلَ الْآيَةَ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْ يَكُونُوا كَالَّذِينَ خَلَفُوا مِنْكُمْ فِي الْبَنَاءِ إِنَّكُمْ عَنْهُمْ طَائِفَةٌ خَائِفَةٌ يَوْمَ تَأْتِي الْسَّاعَةُ لَسَأَلُكُمْ عَنْ بُيُوتِكُمْ آيَةً كَذَلِكَ فِي الْعُرُونِ (بَدِّلِ الْمَجْهُودِ فِي حُلِّ أَبِي دَاوُدَ - ج ١٦ ص ٨١)

فَأَجَلَّ بِي ذَلِكَ أَنْ يَأْكُلُوا بِمَا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ: یعنی اکل مال غیر کی اجازت دی گئی مالک کی اجازت کے بعد بشرط یہ کہ وہ مال غیر ایسا ہو جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو یعنی حلال ہو اور ایسے ہی اہل کتاب کا طعام بھی جائز قرار دیا گیا۔

۷۔ بَابُ فِي طَعَامِ الْكُفَّارِ يَدِينُ

۷۷۷ اہل تباخر کے کھانے کا بیان

۷۷۷ حَدَّثَنَا هَامُونَ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ، عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْحَرِثِ، قَالَ: سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ، يَقُولُ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ طَعَامِ الْكُفَّارِ يَدِينُ أَنْ يَأْكُلَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَكْثَرُ مَنْ رَوَاهُ عَنْ جَرِيرٍ لَا يَذْكُرُ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ»، وَهَامُونَ التَّحَوُّيُّ، ذَكَرَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، أَيْضًا وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، لَهُ يَدْنُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

جریر بن حازم، زبیر بن حرث سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے عکرمہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ بلاشبہ نبی اکرم ﷺ نے آپس میں فخر و مقابلہ کرنے والوں کا کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جریر سے روایت کرنے والے (شاگردوں میں سے) اکثر راویوں نے اس سند میں ابن عباس کا تذکرہ نہیں کیا (گویا اکثر راویوں کے بقول یہ عکرمہ سے مرسل روایت ہے) البتہ حادوں بخوی نے بھی اس سند میں ابن عباس کی زیادتی ذکر کی ہے نیز حماد بن زید نے ابن عباس کو ذکر نہیں کیا۔

۷۷۷ شرح الحديث حديث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ نے مجرمین یعنی متباخرین کے طعام سے منع فرمایا کہ اس کو کھایا جائے، یعنی جو دعوت فخر و ریاء کے طور پر کی جائے اس کا کھانا جائز نہیں، اسی کے ہم معنی ایک حدیث کتاب الاضحیہ میں گزری ہے، مہی رسول اللہ ﷺ عَنْ مَعَاذِ بْنِ الْأَنْزَارِ۔

۸۔ بَابُ إِجَابَةِ الدَّعْوَةِ إِذَا حَضَرَ هَامُكَزُوه

۷۷۸ باب اس بیان میں کہ ایک شخص کسی محفل میں مدعو ہو اور وہاں جا کر خلاف شریعت کام ہوتا دیکھے تو اب مہمان کیا کرے؟

۷۷۸ حَدَّثَنَا هَامُوسُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُهَيْنَانَ، عَنْ سَفِينَةَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَنَّ رَجُلًا، أَصَابَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ لَصْنَةً لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ: فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْ مَعَنَا قَدْ عَوَّاهُ فَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى عَصَاكَ الْبَابِ فَرَأَى الْقِرَامَ قَدْ حُشِرَ بِهِ فِي نَاجِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: لَعَلِّي الْخَطِيئَةُ فَانْظُرْ مَا رَجَعَهُ فَبَيَّنَتْهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ فَقَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ بِي أَوْلَى لَمْ يَأْتِ أَنْ يَدْخُلْ بَيْنَنَا مَرْوَةً».

ابو عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ایک شخص دلدانی رضی اللہ عنہ حضرت علی کا مہمان ہوا تو ان کے لئے کھانا تیار کیا گیا تو حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے ارشاد فرمایا کتنا اچھا ہوتا اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدعو کرتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ کھانا لوٹ فرماتے پھر انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور اپنا دست مبارک دروازے کی دونوں چو کھٹوں پر رکھا اور گھر کے کونے میں لٹکا پر وہ دیکھ کر لوٹ گئے، حضرت فاطمہؑ نے حضرت علیؑ سے فرمایا جاؤ ذرا معلوم کریں کس وجہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ گئے تو میں ان کے پیچھے ہو لیا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کس چیز نے آپ کو لوٹنے پر مجبور کیا؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے یا کسی نبی کے لئے نقش و نگار والے گھر میں جانا جائز نہیں۔

سنن ابی داؤد - الأظعمة (۲۷۵۵) سنن ابن ماجہ - الأظعمة (۳۳۶۰)

آن رجلاً، أضاف علي بن أبي طالب قصصاً له طعناً فقال: فاطمة لو دعونا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكمل معنا: یعنی ایک شخص حضرت علی کا مہمان ہوا، انہوں نے اس کے لئے کھانا بنوایا، جب کھانے کا وقت آیا تو حضرت فاطمہؑ نے فرماتے لگیں کہ اگر اس کھانے پر ابا جان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بلا لیا جائے تو اچھا ہو، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا گیا، آپ تشریف لائے، جب آپ دروازہ پر پہنچے تو اپنے ہاتھ دروازہ کے دونوں بازو پر رکھ کر ٹھہر گئے، کیونکہ آپ نے دیکھا کہ ایک باریک پردہ گھر کے اندر کسی جانب میں لٹکا ہوا ہے (بظاہر زینت اور خوبصورتی کے لئے) تو آپ لوٹ گئے گھر میں داخل نہیں ہوئے، حضرت فاطمہؑ نے حضرت علیؑ سے کہا کہ ذرا جا کر دیکھو آپ کیوں لوٹے ہیں، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں آپ کے پیچھے گیا اور اس کی وجہ دریافت کی، تو آپ نے فرمایا: لیس لي أو لکمی أن ندخل بیتنا لهذا کہ نبی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ ایسے گھر میں داخل ہو جس کو سجایا گیا ہو۔

یہ حدیث کسی قدر اختلاف سیاق کیساتھ کتاب اللباس باب فی اتخاذ السور میں بھی آ رہی ہے۔ جس میں یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وَمَا أَنَا وَالذُّنْيَا؟ وَمَا أَنَا وَالزُّفَرُ؟ اور ایک دوسرے طریق میں ہے قَالَ وَكَانَ سِتْرًا مَوْشِيًا، اس حدیث سے ترجمہ الباب ثابت ہو رہا ہے کہ اگر مدعو داعی کے گھر پر پہنچ کر کوئی ناجائز اور منکر چیز دیکھے تو اس کی تنبیہ کے لئے لوٹ آئے حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس قرام میں تصاویر ہوں، اور یہ کہ اس کو بے محل لٹکایا گیا ہو دیوار وغیرہ پر جس پر نکیر آئی ہے إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ نَكْمُسَ الْحِجَارَةَ الْحَدِيثُ - والحديث أخرجه ابن ماجه، قاله المذنبی۔

① سنن ابی داؤد - کتاب اللباس - باب فی اتخاذ السور، ۴۱۴۹

② سنن ابی داؤد - کتاب اللباس - باب فی اتخاذ السور، ۴۱۵۰

③ صحیح مسلم - کتاب اللباس والزیفة - باب لا تدخل اللاتکة بیتاً فیہ کلب ولا صورة، ۲۱۰۷

۹۔ باب إذا اجتمع داعیان ائھما أحق

۴۴۱ بیک وقت دو افراد کی دعوت میں سے کون مقدم ہے؟

۳۷۵۶ - حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِيفِ، عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ الدَّالِائِي، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الْأُذِينِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُمَيْدِيِّ، عَنْ تَرْجِلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا، فَإِنْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا أَقْرَبَهُمَا جَوَامِعًا، وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبْ الَّذِي سَبَقَ».

ترجمہ: ایک صحابی رسول سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب بیک وقت دو افراد دعوت دیں (یہ تفصیل اس وقت ہے دو شخص ایک ساتھ دعوت دیں) تو اس کی دعوت قبول کرو جس کا دروازہ (تم سے) نزدیک تر ہو کیونکہ ان میں سے جس کا دروازہ قریب تر ہو وہ پڑوس کے اعتبار سے قریب ترین ہے اور اگر دونوں میں سے کوئی ایک پہلے دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرو جو سبقت لے جائے۔

سنن ابن داود - الاطعمه (۳۷۵۶) مستند احمد - سنن مسند الانصار (۸/۵، ۴)

شرح الحدیث یعنی اگر ایک ہی وقت میں دو شخصوں کی طرف سے دعوت آئے تو کس کی منظور کی جائے؟ حدیث الباب میں ہے۔

فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا، فَإِنْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا أَقْرَبَهُمَا جَوَامِعًا، وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبْ الَّذِي سَبَقَ، یعنی جس کا دروازہ تم سے زیادہ قریب ہو وہ زیادہ مستحق ہے اجابت دعوت کا قرب و جوار کی وجہ سے، اور اگر دو شخصوں کی طرف سے دعوت متعاقباً یعنی آگے پیچھے آئے تو جس کی طرف سے پیام پہلے پہنچے وہ زیادہ مستحق ہے۔

۱۰۔ باب إذا حضرت الصلاة والعشاء

۴۴۲ شام کے کھانے اور عشاء کی نماز میں کس کو مقدم کیا جائے؟

۳۷۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُسَدَّدُ الْمَعْنَى - قَالَ أَحْمَدُ - حَدَّثَنِي يَحْيَى الْقَطَّانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ، وَأُقِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا يَقُومُ حَتَّى يَقْرُعَ» رَأَى مُسَدَّدٌ: «وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا وَضِعَ عَشَاءُهُ، أَوْ حَضَرَ عَشَاءُهُ، لَمْ يَقُمْ حَتَّى يَقْرُعَ، وَإِنْ سَمِعَ الْإِقَامَةَ، وَإِنْ سَمِعَ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ».

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہارے سامنے رات کا کھانا رکھ دیا جائے اور (ساتھ ہی نماز عشاء کی) اقامت بھی ہو جائے تو کھانا کھانے سے فارغ ہونے سے پہلے نہ اٹھو۔ مسد در راوی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ..... حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کے سامنے جب رات کا کھانا رکھ دیا جاتا..... راوی کہتا ہے کہ رات کھانا آجاتا (یعنی وضیع کی جگہ حضر

فرمایا) تو وہ فراغت سے قبل نہ اٹھتے اگرچہ وہ اقامت کی آواز اور لہام کی قراءت کرنے کی آواز بھی سن لیتے۔

تحریر صحیح البخاری - الاذان (۶۴۲) صحیح مسلم - الساجد ومواقع الصلاة (۵۵۹) جامع الترمذی - الصلاة (۳۵۴) سنن ابی داؤد - الاطعمة (۳۷۵۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۲۴) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲)

شرح الحديث اس حدیث کی شرح کتاب الطہارۃ، باب اَبْصَلَى الرَّجُلُ وَهُوَ خَائِفٌ؟ میں گزر چکی، اسکی طرف رجوع کیا جائے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی، ولیس فی حدیث مسلم فعل ابن عمر قاله، المنذری۔

۳۷۵۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيعٍ، حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ عِثْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا لِفَيْءٍ».

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کھانے یا کسی اور سبب سے نماز کو موخر نہ کیا جائے۔

شرح الحديث اس حدیث کے بارے میں بھی کلام وہاں گزر چکا۔

۳۷۵۹ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ الطُّوسِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَفَظِيُّ، حَدَّثَنَا الصَّخَالِيُّ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ أَبِي فِي زَمَانِ ابْنِ الزُّبَيْرِ إِلَى جَنْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَقَالَ: عَزَّابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ: إِنَّا سَمِعْنَا أَنَّهُ يُبَدَأُ بِالْعِشَاءِ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: «وَيَحْتَكَ مَا كَانَ عِشَاءَ هُمْ أَكْرَاهُ كَانَ مِثْلَ عِشَاءِ أَبِيكَ».

ترجمہ عبد اللہ بن عبید بن عمیر فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن الزبیر کے زمانہ خلافت میں اپنے والد ماجد کی معیت میں ابن عمرؓ کے ساتھ تھا تو ابن زبیر کے فرزند عباد نے کہا کہ: ہم نے سنا ہے کہ رات کا کھانا نماز عشاء پر مقدم رکھا جاتا تھا ابن عمرؓ نے فرمایا: افسوس ہے تم پر! پہلوں کا کھانا ہی کیا تھا! کیا تم اس کو اپنے باپ کے گھر کا سا کھانے کی طرح سمجھتے ہو؟

شرح الحديث **تقديم طعام على الصلاة سے متعلق ایک دلچسپ قصہ:** ایک شخص حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ کے دور خلافت کی بات نقل کرتے ہیں کہ میں ایک روز حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے برابر میں بیٹھا تھا (ایک مجلس میں کھانے کا ذکر ہوا کہ اس کو مقدم کیا جائے یا نماز کو دونوں چیزیں قریب تھیں، کھانا بھی حاضر تھا اور نماز کا وقت بھی) تو عباد بن عبد اللہ بن الزبیرؓ بولے کہ ہم نے یہ سنا ہے کہ ایسی صورت میں کھانے کو نماز پر مقدم کرنا چاہئے تو اس پر حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بولے تیرا اس ہوا ان حضرات کا کھانا (جو تقدیم طعام کے قائل ہیں) تیرے باپ کے کھانے کی طرح تھوڑا ہی تھا یعنی گزشتہ لوگ تو کھانے کے چند لقموں پر اکتفاء کیا کرتے تھے، ایسے حضرات کے لئے حضور ﷺ نے یہ قاعدہ بتایا کہ کھانے کو نماز پر مقدم کر دیا جائے اور جو لوگ ناک تک پیٹ بھر کے کھاتے ہوں ان کے لئے تھوڑا ہی یہ قاعدہ ہے (کیونکہ زیادہ کھانے کی صورت میں کھانے میں وقت زیادہ صرف ہو گا جس سے نماز میں تاخیر ہوگی) اوپر خود حضرت ابن عمرؓ کا یہ معمول گزر چکا کہ وہ

یسی صورت میں کھانے کو نماز پر مقدم کیا کرتے تھے، ان صحیح الإمامۃ، وإن سمع قراءة الإمام، اس کی وجہ یہی ہے کہ دو چند قیاموں پر اکتفاء فرماتے تھے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی: حدیث حسن، قاله المنذری۔

۱۱۔ بَابُ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الطَّعَامِ

کھانے کے وقت ہاتھ دھونے کا بیان

اسکے بعد دوسرا باب آرہا ہے، بَابُ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ اس میں بظاہر تکرار ہے، اب یا تو یہ کہا جائے کہ یہاں پر نئے مختلف ہیں، چنانچہ بعض نسخوں میں باب ثانی نہیں ہے لہذا اسی نسخہ کو ترجیح دی جائے، اور یا پھر یہ کہا جائے کہ پہلے باب سے غرض نفی غسل ہے اور ثانی سے مقصود اثبات الغسل ہے جیسا کہ دونوں بابوں کی حدیثوں سے مستفاد ہو رہا ہے، اور حاصل ترجمین یہ ہو گا کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا ضروری نہیں کما فی الباب الاول اور دھوئے تو بہتر ہے، کما فی الباب الثانی، ویسے غسل الیدین بعد الطعام کا استحباب تو متفق علیہ ہے، لیکن غسل الید قبل الطعام میں اختلاف ہے جمہور تو اس کو بھی مستحب قرار دیتے ہیں اور بعض علماء جیسے سفیان ثوری اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں، چنانچہ بعض نسخوں میں ہے، «وكان سفیان يكره الوضوء قبل الطعام»۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَجَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدِمَ إِلَيْهِمْ طَعَامًا فَقَالُوا: «لَا نَأْتِيكَ بِوَضُوءٍ فَقَالَ: «إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوَضُوءِ إِذَا أَفْنُتُ إِلَى الصَّلَاةِ»۔

ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلا سے باہر تشریف لائے پس آپ کو کھانا پیش کیا گیا۔ خدام نے عرض کیا کہ کیا ہم آپ کے وضو کے لئے پانی پیش خدمت کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے صرف نماز ادا کرنے کے لئے وضو کرنے کا حکم ہوا ہے۔

صحیح مسلم - المبیض (۳۷۴) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۴۷) سنن النسائی - الطہارۃ (۱۳۲) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۶۰) مسند أحمد - من مسند بیہاشم (۲۸۳/۱) سنن الدارمی - الطہارۃ (۷۶۷)

یعنی ایک مرتبہ آپ استنجاء سے باہر تشریف لائے اور چونکہ کھانے کا وقت تھا اس لئے کھانا لایا گیا، بعض صحابہ نے عرض کیا کہ کیا وضو کے لئے پانی لایا جائے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وضو کا حکم تو اقامت صلاۃ کے وقت ہے۔ حضرت کنوئیؒ کی تقریر میں ہے کہ پھر بھی محتمل ہے کہ یہاں پر وضو سے وضو شرعی مراد ہو اس لئے کہ صحابہ کرام جانتے تھے کہ آپ کی عادت شریفہ مداومت علی الطہارۃ کی ہے، مگر آپ نے اس وقت وضو شرعی سے انکار فرمادیا کہ اس کا ہر وقت

ہونا ضروری نہیں ہے، پس اس صورت میں نفی وضوء شرعی کی ہوئی، وضوء لغوی یعنی غسل یدین، اس سے یہاں کوئی تعرض نہیں نہ نفيانہ اثباتاً، اور یہ بھی احتمال ہے کہ کہنے والے کی مراد وضوء سے وضوء لغوی یعنی غسل یدین ہو، پھر اگر کوئی یہ کہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وضوء سے مراد وضوء لغوی ہو، اس لئے کہ آپ تو فرمادے ہیں: **إِنَّمَا أُؤْمَرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا خَلْتُ إِلَى الصَّلَاةِ** قیام الی الصلوة کے لئے تو وضوء شرعی ہی درکار ہے نہ کہ وضوء لغوی، لہذا اس کا جواب یہ ہو گا کہ صحابہ کی مراد تو وضوء سے وضوء لغوی ہی تھی لیکن آپ نے وضوء کو وضوء شرعی پر محمول کرتے ہوئے مسئلہ بیان فرمادیا کہ وضوء شرعی کی ضرورت تو نماز کے لئے ہوتی ہے اور صحابہ کی جو مراد تھی وضوء سے یعنی غسل ید کی یاد دہانی اس کا جواب آپ نے اپنے عمل سے یعنی ترک غسل یدین سے ظاہر فرمادیا (بذل) (۱) والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی: حدیث حسن، وحدیث سلمان أخرجه الترمذی، قاله النذری۔

۱۲۔ بَابُ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ

کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کا بیان

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا قَيْسٌ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ زِلْزَانَ، عَنْ سَلْمَانَ، قَالَ: قَرَأْتُ فِي التَّوَارِثِ أَنَّ بَرَكَةَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ، فَكَثُرَتْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «بَرَكَةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ، وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ» وَكَانَ شَفِيْعَانِ ذَكَرَهُ الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ ضَعِيفٌ.

حضرت سلمانؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے تورات میں پڑھا ہے کہ کھانے سے قبل ہاتھ دھونے سے اس میں برکت ہوتی ہے پس میں نے یہ بات نبی اکرم ﷺ سے ذکر کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کھانے سے قبل اور بعد (دونوں وقت) ہاتھ دھونے سے برکت ہوتی ہے۔ اور شفیعیان کھانے سے قبل وضوء کو پسند نہیں کرتے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہ روایت ضعیف ہے۔

جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۴۶) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۷۶۱)

۱۳۔ بَابُ فِي طَعَامِ الْجَائِعِ

اچانک (اتفاقاً) دعوت میں کھانے کا بیان

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْزُومٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، أَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: «أَقْبِلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شُعْبٍ مِنَ الْجَبَلِ وَقَدْ قَضَى

حَاجَتُهُ، وَبَيْنَ أَيْدِينَا مَزْمَرٌ عَلَى نُزْهِسٍ أَوْ حَقِيقَةٍ، قَدْ عَوَّنَا، فَأَكَلْنَا مَعًا وَمَا شَرَبْنَا».

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ پہاڑ کی ایک گھاٹی سے قضائے حاجت کے بعد تشریف لائے اس وقت ہمارے سامنے ایک ڈھال یا پیالے پر کھجوریں رکھی تھیں ہم نے آپ ﷺ کو دعوت دی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ (وہ کھجوریں) تناول فرمائیں اور پانی کو ہاتھ نہ لگایا۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۶۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۷/۳)

شرح الحدیث نجات کی بذرل میں دو تفسیریں کی ہیں، اول یہ کہ اچانک کسی کی دعوت کر دینا اور اس کو کھانے پر بلا لینا بغیر کسی تیاری اور اہتمام کے، اور دوسری تفسیر یہ کہ عین کھانے کے وقت کسی کو مدعو کرنا، یعنی پہلے سے اس کو دعوت کی اطلاع نہ کرنا، جس کو بعض لوگ اپنی شان کے خلاف سمجھتے ہیں، اور ایسی صورت میں اس کو منظور نہیں کرتے، حالانکہ حدیث شریف میں ہے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک مرثبہ حضور ﷺ ایک پہاڑ کی طرف سے تشریف لارہے تھے قضاء حاجت کے بعد، جب آپ ہمارے سامنے کو گزرے تو ہمارے سامنے کھجوریں رکھی تھیں، ایک ڈھال پر (جو پلیٹ ہی کی طرح ہوتی ہے) ہم نے آپ کو کھجور نوش فرمانے کی دعوت دیدی، آپ نے ہمارے ساتھ بیٹھ کر نوش فرمایا سبحان اللہ اکیسا شان تو اضع ہے صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔

یہاں پر نجات کے دونوں معنی جو ذکر کئے گئے پائے جا رہے ہیں، اس واقعہ سے تواضع اور سادگی اختیار کرنے کا سبق مل رہا ہے۔

۶۴ - بَابُ فِي تَكْرِاهِيَةِ ذَوِّ الطَّعَامِ

کھانے میں عیب جوگی کی ناپسندیدگی کا بیان

۳۷۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي حَارِثٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «مَاعَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ، وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے کبھی کسی کھانے کی برائی بیان نہ فرمائی اگر کھانا اچھا لگتا تو تناول فرمالیتے اچھا نہ لگتا تو ترک فرما دیتے۔

شرح صحیح البخاری - الناقب (۳۲۷۰) صحیح البخاری - الأطعمة (۵۰۹۳) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۶۴) جامع الترمذی - البرد الصلة (۲۰۲۱) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۶۳) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۵۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷۴/۲)

شرح الحدیث اس باب کا اور اس حدیث کا مضمون اور حوالہ ہمارے یہاں بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا شَرِبَ اللَّبَنُ میں گزر چکا، فلا حاجة الى اعادته، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجہ، قاله الترمذی۔

۱۵۔ باب فی الإجماع علی الطعام

۸۸ باب کجا کھانے کے بیان میں ۸۸

۳۷۶- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي وَحْشِيُّ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبِعُ، قَالَ: «فَلَعَلَّكُمْ تَفْتَرُونَ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «فَاJْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ، وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ يَبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «إِذَا كُنْتَ فِي وَلِيمَةٍ فَوَضِعِ الْعِشَاءَ فَلَا تَأْكُلْ حَتَّى يَأْذَنَ لَكَ صَاحِبُ الدَّارِ».

رحمہ اللہ وحشی بن حرب، اپنے والد، اپنے دادا سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم کھانا کھاتے ہیں لیکن شکم سیر نہیں ہوتے؟ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شاید تم لوگ علیحدہ علیحدہ کھانا کھاتے ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنا کھانا کجا ہو کر کھایا کرو اور اس پر اللہ کا نام لیا کرو اس میں تمہارے لئے برکت ہوگی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جب تم لوگوں کی کسی کے ہاں دعوت ہو اور رکھنا سامنے رکھ دیا جائے تو جب تک میزبان اجازت نہ دے کھانا نہ بے کھانا چاہئے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۶) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۴۲۸۶) مسند احمد - مسند السکین (۵۰۱/۳)

شرح الحدیث: بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم کھانا کھاتے ہیں لیکن پیٹ نہیں بھرتا، آپ نے فرمایا شاید تم الگ الگ بیٹھ کر کھاتے ہو گے؟ انہوں نے عرض کیا کہ جی ہاں ایسا ہی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ایک ساتھ بیٹھ کر بسم اللہ پڑھ کر کھایا کرو پھر برکت ہوگی۔ والحدیث اخرجہ ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۱۶۔ باب التسمیۃ علی الطعام

۸۹ کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا بیان ۸۹

۳۷۷- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ، وَعِنْدَ طَعَامِهِ، قَالَ الشَّيْطَانُ: لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عِشَاءَ، وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: أَذَى كُمْ الْمَبِيتُ، فَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ: أَذَى كُمْ الْمَبِيتُ وَالْعِشَاءُ".

رحمہ اللہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ آپ نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی شخص اپنے گھر میں داخل ہوتے وقت اور کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھتا ہے تو شیطان (اپنے چیلوں) سے کہتا ہے کہ نہ تو تمہیں یہاں رات

کاٹھکانہ ملے گا اور نہ کھانا اور جب داخل ہوتے وقت بسم اللہ نہیں پڑھتا تو شیطان کہتا ہے تمہارے رہنے کا ٹھکانہ ہو گیا اور جب کھانے کے وقت بھی بسم اللہ نہ پڑھے تو وہ کہتا ہے تمہارے رات کے رہنے کا ٹھکانہ اور رات کے کھانے کا انتظام ہو گیا۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۱۸) سنن ابی داود - الاطعمه (۲۷۶۵) سنن ابن ماجہ - الدعاء (۳۸۸۷) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۲۴۶/۳) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۸۲/۳)

شرح الحدیث کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا جو ہر کے نزدیک سنت ہے، اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک واجب ہے، حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنے گھر میں ذکر اللہ کے ساتھ داخل ہوتا ہے (بظاہر دخول بیت کی دعا مراد ہے جو حدیث میں وارد ہے^۱) اور کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھتا ہے تو شیطان اپنے ماتحتوں سے کہتا ہے لَامِیْتَ لَکُمْ وَلَا عِشَاءَ کہ ابنہ تم اس گھر میں رات گزار سکو گے اور نہ کھانے میں تمہارا حصہ ہو گا، اور اگر بغیر دعا کے گھر میں داخل ہوتا ہے تو شیطان اپنے چیلوں سے کہتا ہے کہ تم کو یہاں رات گزارنے کا موقعہ قائل کیا اور اسکے بعد اگر وہ شخص کھانے پر بھی بسم اللہ نہیں پڑھتا تو وہ کہتا ہے کہ اب تم کو میت اور عشاء دونوں ملیں گے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو مَعْلُوبَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ أَبِي حَذِيفَةَ، عَنْ حَدِيقَةَ، قَالَ: كُنَّا إِذَا خَضَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ يَفْخُجْ أَحَدُنَا نَدَاءً حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّا خَضَرْنَا مَعَهُ طَعَامًا، فَجَاءَ أَغْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يَدْفَعُ، فَذَهَبَ لِنَقْضِ يَدَهُ فِي الطَّعَامِ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِجْلِهِ، ثُمَّ جَاءَتْ جَارِيَةٌ كَأَنَّمَا يَدْفَعُ، فَذَهَبَتْ لِنَقْضِ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِجْلِهَا، وَقَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَسْتَجِلُّ الطَّعَامَ الَّذِي لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذَا الْأَغْرَابِيَّ يَسْتَجِلُّ بِهِ، فَأَخَذْتُ بِرِجْلِهِ، وَجَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةَ يَسْتَجِلُّ بِهَا فَأَخَذْتُ بِرِجْلِهَا، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ يَدَكَ لَفِي يَدِي مَعَ أَثَرِ يَدِي».

ترجمہ حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ جب ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ کھانے کو بیٹھے تو ہم میں سے کوئی بھی رسول اللہ ﷺ کے ابتداء فرمانے سے قبل ہاتھ نہ بڑھاتا، ایک مرتبہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ کھانے کو بیٹھے تو ایک بڑا اس طرح آیا گویا کہ کسی نے اس کو دھکا دیا ہے اور اس نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھانا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ تھام لیا پھر ایک لڑکی آئی گویا کسی نے اس کو دھکا دیا ہو اور کھانے میں اپنا ہاتھ بڑھانے لگی رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا بلاشبہ شیطان اس کھانے کو حلال کر لیتا ہے جس پر بسم اللہ نہ پڑھی جائے وہ اس بدو کو کھانا حلال کرنے کے واسطے لایا تھا کہ میں نے اس کا ہاتھ روک لیا اور وہ اس بچی کو (بھی) کھانے پر قدرت حاصل کرنے کیلئے لایا تھا تو میں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ شیطان کا ہاتھ ان دونوں کے ہاتھوں کے ساتھ میرے ہاتھ میں ہے۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۱۷) سنن أبي داود - الأطعمة (۲۷۶۶) مسند أحمد - ہاشم مسند الأنصار (۳۸۳/۵) مسند أحمد - ہاشم مسند الأنصار (۳۹۸/۵)

شرح الحديث آگے حضرت حذیفہؓ کی حدیث آرہی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جب ہم حضور ﷺ کے ساتھ کھانے میں شرکت کرتے تھے تو ہم میں سے کوئی شخص کھانے کے لئے ہاتھ نہیں بڑھاتا تھا جب تک حضور اقدس ﷺ شروع نہ فرمادیں (یہ ایک مستقل ادب ہوا) آگے ایک دوسرا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم آپ کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ چائیک ایک بدوی آیا، تیزی کے ساتھ جیسے کوئی اس کو ڈھکیل رہا ہو، اور وہ آتے ہی کھانے کی طرف ہاتھ بڑھانے لگا (یعنی بغیر بسم اللہ کے) آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، تھوڑی دیر بعد اسی طرح تیزی کے ساتھ ایک لونڈی دسترخوان پر آئی آکر اس نے بھی کھانے کا ارادہ کیا، آپ ﷺ نے اس کا بھی ہاتھ پکڑ لیا اور فرمایا بیشک شیطان اپنے لئے وہ کھانا حلال کرنا چاہتا ہے، یعنی اس میں اپنا حصہ لگانا چاہتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا ہو، اور تحقیق کہ یہ شیطان ہی اس اعرابی کو لایا تھا کھانے میں اپنا حصہ لگانے کے لئے اسی لئے میں نے اس کا ہاتھ پکڑا، اور ایسے ہی اس چاد یہ کا بھی، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تحقیق کہ شیطان کا ہاتھ اس وقت میرے ہاتھ میں ہے ان دونوں کے ہاتھوں کے ساتھ، اس حدیث سے تسبیح علی الصوام کی جو اہمیت اور فائدہ سمجھ میں آرہا ہے وہ ظاہر ہے، نیز ایک بات یہ بھی مستفاد ہوتی ہے کہ کسی وسیع دسترخوان پر جس پر چند نفر کھانا کھا رہے ہوں ان میں سے صرف ایک یا دو کا بسم اللہ پڑھنا کافی نہیں بلکہ ہر ایک شریک دسترخوان کو بسم اللہ پڑھنی چاہیے اگر کسی ایک شریک دسترخوان سے بھی بسم اللہ فوت ہو گئی تو شیطان کو شرکت کا موقع مل جاتا ہے، اسلئے کہ ظاہر ہے کہ حضور ﷺ اور وہ صحابہ جو آپ کے ساتھ پہلے سے کھانا نوش فرما رہے تھے ان سب نے بسم اللہ پڑھی تھی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان اور جنات کھانا کھاتے ہیں، جیسا کہ اس پر کلام ابواب الاستحجالہ میں کُل عظیم لعل ہُنْ کُرْ اِسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ کے ذیل میں گزر چکا۔ الحدیث اخر جہم مسلم والنسائی، قالہ المنذہبی۔

۳۷۶۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُبَّانٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبٍ، عَنْ - أَمْرَأَةٍ، مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا - أُمِّ كَلْثُومٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَوَّلِهِ فَلْيُكَلِّمْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُوْ آخِرَهُ».

ترجمہ عبد اللہ بن عبید روایت کرتے ہیں ایک خاتون سے جن کو ام کلثوم کے نام سے پکارا جاتا تھا وہ روایت کرتی ہیں حضرت عائشہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھا کر اگر ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یوں کہنا چاہئے بِسْمِ اللّٰہِ اَوَّلَهُوْ آخِرَهُ (اللہ کے نام سے کھاتا ہوں ابتداء و انتہاء میں)۔

جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۵۸) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۷۶۷) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۶۴) مسند احمد - ہاشم مسند

الأنصار (١٤٣/٦) سنن الدارمی - الأطعمة (٢٠٠٢٠)

شرح الحديث اسکے بعد حدیث عائشہؓ آرہی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کھانے کے شروع میں بسم اللہ بھول جائے، پھر درمیان میں یاد آئے تو اسکو چاہئے کہ یوں کہے بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى ٣٧٦٨ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَلِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ ثُوَيْسٍ، حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ صَبِيحٍ، حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ الْحَرَّانِيُّ، عَنْ عَمِّهِ أُمَيَّةَ بْنِ عَشِيْقٍ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَرَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لَقْمَةٌ فَلَتَمَّاهُ فَنَقَعَهَا إِلَى فِيهِ قَالَ: بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ: «مَازَالَ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ، فَلَمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ اسْتَقَاءَ مَا فِي بَطْنِهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «جَابِرُ بْنُ صَبِيحٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ مِنْ قِبَلِ أُمِّهِ».

ترجمہ امیہ بن محشی جو کہ صحابی رسول ﷺ ہیں فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ تشریف فرماتے اور ایک شخص بغیر بسم اللہ پڑھے کھانا کھا رہا تھا۔ یہاں تک کہ اس کے کھانے کا ایک لقمہ باقی بچا تھا جب اس نے اس آخری لقمہ کو اپنے منہ کی طرف اٹھایا تو یوں کہہ لیا بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ (یعنی میں اللہ ہی کے نام سے ابتداء میں انتہاء تک کھاتا ہوں) تو نبی اکرم ﷺ ہنس پڑے پھر فرمایا شیطان برابر اس کے ساتھ کھاتا رہا جب اس نے اللہ کا نام لیا تو اس شیطان نے پیٹ کا سب کھایا یا اگل دیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جابر بن صبح، سلیمان بن حرب کے نانائیں۔

سنن أبي داود - الأطعمة (٣٧٦٨) مسند احمد - أول مسند الكوفيين (٣٣٦/٤)

شرح الحديث اس کے بعد امیہ بن محشیؓ کی حدیث آرہی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ تشریف فرماتے تھے آپ کے سامنے ایک شخص کھا رہا تھا جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی تھی، وہ اسی طرح کھا رہا تھا، جب اخیر میں اس کا ایک لقمہ رہ گیا اس وقت اس نے بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ پڑھا، اس پر حضور ﷺ ہنس پڑے اور فرمایا کہ اس شخص کے ساتھ شیطان مسلسل کھا رہا تھا، جب اس نے اخیر میں بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے جو کچھ اپنے پیٹ میں کھایا تھا اس کی قتی کر دی۔ یعنی بسم اللہ نہ پڑھنے کی وجہ سے جو بے برکتی ہو رہی تھی بسم کے بعد وہ برکت لوٹ آئی، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ اپنی حقیقت پر محمول ہے، اسلئے کہ جب وہ حقیقت کھاتا ہے تو فی الواقع قتی بھی کر سکتا ہے۔ والحديث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

١٧ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَكْلِ مُتَشَكِّمًا

سہارا لگا کر کھانے کا بیان

٣٧٦٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْدٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَكْمَرِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَحْظَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَكُلُ مُتَشَكِّمًا».

ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں (تکیہ یا کسی اور چیز کا) سہارا لگا کر نہیں کھاتا۔

صحیح البخاری - الأطعمة (۵۰۸۳) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۳۰) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۶۹) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۲۲۶۲) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۰۸/۴) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۷۱)

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتِ الْبَتَّانِيِّ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «مَا لِي بِمَوْلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مُتَشَكِّكًا قَطُّ، وَلَا يَطَأُ عَقِيْقَةً تَرْجُلَانِ».

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کو کبھی سہارا لگا کر کھاتے نہ دیکھا گیا اور نہ اس طرح چلتے (دیکھا) کہ دو آدمی آپ ﷺ کے پیچھے چل رہے ہوں۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۰) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۲۴۴)

یعنی آپ ﷺ کو کبھی تکیہ لگا کر کھاتے ہوئے نہیں دیکھا گیا، اور نہ آپ ﷺ کی ایڑی یعنی نشانات قدم کو روندتے تھے دو آدمی، یعنی دو آدمی بھی آپ کے پیچھے پیچھے نہیں چلتے تھے، یعنی آپ کی عادت شریفہ چلنے کے وقت میں اپنے ساتھیوں سے آگے چلنے کی نہ تھی، اما ان ہمشی خلفہم کما جاء او بعضہم، بلکہ یا تو آپ پیچھے چلتے یا اپنے ساتھیوں کے ساتھ مل کر زجلان میں مشہور یہ ہے کہ بفتح الراء و ضم النجم ہے جیسا کہ ترجمہ میں اختیار کیا گیا ہے دو سرا احتمال کسراء اور سکون جیم کا ہے یعنی قدمین، یعنی لایمشی خلفہ أحد ذو زجلین (بذل^۱)۔

أَكْلُ مُتَشَكِّكًا مَصْدَاقٌ أَوْ تَفْسِيرٌ: أَكْلُ مُتَشَكِّكًا كِی طَرَح تَفْسِیر کی گئی ہے، ایک یہ کہ اُن یَتِمَكُن فِی الْجُلُوسِ لِلْاَكْلِ عَلٰی اٰی صِفَةِ کَانَ یَعْنِیْ خُوب جَم کر بیٹھ کر کھانا چاہئے جیسے بھی ہو، اس طرح بیٹھ کر وہی کھائے گا جس کی خوراک زیادہ ہو، زیادہ کھانے کا عادی ہو، وقیل اُن یَمِیل عَلٰی اَحَدِ شَقِیْہِ یَعْنِیْ کِیْ اَیْکِ طَرَف کو جھک کر کھانا، دائیں طرف یا بائیں طرف کسی چیز پر ٹیک لگا کر، وقیل اُن یَعْتَمِد عَلٰی یَدِہِ الْیَسْرٰی مِنَ الْاَرْضِ، یعنی بائیں ہاتھ سے زمین پر ٹیک لگا کر^۲، اس طرح بیٹھنے پر نکیر بعض روایات میں مطلقاً بھی آئی ہے بغیر کھانے کے، خطاب فرماتے ہیں کہ اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ متکئی کے معنی دائیں یا بائیں جانب سہارے سے بیٹھنے کے ہیں حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ متکئی وہ شخص ہے جو گدے اور تکیہ پر بیٹھ کر کھائے^۳، لیکن ابن الجوزی نے اتکاء کے معنی وہی لئے ہیں جس کی تخصیص کا خطاب نے انکار کیا ہے یعنی دائیں یا بائیں جانب ٹیک لگا کر کھانا، اور ملا علی قاری نے مرقاة میں بعض محققین سے نقل کیا ہے کہ اس سے مراد چوزانو گدے پر بیٹھ کر کھانا ہے^۴، اسلئے کہ یہ ہیئت وہی

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۱۰۰

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۵۴۱

۳ معالم السنن - ج ۴ ص ۲۴۳

۴ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۸ ص ۱۰۲

فخص اختیار کرتا ہے جو زیادہ کھانے کا عادی ہو، اور یہ تکبر کی بھی علامت ہے۔

کھانے کے وقت پسندیدہ صفت جلوس: حافظؒ فرماتے ہیں: اولی صفت جلوس میں یہ ہے کہ دو زنانوں ظہور قد میں پر بیٹھ کر کھانے یا دایاں گھٹنا کھڑا کر لے اور بائیں کو بچھالے، اور حضرت نے بذل^۱ میں حضرت اقدس گنگوہی کی تقریر سے نقل فرمایا ہے کہ مقبول و پسندیدہ ہیئت کھانے میں وہ ہے جس میں کھانے کی طرف پوری توجہ پائی جائے (جو اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے) اور وہ ہیئت ایسی نہ ہونی چاہئے جس میں زیادہ کھانا کھایا جاتا ہو پیٹ کے فراخ ہو جانے کی وجہ سے (جیسا کہ چوڑانوں ہونے کی صورت میں) اور نہ وہ ہیئت متکبرین کی ہو، پس جس ہیئت میں یہ تینوں صفتیں پائی جائیں گی وہ سب سے افضل ہوگی اور جس میں صرف دو پائی جائیں یا ایک وہ اس سے کم درجہ ہو گا کہ بہ زیادۃ، والحديث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۷۷۱- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ، عَنْ مُصَنَّبِ بْنِ سُلَيْمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا، يَقُولُ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَوَجَدْتُهُ «بِأَكْلٍ مَمْرًا وَهُوَ مُقْعٌ»۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے مجھے (کسی کام سے) بھیجا جب میں لوٹا تو میں نے آپ ﷺ کو اکڑوں بیٹھے ہوئے سہارے کر کھجوریں نوش فرماتے پایا۔ ”مق“ کی صحیح تشریح یہاں سہارا لگا کر بیٹھنا ہے اور یہ ضرورت پر محمول ہے (حاشیہ بذل)۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۴) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۸۰/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۰۳/۳) سنن الذہبی - الأطعمة (۲۰۶۲)۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے مجھے ایک کام کے لئے بھیجا جب میں آپ کے پاس لوٹ کر آیا تو میں نے آپ کو اس حال میں پایا کہ آپ کھجوریں نوش فرما رہے تھے کمر کے سہارے سے اکڑوں بیٹھے کر۔

یہ روایت شامل ترمذی میں بھی ہے جس میں اس طرح ہے: وَهُوَ مُقْعٌ مِنَ الْجُوعِ^۲ اسکی شرح میں علامہ مناویؒ فرماتے ہیں: ابی متساندا الی ما وراءه من الضعف الحاصل له بسبب الجوع، ففي القاموس: اتقى في جلوسه تساندا إلى ما وراءه، وليس الاستناد من آداب الاكل لانه فعله للضرورة، وقال القامري: أي محتبيا مستندا لما وراءه من الضعف الحاصل له بسبب الجوع^۳۔

اس حدیث سے آپ کا اکڑوں اور سہارے سے بیٹھ کر کھانا ثابت ہو رہا ہے، اکل متکئا کے بارے میں آپ ﷺ نے خود ارشاد فرمایا ہے لَا أَكُلُ مُتَكَيِّئًا، اسی لئے تکیہ لگا کر کھانا خلاف سنت اور خلاف ادب ہے، لیکن اس موقع پر آپ تکیہ لگا کر نوش

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۹۹

۲ الشامل للترمذی رقم الحدیث ۱۴۲ (مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى، ۱۴۱۲ھ)

۳ جمع الوسائل فی شرح الشامل - ج ۱ ص ۱۹۲، مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۸ ص ۱۰۲

فرما ہے تھے عذر جوع کی وجہ سے جس کی طرف راوی نے خود اشارہ کیا، اور شرح نے بھی اس کی وضاحت کی ہے۔ والحدیث
اخرجه البخاری و الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۸۔ باب ما جاء في الأكل من أعلى الصخرة

برتن کے بالائی حصہ (درمیان) سے کھانے کا بیان

۳۷۷۲ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ الشَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلْ مِنْ أَعْلَى الصَّخْرَةِ، وَلَكِنْ لِيَأْكُلْ مِنْ أَسْفَلِهَا، فَإِنَّ الْبِرَّ كَذَنُورٍ مِنْ أَعْلَاهَا».

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے تو پیالے کے درمیان سے نہ کھائے بلکہ کنارے سے کھائے کیونکہ برکت کھانے کے درمیان میں اترتی ہے (تاکہ اس کے اثرات آخر تک سارے کھانے میں رہیں)

جامع الترمذی - الأظعمة (۱۸۰۵) سنن أبي داود - الأظعمة (۳۷۷۲) سنن ابن ماجه - الأظعمة (۳۷۷۲) سنن الدانمي - الأظعمة (۲۰۴۶)

شرح الحدیث: حدیث الباب میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے تو پیالے کے بالائی حصہ یعنی بیچ سے نہ کھائے بلکہ اس سے نیچے کے حصہ سے یعنی کنارے سے کھائے، آگے آپ ﷺ نے اس کی حکمت ارشاد فرمائی کہ اس لئے برکت وسط پیالے پر نازل ہوتی ہے، لہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ بیچ کا حصہ کھانے سے خالی نہیں ہونا چاہیے تاکہ اس پر برکت نازل ہوتی رہے۔ والحدیث اخرجہ الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۷۷۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَزْقٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْرٍ، قَالَ: كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْعَةٌ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ، فَلَمَّا أَفْسَحُوا وَسَجَدُوا الصُّبْحِ أَتَى بِرَبْلِكَ الْقَصْعَةَ - يَعْنِي وَقَدْ نُزِلَ فِيهَا - فَالتَفُّوا عَلَيْهَا، فَلَمَّا كَثُرُوا جَفَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْرَابِي: مَا هَذِهِ الْجِلْسَةُ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُوا مِنْ حَوَالَيْهَا، وَدَعُوا دُرُوتَهَا، فَإِنَّهَا لَيْسَتْ بِهَا».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا ایک کڑہ (بڑا پیالہ، رکابی) تھا جسے چار آدمی ملکر اٹھاتے تھے وہ غراء کے نام سے موسوم تھا جب اشراق کا وقت ہوا اور لوگوں نے اشراق کی نماز ادا کر لی تو اس کڑہ کو لایا گیا وہ ثرید سے

بھرا ہوا تھا، لوگ اس کے گرد اکٹھے ہو گئے جب مجمع بڑھا تو نبی اکرم ﷺ گھٹنوں کے بل تشریف فرما ہوئے تو ایک بدو بولا: یہ بھلا کیا (سادہ سی) بیٹھک ہوئی؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ نے مجھے منکسر المزاج بندہ بنایا ہے مغرور متکبر نہیں بنایا پھر ارشاد فرمایا: کڑھ کے اطراف میں سے کھاؤ اس کے درمیان سے نہ کھاؤ کیونکہ اس کے درمیانی حصے میں برکت اترتی ہے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۳) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۶۳) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۷۵)

شرح الحدیث آپ ﷺ اور صحابہؓ ملکر جس برتن میں کھانا تناول فرماتے: یعنی آپ ﷺ اور آپ کے اصحابؓ جس برتن میں کھانا نوش فرمایا کرتے وہ ایک بڑا پیالہ تھا جسکو چار آدمی اٹھا کر لاتے تھے جب کہ اس میں شدید بھر ہو ہوتا تھا، اس پیالہ کا نام غراء تھا، پس جب چاشت کا وقت ہوتا اور صحابہ کرام چاشت کی نماز پڑھ لیتے تو اس پیالہ کو لایا جاتا سب حضرات اس کے چاروں طرف حلقہ باندھ کر بیٹھ جاتے ایک مرتبہ جب کھانے والے زیادہ ہو گئے تو آپ ﷺ سٹ کر اور دو زانو ہو کر بیٹھ گئے (ظاہر ہے کہ یہ بہت ادب اور تواضع کی ہیئت ہے اسی لئے) ایک اعرابی نے کہا کہ یہ بیٹھنے کی کیسی ہیئت ہے؟ اس پر آپ نے فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا** کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو شریف الطبع بندہ بنایا ہے، اور مجھ کو متکبر اور سخت مزاج نہیں بنایا ہے، پھر آپ نے فرمایا کہ اس پیالہ کے چاروں طرف سے کھاؤ، اور اس کا درمیانی حصہ چھوڑے رہو کہ اس پر برکت اترتی ہے۔

شمائل ترمذی میں آپ کے قدح کا بھی ذکر آتا ہے جس پر امام ترمذی نے مستقل باب باندھا ہے جس میں یہ ہے: **عَنْ ثَابِتٍ قَالَ: أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَدَحَ خَشَبٍ عَظِيمًا مُصَيَّبًا بِحَدِيثِ الْحَدِيثِ^۱**، کہ آپ کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جس میں لوہے کے پترے لگے ہوئے تھے، جس کے بارے میں یہ بھی حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ سب پینے کی چیزیں اس پیالہ سے نوش فرماتے تھے **الْمَاءُ وَالنَّبِيدُ وَالْعَسَلُ وَاللَّيْنُ**، اور یہ غراء جس کا ذکر حدیث الباب میں ہے یہ ایک بڑے برتن کا نام ہے جس میں آپ اور سب صحابہؓ ایک ساتھ شدید کھایا کرتے تھے۔ والحدیث اخبرجہ ابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۱۹ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ عَلَيْهَا بَعْضُ مَا يُكْرَهُ

ایسے دسترخوان پر شرکت کرنا جہاں پر حرام ماکولات رکھے ہوں

۳۷۷۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا كُوَيْدُ بْنُ هِشَامٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَطْعَمَيْنِ: عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ، وَأَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُنْبَطِحٌ عَلَى بَطْنِهِ". قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَسْمَعْهُ جَعْفَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَهُوَ مُنْكَرٌ.

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے دو قسم کے کھانوں سے منع فرمایا، ایسے دسترخوان پر بیٹھنے سے جس پر شراب ہو اور دوسرے پیٹ کے بل لیٹ کر کھانے سے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ: جعفر نے یہ حدیث زہری سے نہیں سنی اور یہ حدیث منکر ہے۔

۳۷۷۵ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزُّهْرَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا جَعْفَرٌ، أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْحَدِيثِ

زید بن ابی زرقاء فرماتے ہیں کہ جعفر بیان کرتے ہیں کہ انہیں یہ حدیث زہری سے ایک (مجبول) واسطے کے ساتھ پہنچی ہے (یعنی جعفر بن برقان کا سالم زہری سے ثابت نہیں)۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۴) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۳۷۰)

شرح الحدیث حدیث الباب میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دو طرح کے کھانوں سے منع فرمایا ہے، ایک اس دسترخوان پر جہاں شراب پی جا رہی ہو، اور ایک یہ کہ آدمی اس طرح کھائے کہ وہ پیٹ کے بل لیٹا ہوا ہو۔ والحدیث اخرجه النسائي۔

۲۰ - بَابُ الْأَكْلِ بِالْيَمِينِ

دائیں ہاتھ سے کھانے کا بیان

۳۷۷۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ، وَإِذَا شَرِبَ فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ، وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے تو اس کو چاہئے کہ دائیں ہاتھ سے کھائے اور جب پئے تو دائیں ہاتھ سے پینا چاہئے کیونکہ شیطان اپنے بائیں ہاتھ سے کھاتا اور پیتا ہے۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۲۰) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۹) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۱) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۸/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۷۱۲) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۲۰)

شرح الحدیث یہ حدیث عند الجمهور اپنی حقیقت پر محمول ہے، قال فی 'النیل' والذی علیہ الجمهور من السلف والخلف من المحدثین وغیرہم ان اکل الشیطان محمول علی ظاہرہ وان للشیطان یدین ورجلین، وفیہم ذکر وانثی وانہ یأکل حقیقة بیده اذالم یدفع، وقیل ان اکلہم علی الجاز والاسیمارۃ، وقیل ان اکلہم شم واسترواح ولا ملجئ الی شی من ذلک اھ ابواب الاستیاء میں یہ سارا مضمون تقریباً گزر چکا ہے، یہ جو گزرا کہ یہ حدیث مجاز پر محمول ہے یعنی معنی مجازی یہ ہو سکتے ہیں کہ انہ یا امر بذلك ویعرض علیہ، یعنی اکل بالیسار پر شیطان ابھارتا ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

۳۷۷۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ لَوْثٌ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ أَبِي وَجْزَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوْفَى لِيَّيْنِ فَسَمِعَ اللَّهُ وَكُلَّ بِمِيزَانٍ، وَكُلَّ بِمَا تِلْكَ».

ترجمہ: عمر بن ابی سلمہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے (مجھ سے) ارشاد فرمایا کہ بیٹے میرے قریب آ جاؤ اور بسم اللہ پڑھو اور دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے قریب سے کھاؤ۔

صحیح البخاری - الأطعمة (۵۰۶۱) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۲۲) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۵۷) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۷۷) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۶۵) مسند احمد - أول مسند المدینین رضي الله عنهم أجمعين (۲۶/۴) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۱۹) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۴۵)

شرح الحديث بعض نسخوں میں اس کے بعد یاقوتی کی زیادتی ہے اس لئے کہ یہ عمر بن ابی سلمہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے بیٹے ہیں ان کے پہلے خاوند ابی سلمہ سے اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا یاقوتی۔

اس حدیث میں دو ادب مذکور ہیں، اکل بالیمین، اور پلیٹ کے کنارے سے جو کھانے والے کے قریب ہوتا ہے سے کھانا کھانا۔
تقدم فی باب الاکل من اعلی الصفحة والحديث اخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه من حديث ابی نعیم، وهب بن کيسان - عن عمر بن ابی سلمة بنحوه واخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه من حديث عروة بن الزبير عن عمر بن ابی سلمة، قاله المنذرى.

۲۱ - بَابُ فِي أَكْلِ اللَّحْمِ

گوشت کھانے کا بیان

۳۷۷۸ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مَعْقِبٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ فَإِنَّهُ مِنْ صَنِيعِ الْأَعَاجِمِ، وَاتَّخِذُوا فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ.

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا گوشت چھری سے کاٹ کر مت کھاؤ۔ کیونکہ یہ عجمیوں (عجم کے کافروں) کا طریقہ ہے اور بلکہ گوشت کو دانتوں کے کناروں سے نوچ کر کھاؤ۔ کیونکہ اس طرح کھانا زود ہضم اور فرحت بخش ہے۔ (بذل المجہود میں یہ حدیث (باب ماجاء فی الاکل من اعلی الصفحة) اگرچہ عام مروجہ نسخوں میں نہیں ہے)۔

شرح الحديث لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ: قطع اللحم بالسكين من اختلاف روايات: اس حدیث میں چھری سے گوشت کاٹ کر کھانے سے منع کیا گیا ہے کہ یہ عجمیوں کا طریقہ ہے اور فرمایا آپ ﷺ نے کہ گوشت کو دانتوں سے نوچ کر کھایا کرو کہ وہ زیادہ خوشگوار اور لذیذ معلوم ہوتا ہے۔

اس حدیث کا ذکر 'الدر المنصور' کے مقدمہ میں آیا ہے کہ یہ ان احادیث میں سے ہے جن پر ابن الجوزی نے وضع کا حکم لگایا ہے، لیکن موضوع کہنا تو مشکل ہے البتہ ضعیف کہہ سکتے ہیں، صحاح ستہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ بجز ابن ماجہ کی بعض احادیث کے کوئی حدیث موضوع نہیں ہے۔

چھری سے گوشت کاٹنے کا ثبوت روایات میں موجود ہے جیسا کہ کتاب الطہارۃ "باب فی ترک الوضوء ممانست النار" میں حدیث گزر چکی ہے جس میں ہے "وَأَخَذَ الشُّفْرَةَ فَجَعَلَ يَحْزِلُ بِهَا مَنَّهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ هُنَاكَ، ایک توجیہ جو وہاں نہیں گزری یہ ہے کہ منع اس گوشت سے متعلق ہے جو خوب اچھی طرح پکا ہوا ہو کہ تکامل نفسجہ اسلئے کہ وہاں چھری سے کاٹنے کی حاجت ہی نہیں ہے نرم ہونے کی وجہ سے ہاتھ ہی سے کام چل سکتا ہے۔

۳۷۷۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا ابْنُ غَالِيَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ صفوان بن أمية، قَالَ: كُنْتُ أَكُلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ اللَّحْمَ بِيَدِي مِنَ الْعِظَمِ، فَقَالَ: «أَدْنِ الْعِظَمَ مِنْ فَيْكِ فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «عُثْمَانُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ صفوان وَهُوَ مُرْسَلٌ»۔

ترجمہ حضرت صفوان بن امیہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ کھانا کھا رہا تھا اور میں گوشت کو (ہاتھ کے ذریعے) ہڈی سے جدا کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم ہڈی اٹھا کر منہ سے لگاؤ (اور گوشت کو دانتوں سے نوج کر کھاؤ) ہڈی کو اپنے منہ سے لگا کر (صاف کرو) کہ یہ زود ہضم اور خوشگوار ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عثمان نے صفوان سے نہیں سنا اور یہ روایت مرسل ہے۔

تحجیح جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۳۵) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۷۹) مسند احمد - مسند البکیرین (۴۰۰/۳) مسند احمد - من مسند القبائل (۶/۶۵۰) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۷۰)

شرح الحدیث بظاہر مراد صفة الاحل یعنی گوشت کھانے کا طریقہ بیان کرنا ہے، چنانچہ مضمون حدیث یہ ہے صفوان بن امیہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آپ ﷺ کے ساتھ کھانا کھا رہا تھا تو میں اس طرح کرتا تھا کہ ہڈی پر سے گوشت اپنے ہاتھ سے اتار کر اسکو کھاتا تھا، آپ نے فرمایا کہ اس طرح نہیں بلکہ اس ہڈی ہی کو منہ کے قریب لیجا کر دانتوں سے نوج کر کھاؤ کہ وہ زیادہ خوشگوار اور لذیذ معلوم ہوتا ہے۔

۳۷۸۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ زُهَيْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عِيَاظٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «كَانَ أَحَبُّ الْعَرَاكِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَاكِ الشَّاةِ»۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ تمام ہڈیوں میں نبی اکرم ﷺ کو بکری کی وہ ہڈی سب سے زیادہ پسند تھی جس پر گوشت لگا ہو۔

۳۷۸۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الذَّمْعُ» قَالَ: «وَسَمِعَ فِي الذَّمْعِ وَكَانَ يَرَى أَنَّ الْيَهُودَ هُمُ يَتَمَوَّنُونَ».

ترجمہ ابو داود اسی سند سے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کو دستی کا گوشت پسند تھا اور آپ ﷺ کو دستی کے گوشت میں ہی زہر دیا گیا تھا آپ ﷺ کا گمان تھا کہ یہودی وہ لوگ ہیں جنہوں نے آپ کو زہر دیا ہے۔

سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۸۰) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۹۷/۱)

شرح الاحادیث غزاق، عرق کی جمع ہے وہ ہڈی جس پر گوشت ہو، یعنی آپ ﷺ کو بکری کا وہ گوشت زیادہ پسند تھا جو ہڈی پر ہوتا ہے بعض لوگ خالص گوشت کی بوٹی پسند کرتے ہیں، اور بعض کو ہڈی دار گوشت پسند ہوتا ہے آپ ﷺ کو بھی یہی پسند تھا۔ الحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

اور اس کے بعد والی حدیث میں آرہا ہے: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الذَّمْعُ» قَالَ: «وَسَمِعَ فِي الذَّمْعِ وَكَانَ يَرَى أَنَّ الْيَهُودَ هُمُ يَتَمَوَّنُونَ»، یعنی آپ کو دستی کا گوشت پسند تھا اسی لئے آپ کو زہر دینے والے نے اسی میں زہر دیا تھا کیونکہ وہ سمجھتا تھا کہ آپ کو ذراع پسند ہے آپ اسی کو نوش فرمائیں گے۔

آپ کو زہر کسی یہودی نے دیا تھا اس کے بارے میں حدیث کتاب الدیات میں آرہی ہے: «بَابُ فِيمَنْ سَقَى رَجُلًا سُمًّا أَوْ أَطْعَمَهُ قَمَاتٍ أَوْ قَاءَ مِنْهُ» ذیل میں، وہاں اس سلسلہ کی کئی روایات ہیں وہاں یہ بھی آرہا ہے: «قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذِهِ أُخْبِتُ مَرْحَبَ الْيَهُودِيَّةِ»^۱، یعنی جس یہودی نے آپ ﷺ کو زہر دیا تھا وہ مرحب کی بہن تھی، جس کا نام زینب بنت الحارثہ تھا جو ذکر الزہری اٹھا اسلمت ام من البذل^۲ اور ابن الجوزی کی تلقیح ص ۴۵ میں یہ بھی ہے کہ یہ عورت سلام بن مشکم کی بیوی تھی۔ والحدیث أخرجه الترمذی، وقد أخرج البخاری ومسلم من حديث ابی زرعۃ بن عمرو بن جریر عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رفع الیہ الذمعا وكانت تعجبه الحدیث، قاله المنذرى۔

۲۲- بَابُ فِي أَكْلِ الدُّبَاءِ

باب کدو کھانے کے بیان میں

دباء کا ذکر اوعیہ نبیذ میں بھی گزر چکا ہے یعنی کدو جسکو لوگ بھی کہتے ہیں، بعض ان میں سے مستطیل ہوتے ہیں بعض مستدیر، نبیذ بنانے کیلئے تو زیادہ موزوں مستدیر ہی ہے کہ پیالہ کی شکل میں ہوتا ہے، بہر حال، جو نسا بھی ہو یہ باہر سے سبز ہوتا ہے اور

۱ سنن ابی داود - کتاب الدیات - باب فیم من سقی رجلا سماً و اطعمه قمات او قاء منه ۴۵۰۹

۲ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۲۲

اندر سے سفید نکلتا ہے، اس کا گودانرم اور لطیف ہوتا ہے، اطباء نے اس کے بہت فوائد لکھے ہیں حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ خصائل نبوی میں لکھتے ہیں: کدو کے فوائد علماء حدیث نے بہت سے لکھے ہیں اور طب کی کتابوں میں بھی بہت سے منافع لکھے ہیں من جملہ انکے یہ بھی ہے کہ عقل کو تیز کرتا ہے دماغ کو قوت دیتا ہے ^۱ کدو کی ایک قسم اور ہے جس کا باہر سے رنگ گلابی سا ہوتا ہے اور اندر سے اصفر، جسکو میٹھا کدو کہتے ہیں، جو یہاں ^۲ حجاز میں بھی ہوتا ہے لیکن کی کے ساتھ وہ اس سے مراد نہیں اسلئے کہ جو کدو آپ کو محبوب تھا اسکے بارے میں ایک روایت میں یہ آیا ہے: عَنْ جَابِرِ بْنِ طَارِقٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ عِنْدَهُ دُبَّاءَ يُقَطَّعُ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: تُكْثِرُهُ طَعَامَنَا (شمائل) ^۳ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس کدو کو گوشت وغیرہ دوسرے سالن میں بھی شامل کر کے پکایا جاتا ہے جس سے سالن میں اضافہ ہو جاتا ہے، یہ بات کدو کی اس دوسری قسم میں نہیں پائی جاتی، اس کو تو مستقل ہی پکایا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۷۸۲ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: إِنَّ خَيْطَا طَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْعَامٍ صَبَّغَهُ، قَالَ أَنَسُ: فَذَهَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ، فَقَرَّبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمَرَقًا لِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدِيدٌ، قَالَ أَنَسُ: فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَتَكَبَّرُ الدُّبَّاءَ مِنْ خَوَالِي الصُّخْفَةِ، فَلَمْ أَذَلْ أَحِبُّ الدُّبَّاءَ بَعْدَ يَوْمَئِذٍ».

ترجمہ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ایک درزی نے آپ ﷺ کو اپنے تیار کردہ کھانے کی دعوت دی۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں بھی اس دعوت میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلا گیا تو اس شخص نے آپ ﷺ کو جو کی روٹی اور کدو کا شوربا اور خشک نمکین گوشت پیش کیا۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو برتن (پلیٹ) کے کناروں سے کدو کے قاشے (ٹکڑے) تلاش کرتے دیکھا۔ پس اس روز سے میں ہمیشہ کدو کو پسند کرتا ہوں۔

شرح صحیح البخاری - البیوع (۱۹۸۶) صحیح البخاری - الاطعمة (۵۰۶۴) صحیح مسلم - الاطعمة (۲۰۴۱) جامع الترمذی - الاطعمة (۱۸۴۹) سنن ابی داود - الاطعمة (۳۷۸۲) سنن ابن ماجہ - الاطعمة (۳۳۰۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۸۰/۳) موطأ مالک - النکاح (۱۱۶۱) سنن الدارمی - الاطعمة (۲۰۵۰)

شرح الحدیث إِنَّ خَيْطَا طَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْعَامٍ صَبَّغَهُ: یعنی ایک درزی نے آپ ﷺ کے کھانے کی دعوت کی، حضرت انس فرماتے ہیں کہ اس دعوت میں آپ کے ساتھ میں بھی گیا، اس داعی نے آپ کے سامنے جو کی روٹی اور شوربا جس کے اندر گوشت اور کدو تھا پیش کیا حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پلیٹ میں سے

۱ شمائل ترمذی مع خصائل نبوی - ص ۱۱۹ (دارالاشاعت طبع اول ذوالحجۃ ۱۴۱۱ھ)

۲ یہ طور چونکہ دوران قیام حجاز ہی میں لکھی گئیں اس لئے "یہاں" لکھا گیا ۱۲۔

۳ الشمائل للترمذی - باب ماجاء فی إمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ حدیثنا ۱۶۱

کدو کے ٹکڑے تلاش کرتے تھے بلکہ ازل احب الباء بعد نومثل۔

اس خیاط کے بارے میں ایک روایت میں یہ ہے کہ وہ آپ ﷺ کا غلام اور مولیٰ تھا۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۲۳۔ بَابُ فِي أَكْلِ الثَّرِيدِ

ثريد کھانے کا بیان

۳۲۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ السَّمْعِيُّ، حَدَّثَنَا الثَّيَابُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّرِيدُ مِنَ الْحَبِّ، وَالثَّرِيدُ مِنَ الْحَلِيسِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهُوَ ضَعِيفٌ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کو (شوربہ میں پکی ہوئی) روٹی کا ثرید اور حبس (کھجور، پنیر، گھی سے تیار شدہ حلوے) کا ثرید تمام کھانوں میں پسندیدہ تھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ روایت ضعیف ہے۔

شرح الحدیث ثرید کھانے کی ایک خاص قسم ہے مشہور ہے کہ روٹی کے ٹکڑے گوشت اور شوربہ میں ملا دیئے جاتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثرید کی دو قسمیں ہیں ایک میں صرف گوشت اور روٹی کے ٹکڑے ہوتے ہیں، یہ تو نمکین ثرید ہوا، اور ایک ثرید وہ ہوتا ہے جو روٹی کے ٹکڑوں کے ساتھ کھجور اور پنیر اور گھی ملا کر بنایا جاتا ہے، یہ گویا میٹھا ثرید ہوا، اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ کو یہ دونوں ہی پسند تھے۔

ثرید کی احادیث میں بکثرت تعریف آئی ہے، اس میں بڑی خوبیاں ہیں، لذت کے ساتھ غذائیت اور کھانے میں نہایت لطیف اور نرم جس کو چبانا نہیں پڑتا، ہضم بھی بہولت ہوتا ہے، ایک مشہور حدیث میں ہے: فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ ① اس پر حاشیہ خصائل میں لکھا ہے: یعنی کما ان الثرید جامع لقوائد شتی من الغذائیه واللذۃ والقوة، حتی قبل انه یعبد الشیخ الی صباہ، كذلك هی تجمع بین فضائل شتی من الفضل والفقه والفصاحة والفتانة وغیرھا۔

۲۴۔ بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ التَّقْدِيرِ لِلطَّعَامِ

کھانے کی چیز سے گھن کرنے اور اظہار کراہت کا بیان

۳۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا يَمَالُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ هُلُبٍ، عَنْ أَبِيهِ،

قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَّالَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّ مِنَ الطَّعَامِ طَعَامًا أَخْرَجَ مِنْهُ، فَقَالَ: «لَا يَتَخَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ فَصَارَتْ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةُ».

قبیصہ بن ہلب اپنے والد ہلب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے اس حال میں کہ آپ ﷺ نے ایک شخص دریافت کر رہا تھا کہ بعض (حلال) کھانوں سے طبعاً مجھے کراہت ہوتی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے جی میں ہرگز نصرانیت والا کوئی غلبان نہ آئے (کہ تم نصاریٰ کی طرح بلاوجہ شکوک اور تشدد میں مبتلا ہو جاؤ، بذل الجہود)۔

جامع الترمذی - السیر (۱۵۶۵) سنن ابی داود - الاطعمة (۳۷۸۴) سنن ابن ماجہ - المجاہد (۲۸۳۰) مسند احمد -

مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۲۲۶/۵)

شرح الحديث على الوجه: یعنی کسی شخص نے آپ سے کسی کھانے کی چیز کے بارے میں کوئی سوال کیا اور یوں کہا کہ بعض کھانے ایسے ہیں جن کے کھانے میں حرج سمجھتا ہوں تو اس پر آپ نے فرمایا کہ کسی حلال کھانے کے بارے میں تجھ کو کوئی غلبان نہ ہونا چاہئے، بلاوجہ شک اور تردد، ورنہ تیرا یہ فعل نصرانیت اور رہبانیت کے مشابہ ہو گا جو اسلام میں ممنوع اور مذموم ہے، رہبانیت یعنی عبادت میں اور تقویٰ میں غلو، اور ترک دنیا جس کو بعض نصاریٰ نے اختیار کیا تھا وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ الْآيَةُ^۱ اس حدیث کا ایک مطلب تو یہی ہے جو ہم نے لکھا اور بظاہر مصنف نے بھی اسی معنی کی طرف ترجمہ الباب سے اشارہ کیا، اور دوسرے معنی شارح نے اس حدیث کے یہ لکھے ہیں جو پہلے معنی کی ضد ہیں وہ یہ کہ جس کھانے میں تم کو نصرانیت کی مشابہت اور بوجہ محسوس ہوتی ہو یعنی حلت میں اشکال، اسکے بارے میں غلبان نہیں ہونا چاہئے یعنی یہ تردد کہ اسکو کھائیں یا نہ کھائیں بلکہ بالجزم اسکو نہیں کھانا چاہئے، مضارعت کے معنی مشابہت، پہلے معنی کا حاصل منع عن ترك الاكل ہے، اور دوسرے معنی کا حاصل منع عن الاكل، پہلے معنی کی صورت میں بظاہر تقدیر عبارت یہ ہو گی والا ضارعت فیہ النصرانية، اور دوسرے معنی کا مقتضی یہ ہے کہ ضارعت فیہ النصرانية کو صفت مانا جائے ”شی“ کی، لیکن اس طرح کسی شارح نے اس کی تصریح نہیں کی، میری سمجھ میں غور کرنے سے یہی آتا ہے فلیسأل^۲۔ بعد میں الکو ب الدری میں اس کی تصریح مل

① اور ایک ترک کرنا دینا کا جو انہوں نے نئی بات نکالی تھی ہم نے نہیں لکھا تعانیہ (سورۃ الحديد ۲۷)

② حضرت نے بذل میں معنی اول ہی کو اختیار فرمایا ہے اور لکھا ہے نوالجملۃ الشرطیۃ مستأنفۃ لبيان سبب النهی، والمعنی لا بدخل فی قلبک ضیق و حرج لانک علی الخفیۃ السمحة السهلة، فلذا شککت وشدت علی نفسک بمثل هذا اشارت فیہ الرهبانیۃ، اسکے بعد حضرت گنگوہی کی تقریر سے اس طرح نقل فرمایا نو کتب مولانا محمد یحییٰ الرحومہ ایحتمل ان تكون الجملة صفة لشي وان تكون جوابا لشرط محذوف، واما ما كان فالغرض منه النهی عن محرض الطیبات من الماکل لا لغرض صحیح عند الشرع (ج ۱۶ ص ۱۱۰) حضرت کی اس تقریر میں حل عبارت اور اس کی ترکیب تو خوب وضاحت سے ہو گئی لیکن ہمارے خیال میں واما ما کان کے بعد جو غرض حکم لکھی ہے وہ احتمال سے مربوط ہے نہ کہ ہر دو احتمال سے، احتمال ثانی یعنی یہ کہ ضارعت فیہ النصرانية صحیح

کئی والحديث اخرجه الترمذی وابن ماجه، وقال الترمذی: حسن، قاله المنذمی۔

۲۵۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَاهَا

گندگی کھانے والے جانوروں کا گوشت اور دودھ پینے کی ممانعت کا بیان

۳۷۸۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُكَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عُمرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَاهَا».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے جانوروں کے کھانے اور انکا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے۔

جامع الترمذی۔ الأطعمة (۱۸۲۴) سنن ابی داؤد۔ الأطعمة (۳۷۸۵)

۳۷۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَبَنِ الْجَلَالَةِ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے گندگی کھانے والے جانوروں کے دودھ سے منع فرمایا ہے۔

جامع الترمذی۔ الأطعمة (۱۸۲۵) سنن النسائی۔ الضحایا (۴۴۴۸) سنن ابی داؤد۔ الأطعمة (۳۷۸۶)

۳۷۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَهْمٍ، حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَلَالَةِ فِي الْإِبِلِ: أَنْ يُزَكَّبَ عَلَيْهَا، أَوْ يُشْرَبَ مِنْ بَاهَا».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ناپاک کھانے والے اونٹ پر سواری کرنے اور ایسی اونٹنی کا دودھ پینے سے ممانعت فرمائی ہے۔

جامع الترمذی۔ الأطعمة (۱۸۲۴) سنن ابی داؤد۔ الأطعمة (۳۷۸۷)

احادیث جلالہ وہ حیوان ہے جو نجاست کھانے کا عادی ہو کھلا پھرنے کی وجہ سے، اور منع اس صورت میں ہے اسکے کھانے سے جب کہ نجاست کا اثر اس کے لبن اور لحم میں ظاہر ہونے لگے، اور جب تک ظاہر نہ ہو تو اس کا کھانا جائز ہے، اور

لحم کو شرط مخدوف کا جواب مانا جائے، اس صورت میں تو اس عبارت سے معنیین مذکورین میں سے معنی مانی نکلے ہیں، فتأمل یہ حدیث چونکہ ترمذی میں بھی ہے اس لئے ہم نے مزاجت کی کوکب درمی کی طرف، اس سے صاف ہی معلوم ہوتا ہے کہ ہر ترکیب کے معنی الگ ہیں، ایک صورت میں معنی یہ ہون گے اور دوسری صورت میں دوسرے فلولہ الحمد، لام ترمذی نے اس حدیث کو کتاب الجہاد میں باب فی طعام الشرکین کے ذیل میں ذکر کیا ہے اور اخیر میں فرمایا ہے والعمل علی هذا عند اهل العلم من الرخصة فی طعام اهل الکتاب اور یہی معنی امام ابو داؤد نے بھی اختیار کئے ہیں جیسا کہ اوپر ہم لکھ چکے ہیں، اور حضرت مکتوبی نے کوکب میں بھی اسی معنی کو ترجیح دی ہے اور اسی معنی کو اساتذہ کی طرف منسوب کیا ہے والذی لعلہ الاساندة فی معناه ان الواجب ان لا یحتلج فی قلبک طعام مالم تعلم حرمة او نظن فان فعلت ذلك ضاعت فیه العمرانیة الی آخره، کوکب ج ۱ ص ۴۱۶۔

ظہور اثر نجاست کے بعد اس کے کھانے کے جواز کی شکل یہ ہے کہ چند روز اس کو باندھ کر رکھا جائے یہاں تک کہ نجاست کا اثر زائل ہو جائے۔

جلالہ کے حکم میں مذاہب انعمہ: اکل جلالہ کے بارے میں مذاہب حاشیہ بذل میں اس طرح لکھے ہیں کہ جمہور کے نزدیک کراہۃ تنزیہی ہے اور بعض شافعیہ کے نزدیک للتحريم وهو قول الحنابلة، اور امام مالک کے نزدیک اس میں کوئی کراہت نہیں ہے کما فی الشرح الکبیر^①، اور خطابی کی 'معالم السنن' میں مذاہب یہ لکھے ہیں: فذكره ذلك أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد وقالوا: لا تؤكل حتى تحبس أياماً، فإذا طاب لحمها فلا بأس بأكله. وقال إسحاق بن راهويه: لا بأس أن يؤكل لحمها بعد أن يغسل غسلًا جيداً وكان الحسن البصري لا يرى بأساً بأكل لحوم الجلالة، وكذلك قال مالك بن أنس اه^②۔

اول احاديث الباب حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما اخرجاه الترمذي وابن ماجه، وحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اخرجاه النسائي، قاله النذيري۔

۲۶۔ بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْحَيْلِ

باب گھوڑے کا گوشت کھانے کے بیان میں

لحم حیل کا مسئلہ اختلافی ہے، مصنف نے بھی اس باب میں دونوں طرح کی روایات ذکر کی ہیں، منع اور جواز کی، امام احمد اور شافعی کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے، اور امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک مکروہ ہے، اب یہ کہ کراہت ان کے نزدیک تنزیہی ہے یا تحریمی؟ بذل میں لکھا ہے کہ امام صاحب سے اس میں روایات مختلف ہیں، حسن بن زیاد کی روایت میں ان سے تحریم منقول ہے اور ظاہر الروایۃ امام صاحب سے کراہت کی ہے نہ کہ تحریم کی، الی آخر ما بسطی البذل^③، اور ہذا یہ میں ہے: وَذِكْرُهُ لَحْمُ الْفَرَسِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ. وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَالتَّحَمُّدُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: لَا بَأْسَ بِأَكْلِهِ، ثُمَّ قِيلَ: الْكِرَاهَةُ عِنْدَهُ كِرَاهَةُ تَنْزِيهِ. وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ. وَأَمَّا لَبَنُهُ فَقَدْ قِيلَ: لَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي شُرْبِهِ تَقْلِيلٌ لِلَّهِ

① بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۶ ص ۱۱۰

② فذكره ذلك أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد بن حنبل وقالوا لا تؤكل حتى تحبس أياماً وتعلف علفاً غيرها فإذا طاب لحمها فلا بأس بأكله. وقد روي في حديث أن البقر تعلف أربعين يوماً ثم يؤكل لحمها، وكان ابن عمر رضي الله عنه يحبس الدجاجة ثلاثاً ثم يذبح. وقال إسحاق بن راهويه لا بأس أن يؤكل لحمها بعد أن يغسل غسلًا جيداً. وكان الحسن البصري لا يرى بأساً بأكل لحوم الجلالة. وكذلك قال مالك بن أنس اه (معالم السنن - ج ۴ ص ۲۴۴-۲۴۵)

③ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۶ ص ۱۱۴

الجہاد ۱

مختصر الجہاد الدلائل، ولی الجوہرۃ: بکرة تحریرا عند ابی حنیفہ وعندہما لا بأس بہ ولی الکوکب واجتماع ہواہی التحريم والحلة بر جع الحرمۃ قولہ لکذا لہب الی الحرمۃ أبو حنیفہ وما لک والذی داؤد وغیرہم واللہ تعالیٰ اعلم ۱۰

بظاہر حضرت نے امام صاحب سے جو حسن بن زیاد کی روایت ہے اس کو اختیار فرمایا، لیکن ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ سے مطلق کراہت ہے نہ کہ تحریم کما تقدم عن البذل، وکذا الذی کور فی الهدایۃ کراہۃ تحریم لا الحرمۃ، حضرت گنگوہی کی تقریر ترمذی اور ابو داؤد دونوں میں یہ ہے کہ اذن کی روایت جیسا کہ روایت میں اس کی تصریح ہے یوم خیر کی ہے، اور حضرت خالد کی روایت میں تحریم مذکور ہے ولا شک فی انہ اسلم بعد غنیمہ، فلم تکن روایۃ التحريم الامتأخراً من البذل والکوکب۔

۳۷۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَمَادٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «هَئَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ غَزَاةِ الْحَمِيرِ، وَأَذِنَ لَنَا فِي لُحُومِ الْحَيْلِ»۔

سحبہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے خیر کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں گدھے کا گوشت (کھانے) سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت کی اجازت مرحمت فرمائی۔

تحیح صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۲) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۰۱) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤکل من الحيوان (۱۹۴۱) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۳) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۲۷) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۸۸) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۹۱) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۲/۳) سنن الدارمی - الأصاحی (۱۹۹۳)

۳۷۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «بَحَثْنَا يَوْمَ غَزَاةِ الْحَمِيرِ، وَالْغَالِ، وَالْحَمِيرِ، فَتَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْغَالِ، وَالْحَمِيرِ، وَلَمْ يَتَهَنَا عَنِ الْحَيْلِ»۔

سحبہ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ روز خیر ہم نے گدھے، خچر اور گھوڑے ذبح کئے پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خچروں اور گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت سے نہ روکا۔

تحیح صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۲) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۰۱) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤکل من الحيوان (۱۹۴۱) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۳) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۲۷) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۸۹) سنن ابن ماجہ - الذبائح (۳۱۹۱) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۲/۳) سنن الدارمی - الأصاحی (۱۹۹۳)

۳۷۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ شَيْبٍ، وَحَبِيبَةُ بْنُ شَرِيحٍ الْحَمَصِيُّ، قَالَ حَبِيبَةُ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْلُوبٍ كَرِبَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَيَّ عَنْ

أَكَلَ لَحْمَ الْخَيْلِ، وَالْبُغَالِ، وَالْحَمِيرِ. زَادَ حَيْوَةُ: «وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَا تَأْسُ بِلَحْمِ الْخَيْلِ، وَلَيْسَ الْعَمَلُ عَلَيْهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَهَذَا مَنْسُوخٌ قَدْ أَكَلَ لَحْمَ الْخَيْلِ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ: ابْنُ الزُّبَيْرِ، وَفَضَالَةُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَأَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، وَسُوَيْدُ بْنُ غَفَلَةَ، وَغُلَاقَةُ، وَكَانَتْ قُرَيْشٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَكُّهَا».

رحمہ خالد بن ولیدؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑے، خیر اور گدھے کے گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔ حیوة نے اضافہ کیا اور ہر کچلی والے وحشی درندے کے کھانے سے منع فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ گھوڑے کے گوشت میں کوئی حرج نہیں اور اس حدیث پر عمل نہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ روایت منسوخ ہے، اصحاب رسول ﷺ کی ایک جماعت نے گھوڑے کا گوشت کھایا ان میں حضرت ابن زبیر، فضالہ بن عبید، انس بن مالک، اسماء بنت ابی بکر، سدید بن غفلہ اور عاتقہ رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں قریشی گھوڑوں کو ذبح کرتے تھے۔

تحریح سنن النسائي - الصيد والذباح (٤٣٣١) سنن ابی داؤد - الأطعمة (٣٧٩٠) سنن ابن ماجہ - الذباح (٣١٩٨)

شرح الاحادیث مصنف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں اول حدیث جابر دو طریق سے جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ نے جنگ خیبر کے موقع پر بغال و حمیر کے لحوم سے منع فرمایا اور لحوم خیل کی اجازت دی، اور دوسری حدیث حضرت خالد بن الولیدؓ کی مرفوعاً تھی عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ، وَالْبُغَالِ، وَالْحَمِيرِ، وَكُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، ان دونوں روایتوں سے متعلق کلام اوپر گزر چکا جس میں یہ گزر چکا کہ حضرت خالد بن الولیدؓ کی روایت مؤخر ہے حدیث جابر سے، نیز مبیح اور محرم میں جب تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے، مزید کلام دلائل پر بذیل کے اندر دیکھا جائے، حدیث کا آخری جزء ذی ناب سبع سے متعلق ہے جس کا آگے مستقل باب آرہا ہے محدث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الاول اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی، وحديثه الثاني اخرجہ مسلم بمعناه، وحديث خالد رضي الله تعالى عنه اخرجہ النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى.

٢٧ - بَابُ فِي أَكْلِ الْأَرْنَبِ

خرگوش کھانے کا بیان

ارنب یعنی خرگوش یہ ائمہ اربعہ کے نزدیک حلال ہے بعض سلف کا اس میں اختلاف منقول ہے۔

٣٧٩١- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنْتُ غُلَامًا حَزَوْرًا فَاصْدَنْتُ أَرْنَبًا فَشَوَّيْتُهَا، فَبَعَثَ مَعِيَ أَبُو طَلْحَةَ بِعَجْزِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَأَتَيْتُكَ بِهَا فَقَبِلَهَا».

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک چھپرہ پر جست لڑکا تھا میں نے ایک خرگوش شکار کیا اور اس کو بھون لیا تو ابو طلحہؓ نے اس کا پچھلا حصہ میرے ساتھ خدمت نبویؐ میں بھیج دیا وہ لیکر آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو شرف قبول بخشا۔

ترجمہ صحیح البعاری - الحبہ وفضلها والتعریف علیہا (۲۴۳۲) صحیح البعاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۱) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یؤکل من الحيوان (۱۹۵۳) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۸۹) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۱۲) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۷۹۱) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۴۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۱۸/۳) سنن الدارمی - الصيد (۲۰۱۳)

مضمون حدیث حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب میں چست اور قوی لڑکا تھا تو ایک خرگوش کا شکار کیا پھر اس کو میں نے آگ پر بھونا تو میرے والد ابو طلحہؓ نے اسکی ران حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجی، میں آپ کی خدمت میں اس کو لے کر آیا تو آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

۳۷۹۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي خَالِدَ بْنَ الْحَوَيْرِثِ، يَقُولُ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو كَانَ بِالْقِفَاحِ قَالَ: لِحَمْدٍ مَكَانٍ بِمَكَّةَ وَإِنَّ رَجُلًا جَاءَ بِأَنْبَبٍ قَدْ صَادَهَا فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنَّ عَمْرٍو مَا تَقُولُ قَالَ: «قَدْ جِيءَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جَالِسٌ فَلَمْ يَأْكُلَهَا، وَلَمْ يَنْهَ عَنْ أَكْلِهَا، وَزَعَمَ أَنَّهَا تُحْيِي».

ترجمہ محمد بن خالد بیان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد خالد بن الحویرث کو فرماتے ہوئے سنا کہ عبد اللہ بن عمروؓ قفاح نامی مقام پر تھے۔۔۔۔۔ محمد بن خالد بتاتے کہ (قفاح) مکہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔۔۔ کہ ایک شخص ایک شکار کردہ خرگوش لیکر آیا اور عرض کیا: اے عبد اللہ بن عمرو! آپ (اس کے بارے میں) کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے سامنے خرگوش لایا گیا جب کہ میں شریک مجلس تھا تو آپ ﷺ نے اس کو نوش نہ فرمایا اور نہ اس کے کھانے سے منع فرمایا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو حیض کا خون آتا ہے۔

مضمون حدیث اسکے بعد واپی حدیث کا مضمون یہ ہے کہ ایک شخص حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کے پاس خرگوش لے کر آیا جس کو اس نے شکار کیا تھا، اور ان سے دریافت کیا کہ آپ ان کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ایک بار حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں یہ لایا گیا تھا تو آپ نے نہ تو اس کو نوش فرمایا تھا اور نہ اس کے کھانے سے منع فرمایا تھا۔

شرح الأحادیث بذل^۱ میں لکھا ہے کہ حدیث اول اکل الأنبب کے جواز پر دال ہے کیونکہ آپ نے اس کو قبول فرمایا اور حدیث ثانی باوجود ضعف کے کراہت پر دلالت نہیں کرتی، اس حدیث کے آخر میں یہ جملہ ہے، وَزَعَمَ أَنَّهَا تُحْيِي، اس پر حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ تحریر ہے کہ آپ ﷺ نے خرگوش کا یہ خاصہ تحریم یا کراہت کی طرف اشارہ کیلئے نہیں فرمایا

کیونکہ حیض کا بدن سے خارج ہو جانا یہ تو باقی گوشت کیلئے موجب نظافت ہے بلکہ آپ ﷺ کا یہ ذکر فرمانا بطور اظہار تعجب کے ہے کہ اسکو بھی آدمیہ کی طرح حیض آتا ہے اہ امام ترمذی نے حدیث کی تخریج کے بعد فرمایا ہذا احادیث حسنہ صحیحہ "والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم: لا یرون بأکل الأرنب بأثم، وقد کثر بعض اہل العلم أكل الأرنب، وقالوا: إنما ُذمَّی اھ^۱، اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان بعض اہل علم کے نزدیک شاید وجہ کراہت یہی ہے یعنی اسکو حیض آتا؟ اب یہ کہ کن کن حیوانات کو حیض آتا ہے اسکے بارے میں حاشیہ بذل میں ہے: تحیض من الحيوانات المرأة والضبع والحفاش والأرنب، ویقال للکبة أيضا، وقيل الناقة والوزغة أيضا کذا فی القسطلانی، واكتفى صاحب حياة الحيوان على الأربعة الأول^۲۔ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوہ، قالہ المنذری۔

۲۸۔ باب فی أكل القتب

گوہ کھانے کا بیان

۳۷۹۳ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ خَالَتَهُ، أَهْدَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَمْنًا، وَأَصْبًا، وَأَقْطًا، «تَأْكُلُ مِنَ السَّمْنِ، وَمِنَ الْأَقْطِ، وَتَبْرُكُ الْأَصْبُ، تَقْدَرُ» وَأَكَلَ عَلَى مَا يُدِيرُهُ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ عَلَى مَا يُدِيرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میری خالہ (ام حفید) نے رسول اللہ ﷺ کو گھی، گوہ اور پنیر پیش خدمت کیا آپ ﷺ نے گھی اور پنیر میں سے تناول فرمایا اور طبعی ناگواری کے سبب گوہ کو چھوڑ دیا حالانکہ وہ آپ ﷺ کے دسترخوان پر کھائی گئی اگر وہ حرام ہوتی تو آپ ﷺ کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔

صحیح البخاری - المہبہ وفضلہا والتحریض علیہا (۲: ۴۳۶) صحیح البخاری - الطعمة (۵: ۷۴) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۲۵) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما یأکل من الحيوان (۱۹: ۴۷) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴: ۱۸) سنن ابی داؤد - الطعمة (۳۷۹۳) مسند احمد - من مسندہی ہاشم (۲۵۵/۱)

۳۷۹۴ - حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ فَأَتَى بِصَبٍّ مَحْذُوقٍ فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْوٍ، فَقَالَ: بَعْضُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ: أَخْبَرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَأْكَلَ مِنْهُ، فَقَالُوا: هُوَ صَبٌّ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ، قَالَ: فَقُلْتُ: أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنَّهُ لَمْ

يَكُنْ بِأَمْرٍ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَالَةً» قَالَ خَالِدٌ: فَاجْعَلْنِي مِنْهُ، فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ.

ترجمہ حضرت خالد بن ولیدؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت میمونہؓ کے گھر میں داخل ہوا تو ایک بھنی ہوئی گاوہ پیش کی گئی رسول اللہ ﷺ نے اپنا دست مبارک اس کی طرف بڑھانا چاہا تو حضرت میمونہؓ کے گھر میں موجود کسی عورت نے کہا کہ نبی اکرم ﷺ کو متادو اس کے بارے میں جس میں سے آپ تناول فرمانا چاہتے ہیں تو لوگوں نے عرض کیا کہ یہ گاوہ ہے رسول اللہ ﷺ نے اپنا دست مبارک کھینچ لیا، راوی کہتے ہیں کہ میں نے استفسار کیا کہ کیا یہ حرام ہے یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں حرام نہیں لیکن یہ میری سر زمین میں نہیں پائی جاتی اس سبب سے مجھے اس سے طبعی کراہت ہوتی ہے، حضرت خالد بن ولیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے (ہمت کر کے) اس کو اپنی طرف کھینچ لیا اور اس کو کھالیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ دیکھ رہے تھے۔

تحقیق صحیح البخاری - الأطعمة (۵۰۷۶) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۱۷) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (۱۹۴۶) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۱۶) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۷۹۴) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۴۱) مسند أحمد - مسند الشاميين (۸۸/۴) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۳۲/۶) موطأ مالك - الجامع (۱۸۰۵) سنن الدارمي - الصيد (۲۰۱۷)

۳۷۹۵- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ دَرِيْعَةَ، قَالَ: كَتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فِي جَدِيْشٍ فَأَصْبَغْنَا صَبَا، قَالَ: فَشَوَيْتُ مِنْهَا صَبَاً، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، قَالَ: فَأَخَذَ عُوْدًا فَقَعَدَ بِهِ أَصَابِعَهُ، ثُمَّ قَالَ «إِنَّ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَسَحَتْ دَوَابَّ فِي الْأَرْضِ، وَإِنِّي لَا أَذْهَبُ إِلَى الدَّوَابِّ هِيَ» قَالَ: فَلَمْ يَأْكُلْ وَلَمْ يَنْتَهُ.

ترجمہ حضرت ثابت بن ودیعہؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک لشکر تھے تو ہم لوگوں نے چند گاوہ شکار کیں میں ان میں سے ایک گاوہ کو بھون کر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور اس کو پیش خدمت کیا، فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک لکڑی لے کر اس کی انگلیاں شمار فرمائیں اور ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم جانور کی صورت میں مسخ ہو گئی تھی اور بلاشبہ مجھے نہیں معلوم کہ وہ کونسا جانور ہے؟ حضرت ثابتؓ فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے اس میں سے تناول نہ فرمایا اور نہ اس سے رد کیا۔

تحقیق سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۲۰) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۷۹۵) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۳۸) مسند أحمد - مسند الشاميين (۲۲۰/۴) سنن الدارمي - الصيد (۲۰۱۶)

۳۷۹۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ الطَّائِفِيُّ، أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا ابْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ صَمْعَةَ بْنِ زُرْعَةَ، عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي رَاشِدٍ الْخُبَرَاءِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَلٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ النَّسَبِ».

عبدالرحمان بن شبل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے گوہ کا گوشت کھانے سے ممانعت فرمائی ہے۔

منب یعنی گوہ مشہور صحرائی جانور ہے گر گٹ کی طرح لیکن اس سے چوڑا اور موٹا ہوتا ہے زمین میں بل بنا کر رہتا ہے، راجھستان، سندھ اور نجد کے صحراء میں بہت ہوتا ہے، اس کا تیل بھی بنایا جاتا ہے جو علاج میں کام آتا ہے یہ جانور بہت قوی اور گرم ہوتا ہے بہت سے لوگ اس کو کھاتے بھی ہیں، اہل نجد کے یہاں خوب کھایا جاتا ہے۔

حنفیہ کے یہاں حلال مع الکراهۃ ہے، بخفی الہدایہ: وَیُکْرَهُ أَكْلُ الصَّبِغِ وَالْقَبْطِ وَالشُّخْفَاءِ وَالزُّنْبُورِ وَالْحَشَرَاتِ كُلِّهَا أَمَّا الصَّبِغُ فَلَمَّا ذُكِّرْنَا، وَأَمَّا الْقَبْطُ فَلَمَّا ذُكِّرْنَا النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَهِيَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حِينَ سَأَلَتْهُ عَنْ أَكْلِهِ. وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي إِبَاحَتِهِ، وَالزُّنْبُورُ مِنَ الْفُؤَادَاتِ. وَالشُّخْفَاءُ مِنْ خَبَائِثِ الْحَشَرَاتِ وَلِهَذَا لَا يَجِبُ عَلَى الْمُحَرِّمِ بِقَتْلِهِ شَيْءٌ. وَإِنَّمَا ذُكِّرُوا الْحَشَرَاتِ كُلِّهَا اسْتِعْذَالًا بِالقَبْطِ لِأَنَّهُ (الصَّبِغُ) مِنْهَا. ①

معنف نے اس باب میں صب کے بارے میں متعدد اور مختلف روایات ذکر کی ہیں جن میں بعض میں یہ ہے کہ صب کا گوشت خود آپ ﷺ نے تو نوش نہیں فرمایا لیکن آپ کے دسترخوان پر کھایا گیا ہے، نیز آپ نے فرمایا کہ یہ حرام تو نہیں ہے لیکن مجھ کو اس سے کراہت طبعی ہے، اور باب کی آخری حدیث میں یہ ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْقَبْطِ، بَدَلٌ فِي لَامِ نَوِيٍّ عَنْ نَقْلِ كَيْفَ أَعْجَمَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الصَّبِغَ حَلَالٌ لَيْسَ بِمَكْرُوهٍ إِلَّا مَا حَكَى عَنْ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْ كَرَاهَتِهِ وَإِلَّا مَا حَكَاهُ الْقَاضِي عَنْ قَوْمِ أَهْمَ قَالُوا هُوَ حَرَامٌ. ②، إِلَى آخِرِ مَا فِي الْبَدَلِ ③ مِنْ كَلَامِ النَّوَوِيِّ وَنَقْدِ الْحَافِظِ عَلَيْهِ فِي نَقْلِ الْأَجْمَاعِ ④، وَفِي هَامِشِ الْمَوْطَأِ لِلْإمامِ مُحَمَّدٍ: اختلف العلماء في أكله، فمنهم من حرّمه حكاية عياض عن قوم، ومنهم من كرهه وهو رأي أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد، ونقله ابن المنذر عن علي، ومنهم من قال بإباحة أكله، وهو قول الجمهور. ⑤ إلى آخر ما قال.

حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی، وحدیث خالد بن الولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ۔

اسکے بعد حضرت ثابت بن وہبہؒ کی حدیث میں یہ ہے کہ: إِنَّ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُسِيخَتْ دَوَابَّ فِي الْأَرْضِ، وَإِنِّي لَا أَدْرِي أَيُّ الدَّوَابِّ هِيَ۔ یعنی آپ نے گوہ کے بارے میں اظہار تردد فرمایا کہ یہ بنی اسرائیل کی اس قوم سے ہے جس کو مسح کر دیا گیا تھا

① الہدایہ شرح البدایہ النہایہ ج ۷ ص ۱۳۹

② النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱۲ ص ۹۳

③ بدیل النہج ودلی حل آی داود ج ۱۶ ص ۱۲۰-۱۲۱

④ نفع الباری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۶۶۵

⑤ التعلیق المجدد علی موطأ محمد ج ۲ ص ۶۳۶ (دار القلم، دمشق الطبعة الرابعة، ۱۴۲۶ھ)

یا کچھ اور ہے اس پر شرح نے لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: الممسوخ لا يعيش ثلاثة أيام ولا يعقب^۱ یہ بعد کی ہو، اور حدیث الباب اس سے مقدم ہو۔ والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۲۹۔ بَابُ فِي أَكْلِ حُمِّ الْجَبَارِي

۷۷ جباری (نامی پرندے) کے گوشت کھانے کا بیان (۷۷)

۳۷۹۷ حَدَّثَنَا الْقُضْلُ بْنُ سَهْلٍ، حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنِي بُرَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَفِينَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: «أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمِّ جَبَارِيٍّ»

حضرت سفینہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ جباری نامی چڑیا کا گوشت کھایا۔

جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۲۸) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۷۹۷)

حضرت سفینہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے ساتھ جباری کا گوشت کھایا ہے۔

جباری کس پرند کا نام ہے؟ اس میں مختلف قول ہیں: بعض نے اس کا ترجمہ تعذری کیا ہے، بعض نے بیئر اور بعض نے سرخاب، اور بھی اسکے بعض نام حضرت شیخ نے خصائل نبوی^۲ میں لکھے ہیں اور بہت سی کتابوں کے حوالہ اسمیں مذکور ہیں، اور متعدد کتب لغت اور طب کو سامنے رکھتے ہوئے لکھا ہے کہ اقرب یہی ہے کہ سرخاب کوئی دوسرا جالور ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کا ترجمہ تعذری ہے۔

یہ ایک صحرائی پرند ہے لمبی گردن والا خاکی رنگ جو بہت تیز اڑتا ہے اور تحصیل رزق میں بہت کوشاں رہتا ہے حتیٰ کہ ضرب المثل ہو گیا، چنانچہ کہتے ہیں 'فلان اطلب من الجباری' والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذرى۔

۳۰۔ بَابُ فِي أَكْلِ حَشَرَاتِ الْأَرْضِ

۷۸ باب زمینی کیڑے مکوڑے کھانے کے بیان میں (۷۸)

یعنی صفار دواب الارض، زمین میں رہنے والے چھوٹے چھوٹے جانور جیسے گوہ، کچھوا اور چوہا، یربوع اور دوسرے کیڑے مکوڑے۔

۳۷۹۸ حَدَّثَنَا هُوَيْسُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا غَالِبُ بْنُ حَجْرَةَ، حَدَّثَنِي مَلْقَامُ بْنُ التَّلِيْثِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «صَحِبْتُ النَّبِيَّ

۱ أن الممسوخ لا يعيش أكثر من ثلاثة أيام ولا يعقب. (عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۶۸)

۲ شمال الترمذی مع خصائل نبوی - ص ۱۱۶-۱۱۷

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَسْمَعْ لِحَشْرَةِ الْأَرْضِ تَحْرِيمًا»

لھام بن تلب روایت کرتے ہیں اپنے والد ماجد سے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی مگر میں نے زمینی کیڑے مکوڑوں کی حرمت کے بارے میں نہیں سنا۔

شرح الحدیث: فَلَمْ أَسْمَعْ لِحَشْرَةِ الْأَرْضِ تَحْرِيمًا: وَلِقَاءُ ابْنِ التَّلْبِ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضور اقدس ﷺ کے ساتھ رہا ہوں لیکن میں نے آپ ﷺ سے حشرات الارض کے بارے میں تحریم نہیں سنی۔

امام خطابؒ فرماتے ہیں کہ اس میں اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ حشرات الارض مباح ہیں لجواز أن يكون غير ذلك سمعه ①۔

۳۷۹۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ الْكَلْبِيُّ أَبُو ثَوْرٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَطْصُوبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عِيسَى بْنِ نُمَيْلَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَسُئِلَ عَنْ أَكْلِ الْقَتْلَدِ، فَقَالَ { قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا ② } الْآيَةَ، قَالَ: قَالَ شَيْخٌ عِنْدَنَا: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ «خَبِيثَةٌ مِنَ الْحَبَائِثِ» فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: «إِنْ كَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا فَهُوَ كَمَا قَالَ مَا لَمْ نَذَرِ».

عیسیٰ بن نمیلہ اپنے والد سے روایت بیان کرتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ آپ سے عیسیٰ (ولذل) کھانے کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے مذکورہ آیت تلاوت فرمائی قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا ارادی کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) آپ کے پاس بیٹھا ایک عمر رسیدہ شخص بولا کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ناپاک جانوروں میں سے ایک ہے اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا: اگر رسول اللہ ﷺ نے یہ بات فرمائی ہے تو ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگرچہ ہمیں اس کا علم نہیں۔

سنن ابی داود - الاطعمة (۳۷۹۹) مسند احمد - ہانی مسند الکبیرین (۲/۳۸۱)

شرح الحدیث: نمیلہ فراہی سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے پاس تھا کہ آپ سے قنفذ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا الْآیۃ تو اس پر ایک شیخ جو وہیں تھے بولے کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے سنا ہے کہ حضور ﷺ کے سامنے قنفذ کا ذکر آیا تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں یہ فرمایا: خَبِيثَةٌ مِنَ الْحَبَائِثِ، تو اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی ہے تو جیسا آپ نے فرمایا ویسا ہی ہے۔

اسکے بعد یہاں روایت میں یہ جملہ ہے مَا لَمْ نَذَرِ، بذل ③ میں لکھا ہے کہ یہ زیادتی بعض نسخوں میں ہے بعض میں نہیں اور پھر

① معالم السنن - ج ۴ ص ۲۴۷

② تو کہہ دے کہ میں نہیں پاتا اس وحی میں کہ مجھ کو پہنچی ہے کسی چیز کو حرام کھانے والے پر (سورۃ الانعام ۱۴۵)

③ بدل المجہد فی حل ابی داود - ج ۱۶ ص ۱۲۵

حضرت نے اس جملہ کے معنی یہ لکھے ہیں، عالمِ دہر، صحیحہ و ثبوتہ پسند قوی اہ، لیکن اکثر نسخے اس زیادتی سے خالی ہیں جیسے منذری کا نسخہ اور معالم السنن کا نسخہ، ایسے ہی حیاۃ الحيوان میں ابو داؤد کی روایت نقل کی ہے اس میں بھی یہ لفظ نہیں ہے، پس یہ لفظ اگر یہاں پر صحیح ہے تو ہو سکتا ہے کہ اسکے معنی یہ ہوں وان لم ندہ یعنی اگر آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی ہے تو پھر وہی صحیح ہے خواہ ہماری سمجھ میں اسکی وجہ نہ آئے واللہ تعالیٰ اعلم

قنفذ کا مصداق اور اس کا حکم شرعی: قنفذ دو ناموں کے نزدیک حلال ہے اور دو کے نزدیک حرام، شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک حلال ہے، حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک حرام حیۃ الحيوان^۱ میں اس طرح ہے: قال الشافعي: يحل أكل القنفذ لأن العرب تستطيبه، وقد أفنى ابن عمر بن الخطاب وأبو حنيفة والإمام أحمد: لا يحل لما روى أبو داود وحده أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما إلى آخر الحديث۔ پھر اسکے بعد انہوں نے شافعیہ کی طرف سے اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے فرمایا: والجواب أن رواقه مجهولون، قال البيهقي: ولم يرو إلا من وجه واحد ضعيف لا يجوز الاحتجاج به إلى آخر ما ذكر۔ اسکے بعد جانا چاہیے کہ قنفذ کا ترجمہ بعض نے خار پشت سے کیا ہے، عون المعبود^۲ اور صراح میں اسی طرح ہے، لیکن خار پشت تو ترجمہ بیہی کا ہے جیسا کہ فرہنگ آصفیہ میں ہے، اور منجد میں خار پشت کی شکل بنا کر (جسکی پشت پر واقعی کانٹے ہیں) اسکا نام ولدل لکھا^۳ ہے، اور قنفذ کی شکل و صورت منجد میں بالوں والے چوہے کی سی بنائی ہے اور اسی طرح القاموس المبدیہ میں قنفذ کا ترجمہ خار دار چوہے سے کیا ہے اور یہی اقرب الی الصواب معلوم ہوتا ہے، اسلئے کہ خار پشت بڑا جانور ہوتا ہے بلی کے برابر جسکی پشت پر خار یعنی کانٹے ہوتے ہیں (جسکے قلم بھی بنائے جاتے ہیں) بخلاف قنفذ کے کہ اسکی پشت پر خار نہیں ہوتے بلکہ موٹے موٹے بال ہوتے ہیں جسکو وہ خوف کے وقت اپنی حفاظت کیلئے کھڑا کر لیتا ہے اور گیند کی طرح گول ہو جاتا ہے، لہذا قنفذ کا ترجمہ خار پشت محل نظر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جاہظ^۴ کی تالیف ”کتاب الحيوان“ ص ۶ ص ۴۶۴ و ص ۳۷۴ سے معلوم ہوتا ہے کہ قنفذ ایک جنس ہے بعض قنفذ بڑے ہوتے ہیں جن کو ولدل کہا جاتا ہے جن کی پشت پر بڑے بڑے کانٹے ہوتے ہیں، انہوں نے سب کے احوال اور خواص الگ الگ لکھے ہیں لہذا خار پشت یہ ترجمہ ولدل کا زیادہ مناسب ہے، ہمیں قنفذ کی تحقیق میں کافی تتبع اور مراجعت کتب کی ضرورت پیش آئی،

۱ حیاۃ الحيوان الکبریٰ ج ۲ ص ۳۶۱

۲ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۹۴

۳ یعنی قنفذ نہیں لکھا۔ قلت وجاء ذكر الدليل في النسائي في باب تدريج الرائية ولفظه: قال: يا أهل الجاهلية. هذا الدليل الخ ليراجع الفحص السماوي.

۴ الحيوان للجاحظ ج ۴ ص ۱۶۷ ج ۷ ص ۲۳ (دار الجيل سنة النشر ۱۴۱۶ھ)

حشرات الارض کی تفصیل اور ان کا حکم مذہب حنفیہ میں اس کو بذل الجہود • میں ”بدائع الصنائع“ سے نقل کیا ہے جو چاہے اس کو دیکھ لے۔

۳۱۔ بَابُ مَا لَمْ يُذَكَّرْ تَحْرِيمُهُ

جن اشیاء کی حرمت کا ذکر قرآن و حدیث میں نہیں ہے

۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ صَبِيحٍ، حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ شَرِيكَ السَّكَنِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتَرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقْدَرُ مَا»، فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ، وَأَحَلَّ حَلَالَهُ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ، فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ، وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتَلَا { قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا } إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ کچھ اشیاء کھاتے اور کچھ (صرف) طبعی ناپسندیدگی کی وجہ سے ترک کر دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو مبعوث فرمایا اور اپنی کتاب کو نازل فرمایا اور حلال و حرام کو واضح فرمادیا۔ پس جس چیز کو اللہ کے رسول ﷺ حلال بتلائیں وہ حلال اور جس کو حرام بتلائیں وہ حرام ہے اور جس پر خاموشی اختیار فرمائیں تو وہ معاف ہے (اسکے کھالینے پر کوئی مواخذہ نہیں) پھر ابن عباسؓ نے یہ آیت تلاوت فرمائی قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ترجمہ: اے محمد! آپ فرمادیجئے کہ میں تلازل ہونے والی وحی میں کسی کھانے والے پر کوئی شئی حرام نہیں پاتا مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بننے والا خون یا خنزیر کا گوشت کیونکہ یہ نجس ہیں نیز وہ جانور جو اللہ پاک کے علاوہ کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔

شرح الحدیث یعنی مشرکین جاہلیت اپنی رائے اور اختیار سے بہت سی چیزوں کو کھاتے تھے اور بہت سی چیزوں کو کراہت طبعی کی وجہ سے چھوڑ دیتے تھے، یعنی حلت و حرمت کا کوئی معیار تو ان کے یہاں تھا ہی نہیں سوائے حجتی چاہنے کے اور کراہت طبعی کے، پس اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق اور بندوں کی طرف رحمت کے ساتھ متوجہ ہوئے اور حضور ﷺ کو مبعوث فرمایا جن پر قرآن کریم کو نازل کیا اور بعض چیزوں کو حلال اور بعض کو حرام قرار دیا، پس اب ہمارے حق میں جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حلال قرار دیا وہ حلال ہوگی اور جس کو اس نے حرام قرار دیا وہ حرام ہوگی، یعنی تحلیل و تحریم کا مدار قرآن اور وحی پر ہوا، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ، اور جس چیز سے اللہ تعالیٰ نے سکوت فرمایا وہ سمجھو کہ حلال اور معاف ہے۔

اس حدیث کا حوالہ ہمارے یہاں کتاب البیوع کے شروع میں باب فی اجتناب الشبهات کے ذیل میں گزر چکا، اور وہاں پر یہ

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد—ج ۱۶ ص ۱۲۶-۱۲۷

② تو کہہ دے کہ میں نہیں پاتا اس وحی میں کہ مجھ کو پہنچی ہے (سورۃ الانعام ۱۴۵)

حدیث گزر چکی اِنَّ الْجَلَالَ بَقِيْنَ، وَاِنَّ الْحَرَامَ بَقِيْنَ، وَيَكْتُمُهَا اَمُورٌ مُّشْتَبِهَاتٌ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَكْبَرَتْ عِرْضُهُ وَدِينُهُ^① اور وہاں پر یہ بھی گزر چکا کہ ان دونوں حدیثوں میں صوریہ و ظاہر اتحد میں معلوم ہوتا ہے، اور پھر اس کا جواب بھی۔ اس کے بعد ہمارے نسخہ ابی داؤد میں عم خارجہ کی حدیث آرہی ہے جس میں ایک مجنون پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے کا ذکر ہے اور اس کے شفیایاب ہونے پر بطور انعام کے سو بکریاں دینے کا یہ حدیث کتاب البیوع میں ”باب کسب الاطباء“ میں گزر چکی اور آگے کتاب الطب میں ”باب کیف الزقی“ کے ذیل میں بھی آرہی ہے۔

۳۲۔ بَابُ فِي أَكْلِ الصَّبِغِ

بجھو کھانے کا بیان

۳۸-۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَنِ الصَّبِغِ، فَقَالَ: «هُوَ صَبِغٌ وَيُجْعَلُ فِيهِ كَبْشٌ إِذَا صَادَهُ الْمُخْرَمُ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بجو کے بارے میں استفسار کیا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ ایک قسم کا شکار ہے محرم اگر (حالت احرام میں) اس کا شکار کرے تو اس (شکار کی جزاء) میں ایک دنبہ لازم ہے۔

تصحیح: جامع الترمذی - الحج (۸۵۱) جامع الترمذی - الاطعمه (۱۷۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۳۶) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۲۳) سنن أبي داود - الاطعمه (۳۸۰۱) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۸۵) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۳۶) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۹۷/۳) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۴۱)

شرح الحدیث: یہاں پر تین بحثیں ہیں: ① اول ضبع کا مصداق اور اس کی تحقیق، ② دوسرے ضبع کے حکم میں ائمہ کا اختلاف مع الدلیل ③ اور تیسری بحث یہ کہ اگر محرم اس کا شکار کرے تو کیا واجب ہوتا ہے۔

ضبع کا مصداق اور اس کی تحقیق (بحث اول): ضبع کے ترجمہ میں اختلاف ہے عرف الشذی^① میں لکھا ہے کہ اسکو ہندی میں ہنڈا کہتے ہیں اور فارسی میں کفتار اور وہ جو لکھا ہے مولانا عبدالحی کے والد نے اس کا ترجمہ بجو کے ساتھ یہ سہو ہے، اور حاشیہ بذل^② میں لکھا ہے کہ صاحب محیط نے بھی اس کا ترجمہ ہنڈا سے کیا ہے اھ اسی کو لگز بگز بھی کہتے ہیں، نور

① سنن أبي داود - كتاب البيوع - باب في اجتناب الشبهات ۲۳۲۹ - ۲۳۳۰

② عرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۲۴۰

③ بذل المجہور فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۱۲۸

اللغات میں لکھا ہے کہ صحیح کٹر بھگا ہے اس کو فارسی میں چرخ کہتے ہیں، غیاث اللغات میں بھی کفتار اور ہونڈار کو ایک قرار دیا ہے، اس کی عبارت یہ ہے کفتار بالفتح جانور است صحرائی درندہ کہ ہندی ہونڈار گویند از لطائف وغیر آں اھ۔ پھر بجو کو عربی میں کیا کہتے ہیں اس کی تحقیق کی جائے، اور بجو کے بارے میں فرہنگ آصفیہ میں لکھا ہے کہ ایک جانور کا نام ہے جو اکثر قبرستان میں رہتا ہے اور مردوں کو نکال کر کھا جاتا ہے، ایسا سخت اور مضبوط ہوتا ہے کہ ہاتھی کے پاؤں کے نیچے بھی نہیں مرتا اھ اور ہنڈار کے بارے میں یہ مشہور نہیں ہے کہ وہ قبرستان میں رہتا ہے اور مردوں کو نکال کر کھاتا ہے، لہذا ہنڈار اور بجو یہ دو الگ الگ جانور ہوئے اور ضعیف کا مصداق ہنڈار ہے بجو نہیں، کافی کتب لغت کے تتبع کے بعد یہ لکھا گیا وقد بقی فیہ ما بقی۔

ضعیف کا حکم (بحث ثانی): سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَنِ الضَّعِيفِ، فَقَالَ: هُوَ صَيِّدٌ يُجْعَلُ فِيهِ كَبْشٌ إِذَا صَادَهُ الْمُحَرَّمُ: آپ ﷺ سے سوال کیا گیا ضعیف کے بارے میں تو آپ نے فرمایا وہ شکار ہے جو حالت احرام میں ممنوع ہے اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر محرم اس کا شکار کرے تو اسکی جزاء کبش ہے اور ترمذی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: عَنْ ابْنِ أَبِي عَدَّارٍ قَالَ: قُلْتُ لِجَابِرٍ: الضَّعِيفُ صَيِّدٌ هِيَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: قُلْتُ: أَكَلُهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَقَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، ابو داؤد کی روایت تو محل اکل ضعیف میں صریح نہیں لیکن ترمذی کی روایت اس بارے میں صریح ہے، لیکن وہ حضرت جابر کے اجتہاد پر مبنی ہے، آپ ﷺ کے کلام میں اسکی حلت کی تصریح نہیں، آپ نے تو یہ فرمایا کہ وہ شکار ہے، حضرت جابر "شکار ہونے" سے یہ سمجھے کہ اسکا کھانا حلال ہے اسی بنا پر انہوں نے اسے حلال ہونے کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی، باقی ہم کہتے ہیں کہ یہ ظاہر ہے کہ ضعیف سباع ذی ناب میں سے ہے لہذا ضعیف حدیث مشہور تھی عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ الضَّعِيفِ مِلٌّ دَاخِلٌ هُونِیْ كِي وَجْهٍ سِیْ غَیْرِ حَلَالٍ هُوَ كَا، ویسے اسے علاوہ بھی مجزومہ اور مبیح کے تعارض کے وقت ترجیح محرم کو ہوا کرتی ہے۔ (بذل)

مسئلہ مختلف فیہ ہے امام شافعی و احمد کے نزدیک ضعیف حلال ہے اور حنفیہ اور جمہور کے نزدیک حرام ہے کذا فی البذل عن الشوكانی، اور خطابي کے کلام میں ہے: نوكرهه الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ومالك، وروی ذلك عن سعيد بن المسيب واحتجوا بألها سبع^①، الی آخر ما ذكر، اور امام ترمذی نے حدیث جابر جو اوپر ترمذی کے حوالہ سے گزری ہے اسے بعد فرمایا: وَتَذْهَبُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا، وَلَمْ يَرَوْا بِأَكْلِ الضَّعِيفِ بَأْسًا، وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، وَهَمُوزٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثٌ فِي كَرَاهِيَةِ أَكْلِ الضَّعِيفِ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي، اور اس کے بعد پھر امام ترمذی نے اس حدیث منع کو ذکر کیا ہے:

① جامع الترمذی - کتاب الأطعمة - باب ما جاء في أكل الضعیف ۱۷۹۱

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۲۹

③ معالم السنن - ج ۴ ص ۲۴۹

عَنْ أَبِيهِ حُزَيْمَةَ بْنِ جَزْءٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الصَّبِغِ، فَقَالَ: «أَوْ يَأْكُلُ الصَّبِغَ أَحَدٌ؟»^۱ وَسَأَلَهُ عَنِ الذَّنْبِ؟ فَقَالَ: «أَوْ يَأْكُلُ الذَّنْبَ أَحَدٌ فِيهِ خَيْرٌ؟»^۲ اس کے بعد امام ترمذی نے اس کی سند پر جو جرح ہے اس کو بیان کیا ہے لیکن حاشیہ کو کب (ج ۳ ص ۱۱) میں التعليق المجدد سے نقل کیا ہے تو قد ورد النهي عن أكله في روايات عديدة أخرجهما الترمذي وابن أبي شيبه وأحمد وإسحاق وأبو يعلى وغيرهم كما بسطه العيني في "البنية" مع الجواب عما استدلل به المخالفون اهـ^۳

صبغ کے شکار کی صورت میں کیا واجب ہونا ہے (بحث ثالث): تیسرا مسئلہ اس حدیث میں صبغ کے شکار کرنے میں محرم پر جزاء کا ہے کہ وہ کبش ہے ائمہ ثلاث کا مذہب تو یہی ہے، حنفیہ کے نزدیک جزاء تو واجب ہے لیکن اس میں قیمت کا اعتبار ہے کبش کی تعیین نہیں، یعنی صبغ کی قیمت جو بھی ہو اس کے بقدر جزاء دی جائے، ممکن ہے اس وقت اس کی قیمت کبش ہی کے برابر ہو، اسی لئے اس کو ذکر کر دیا گیا۔ الحدیث أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي: حسن صحيح، قاله المنذري.

۳۳۔ بَابُ النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ الصَّبَاغِ

در ندوں کا گوشت کھانے کی ممانعت کا بیان

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحَشَنِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَكَلَ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ الشَّيْءِ».

حضرت ابو ثعلبہ خشنی روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھیلوں والے ہر درندے کا گوشت کھانے سے ممانعت فرمائی ہے۔

صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۰۷) صحیح البخاری - الطب (۵۴۴۴) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (۱۹۳۲) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۴۷۷) جامع الترمذی - السیر (۱۵۶۰) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۲۵) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۰۲) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۳۲) مستند احمد - مستند الشافعيين (۱۹۳/۴) موطأ مالك - الصيد (۱۰۷۵) سنن الدارمی - الأصاحی (۱۹۸۰)

شرح الحدیث یعنی آپ نے منع فرمایا ہر اس کھیل والے جانور کے کھانے سے جو درندوں میں سے ہو، یعنی وہ جانور جو اپنی کھلی سے شکار کرتا ہو اور چیر پھاڑ کرتا ہو، مطلق ناب کا ہونا مراد نہیں، جیسے شیر، چیتا، بھیریا، کتا وغیرہ جو لوگوں پر حملہ کرتے ہیں اپنے انياب کے ذریعہ، اور من الشیء کی قید اس لئے لگائی کہ اونٹ نکل جائے اس لئے کہ اس کے اگرچہ ناب ہوتا ہے لیکن وہ سباع

اور وحوش میں سے نہیں ہے جن کو انسان سے دشمنی ہوتی ہے، اور اس کے بعد والی حدیث جو بروایت ابن عباسؓ ہے اس میں یہ بھی ہے وَعَنْ كُلِّ ذِي ظَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ، یعنی ہر ایسے پرندے کے کھانے سے آپ نے منع فرمایا جو پنجہ والا ہو یعنی پنجہ سے شکار کرتا ہو اڑتے ہوئے بھی، جیسے باز، شکار، چیل وغیرہ۔ حدیث ابن ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، وحدث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه مسلم قاله الترمذی.

۲۸۰۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي دُشَيْرٍ، عَنْ مَعْمُورِ بْنِ وَهْرَانَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كُفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ الشَّيْخِ، وَعَنْ كُلِّ ذِي ظَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر کیلیوں والے درندے اور ہر پنجے (سے شکار کرنے) والے پرندے کے کھانے سے ممانعت فرمائی ہے۔

شرح صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (۱۹۳۴) سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۳۴۸) سنن أبي داود - الأطعمة (۲۸۰۲) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۳۴) مسند أحمد - من مسند أبي حاتم (۲۴۴/۱) سنن الدارمی - الأصحاب (۱۹۸۲)

۲۸۰۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصْطَفَى الْحِمَاضِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنْ مَرْوَانَ بْنِ مَرْثُودَةَ التَّغْلِبِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَوْفٍ، عَنِ الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَلَا يَحِلُّ دُونَ نَابٍ مِنَ الشِّبَاعِ، وَلَا الْجَمَاءِ الْأَهْلِيَّةِ، وَلَا اللَّقْطَةُ مِنْ مَالٍ مُعَاهَدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنِي عَنْهَا، وَأَيُّمَا رَجُلٍ ضَاعَتْ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرُدْ فَإِنَّ لَهُ أَنْ يَفْقَهُهُمْ بِمِثْلِ قَوْمِهِ».

حضرت مقدم بن معد کربؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا خبردار! کیلیوں (سے شکار کرنے) والا کوئی درندہ حلال نہیں اور نہ پالتو گدھا اور نہ کسی ذمی کا گرہو مال بگرتا تھوڑا مال کہ جس سے اس کا مالک مستغنی ہو جائے اور جو شخص بھی کسی قوم کے پاس مہمان ہو اور انہوں نے اس کی مہمانی نہ کی تو اس شخص کو حق ہے کہ زبردستی اپنے مہمانی کے بقدر ان سے وصول کر لے۔ (یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا یا ان ذمیوں کیلئے حکم ہے جن سے خاص معاہدہ ہوا تھا)۔

سنن أبي داود - الأطعمة (۲۸۰۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۳۲/۴)

شرح الحدیث اور اس کے بعد والی حدیث جو مقدم بن معد کربؓ سے ہے اس میں یہ زیادتی ہے: وَلَا الْجَمَاءِ الْأَهْلِيَّةِ، وَلَا اللَّقْطَةُ مِنْ مَالٍ مُعَاهَدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنِي عَنْهَا، حراہلیہ کا باب آگے مستقل آ رہا ہے، معاہدے مراد ذمی ہے یعنی ذمی کا لفظ اٹھا کر رکھ لینا جائز نہیں، جب ذمی کا جائز نہیں تو مسلم کا بطریق اولیٰ جائز نہ ہو گا، ہاں تعریف کے لئے اٹھانا جائز ہے اور پھر اس صورت میں کوئی اس کو طلب کرنے کے لئے نہ آئے تو امر آخر ہے، یہی مطلب ہے إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنِي عَنْهَا کا۔

وَأَيُّمَا رَجُلٍ ضَاعَتْ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرُدْ فَإِنَّ لَهُ أَنْ يَفْقَهُهُمْ بِمِثْلِ قَوْمِهِ: جو شخص کسی قوم کا مہمان بنے اور وہ لوگ اسکی ضیافت نہ کریں تو اس مہمان کیلئے جائز ہے کہ اپنے

حق ضیافت کے بقدر لگنے مال میں سے لے لے، اس آخری جملہ کی تاویلات کتاب الأطعمة کے شروع میں باب من الضیافۃ میں گزر چکیں خواہ حدیث ذکرہ الذہار قطعی مختصر او اشار الی غرابہ، قالہ المنذری۔

۳۸۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ، عَنِ ابْنِ أَبِي عَزُوبَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَعَنْ كُلِّ ذِي ظَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ روز خیبر رسول اللہ ﷺ نے ہر کچل والے (چیر پھاڑ کرنے والے) درندے اور پتخے (سے شکار کرنے) والے پرندے کے کھانے کی ممانعت فرمائی۔

صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان (۱۹۳۴) سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۴۸) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۰۵) سنن ابن ماجه - الصيد (۳۲۳۴) مسند أحمد - من مسند بني ماعمر (۲۴۴/۱) سنن الدارمي - الأصاحي (۱۹۸۲)

۳۸۰۶۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ شَلَيْمَانُ بْنُ سَلِيمٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْمِقْدَامِ، عَنْ جَدِّهِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، قَالَ: "عَزَّوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ، فَأَتَيْتِ الْيَهُودَ فَشَكَّوْا أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَمَرُوا إِلَى خَطَائِرِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا تَحِلُّ أَمْوَالُ الْمُتَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحَزَامَةُ عَلَيْكُمْ مُحَرَّمُ الْأَهْلِيَّةِ، وَخَيْلُهَا، وَبَغَالُهَا، وَكُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَكُلُّ ذِي ظَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ».

حضرت خالد بن ولید فرماتے ہیں کہ میں جنگ خیبر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک تھا کہ یہودیہ شکوہ کرتے ہوئے آئے کہ لوگوں نے ان کے بکروں، اونٹوں کے بازوؤں کو (ٹوٹنے میں) بہت جلدی کی تو رسول اللہ ﷺ نے اعلان فرمایا کہ سن لو! ذمیوں کے اموال شرعی حق کے بغیر حلال نہیں اور تم پر ہستی کے گدھے، گھوڑے اور خنجر حرام ہیں اور کلیوں والا درندہ اور پتخے والا پرندہ (حرام ہے)۔

صحیح سنن النسائي - الصيد والذبائح (۴۳۳۱) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۰۶) سنن ابن ماجه - الذبائح (۳۱۹۸)

شرح الحدیث حضرت خالد بن الولید فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ غزوہ خیبر میں تھا پس آپ کے پاس کچھ یہودی آئے یعنی معاہدہ کے بعد اور انہوں نے آکر آپ سے یہ شکایت کی کہ بعض لوگوں نے ہمارے حظیروں پر جہاں ہمارے اونٹ اور بکریاں بندھتی ہیں آکر ان پر دست درازی کی، تو اس پر آپ نے وعید فرمائی کہ معاہدین اور ذمیوں کے مال سے اپنے طے شدہ حق کے علاوہ لینا جائز نہیں نیز فرمایا آپ ﷺ نے کہ تم پر حرام اہلیہ اور خیل و بغال اور ہر سبع ذی ناب اور ہر طیر ذی ظلب حرام قرار دیا گیا ہے۔

مال معاہدین کے بارے میں ناحق تصرف اور اس کے بارے میں وعید کی روایات کتاب الحراج باب فی تعشیر اهل الذمة

اذا اختلفوا فی التجارة کے ذیل میں گزری ہیں، یہاں تو یہ روایت ضعیف آگئی، لہذا اس طرف رجوع کیا جائے بڑی سخت وعیدیں ہیں۔ والحديث اخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۸۰۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ زَيْدٍ الصَّنْعَانِي، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الْأَظْيَرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَهَى عَنْ تَمْنِ الْهَرِيرِ"، قَالَ: ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَكْلِ الْهَرِيرِ، وَأَكْلِ تَمْنِهَا.

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ملی کئے کھانے اور اس کی قیمت کے کھانے سے منع فرمایا۔
جامع الترمذی۔ البیوع (۱۲۸۰) سنن ابی داؤد۔ الاطعمة (۳۸۰۷) سنن ابن ماجہ۔ العید (۳۲۵۰)

۳۴۔ بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَمِيرِ الْأَهْلِيَّةِ

گھریلو مانوس گدھوں کے گوشت کھانے کا بیان

حمار اہل جمہور، علماء ومنہم الاثمة الثلاث کے نزدیک حرام ہے اماریت صحیحہ صریحہ کی وجہ سے، اس میں حضرت ابن عباس کا اختلاف مروی ہے کہ حرام نہیں، اور امام مالک سے تین روایتیں ہیں، مشہور قول انکاریہ ہے کہ مکروہ تنزیہی ہے، دوسرا یہ کہ مباح ہے، اور تیسرا قول مثل جمہور کے کہ حرام ہے، کذا قال النووي۔

یہ اختلاف حرامیہ میں ہے، اور حرم و حشیہ یعنی گور خر وہ بالا جماع ظالم ہے اور حاشیہ بذل میں ہے: تکلم علیہ فی 'حیاء الحيوان' وفيه: قال الجمهور بالحرمه، ومالك بالاباحه، قال ابن العربي: نسخ لحم الخمر مرتين اه جن امور میں تعدد نسخ ہوا ان کا ذکر ہمارے یہاں دو جگہ گزر چکا، باب فی نکاح المذمۃ اور کتاب الطہارۃ میں باب الوضوء مہامست النار کے ذیل میں، اس باب میں مصنف نے دونوں طرح کی روایات ذکر کی ہیں حلت کی بھی اور حرمت کی بھی گذشتہ باب کی حدیث میں گزر چکا ہے، وَحَرَامٌ عَلَيْكُمْ لَحْمُ الْأَهْلِيَّةِ، وَخَيْلُهَا، وَبَعَاظُهَا۔

بغال کے حکم میں اختلاف: امام مالک کا جس طرح اختلاف حمار اہلی میں ہے اسی طرح بغل میں بھی ہے، چنانچہ بدایۃ المجتہد میں ہے جس کی ہم یہاں پوری ہی عبارت ذکر کرتے ہیں مفید اور جامع ہونے کی وجہ سے: وأما المسألة الثانية وهي اختلافهم في ذوات الحائز الإنسي: أعني الخيل والبغال والحمير، فإن جمهور العلماء على تحريم لحوم الحمير الإنسية، إلا ما روي عن ابن عباس وعائشة أنهما كانا يبيحانها، وعن مالك أنه كان يكرهها، رواية ثانية مثل قول الجمهور، وكذلك الجمهور على تحريم البغال، وقوم كرهوها ولم يحرموها، وهو مروي عن مالك وأما الخيل فذهب مالك وأبو حنيفة وجماعة

إلى أئمة محرمة، وذهب الشافعي وأبو يوسف ومحمد وجماعة إلى إباحتها^١ ابن عباس کی رائے اس بارے میں خود متن میں آ رہی ہے اسکے بعد انہوں نے دلائل پر کلام کیا ہے موفی المداہیة ولا يجوز أكل الحمر الأهلية والبغال والنازوي خالد بن الوليد رضي الله عنه { أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّى عَنْ لُحُومِ الْحَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ } اه وفي هامشه: أخرجه ابن ماجه^٢، بغل چونکہ خیل اور حمار دو مختلف جنسوں کے اختلاط سے پیدا ہوتا ہے اور حمار کی دو قسمیں ہیں اہلی جو کہ حرام ہے اور وحشی جو بالاتفاق حلال ہے اسی لئے بغل کی ان دونوں قسموں کے حکم میں فرق ہے پس قسم اول حرام ہے اور نوع ثانی حلال، چنانچہ حیاة الحیوان میں ہے: یحرم اكل المتولد منها بين الحمار الاهلي والفرس، لانه متولد بين ما يحل وما یحرم فغلب جانب التحريم، فان تولد بين حمار وحشی و فرس حل اه فی الدم المختار: ولا یحلی ذوات الب یصید بتایہ أو یغلب یصید بمخلبه من سبع بیان لذي أو طیر یغلب ولا الحشرات هي صغار ذوات الارض و احدها حشرة والحمر الأهلية والبغال الذي أئمة حماره، فلو أئمة بقرة أكل إلفاقا ولو فرسا فمأثمة^٣ مختصرا

یہ کلام ترجمہ الباب پر تھاب احادیث الباب کو بھیجے۔

۳۸۰۸ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَسَنِ الْقُصَيْبِيِّ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، أَخْبَرَنِي رَجُلٌ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ أَنْ نَأْكُلَ لُحُومَ الْحُمُرِ، وَأَمَرَنَا أَنْ نَأْكُلَ لُحُومَ الْحَيْلِ». " قَالَ عَمْرُو: فَأُخْبِرْتُ هَذَا الْخَبْرَ أَبَا الشَّعْثَاءِ، فَقَالَ: قَدْ كَانَ الْحُكْمُ الْغَفَّارِيُّ فَيَتَأَيُّقُولُ هَذَا، وَأَبَى ذَلِكَ الْبُخَارِيُّ بْنُ عَبْدِ عَنَّا^٤۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں گدھوں کا گوشت کھانے کی ممانعت فرمائی اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ابواشعثاء (ابن عباسؓ) کے شاگرد (رشید) کو بیان کی تو آپ نے فرمایا ہم میں سے حکم الغفاری یہی کہا کرتے تھے (کہ پالتو گدھے حرام ہیں) لیکن علم کے سمندر (ابن عباسؓ) نے پالتو گدھوں کی حرمت کا انکار کیا (گویا ابن عباسؓ جمہور سے متفرد ہو کر ان پالتو گدھوں کے گوشت کو حلال فرماتے تھے۔ شاید ابن عباسؓ کو تحریم لحم حم الاہلیہ کی احادیث نہ پہنچی ہوں، بذل الجہود)۔

تحقیق صحیح البخاری - المغازی (۳۹۸۲) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۰۱) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما يؤکل من الحيوان (۱۹۴۱) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۳) سنن الدسائی - الصيد والذبائح (۴۳۲۷) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۰۸) سنن ابن ماجه - الذبائح (۳۱۹۱) مستند احمد - باقی مستند المکتوبین (۳۲۲/۳) سنن الدارمی - الاصحاحی (۱۹۹۳)

① بدایة المجتهد وھدایة القصد لابن رشد - ج ۱ ص ۴۶۹

② المداہیة شرح بدایة البتدی - ج ۷ ص ۱۳۹

③ الدم المختار شرح ثوبی الأیصار وجامع البحار - ص ۶۴۲، رد المحتار علی الدم المختار - ج ۹ ص ۴۴۱

شرح الحدیث اس حدیث پر کلام اگلی حدیث کی شرح میں 'حیاء الحیوان' کے حوالہ سے آ رہا ہے۔

مسک ابن عباس: أَبَا الشَّعْثَاءِ، فَقَالَ: قَدْ كَانَ الْحَكَمُ الْغَفَّارِيُّ فِينَا: آگے یہاں روایت میں یہ ہے ابو الشعثاء کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں، یعنی بصرہ میں حکم غفاری بھی اسی کے قائل ہیں، یعنی تحریم لحوم حرب کے، وَأَبَى ذَلِكَ الْبُخْرِيُّ بْنُ عَبْدِ عُبَّاسٍ لٰكِن يَهْجُرُ الْعِلْمَ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ تَحْرِيمَ حَرَمِ الْبُخْرِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ وَلَيْسَ فِيهِ "عَنْ رَجُلٍ" قَالَهُ الْمُنْذَرِيُّ۔

۳۸۰۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زَيْنَادٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ إِسْرَافِيلَ، عَنْ مُنْصَوِّرٍ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ غَالِبِ بْنِ الْأَنْجَرِ، قَالَ: أَصَابَتْنَا سَنَةٌ فَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي شَيْءٌ أَطْعِمُ أَهْلِي إِلَّا شَيْءًا مِنْ عُمُرٍ، وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ لَحْمَ الْخُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَابَتْنَا السَّنَةُ وَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي مَا أَطْعِمُ أَهْلِي إِلَّا لَيْسَ مَالُ الْخُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، فَقَالَ «أَطْعِمُ أَهْلَكَ مِنْ سَمِينٍ عُمُرٍ»، فَلَمَّا حَزَمْتُهَا مِنْ أَجْلِ جَوَالِ الْقَرْيَةِ» يَعْنِي الْجَلَالَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا هُوَ ابْنُ مَعْقِلٍ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنْ نَاسٍ مِنْ مَرْثِيَّةِ أَنَّ سَيِّدَ مَرْثِيَّةِ الْأَنْجَرِ أَوْ ابْنَ الْأَنْجَرِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ غالب بن ابجر فرماتے ہیں کہ ہم خشک سالی کا شکار ہوئے تو اپنے گھر والوں کو کھلانے کیلئے میرے مال میں سوائے چند گدھوں کے کچھ نہ تھا اور رسول اللہ ﷺ پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام قرار دے چکے تھے تو میں نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم خشک سالی (قحط) کا شکار ہیں اور اپنے اہل و عیال کو کھلانے کیلئے میرے پاس سوائے چند فریبہ گدھوں کے اور کچھ نہیں اور آپ پالتو گدھوں کی حرمت کا اعلان فرما چکے ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے اہل و عیال کو اپنے فریبہ گدھوں میں سے کھلاؤ کیونکہ میں نے انہیں بستی میں (گندگی پر) چرنے کی وجہ سے حرام کیا تھا۔

۳۸۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ عُثَيْبٍ، عَنْ ابْنِ مَعْقِلٍ، عَنْ رَجُلَيْنِ مِنْ مَرْثِيَّةِ أَحَدَهُمَا عَنِ الْأَخْرِ أَحَدُهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَوْثِمٍ وَالْآخَرُ غَالِبُ بْنُ الْأَنْجَرِ، قَالَ مِسْعَرٌ: أَمَرَى غَالِبًا الَّذِي أَمَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِذَا الْحَدِيثِ۔

ترجمہ ابن معقل مزینہ قبیلہ کے دو آدمیوں سے روایت کرتے ہیں جن میں سے ایک دوسرے سے روایت کرتا ہے۔ ایک عبد اللہ بن عمرو بن عویم ہے اور دوسرا غالب بن ابجر۔ مسعر کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ یہ غالب ہی تھے جو رسول اکرم ﷺ کے پاس آئے تھے اور یہ روایت بیان کی۔

«عَزَّوَجَلَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتًّا، أَوْ سَبْعَ عَزَّوَاتٍ، فَكُنَّا نَأْكُلُهُ مَعَهُ».

ابو یعفور کہتے ہیں کہ میں نے سنا ابن ابی اونی سے اور میں نے ان سے ٹڈی کے متعلق سوال کیا تو اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ چھ یا سات عزوات میں شریک ہوا اور ہم ان کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔

صحیح البخاری - الذہبی والصبی (۵۱۷۶) صحیح مسلم - الصبی والذہبی وما یؤکل من الحيوان (۱۹۵۲) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۲۱) سنن النسائي - الصبی والذہبی (۴۳۵۶) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۱۲) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۵۳/۴) سنن الدارمی - الصبی (۲۰۱۰)

شرح الحديث حضرت عبد اللہ بن ابی اونی فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ چھ یا سات عزوات میں شریک ہوا ہوں تو ہم لوگ آپ کے ساتھ اس کو یعنی جراد کو کھایا کرتے تھے، حافظ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ معیت کا تعلق صرف غزوہ سے ہو، اور یہ بھی احتمال ہے کہ سفر کے ساتھ اکل جراد سے بھی ہو، اور احتمال ثانی کی تائید ابو نعیم^۱ کی روایت سے ہوتی ہے جس میں یہ زیادتی ہے: «وَيَأْكُلُهُ مَعَهُ» (بذل^۲) لیکن یہاں کتاب میں اس کے بعد والی روایت میں آرہا ہے کہ آپ نے فرمایا: «لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ»، الایہ کہ یوں کہا جائے کہ لَا أَكُلُهُ سے مقصود رغبت کی نفی ہے نہ کہ نفس اکل کی، اور یا یہ کہا جائے کما قال القاری کہ یہ دوسری روایت سلمان والی اس کی سند میں اختلاف ہے کہ بعض نے اس کو مرسلہ ذکر کیا ہے جیسا کہ مصنف فرما رہے ہیں قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ حُمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي الْعَوَّامِ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَذْكُرْ سَلْمَانَ۔ اس حدیث سے جراد کی حلت ثابت ہو رہی ہے مطلقاً، چنانچہ جمہور کا مذہب یہی ہے کہ جراد مطلقاً حلال ہے خواہ اس کی موت ذبح کرنے سے ہوئی ہو یا شکار کرنے سے یا وہ طبعی موت مرے، اس میں امام مالک کا اختلاف ہے ان کا مشہور قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کسی عارض اور سبب کی وجہ سے مری ہے تب تو حلال ہے اور طبعی موت مری ہو تو حلال نہیں۔ (بذل عن الثوری^۳)

جراد کے حلال ہونے کے علاوہ سمک کی طرح بغیر ذبح کے بھی حلال ہے، جیسا کہ مشہور حدیث ہے أَجَلْتُ لثَامَتَيْنِ الشَّمَكِ وَالْجُرَادِ الْحَدِيث^۴، والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي، قاله المنذرى۔

۳۸۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَرَجِ الْبَغْدَادِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ الزُّبَيْرِ قَان، حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ النَّخَعِيُّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْدِي، عَنْ سَلْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُرَادِ، فَقَالَ: «أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ، لَا أَكُلُهُ، وَلَا أُحَرِّمُهُ» قَالَ أَبُو

۱ تاریخ اصبهان - ج ۱ ص ۲۹۶

۲ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۲۷

۳ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۲ ص ۱۰۲ - ۱۰۴، بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۳۸

۴ الذہبی المعتمد شرح تنویر الأبصار - ص ۶۴۲

داؤد: رَوَاهُ الْمُتَّجِرُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي عُمَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْ كُزْ سَلَمَانَ.

ترجمہ حضرت سلمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے بڑی (کھانے) کے بارے میں استفسار کیا گیا تو ارشاد فرمایا کہ اللہ کے بے شمار لشکر ہیں میں نہ تو اس کو کھاتا ہوں (بوجہ طبعی موافقت نہ ہونے کے) اور نہ اس کو حرام قرار دیتا ہوں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ معمر نے ایسے ہی عن ابی عثمان نبی اکرم ﷺ سے مرسلانہ روایت کی ہے اور سلمان صحابی کا تذکرہ نہیں کیا۔

۳۸۱۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى، بْنُ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي الْعَوَّامِ الْجَدَّارِ، عَنْ أَبِي عُمَانَ التَّهْدِي، عَنْ سَلَمَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ فَقَالَ، مِثْلَهُ، فَقَالَ: «أَكْثَرُ جُنْدِ اللَّهِ» قَالَ عَلِيُّ: اسْمُهُ قَائِدٌ، يَعْنِي أَبَا الْعَوَّامِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي الْعَوَّامِ، عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْ كُزْ سَلَمَانَ.

ترجمہ سلمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے اس ہی طرح ارشاد فرمایا اور فرمایا اکثر جند اللہ..... علی بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ابو العوام کا نام قائد ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس سند میں بھی حماد بن سلمہ عن ابی العوام عن ابی عثمان نبی اکرم ﷺ سے مرسل روایت کرتے ہیں سلمان صحابی کا تذکرہ نہیں کرتے۔
سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۱۳) سنن ابن ماجہ - الصید (۳۲۱۹)

شرح الأحادیث یعنی بڑی اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے لشکروں میں سے بہت بڑا لشکر ہے، یعنی زمین پر رہنے والے جانوروں میں سے، بظاہر مراد من اکثر جنود اللہ ہے یہ نہیں کہ سب سے زیادہ یہی ہے، لیکن میں اس کو خود تو کھاتا نہیں اور دوسرے کیلئے حرام بھی نہیں قرار دیتا۔ کو انصوری مرسلا، واخرجه ابن ماجہ مستنداً، قالہ المنذری۔

۳۶ - بَابُ فِي أَكْلِ الطَّافِي مِنَ الشَّعْبِ

پانی کی سطح پر تیرتی مردہ مچھلی کھانے کا بیان

یعنی وہ مچھلی جو پانی میں طبعی موت مر کر اوپر تیرنے لگے۔

۳۸۱۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَادَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَلْقَى الْبَحْرُ، أَوْ جَزَرَ عَنْهُ فُكْلُوهُ، وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطَفَا، فَلَا تَأْكُلُوهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَبِيبُ بْنُ سُلَيْمَانَ الثَّوْرِيُّ، وَأَبُو بَرٍّ، وَحَمَّادُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، أَوْ ثِقْلًا عَلَى جَابِرٍ وَقَدْ أُسْنِدَ هَذَا الْحَبِيبُ أَيْضًا مِنْ وَجْهِ ضَعِيفٍ عَنْ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس مچھلی کو سمندر خود ساحل پر پھینک دے یا اس پر سے پانی ہٹ جائے اس کو کھالو اور جو مچھلی پانی میں مرکز سطح سمندر پر تیرنے لگے اس کو نہ کھاؤ۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو سفیان ثوری، ایوب اور حماد نے ابو زبیر سے حضرت جابر پر موقوف روایت کیا ہے اور اس کے برعکس یہی حدیث ایک ضعیف سند سے ابن ابی الذئب عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ مرفوعاً بھی مروی ہے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۲۸۱۵) سنن ابن ماجہ - الصید (۳۲۴۷)

شرح الحدیث مَا أَكَلِيَ الْبَحْرُ، أَوْ جَزَرَ عَنْهُ فَكُلُوهُ، وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطَقًا، فَلَا تَأْكُلُوهُ: یعنی جس مچھلی کو دریا کی لہر یا ہر پھینک دے یا مچھلی کے دریا میں ہوتے ہوئے پانی اس سے ہٹ جائے اور پھر وہ خشکی کی وجہ سے مر جائے، اس قسم کی مچھلی کو تو کھالو، اور جو اس میں طبعی موت مر کر اوپر تیرنے لگے اس کو مت کھاؤ۔

طافی کا کھانا حنفیہ کے یہاں مکروہ ہے، اور باقی ائمہ ثلاثہ اور ظاہریہ کے نزدیک حلال بلا کر اہت ہے، امام نووی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف^۱ ہے، مصنف نے بھی اسکی سند میں اختلاف بیان کیا ہے کہ ایک جماعت نے اس حدیث کو ابو الزبیر سے موقوفاً علی جابر روایت کیا ہے، یعنی اس حدیث کا موقوفاً مروی ہونا زیادہ صحیح ہے بہ نسبت مرفوعاً کے، اور مزید کلام فریقین کے دلائل پر بذل^۲ میں ہے جو دیکھنا چاہے دیکھ لے، اور خاشیہ بذل میں ہے نہ ہونی ذلك ای الکراهة عن جابر وابن عباس، ولا يضر من أوقفه فإن الموقوف في مثل هذا كالمرفوع كما هو المعروف كما في المرقاة؛ وفي الهداية عن جماعة من الصحابة مثل مذهبننا وذكر الزيلعي الآثار وكذا في الدہ المنصور ولخصها في التعليق المعجم، وبه عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه الطافي حلال علقه البخاري في صحيحه اه^۳۔ والحدیث اخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

① لحدیث ضعیف باتفاق ائمة الحدیث لا يجوز الاحتجاج به۔ (النهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۱۳ ص ۸۷)

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۴۱-۱۴۲

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۴۰

۳۷۔ بَابُ فِي الْمَضْطَرِ إِلَى الْمَيْتَةِ

۵۵ باب اس شخص کے بیان میں جو مردار کھانے پر مجبور ہو

۳۸۶ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ حَزْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، أَنَّ رَجُلًا، نَزَلَ الْحَرَّةَ وَمَعَهُ أَهْلُهُ وَوَلَدُهُ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ نَاقَةً لِي فَهِلْتُ لَهَا وَجَدْتُهَا قَامَتْ بِسُكَّهَا فَوَجَدْتُهَا، فَلَمْ يَجِدْ صَاحِبَهَا فَعَرَضْتُ فَقَالَتْ أَمْرَأَتُهُ: الْخَرْهَا فَأَنِي فَتَقَفْتُ فَقَالَتْ: اسْلُخْهَا حَتَّى تَقْدِرَ شَحْمَهَا، وَلَحْمَهَا، وَنَاقِلَهَا، فَقَالَ: حَتَّى أَشْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَتَاهُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: «هَلْ عِنْدَكَ غَنَى يُغْنِيكَ؟» قَالَ: لَا قَالَ: «فَكُلُوهَا» قَالَ: فَجَاءَ صَاحِبُهَا فَأَخْبَرَهُ الْخَبْرَ فَقَالَ: هَلَّا كُنْتُ نَحْرُهَا قَالَ: اسْتَحْيَيْتُ مِنْكَ.

۵۵ حضرت سمرہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے اہل و عیال سمیت (مدینہ کے قریب) حرہ نامی جگہ پر پڑاؤ کیا تو ایک اجنبی نے اس اہل و عیال والے شخص سے کہا کہ میری ایک اونٹنی گم ہو گئی ہے اگر تم اس کو پاؤ تو اس کو پکڑ لیا، اس شخص کو وہ اونٹنی مل گئی مگر اس کا مالک نہ مل سکا یہاں تک کہ وہ اونٹنی بیمار ہو گئی اس شخص کی بیوی نے کہا کہ اس اونٹنی کو خر کر لو تاکہ مرکز مردار نہ بن جائے مگر اس شخص نے انکار کر دیا پس وہ ہلاک ہو گئی تو اس عورت نے کہا کہ اس کی کھال اتار لو تاکہ ہم اس جانور کی چربی اور گوشت کو کھا لیں (چونکہ یہ ہماری اضطراری حالت ہے) اس کے شوہر نے کہا میں جب تک حضور ﷺ سے نہ پوچھ لوں اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا پس وہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ ﷺ سے مسئلہ معلوم کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اس کے علاوہ کوئی چیز موجود ہے کہ جس کی وجہ سے تم اس مردار کے کھانے سے بچ جاؤ اس نے عرض کیا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم (اس اضطراری حالت میں) اس جانور کو کھا سکتے ہو۔ جابر بن سمرہ کہتے ہیں کہ اس اونٹنی کا مالک آگیا تو اس اہل و عیال والے شخص نے پورا قصہ سنا دیا تو اونٹنی کے مالک نے کہا جب تم نے اونٹنی کو اس حالت میں دیکھا تھا تو اس کو خر کیوں نہیں کیا؟ تو اس اہل و عیال والے شخص نے یہ جواب دیا کہ

۱ مسئلہ مضطر میں مباحات سبب: حاشیہ بذل میں یہاں پر سات بحثیں اور مسائل مذکور ہیں، جن کو بعینہ یہاں نقل کیا جاتا ہے:

۱) فیہ سبعۃ أبحاث فی الأوجز: ① الأول: فی حقیقتہ وہی عند الجمهور أن یصل بہ الجوع إلی الهلاک، أو إلی مرض یفقد إلی الهلاک، وفی حکمہ الإکراه. ② الثانی: فی مقدار الأکل وهو سد الریق عندنا وهو المشهور عند الشافعی وأحمد وروایۃ مرجوحۃ عن مالک والراجح عند أحمد عند مالک، وهو غیر المشهور عنہما يجوز له الشبع. ③ والثالث: هل یحب الأکل أو یباح الوجوب؟ أراجح روایۃ أحمد وأصح وجہی الشافعی الوجوب، وبہ قال مالک والحنفیۃ، إلا أبا یوسف فقال بالإباحۃ، وهو إحدى روایۃ الشافعی وأحمد، ④ والرابع: السفر والحضر سواء عند الجمهور، وروایۃ أحمد یختص بالسفر. ⑤ والخامس: لا یجوز للعاصی فی السفر عند الثلاثة خلافا للحنفیۃ، (فصلہم الرخصۃ عامۃ). ⑥ والسادس: یجوز له التزود منه فی أصبح روایۃ أحمد وبہ قال الشافعی ومالک والأخری لأحمد لا یجوز. ⑦ السابع: الحمر کالیتۃ عندنا فی ہذا المسئلۃ ولا یجوز عند الشافعی ومالک. (بذل المجہود: ج ۱ ص ۱۴۲-۱۴۳)

مجھے آپ سے شرم و حیا محسوس ہوئی (کہ آپ یہ سمجھیں گے کہ میں نے اس جھوٹے حیلے بہانے سے اونٹنی ذبح کر لی)۔

سنن ابی داؤد - الاطعمة (۲۸۱۶) مسند احمد - اول مسند البصريين (۹۶/۵)

حضرت جابر بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک پردہ سی آدمی مدینہ منورہ آکر مقام حرہ میں ٹھہرا، اسکے ساتھ اسکے اہل و عیال بھی تھے تو کسی مقامی شخص نے اس سے یہ کہا کہ میری ایک اونٹنی گم ہو گئی ہے اگر وہ تجھ کو ملے تو اسکو پکڑ لینا، چنانچہ اسکو ایک اونٹنی ملی اس نے اس کو پکڑ لیا مگر وہ کہنے والا شخص یعنی مالک کہیں نظر نہیں آیا، اتفاق سے وہ اونٹنی بیمار ہو گئی تو اس پردہ سی کی بیوی نے کہا کہ اس کو ذبح کر لو، اس نے نہ ملتا یہاں تک کہ وہ اونٹنی مر گئی، پھر اس کی بیوی نے کہا کہ اچھا اب اس کی کھال اتار لو تاکہ ہم اس کا گوشت اور چربی کاٹ لیں اور اس کو کھالیں (کہ ان کے پاس کھانے کیلئے کچھ نہ تھا) اس شخص نے کہا کہ جب تک میں حضور ﷺ سے معلوم نہ کر لوں ایسا نہیں کر سکتا، چنانچہ اس نے آپ سے اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے پوچھا کہ تیرے پاس اس کے علاوہ کوئی اور چیز کھانے کی ہے جو تجھ کو اس بیتہ سے مستغنی کرتی ہو؟ اس نے عرض کیا کہ ایسی کوئی چیز نہیں، اس پر آپ نے اس کو کھانے کی اجازت دیدی، اس کے بعد جب اس اونٹنی کا مالک پہنچا اور اس شخص نے اس سے اونٹنی کا حال بیان کیا، اس پر اس کے مالک نے کہا کہ تو نے مرنے سے پہلے ذبح کیوں نہ کر لیا؟ اس نے کہا کہ مجھے تجھ سے شرم آئی۔

۳۸۱۷ - حَدَّثَنَا هَامِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ وَهَبٍ بْنُ عُقْبَةَ الْغَامِرِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ، عَنِ الْفَجَّيْعِ الْغَامِرِيِّ، أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: مَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْمَةِ؟ قَالَ: «مَا طَعَمَكُمْ» قُلْنَا: نَعْتَبُ وَنَصْطَبُحُ. - قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ: فَتَرَكَ لِي عُقْبَةُ، قَدْ خُذْتُ وَكْتُ، وَقَدْ خُذْتُ عَشِيَّةً. - قَالَ: «ذَلِكَ وَأَبَى الْجُرْعُ» فَأَحَلَّ لَهُمُ الْمَيْمَةَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "الْعَبُورِيُّ: مِنْ آخِرِ النَّهَارِ، وَالصَّبُوحُ: مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ".

عقبہ بن وہب کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد وہب بن عقبہ عامری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ وہ فحج عامری صحابی سے یہ حدیث نقل کر رہے تھے کہ فحج عامری صحابی کہتے ہیں کہ میں حضور پاک ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر تھا میں نے آپ ﷺ سے یہ مسئلہ معلوم کیا کہ کیا ہمارے لئے مردار جانور حلال نہیں ہیں (یہاں استفہام انکاری محذوف ہے) تو آپ ﷺ نے ہم سے پوچھا (کہ تمہارے کیا حالات ہیں) تمہاری غذا کیا ہے؟ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم شام کے وقت دودھ کا ایک پیالہ اور صبح کے وقت دودھ کا ایک پیالہ نوش کرتے ہیں۔ ابو داؤد کے استاد ابو نعیم فضل بن دکین فرماتے ہیں کہ میرے شیخ عقبہ نے عقبہ کی تفسیر شام کے وقت ایک دودھ کا پیالہ اور صبح کی تفسیر صبح کے وقت ایک دودھ کے پیالے سے کی ہے۔

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری یہ حالت ہے میرے والد کی قسم یہ تو اضطرابی کیفیت والی بھوک ہے اس اضطرابی کیفیت کی وجہ سے حضور ﷺ نے ان لوگوں کے لئے مردار کو حلال فرمایا۔ (بذل الجہود میں اس کے برعکس لکھا ہے لیکن الدر المنضود میں مولانا عاقل صاحب نے ایسا ہی ترجمہ کیا ہے)۔

شرح الحدیث

تخل مجرد اور مزید دونوں سے ہو سکتا ہے، یہ استفہام ہے یعنی اما تخل لنا المینة؟ اور مزید کی صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ کیا آپ میتہ کو ہمارے لئے جائز قرار نہیں دیتے، آپ نے فرمایا کہ تمہاری خوراک کیا ہے، اور تم کو کیا کھانے کو ملتا ہے، قلنا: نقتبئ ونصطبغ، اس نے کہا کہ ہماری خوراک صبح شام کا ایک ایک پیالہ ہے، صبح کہتے ہیں صبح کے کھانے کو اور غبوق شام کے کھانے کو، قال: ذلک وای الجوع آپ نے فرمایا کہ میرے باپ کی قسم، یہ تو سراسر بھوک ہے، اور پھر آپ نے ان کیلئے اکل میتہ کو حلال قرار دیا۔

اضطرار کے وقت مضطر کیلئے اکل میتہ کی اجازت حنفیہ کے نزدیک (اور یہی قول راجح شافعیہ و حنابلہ کا ہے) بقدر سدر متی ہے، اس میں امام مالک کا اختلاف ہے فانہ اجاز للمضطر الشبع، وهو رواية عن الشافعی واحمد۔

اس حدیث سے بظاہر مالکیہ کی تائید معلوم ہوتی ہے، بذیل میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ شاید مصنف ان دو حدیثوں کو اپنا مذہب ثابت کرنے کیلئے لائے ہیں کہ اضطرار خوف ہلاکت پر موقوف نہیں ہے کیونکہ پہلی روایت سے مطلق اکل کی اجازت ثابت ہو رہی ہے اور ایسے ہی دوسری روایت سے ثابت ہو رہا ہے کہ حل میتہ کا مذہب اضطرار خوف ہلاکت پر نہیں ہے اس لئے کہ ایک پیالہ صبح کو اور ایک پیالہ شام اگر آدمی کو کھانے کے لئے ملتا ہے تو اس صورت میں خوف ہلاکت کہاں؟

لیکن پہلی روایت کا جواب یہ ہے جس میں مطلق اکل مذکور ہے، کہ یہ مطلق آیت کے ذریعہ سے مقید کیا جائے گا جس میں مضطر کے لئے اباحت میتہ مذکور ہے اس لئے کہ آدمی بقدر سدر متی کھانے کے بعد مضطر کہاں رہتا ہے کہ اس کے لئے اکل میتہ حلال ہو، اور روایت ثانیہ کا جواب یہ ہے کہ قدر غدوة و قدر عشية کا مطلب یہ لیا جائے کہ ایک ایک پیالہ ہر شخص کے لئے مراد نہیں ہے بلکہ پورے گھر والوں کے لئے، اس لئے کہ اگر ایک ایک پیالہ صبح و شام ہر شخص کو ملے تو اس صورت میں حاجت الی الطعام ہی باقی نہیں رہتی، چہ جائیکہ حالت اضطرار۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: ذلک وای الجوع، یعنی آپ نے باپ کی قسم کھائی، اسی طرح آپ کی قسم کتاب الصلوٰۃ کے شروع میں گزری ہے اَفْلَحَ وَاٰیہِہٖ اِنْ صَدَقَ، اس کا جواب وہیں گزر چکا، اور وہ جو کتاب الایمان والندوة کی ایک حدیث میں آپ کی یہ قسم گزری ہے لَعَنُہُ اِلٰہُکَ اس میں تو کوئی اشکال ہی نہیں، اسلئے کہ عمر کی اضافت اس میں الہ کی طرف ہو رہی ہے۔

۳۸۔ باب فی الجمع بین لونین من الطعام

۵۵ ایک وقت کئی اقسام کے کھانے کھانے کے بیان میں ۵۵

یعنی ایک وقت دو قسم کا کھانا کھانا، یعنی اس کا جواز، جیسا کہ حدیث الباب سے ظاہر ہو رہا ہے۔

۳۸۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْقَيْسِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ، أَخْبَرَنَا الْقُفْلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ دَاوُدَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُتْمَرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَرَدْتُ أَنْ عِنْدِي خُبْزَةٌ مَبْقِيَاءُ مِنْ بُرَّةٍ سَمَرَاءَ مُلَبَّقَةٍ بِسَمْنٍ وَلَكِنْ قَعَامَ رَجُلٍ مِنَ الْقَوْمِ فَأَتَيْتُهُ، فَجَاءَ بِهِ، فَقَالَ: «يَا أَيْ شَيْءٍ كَانَ هَذَا؟» قَالَ: فِي عِثَّةٍ صَبَّ، قَالَ: «ارْفَعْهُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا حَدِيثٌ مُتَّكِرٌ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَكْبُوتُ لَيْسَ هُوَ الشَّخْصِيَّاتِي».

ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے یہ خواہش ہو رہی ہے کہ میرے پاس گندم کے آٹے کی گھی اور دودھ سے تیار کردہ روٹی ہوتی، پس لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہوا اور روٹی تیار کر کے (خدمت اقدس میں) اس کو لیکر حاضر ہوا نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا یہ گھی کس برتن میں تھا؟ اس شخص نے عرض کیا کہ گوہ کے (چمڑے کے) مشکیزے میں تھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو اٹھالینے کا حکم فرمایا۔

سنن ابی داود - الأطعمة (۲۸۱۸) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۳۴۱)

شرح الحدیث: وَرَدْتُ أَنْ عِنْدِي خُبْزَةٌ مَبْقِيَاءُ مِنْ بُرَّةٍ سَمَرَاءَ مُلَبَّقَةٍ بِسَمْنٍ وَلَكِنْ قَعَامَ رَجُلٍ مِنَ الْقَوْمِ فَأَتَيْتُهُ، فَجَاءَ بِهِ، فَقَالَ: «يَا أَيْ شَيْءٍ كَانَ هَذَا؟» قَالَ: فِي عِثَّةٍ صَبَّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا حَدِيثٌ مُتَّكِرٌ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَأَكْبُوتُ لَيْسَ هُوَ الشَّخْصِيَّاتِي».

نے ایک روز یہ خواہش ظاہر فرمائی کہ اگر میرے پاس سفید گیہوں کی روٹی ہوتی، گھی اور دودھ میں ملی ہوئی (تو کیا اچھا ہوتا) اس پر ایک صجائی کھڑے ہوئے اور اسی قسم کی ایک روٹی لیکر آئے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ یہ جو گھی اس پر لگا ہے کس چیز میں تھا؟ قَالَ: فِي عِثَّةٍ صَبَّ، اس نے جواب دیا کہ گوہ کے چمڑے کے کپے میں، آپ نے یہ سن کر فرمایا: اس روٹی کو میرے سامنے سے اٹھالے، اور اس کو نوش نہیں فرمایا۔

بذل^۱ میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے صلب کا عدم جواز سمجھ میں آتا ہے اس لئے کہ اگر وہ حلال ہوتی تو حضور ﷺ اس طعام کے نوش فرمانے سے انکار نہ فرماتے، اور اگر کوئی یہ کہے، شافعیہ کی طرف سے، کہ آپ نے

① ماثیر بذل (ج ۱ ص ۱۶۶) میں ہے: اسی طرح کا ترجمہ امام بخاری نے بھی قائم کیا ہے، اس پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ شاید مصنف نے اشدہ کیا ہے اس حدیث انسؓ کی تفسیر کی طرف جس میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں ایک پلٹ لائی گئی جس کے اندر دودھ اور شہد تھا تو اس پر آپ نے فرمایا: أَمَّا نَبِيٌّ إِنَّمَا لَا أَكَلَهُ، وَلَا أَحْتَمِلُهُ، کہ ایک ہی برتن میں دو قسم کے سالن میں اس کو نہیں کھاتا ہوں، اور دوسرے کے لئے حرام نہیں قرار دیتا۔

المخرجه الطبرانی فی المعجم الأوسط (رقم الحدیث ۷۴۰۴) ولیہ ماود بحول۔

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۱۶۶ - ۱۴۷

ایسا شفر طبع کی وجہ سے کیا نہ کہ عدم حل صلب کی وجہ سے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ توجید درست نہیں اس لئے کہ جلد صلب کا کوئی اثر بھی میں نہ تھا۔ والحدیث اخروجه ابن ماجه، قالہ النذہری۔

۳۹۔ باب فی اکل الخن

۴۸۸ پنیر کھانے کا بیان

اس میں دو لغت ہیں بضم النجم و سکون الباء، اور دوسرا بضم النجم والباء و تشدید النون، بروزن غنل کھانے کی معروف چیز ہے جس کو پنیر کہتے ہیں۔

۳۸۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَوْسَى الْبَلْخِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثُومٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «أَبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَّةٍ فِي ثَبُوكٍ، قَدْ غَابَ سَكِينٌ، فَسَعَى وَقَطَعَ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک کے موقع پر نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں (خشک) پنیر (کی ٹکیہ) پیش کی گئی تو آپ ﷺ نے چھری منگوائی اور بسم اللہ پڑھ کر اس کو کاٹا (اور نوش فرمانے لگے)۔

شرح الحدیث: حدیث الباب میں ہے کہ آپ کے پاس جب کہ آپ تبوک میں تھے پنیر کا ٹکڑا لایا گیا، آپ نے چھری منگائی اور اس کو بسم اللہ پڑھ کر قطع کیا۔

۴۰۔ باب فی الخل

۴۸۹ باب سرکہ کے بیان میں

۳۸۲۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ جَابِرِ بْنِ دُرَّانٍ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ».

ترجمہ: حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا عمدہ سالن ہے سرکہ!

۳۸۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، وَمُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَا: حَدَّثَنَا الثَّوَالِیُّ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ».

ترجمہ: اسی طرح طلحہ بن نافعؓ حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: سرکہ عمدہ ترین سالن ہے۔

تخریج الاحادیث: صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۵۲) جامع الترمذی - الاطعمه (۱۸۳۹) سنن ابی داؤد - الاطعمه (۳۸۲۰) سنن ابی داؤد -

الأطعمة (۳۸۲۱) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۳۱۷) مسند أحمد - باقی مسند السکری (۳۰۱/۳) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۴۸)
شرح الأحادیث نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ: آپ ﷺ نے سرکہ کی تعریف فرمائی کہ وہ کیسا اچھا سالن ہے اس اعتبار سے کہ اس کے بنانے میں اور حاصل کرنے میں نہ زیادہ مشقت ہے اور نہ زیادہ خرچ ہے لہذا اقرب الی القناعة ہے۔ (بذل ۱)

شرح حدیث میں شراح کا اختلاف: امام خطابی ۲ فرماتے ہیں اس میں مدح ہے کھانے پینے میں اقتصاد اختیار کرنے کی اور نفس کو لذیذ کھانوں سے روکنے کی اس پر امام نووی ۳ نے فرمایا کہ اقتصاد فی المآکل والمشارب کی ترغیب تو دوسری روایات اور قواعد سے ثابت ہے، یہاں پر تو مقصود آپ کافی حد ذات سرکہ کی تعریف ہی کرنا ہے، اور حضرت نے بذل میں یہ فرمایا کہ خطابی کی غرض مدح خل کی نفی نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ اقتصاد کی مدح کے ضمن میں سرکہ کی بھی مدح ہو رہی ہے اھ لیکن ظاہر کلام خطابی سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس حدیث سے مقصود مدح خل ہے ہی نہیں بلکہ اقتصاد کی ترغیب ہے اسی لئے امام نووی نے اسکا شدت سے انکار کیا۔

بندہ کے نزدیک اس میں امام نووی کی رائے زیادہ بہتر ہے خطابی کی رائے سے، ان لئے کہ یہ حدیث مختصر ہے اور پوری حدیث اس طرح ہے جو مسلم شریف میں ہے: **أَنَّه سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِدْيِ ذَاتِ يَوْمٍ إِلَى مَثَلِهِ، فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ فَلَقَا مِنْ خُبِيرٍ، فَقَالَ: «مَا مِنْ أَمْرٍ؟» فَقَالُوا: «لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ، قَالَ: «فَرَأَى الْخَلَّ نِعْمَ الْأَمْرُ».** قَالَ جَابِرٌ: «فَمَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مِنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». وَقَالَ طَلْحَةُ: مَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مِنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ جَابِرٍ ۴، اس حدیث سے یہی سمجھ میں آ رہا ہے کہ آپ ﷺ کا اصل مقصود مدح خل ہے گو اس کے ضمن میں اقتصاد بھی پایا جا رہا ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۴۱ - بَابُ فِي أَكْلِ الْقَوْمِ

۵۵۲ لہسن کھانے کا بیان

۳۸۲۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا، أَوْ لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، وَلِيَعْتَزِلْ فِي بَيْتِهِ» وَإِنَّهُ أَتَى بَيْدِي فِيهِ خَضِرَاتٌ، مِنَ الْبُقُولِ فَوَجَدَهَا رِيحًا، فَسَأَلَ، فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ، فَقَالَ: «قَرِّبُوهَا» إِلَى

۱ بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱۶ ص ۱۴۸

۲ معالم السنن - ج ۴ ص ۲۵۴

۳ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱۴ ص ۷

۴ صحیح مسلم - کتاب الأشربة - باب فضيلة الخل والتأدبه ۲۰۵۲

بَعْضِ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ، فَلَمَّاءُ أَكْرَهُ أَكْلَهَا قَالَ: «كُلْ فَإِنِّي أَنَا جِئِي، مَنْ لَا تَنَاوِي» قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: «يَبْدُو قَسْرَهُ انْهِي وَهَبُ طَبَقٍ».

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جو شخص لہسن یا پیاز کھائے تو اس کو چاہئے کہ ہم (مسلمانوں) کی مجالس سے کنارہ کش رہے یا ارشاد فرمایا کہ ہماری مسجدوں سے علیحدہ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے۔ اور راوی دوسرے واقعہ کو بیان کرتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت عالی میں ایک طباق پیش کیا گیا جس میں سبزیاں ترکاریاں تھیں تو آپ ﷺ نے اس میں (کچے پن کی) بو محسوس کی پوچھنے پر اس میں جو سبزیاں تھیں عرض کر دی گئیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کو ہمارے ساتھ (ابو ایوب انصاری) کو بھیج دو جو ان کے ساتھ گھر میں تھے، جب انہوں نے یہ ماجرا دیکھا تو کھانے سے احتراز کیا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا تم کھاؤ کیونکہ میں تو ان (یعنی فرشتوں) سے سرگوشی کرتا ہوں جن سے تم نہیں کرتے۔ احمد بن صالح بیان فرماتے ہیں کہ ابن وہب نے بدر کی تفسیر طباق (تھال) سے کی ہے۔ (حدیث کا پہلا ٹکڑا غزوہ خیبر کے موقع پر ارشاد فرمایا اور حدیث کا آخری ٹکڑا ابو ایوب انصاری کا واقعہ ابتداء ہجرت مدینہ کا ہے دونوں واقعات میں چھ سال کا وقفہ ہے۔ حاشیہ البذل عن اللامع عن الحافظ)۔

تصحیح صحیح البخاری - الاذان (۸۱۶) صحیح البخاری - الاطعمه (۵۱۳۷) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۲۶) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۶۴) جامع الترمذی - الاطعمه (۱۸۰۶) سنن النسائی - المساجد (۷۰۷) سنن ابی داود - الاطعمه (۳۸۲۲) سنن ابن ماجہ - الاطعمه (۳۳۶۵) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۷۴/۳)

شرح الحدیث مَنْ أَكَلَ لَوْ مَا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتِزِلْنَا، أَوْ لِيَعْتِزِلْ مَسْجِدَنَا: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے لہسن یا پیاز کھایا ہو، یعنی کچا، غیر مطبوخ۔ تو وہ ہماری مجلس میں نہ آئے یعنی یہ دو چیزیں کھا کر، اور یا یہ فرمایا کہ ہماری مسجد میں نہ آئے اور اس کو چاہئے کہ اپنے گھر بیٹھے، یعنی جب تک اس کی بو دور نہ ہو جائے جیسا کہ دوسری حدیث میں آ رہا ہے: حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهُ مِنْهُ۔

آگے اس روایت میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے پاس ایک طبق لایا گیا جس میں مختلف قسم کی سبزیاں تھیں، آپ کو جب ان کی بو محسوس ہوئی تو آپ نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ جب آپ کو بتایا گیا کہ اس میں مختلف سبزیاں ہیں تو آپ نے بعض حاضرین سے فرمایا کہ اس کو فلاں صحابی کے پاس بھیج دو جو آپ کے ساتھ تھے (لیکن ان صحابی کو اسکے کھانے میں تامل ہوا آپ کے نہ کھانے کی وجہ سے) پس جب دیکھا آپ نے کہ وہ صحابی اسکے کھانے کو پسند نہیں کر رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تم تو کھاؤ اور آپ نے خود نہ کھانے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ، فَإِنِّي أَنَا جِئِي، مَنْ لَا تَنَاوِي، یعنی میرے نہ کھانے کی وجہ تو یہ ہے کہ مجھ سے فرشتے ہمکام ہوتے رہتے ہیں اور ان کو بوجہ غایت لطافت کے ادنیٰ بو بھی برداشت نہیں۔

اس حدیث میں بعض اصحاب سے مراد حضرت ابویوب انصاریؓ ہیں جیسا کہ صحیح مسلم اور ترمذی کی روایات مفصلہ سے معلوم ہوتا ہے ابتداء ہجرت میں جن کی منزل میں آپ نے قیام فرمایا تھا کذا اقل الحافظ فی الفتح، وھکذا فی البذل^①۔

صحابی کا حدیث کو روایۃ بالمعنی کرنا: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ بعض مرتبہ صحابہ آپ کے کلام کی روایت بالمعنی بھی کرتے تھے اس لئے کہ آپ کے الفاظ تو یہ نہیں ہو سکتے قَرَّبُوہَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِہِ ظاہر ہے کہ آپ نے تو فرمایا ہو گا: قَرَّبُوہَا إِلَى فُلَانٍ، ان صحابی کا نام لے کر لیکن یہاں راوی نے روایت میں اس طرح نقل کر دیا اِلَى بَعْضِ أَصْحَابِہِ یہ تعبیر راوی کی اپنی ہے، افادۃ الکرمانی ونقلہ عنہ فی العون^②۔

آگے روایت میں ہے کہ راوی نے ”بدر“ کی تفسیر ”طبق“ سے کی بظاہر طبق کو بدر کے ساتھ استدارة میں تشبیہ دیتے ہوئے بدر کہا جاتا ہے حاشیہ بذل (ج ۱۶ ص ۱۵۰) میں حضرت شیخ نے ایک اور بات تحریر فرمائی ہے کہ، فلیعتزل مسجدنا۔ یہ مستقل حدیث ہے یہ غزوہ خیبر میں پیش آئی اور حدیث کا جزء ثانی یعنی: وَإِنَّهُ أَقْبَلُ بِبَنَاتِہِ خُصَمَاءَ إِلَى آخِرَہِ یہ ابتداء ہجرت کا واقعہ ہے جب آپ بیت ابویوب انصاریؓ میں فروکش تھے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قالہ المنذری۔

۳۸۲۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ، حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا التَّجِيبِ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَهُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْمَدَنِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّهُ، ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الثُّومُ وَالْبَصَلُ، وَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَشَدُّ ذَلِكَ كُلُّهُ الثُّومُ، أَفْتَحَرَّمَهُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُوهُ وَمَنْ أَكَلَهُ مِنْكُمْ فَلَا يَقْرَبْ هَذَا الْمَسْجِدَ حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهُ مِنْهُ»۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے لہسن و پیاز کا ذکر کیا گیا اور دریافت کیا گیا کہ ان میں سے لہسن زیادہ بدبودار ہے کیا آپ اس کو حرام فرماتے ہیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کھاؤ اور تم میں سے جو شخص یہ کھائے (اور بو محسوس کرے) تو وہ اس کی بو کے ختم ہونے تک مسجد کے قریب نہ آئے۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۶۵) سنن ابی داؤد - الاطعمة (۳۸۲۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۲/۳)

شرح الحدیث: وَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَشَدُّ ذَلِكَ كُلُّهُ الثُّومُ، أَفْتَحَرَّمَهُ؟ اس پر حاشیہ بذل (ج ۱۶ ص ۱۵۱) میں ہے قال النووی: اختلف اصحابنا هل كانت هذه الاشياء محرمة عليه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم؟ الاصح انه مكروه تنزيهاً له اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن حزم کے علاوہ بعض اہل ظاہر کے نزدیک یہ اشیاء حرام ہیں لافضاءها الى ترك الجماعة وهي عندهم فرض الخ۔

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۵۰

② عون العبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲۰۲

جماعت کی نماز کے فرض نہ ہونے پر استدلال: اور فتح الباری^۱ میں یہاں لکھا ہے کہ احادیث الباب سے اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ جماعت کی نماز فرض عین نہیں اس لئے کہ ان اشیاء کا کھانا جائز ہے اور اس کے لوازم میں سے ترک جماعت ہے اور جائز کا لازم جائز ہوتا ہے۔

۳۸۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَابِطٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَكْلَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ تَقَلَّ لِحَاجَةَ الْقِيَامَةِ تَقَلُّهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَمَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ الْحَبِيبَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا» ثَلَاثًا.

ترجمہ: زید بن حبیش کہتے ہیں غالباً حضرت حذیفہؓ نبی ﷺ سے روایت مرفوعاً ذکر کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جو شخص قبلہ کی سمت میں تھوکے روز قیامت وہ اس حال میں حاضر ہوگا کہ اس کا تھوک اسکی آنکھوں کے درمیان (پیشانی پر) ہوگا اور یہ تین بار ارشاد فرمایا کہ جو شخص اس بدبودار سبزی (لہسن) میں سے کھائے تو وہ ہرگز ہماری مسجد کے قریب نہ آئے۔

شرح الحديث: وَمَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ الْحَبِيبَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا ثَلَاثًا: جو شخص قبلہ کی طرف تھوکے تو آئے گا وہ شخص قیامت کے روز اس حال میں کہ اس کا وہ تھوک اسکی دونوں آنکھوں کے درمیان یعنی پیشانی پر ہوگا اور فرمایا آپ ﷺ نے کہ جو شخص یہ خبیث سبزی کھائے تو ہماری مسجد کے قریب نہ آئے مراد مساجد المسلمین ہے جس میں تمام مسجدیں آئیں جیسا کہ دوسری روایت میں ہے: فَلَا يَقْرَبَنَّ الْمَسَاجِدَ، اور ثَلَاثًا کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات آپ نے تین مرتبہ فرمائی اور فتح الباری (ج ۲ ص ۴۴) میں نقل کیا ہے کہ محدث ابن خزیمہ نے اس حدیث پر یہ باب باندھا ہے: تَوَقُّيَاتُ النَّبِيِّ عَنْ إِثْبَانِ الْجَمَاعَةِ لِأَكْلِ الثُّومِ، جس کا تقاضا یہ ہے کہ انہوں نے ثَلَاثًا کے معنی "ثلاث لیل" لیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ثَلَاثًا کا تعلق قول سے ہے اِیْ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثًا، اس لئے کہ علت منع وجود راحہ ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ان سبزیوں کی بوتلیں دن تک باقی نہیں رہتی، اور بذل (ج ۱ ص ۱۵۲) میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خبیث کا اطلاق ہمیشہ حرام اور نجس پر ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کا اطلاق کبھی غیر نظیف اور مکروہ طبعی پر بھی ہوتا ہے، وبذلک ینحل کثیر من الإشکالات، کقولہ: فَمَنْ أَكَلَ الْبَقْلَةَ الْحَبِيبَةَ، وَكَسَبَ الْحِجَامَ خَبِيثًا، وَحَدَّثَ حَدِيفَةَ أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزِيمَةَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنْ

الفتح قریباً ۳۸۲۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

① واستدل بأحاديث الباب على أن صلاة الجماعة أن يقال أكل هذه الأمور جائز ومن لوازمه ترك صلاة الجماعة وترك الجماعة في حق أكلها جائز ولازم إلخ. (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۴۴۳)

«مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرَأَنَّ الْمَسَاجِدَ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جو اس درخت (یعنی لہسن) سے کھائے تو وہ ہر گز مساجد کے قریب نہ آئے۔

شرح صحیح البخاری - الأذان (۸۱۵) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۷۸) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۶۱) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۲۵) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۱۶) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۵۳)

۳۸۲۶- حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ قُرُوحَ، حَدَّثَنَا أَبُو هِلَالٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِلَالٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنِ الْمَعْدِيْنِيِّ عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: أَكَلْتُ لُبًّا مَاتَ لَيْتُ مُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ شَقِيقْتُ بِرُكْعَةٍ، فَلَمَّا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيحُ الْقُومَ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرَأَنَّ حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا» أَوْ «رِيحُهَا» فَلَمَّا قُضِيَ صَلَاتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ لَأُطِيعَنَّكَ بِذَلِكَ، قَالَ: «إِنْ لَكَ عَذْرَاءُ».

ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ میں لہسن کھا کر مسجد نبویؐ میں حاضر ہوا اور میرے پیچھے سے قبل ہی ایک رکعت ہو چکی تھی جب میں مسجد میں داخل ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے لہسن کی بو محسوس کر لی پس جب حضور ﷺ نے نماز پوری فرمائی تو ارشاد فرمایا جو اس (بدبودار) درخت سے کچھ کھائے تو ہماری مسجد میں نہ آئے جب تک اس لہسن کی بو دور نہ ہو جائے۔ پس جب میں (بقیہ) نماز پوری کر چکا (کیونکہ میری ایک رکعت نکل چکی تھی) تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا عذر بیان کرنے کیلئے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنا ہاتھ عطا فرمائیے پس میں نے آپ ﷺ کا ہاتھ اپنی قمیض کی آستین سے داخل کر کے اپنے سینے پر رکھ دیا تو میرا سینہ کپڑے سے بندھا ہوا تھا۔ حضور ﷺ نے میری حالت دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ واقعی تمہارا یہ عذر قابل قبول ہے۔

سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۲۶) مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۹/۴)

شرح الحدیث حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں لہسن کھا کر مسجد میں آیا اس وقت نماز ہو رہی تھی، میں ایک رکعت سے مسبوق ہو گیا تھا، حضور ﷺ کو لہسن کی بو محسوس ہوئی آپ نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا کہ جو شخص اس سبزی کو کھائے تو ہمارے قریب نہ آئے جب تک کہ بونہ زائل ہو جائے میں اپنی نماز پوری کر کے آپ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ آپ اپنا ہاتھ مجھ کو دیجئے، پس میں آپ کا ہاتھ اپنی آستین میں سے سینہ پر لے گیا، فَاِذَا اَنَا مَعْصُوبُ الْقَدْرِ، قَالَ: اِنْ لَكَ عَذْرَاءُ، یعنی آپ نے دیکھا کہ میرا سینہ بندھا ہوا ہے کسی پٹی وغیرہ سے۔ تو آپ نے فرمایا: بے شک تیرے لئے عذر ہے۔

حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں ہے کہ انہوں نے سینہ پر کوئی مٹی اور کپڑا باندھ رکھا تھا سینہ کی کسی تکلیف کی وجہ سے جس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ ہاں واقعی تمہارے لئے عذر ہے یعنی لہسن کھانے کی وجہ معقول ہے تم نے علاج کھایا ہے، بس آپ نے اتنا ہی فرمایا، اور آپ کا مقصد یہ نہ سمجھا جائے کہ اگر کوئی عذر کی وجہ سے لہسن کھائے تو اس کے لئے مسجد میں آنا جائز ہے، وہ نہیں اپنی جگہ پر قائم ہے^۱، نیز حضرت کی تقریر میں یہ بھی ہے کہ وہ جو بعض شراح نے کہا ہے یہ سینہ کا باندھنا غلبہ جوع کی وجہ سے تھا یہ سمجھ میں نہیں آتا، اس لئے کہ اس صورت میں تو مناسب یہ تھا کہ بطن کو باندھا جائے نہ کہ صدر کو۔

۳۸۲۷- حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَيْسَرَةَ يُعْنِي الْعَطَّارُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ، وَقَالَ: «مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا» وَقَالَ: «إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكْلِهِمَا فَأَمِينُوهُمَا طَبِخًا» قَالَ: يُعْنِي الْبَصَلُ وَالثُّومُ.

ترجمہ: معاویہ بن قرہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ان دونوں درختوں کے کھانے سے منع فرمایا نیز ارشاد فرمایا: جو ان کو کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے اور ارشاد فرمایا: اگر تم کو کھانا ہی ضروری ہو تو پکا کر اس کی بو ختم کر دو۔ راوی کہتا ہے: ان دو درختوں سے مراد پیاز اور لہسن ہے۔

سنن ابی داود - الاطعمة (۳۸۲۷) مسند احمد - اول مسند الدینین، رضی اللہ عنہم اجمعین (۱۹/۴)

شرح الحدیث: اس کے بعد حدیث معاویہ بن قُرَّة، عَنْ أَبِيهِ میں ہے فَأَمِينُوهُمَا طَبِخًا، کہ اگر کسی شخص کو ثوم اور بصل کھانا ہی ہو تو اس کو چاہئے کہ اسکی بو کو مار کر کھائے، یعنی تیل وغیرہ میں بھون کر، چنانچہ باب کی آخری حدیث میں آ رہا ہے۔

۳۸۲۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الْجُرَّاحُ أَبُو دَكِيحٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّلَامِ، قَالَ: «هُوَ عَنْ أَكْلِ الثُّومِ إِلَّا مَطْبُوعًا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «شَرِيكَ بْنُ حَنْبَلٍ».

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ کچا لہسن کھانا منع ہے مگر یہ کہ اس کو پکا لیا جائے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ سند میں مذکور شریک راوی شریک بن حنبل ہیں۔

جامع الترمذی - الاطعمة (۱۸۰۸) سنن ابی داود - الاطعمة (۳۸۲۸)

۳۸۲۹- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا وَحْدَنَةُ بْنُ شَرِيحٍ، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي زِيَادٍ خِثَابٍ، أَنَّ سَلَمَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ، عَنِ الْبَصَلِ، فَقَالَتْ: «إِنْ أَجِزَ طَعَامُ أَكَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامٌ فِيهِ بَصَلٌ».

ترجمہ: ابو زیاد خیار بن سلمہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے پیاز کھانے کے متعلق مسئلہ معلوم کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: حضور ﷺ نے جو آخری کھانا تناول فرمایا اس میں (پکی ہوئی) پیاز ڈالی گئی تھی۔

سنن ابی داود - الأطعمة (۳۸۲۹) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۸۹/۶)

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ سے کسی نے پیاز کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آخری طعام جو حضور ﷺ نے نوش فرمایا اس میں پیاز پڑا ہوا تھا، یعنی مطبوخ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اخرجہ النسائی، قالہ المنذری۔

۴۲۔ باب فی التمر

حضور ﷺ کے کھجور تناول فرمانے کا بیان

۳۸۲۔ حَدَّثَنَا هَامِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ لُحَيْمِ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ زَيْدِ بْنِ الْأَعْوَرِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَخَذَ كَسْرَةً مِنْ خُبْزِ شَعِيرٍ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً»، وَقَالَ: «هَذِهِ إِذَا مَا هَذِهِ».

ترجمہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام کہتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے جو کی روٹی کا ایک ٹکڑا لیا پھر اس پر کھجور رکھی اور ارشاد فرمایا: یہ کھجور اس روٹی کے ٹکڑے کے لئے بطور سالن کے ہے۔

۳۸۳۱۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُثْبَةَ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَيْتٌ لَا تَمْرُ فِيهِ، جِنَاعٌ أَهْلُهُ».

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس گھر میں کھجور موجود نہ ہو حقیقتاً وہ گھر والے بھوکے (مفلس اور غریب) ہیں۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۶) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۱۵) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۸۳۱) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۲۷) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۶۰)

شرح الأحادیث أَخَذَ كَسْرَةً مِنْ خُبْزِ شَعِيرٍ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً، وَقَالَ: هَذِهِ إِذَا مَا هَذِهِ: یہ حدیث کتاب الایمان والندو، باب الرُّجُلِ يَخْلُفُ أَنْ لَا يَتَأَذَمَ فِيهِ، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام کیلئے صحبت ثابت ہے، امام بخاری کی رائے تو یہی ہے، لیکن ابو حاتم رازی یہ فرماتے ہیں کہ ان کے لئے صحبت نہیں صرف رویت ہے۔ والحدیث اخرجہ الترمذی، قالہ المنذری۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَيْتٌ لَا تَمْرُ فِيهِ، جِنَاعٌ أَهْلُهُ»: جس گھر میں تمر نہ ہو تو وہ گھر والے بھوکے ہیں بذل الجہود^۱ میں ہے کہ آپ کا یہ فرمان مدینہ جیسے شہروں کے اعتبار سے ہے جہاں کھجوریں بکثرت ہوتی

ہیں اور ان کو بالاستقلال بھی کھایا جاتا ہے، ہر شہر کے اعتبار سے نہیں، اور کوکب درمی^۱ میں یہ ہے کہ مقصد یہ ہے جس گھر میں تمر ہو اور کوئی چیز کھانے کی غلہ وغیرہ اس میں نہ ہو تو یہ گھر والے بھوکے نہیں ہیں، یعنی حدیث کے لازمی معنی مراد ہیں اور یہ مطلب نہیں کہ جس گھر میں سب طرح کے کھانے کی چیزیں ہوں اور اس میں صرف کھجور نہ ہو تو وہ گھر والے بھوکے کہلائیں گے۔

یہ دونوں افادے الگ الگ ہیں ان میں آپس میں کوئی تداخل نہیں کوکب والی بات بھی مدینہ ہی جیسے شہروں کے اعتبار سے ہے کہ اگر ان کے گھر میں صرف کھجور ہو تو ان کو اپنے آپ کو نادار اور بھوکا نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے، جب گھر میں کھجور ہے تو سب کچھ ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والترمذی وابن ماجه، قاله المنذری۔

۴۳۔ باب فی تفقیش التمر المستوس عند الأکل

کھجور کھاتے وقت دیکھ بھال کر اسکی صفائی کا بیان

۳۸۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ جَبَلَةَ، حَدَّثَنَا سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ أَبُو قُتَيْبَةَ، عَنْ هَمَّامٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ أُمِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَمْرِ عَتِيقٍ «فَجَعَلَ يُفَقِّشُهُ يُخْرِجُ الشُّوسَ مِنْهُ».

انس بن مالک خادم خاص فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئیں آپ ﷺ ان کو صاف کر رہے تھے اور اس میں سے کیڑے (سرسری) نکال رہے تھے۔

۳۸۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالتَّمْرِ فِيهِ دُودٌ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ.

حضرت اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے ایسی کھجوریں پیش کی جاتیں جن میں کیڑے ہوتے پھر اسی طرح روایت ذکر کی ہے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۳۲) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۳۳۳)

شرح الاحادیث اور بعض نسخوں میں "التمر" کی صفت بھی مذکور ہے "التمر المستوس" یعنی وہ کھجور جس میں سوس یعنی کیڑا پیدا ہو جائے حدیث الباب میں ہے، حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئیں تو آپ اس کو نوش فرمانے کے وقت اسکے سوس تلاش کر کے نکالتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا پرانی کھجور جس میں سرسری وغیرہ پڑ جائے اس کو ضائع نہیں کرنا چاہیے بلکہ کھانا چاہیے لیکن ساتھ

میں یہ بھی ہے کہ اسکا کیزا تلاش کر کے پھینک دیا جائے، مع سوس کے اسکو نہ کھایا جائے، اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ دیدان ذہات میں سے ہیں^①۔ وقال تعالى: وَيَحْزِمُهُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثُ^②۔

دو متعارض حدیثوں کا جواب: لیکن طبرانی کی ایک روایت میں مرفوعاً وارد ہے: هُوَ أَنْ يُفْتَشِ الثَّمَرُ عَمَّا بِهِ^③ اس حدیث کا محمل تازہ کھجور ہے کہ اس میں خواہ مخواہ تلاش نہ کیا جائے، اس سے مقصود دفع وسوسہ ہے (اور پہلی سے مقصود دفع سوس تھا) اور حاشیہ بذل میں علامہ دمیری سے حیات الحيوان^④ اس مسئلہ میں مختلف اقوال اور مذاہب جمع کئے ہیں، فالرجع الیہ لو شئت۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۴۔ بَابُ الْإِقْرَانِ فِي الثَّمَرِ عِنْدَ الْأَكْلِ

بیمشت کئی کھجوریں کھانے کا بیان (۴۴)

۳۸۳۹۔ حَدَّثَنَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا ابْنُ قُصَيْبٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ جُوَيْلَةَ بْنِ سُحَيْمٍ، عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: «هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِقْرَانِ، إِلَّا أَنْ تَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَكَ»۔

ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ساتھ کئی کھجوریں ملا کر کھانے سے منع فرمایا الا یہ کہ تم اپنے رفیق (کی رضامندی) سے اجازت لے لو۔

صحیح البخاری - المظالم والنصب (۲۳۲۳) صحیح البخاری - الشركة (۲۳۵۷) صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۳۱) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۵) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۱۴) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۸۲۴) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۳۳۱) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷/۲) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۵۹)

شرح الحدیث: یعنی جب چند ساتھی ایک جگہ بیٹھ کر کھجور کھا رہے ہوں تو ادب یہ ہے کہ ایک ایک کھجور اٹھا کر کھائی جائے کوئی شخص ایک ساتھ دو نہ کھائے، الا یہ کہ اپنے ساتھیوں سے اجازت لے لے۔

شرح نے لکھا ہے کہ ساتھیوں میں سے کسی ایک ساتھی کا دودا اٹھا کر کھانا یہ حرام اور بے صبری کی خصلت ہے اور کرنے

① دلی ہاشم البذل: ولشکل علیہ ما فی تفسیر البقرہ من تفسیر العزیزی أنه يجوز أكل الذبدان فی التمر تبعاً، ولا يجوز أكلها بعد الخروج أصالة اهـ اور بذل میں حضرت نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ اگر کھجور میں ظن غالب یہ ہو کہ اس میں کیزا ہے تب تو بغیر تفتیش کے اس کا کھانا جائز نہیں اور عدم ظن کی صورت میں کہ صرف وہم ہو تو تفتیش کی حاجت نہیں۔ (بذل السجود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۱۵۸)

② اور حرام کرتا ہے ان پر ناپاک چیزیں (سورۃ الاعراف ۱۵۷)

③ قال الهیثمی: رواه الطبرانی فی الأوسط وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة والثوري وضعفه يحيى القطان وبقيته رجاله ثقات. (جمع الروايد ومنبع الروايد - ج ۵ ص ۵۴)

④ يحرر أكله بجميع أنواعه، لأنه مستحب إلا ما تولد من ما كول فعندنا فيه ثلاثة أوجه: أحدها جواز أكله معه لا منفرداً، والثاني يجب تمييزه ولا ياكل أصلاً، والثالث ياكل معه ومنفرداً، وعلى الأصح ظاهر إطلاقهم أنه لا فرق بين أن يسهل تمييزه أو يشق. (حياة الحيوان الكبرى ج ۱ ص ۴۷۶)

والے کے حق میں معیوب چیز ہے وغیرہ مصباح اگر صرف مذکورہ مصلحت کو سامنے رکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ استیذان کی قید ہی دراصل اس حرکت سے روکنے کیلئے ہے، کیونکہ استیذان میں خود اپنی بری خصلت کا افشاء ہے جس کو آدمی کہاں پسند کرتا ہے اس حدیث پر شراح نے بہت کچھ لکھا ہے ہم نے اس کی حاجت نہیں سمجھی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۵۔ باب فی الجمع بین لؤکن فی الأکل

مختلف انواع و اقسام کو ایک کھانے میں جمع کرنے کا بیان

اس طرح کا ترجمہ ابھی قریب میں بھی گزر چکا ہے، لیکن گذشتہ کا تعلق انواع اداام سے تھا اور اس باب کا تعلق فواکہ سے ہے۔

۳۸۳۵۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ يَأْكُلُ الْقَيْثَاءَ بِالرُّطْبِ".

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ ککڑی (کھیرا) اور کھجور ساتھ (ملا کر) نوش فرماتے۔
صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۲۴) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۳) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۴۴) سنن أبی داود - الأطعمة (۳۸۳۵) سنن ابن ماجه - الأطعمة (۳۳۲۵) مسند أحمد - مسند أهل البيت (۲۰۳/۱) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۵۸)

شرح الحدیث: كَانَ يَأْكُلُ الْقَيْثَاءَ بِالرُّطْبِ: کہ آپ رطب کے ساتھ ککڑی ملا کر نوش فرمایا کرتے تھے۔ حدیث عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۸۳۶۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ نُصَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ فَيَقُولُ: تَكْسِيرُ خَرِّ هَذَا يَبْرِدُ هَذَا، وَيَبْرِدُ هَذَا يَجْعَلُ هَذَا".

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خربوزے (خربوز) کو کھجور کے ساتھ تناول فرماتے اور ارشاد فرماتے کہ اس (کھجور) کی گرم تاثیر اس (خربوزے) کی ٹھنڈی تاثیر سے ختم ہو جاتی ہے اور اس (خربوزے) کی ٹھنڈی تاثیر اس (کھجور) کی گرم تاثیر سے زائل ہو جاتی ہے۔ (تکسر میں اختلاف نسخ کے وقت بذل الجہود کے نسخہ کو ترجیح دی ہے)۔

جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۴۳) سنن أبی داود - الأطعمة (۳۸۳۶)

شرح الحدیث: اور اس کے بعد والی روایت میں ہے: يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ فَيَقُولُ: تَكْسِيرُ خَرِّ هَذَا يَبْرِدُ هَذَا، وَيَبْرِدُ هَذَا يَجْعَلُ هَذَا: شراح کا اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بطیخ سے کیا مراد ہے؟ آیا بطیخ اخضر یعنی تربوز، یا بطیخ اصفر یعنی خربوزہ، اگر اخضر مراد ہے کما هو المشہور تب تو کوئی اشکال نہیں اور اگر اس سے مراد خربوزہ ہے تو پھر یہ اشکال ہو گا تَكْسِيرُ خَرِّ هَذَا يَبْرِدُ هَذَا کیسے ہے؟ اس لئے کہ خربوزہ بھی حار ہی ہوتا ہے، پھر اس کی مختلف توجیہیں کی گئی ہیں حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ ہے کہ

برودت سے مراد برودت حسی ہے یعنی ہاتھ لگانے میں ٹھنڈا، اگر خربوزہ کو کاٹنے کے بعد تھوڑی دیر کھلا رکھیں تو وہ ٹھنڈا ہو جاتا ہے، اور بعض شرح جیسے صاحب "معجم الجود" اور شرح شمائل نے یہ توجیہ کی ہے کہ اس سے کچا خربوزہ مراد ہے وہ خاصیت میں ٹھنڈا ہوتا ہے ہاں پک جانے کے بعد اس کی خاصیت بدل جاتی ہے اور گرم ہو جاتا ہے (جیسے آم کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ کچا تو بارد ہوتا ہے اور پکنے کے بعد حار) اور حافظ کی رائے یہ ہے کہ برودت امور اضافیہ میں سے ہے، بطح کی برودت رطب کے اعتبار سے ہے کیونکہ رطب شدید الحرارة ہے^① اس کے بعد حضرت شیخ لکھتے ہیں کہ یہ سب اشکال و جواب معروف قول کے اعتبار سے ہیں ورنہ صاحب "محیط اعظم" نے شیخ ابو علی سینا سے نقل کیا ہے کہ خربوزہ بھی بارد ہوتا ہے اھمن ہامش البذل^② اور شمائل کی روایت میں ہے: كَانَ يَخْتَصُّ بَيْنَ الْخَرْبُوزِ وَالرُّطَبِ^③ خربوز تو اصغر یعنی خربوزہ ہی کو کہا جاتا ہے اور یہاں مدینہ منورہ میں اخضر اور اصفر دونوں ہی کی پیداوار ہوتی ہے۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخرجہ الترمذی والنسائی مختصراً، وقال الترمذی حسن غریب و ذکر انہ روی موسلاً و ذکرہ النسائی ایضاً موسلاً، قالہ المنذری۔

۳۸۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَزِيرِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَزِيدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ جَابِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَلِيمُ بْنُ عَامِرٍ، عَنْ ابْنِ بُسْرِ السَّلَمِيِّينَ قَالَا: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَقَدَّمَا زَيْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ»^④ بسر کے دو صاحبزادے (جو کہ سلمیٰ ہیں) کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے مکھن اور کھجور پیش خدمت کیا اور آنحضرت ﷺ مکھن اور کھجور پسند فرمایا کرتے تھے۔

شرح صحیح مسلم - الأشربة (۲۰: ۴۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۵۷۶) سنن أبی داود - الأطعمة (۳۸۳۷) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۳۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۸۸/۴)

شرح الحديث اور باب کی آخری حدیث میں ہے: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّمَا زَيْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ کہ آپ ہمارے یہاں تشریف لائے تو ہم نے آپ کے سامنے تمر اور مکھن پیش کیا جو آپ کو پسند تھا، والحديث أخرجه ابن ماجه، و ذکر عن محمد بن عوف الثمالي (ابن بسر) عبد الله وعطية، قاله المنذری۔

۴۶ - بَابُ الْأَكْلِ فِي آيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ

اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا بیان

۳۸۳۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، وَاسْمَاعِيلُ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ سَيَّانٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كَانَا نَغْزُو

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۵۷۳

② بدل الجہود فی حل أبی داود - ج ۱۶ ص ۱۶۰

③ الشمائل للترمذی باب ماجاء فی ذاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فیہ أحادیث ۱۹۹

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَيَّبَ مِنْ آيَةِ الشَّرِكِينَ، وَأَشْفَقَهُمْ فَكَسَعَتْهُمُ بِهَا، فَلَا يَعْصِي ذَلِكَ عَلَيْهِمْ».

ترجمہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں جہاد کیا کرتے تھے تو ہمیں مشرکین کے برتن اور آبخورے (غنیمت میں) نکالا کرتے اور ہم ان کو استعمال میں لاتے اور نبی کریم ﷺ اس (استعمال) کی وجہ سے ہم پر کوئی نکیر نہ فرماتے۔

سنن ابی داؤد - الأطعمة (۲۸۳۸) مسند احمد - باقی مسند الکبیرین (۳۲۷/۳)

شرح الحدیث باب کی پہلی حدیث میں ہے: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ غزوات میں شریک ہوتے تھے جس میں ہمیں مشرکین کے برتن اور مشکیزے حاصل ہوتے تھے بال غنیمت میں تو ہم ان کو استعمال کر کے ان سے متمتع ہوتے تھے، استعمال کرنے والوں پر کوئی عیب نہ لگاتا تھا یعنی نکیر نہیں کی جاتی تھی۔

خطابیؒ فرماتے ہیں کہ یہ اباحت مشرکین کے برتنوں کے استعمال کی اس شرط کے ساتھ مقید ہے جو اسکے بعد والی حدیث میں آرہی ہے ①۔

۳۸۳۹ - حَدَّثَنَا قُصْرُ بْنُ عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ مُسْلِمِ بْنِ مَشْكَمٍ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيِّ، أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّا لَنَجَادِي أَهْلَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَطْبُخُونَ فِي قُدُورِهِمْ الْخَنَازِيرَ وَيَشْرَبُونَ فِي آتِنِهِمْ الْحَمْرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَكُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَانْصَبُوا فِي الْمَاءِ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا».

ترجمہ حضرت ابو ثعلبہ خثنیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم اہل کتاب کے پڑوس میں رہتے ہیں وہ اپنی ہانڈیوں میں سور کا گوشت پکایا کرتے ہیں اور اپنے برتنوں میں شراب پیتے ہیں (تو کیا ہم ان کے برتن استعمال کر سکتے ہیں؟) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم ان (برتنوں) کے علاوہ دوسرے برتن پاؤ تو ان میں کھاؤ پیو۔ لیکن اگر ان برتنوں کے بجائے کچھ نہ پاؤ تو ان کو پانی سے دھو کر کھا، پی لیا کرو یہ (اس صورت میں جبکہ اس کی نجاست کا غالب گمان ہو)۔

صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۶۱) صحیح مسلم - الصيد والذبائح وما لا یکل من الحيوان (۱۹۳۰) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۷) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۲۸۳۹) سنن ابن ماجہ - الصيد (۳۲۰۷)

شرح الحدیث اور آنے والی حدیث کا مضمون یہ ہے: ابو ثعلبہ خثنیؓ نے آپ سے سوال کیا کہ ہم لوگ سفر میں اہل کتاب کی بستیوں پر گزرتے ہیں جو کہ اپنی ہانڈیوں میں خنزیر پکاتے ہیں اور اپنے برتنوں میں شراب پیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان برتنوں کے علاوہ اگر دوسرے برتن تم پاؤ تو ان میں کھایا پیاد کرو، اور اگر ان کے علاوہ اور برتن نہ ہوں تو پھر مشرکین کے برتنوں کو

دھو کر استعمال کر لیا کرو بذل^۱ میں ہے: اُی اذا غلب الظن بنجاستها یعنی دھونے کا حکم نجاست کے غلبہ ظن کے وقت ہے، خطاب فرماتے ہیں: فاما میاھم وثیابھم فلتھا علی الطہارۃ، کیما ھ المسلمین وثیابھم^۲ یعنی مشرکین کے پانی اور کپڑے مسلمانوں کے پانی اور کپڑوں کی طرح پاک ہیں مگر یہ کہ وہ مشرکین ایسے لوگ ہوں جنکے بارے میں معلوم ہو کہ وہ نجاستوں سے پرہیز نہیں کرتے یا انکی عادت پیشاب وغیرہ کے استعمال کرنے کی ہو (جیسا کہ بعض مشرکین کرتے ہیں) تو ایسی صورت میں انکے کپڑوں کا استعمال جائز نہ ہو گا بغیر پاک کئے الایہ کہ یقینی طور پر معلوم ہو کہ انھیں نجاست نہیں لگی۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم فی صحیحہما، مطولا، وأخرجه أيضاً الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری (بتغیر)۔

۴۷ - باب فی ذوات البخر

بحری جانوروں کا بیان ﴿طہ﴾

۳۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ نَتَلَقَى عِيْدَ الْقُرَيْشِ، وَزَوَّدَنَا جَرَابًا مِنْ تَمْرٍ لَمْ نَحِدْ لَهُ غَيْرُهُ، فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِينَا عَمْرَةً تَمْرَةً، كُنَّا نَمُصُّهَا كَمَا يَمُصُّ الصَّبِيُّ، ثُمَّ نَشْرَبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ، فَتَكْهِنُنَا يَوْمَنَا إِلَى اللَّيْلِ، وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِينَا الْحَبْطَ ثُمَّ نَبْلُهُ بِالْمَاءِ، فَتَأْكُلُهُ، وَانْطَلَقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَرَفَعَ لَنَا كَهَيْئَةِ الْكَتِيبِ الصَّخْرُ، فَأَتَيْنَاكَ فَإِذَا هُوَ أَبَةُ تُدْعَى الْعَنْبَرُ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: مَيْتَةٌ وَلَا تَحِلُّ لَنَا، ثُمَّ قَالَ: لَا، بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَقَدْ اضْطُرَّ نَهْمُ إِلَيْهِ فَاكُلُوا، فَأَقَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثٌ مِائَةٍ حَتَّى سَمِعْنَا، فَلَمَّا قَدِمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «هُوَ يَزُنُّ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ، فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ نَقْطَعُ مِنْهُ؟» فَأَمْرُسَلْنَا مِنْهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَكَلَ.

سرخس حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو عبیدہ بن جراح کو ہم پر امیر مقرر کر کے ہمیں ایک قافلہ قریش کی تلاش میں روانہ کیا، اور کھجور کا ایک تھیلا زاد راہ کے طور پر ہمیں دیا، حضور ﷺ کے پاس اس کے سوا کچھ اور نہ تھا، حضرت ابو عبیدہؓ ہمیں ایک کھجور دیا کرتے تھے، ہم اس کو بچے کی مانند چوسا کرتے تھے پھر اوپر سے کچھ پانی پی لیا کرتے تو یہ ہمیں صبح سے رات تک کیلئے کافی ہو جاتا اور ہم اپنی لاشیوں سے (درختوں کے) پتے جھاڑ کر انہیں پانی میں بھگو کر کھاتے، نیز فرماتے ہیں کہ ہم ساحل سمندر پر محو سفر تھے کہ ہمیں ریت کے بڑے سے ٹیلے کی مانند کچھ اٹھتا محسوس ہوا، ہم اس کے نزدیک

۱ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۶۳

۲ معالم السنن - ج ۴ ص ۲۵۷

پہنچے تو وہ ایک (بڑا سا سمندری) جانور تھا جس کو عنبر کہا جاتا تھا، (پہلے پہل تو) حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا کہ مردار ہے (لہذا) ہمارے لئے حلال نہیں پھر ان کی رائے تبدیل ہو گئی اور فرمایا کہ نہیں، بلکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ اور (خود) خدا کے مسافر ہیں نیز تم لوگ مجبوری کی حالت کو پہنچ چکے ہو بس کھاؤ (اس میں سے)۔ ہم نے ایک ماہ وہاں پڑاؤ کیا حتیٰ کہ خوب قریب ہو گئے جب کہ ہم تین سو (کی تعداد میں) تھے، جب آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو آپ ﷺ سے یہ قصہ ذکر کیا تو فرمایا کہ وہ رزق تھا جو اللہ نے تمہارے لئے مہیا کیا تھا، کیا تمہارے پاس ہمیں کھلانے کو اس میں سے کچھ گوشت ہے؟ ہم نے (خدمت عالی میں) اس کا گوشت بھیجا تو آپ ﷺ نے تناول فرمایا۔

صحیح مسلم - الصید والذہاب وما یؤکل من الحیوان (۱۹۲۵) متن ابی داود - الأطعمة (۳۸۴۰) مسند احمد - باقی مسند
المکترین (۳۱۱/۳)

شرح الحدیث: غزوہ سیف البحر کا تذکرہ: وَأَمَرَ عَلَيْنَا أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ تَنَاقَلَ عِیْرًا لِقَرْیَئِشٍ، وَزَوَّدَنَا جَرَابًا مِنْ تَمْرٍ لَمْ یَجِدْ لَهُ عَیْرٌ: اس سریہ کا نام جو اس حدیث میں مذکور ہے سریہ ابو عبیدہ ہے کیونکہ یہی اس سریہ کے امیر تھے اور اس کو غزوہ سیف البحر بھی کہتے ہیں کیونکہ ان کا یہ سفر ساحل البحر پر تھا، چنانچہ صحیح البخاری میں اسی طرح ہے باب غزوہ سیف البحر اور پھر اس میں یہ روایت مطولاً ذکر فرمائی ہے۔

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہم کو بھیجا تھا عیر قریش کو دیکھنے کے لئے یعنی جو شام سے آ رہا تھا اور چلتے وقت آپ نے ہمیں ایک تھمیل کھجوروں کا عطا فرمایا، ہمارے پاس اسکے علاوہ کوئی اور توشہ نہ تھا پس ہمارے امیر ابو عبیدہ ہمیں دوران سفر ایک ایک کھجور دیتے تھے اور اسکو ہم اس طرح چوستے تھے جس طرح چھوٹا بچہ چوستا ہے، پھر اس پر پانی پی لیا کرتے تھے پس یہ ایک کھجور ہمیں رات تک کیلئے کافی ہوتی تھی (یہاں روایت میں اختصار ہے جیسا کہ بخاری^۱ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، صرف ایک کھجور پر اکتفاء کی نوبت بعد میں آئی تھی) اور ہم اپنی لاثیموں اور ڈنڈوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے تھے اور پھر انکو پانی میں بھگو کر نرم کر کے کھاتے تھے وہ فرماتے ہیں کہ ہم ساحل بحر پر چلے جا رہے تھے تو دریا کے کنارے پر ایک ٹیلہ کی طرح کوئی جسم ہمیں دکھائی دیا ہم اسکے قریب آئے تو وہ ایک دریائی جانور تھا جس کو عنبرہ کہتے ہیں یہ عنبرہ ایک بڑی مچھلی کی قسم ہے جس کا طول پچاس ذراع تک پہنچتا ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ عنبر جو مشہور خوشبو ہے یہ اسی دابہ کی رجیع (منہ کا اگال) ہوتی ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے: فَإِذَا حَوَتْ مِثْلَ الظُّلُوبِ۔ پھر جب قریب آ کر دیکھنے سے معلوم ہو گیا کہ یہ عنبرہ ہے تو ابو عبیدہ فرمانے لگے کہ یہ تو میتہ ہے جو حلال نہیں پھر فرمانے لگے کہ نہیں بلکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے بھیجے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہیں اور اضطراب کی کیفیت ہے، لہذا اسکو کھاؤ۔

فَأَقْمِنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَتَحْنُ ثَلَاثَ مِائَةٍ حَتَّى سَمِينًا: پس ہم لوگ وہاں ایک ماہ تک ٹھہرے اور حال یہ کہ ہمارا تین سو افراد کا لشکر تھا ہم اس کو کھا کھا کر فریہ ہو گئے، بخاری کی ایک روایت میں **نِصْفَ شَهْرٍ**، اور ایک میں **ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً** ہے، اور اس کی ایک روایت میں **شَهْرًا** بھی ہے، حافظ نے **ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً** کی روایت کو ترجیح دی ہے اور **نِصْفَ شَهْرٍ** اور **شَهْرًا** کی روایت کو الغاء کر دیا اور جبر کسر پر محمول کیا ہے، نیز بخاری کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے: **لَمْ أَمَرَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بِفِطْرِ الْعَيْنِ مِنْ أَضْلَاعِهِ، فَكُصِبَتْ، ثُمَّ أَمَرَ بِوَاجِلَةٍ، فَرُجِلَتْ، ثُمَّ مَرَّتْ تَحْتَهُمَا** کہ اس مچھلی کی دو پسلیوں کو لے کر کھڑا کیا گیا اور ایک اونٹنی پر ایک لمبے قد کے آدمی کو سوار کر کے اس کے نیچے کو گزرا گیا جو بلا تکلف گزر گیا جس سے اس پسلی کے طول کا حال معلوم ہو گیا حافظ نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ واقعہ رجب ۸ء کا ہے جس کو انہوں نے ابن سعد سے نقل کیا ہے اسکے بعد حافظ نے اس کے خلاف اپنی تحقیق لکھی کہ یہ واقعہ ۶ء یا اس سے پہلے کا ہے صلح حدیبیہ سے پہلے کا، کذا قال فی المغازی^۱ وکتب بعدہ فی کتاب الذبائح والصید باب احل لکم صید البحر کہ یہ واقعہ ۲ء کا ہے جس زمانہ میں غزوہ بواط پیش آیا اور وہ ۲ء میں ہے۔

فَلَمَّا قَدِمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ قَالَهُ، فَقَالَ: هُوَ رِزْقِي أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ: یعنی جب ہم اس سفر سے واپس ہو کر حضور ﷺ کی خدمت میں آئے تو ہم نے اس مچھلی کا ذکر آپ سے کیا تو آپ نے سکر فرمایا کہ یہ تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق تھا، اگر تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت باقی ہو تو اس میں سے ہمیں بھی کھلانا، چنانچہ ہم نے آپ کے پاس اس میں سے کچھ بھیجا جس کو آپ نے نوش فرمایا۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ یہ عنبر بیتہ البحر تھا، اور بیتہ البحر میں جو ائمہ کا اختلاف ہے وہ کتاب الطہارۃ میں **هُوَ الظُّهُورُ مَاءُ الْخِلِّ** مینتکہ کے ذیل میں گزر چکا۔

تنبیہ: کتب الشیخ فی هامش البذل^۱: ولا یدہب علیک ان جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیثاً آخر فی ہذا المعنی ونبہ الزیلعی فی نصب الرایۃ^۲ علی ائمتہما قصتان اھ۔ قلت لم یرض بہہ الحافظ فی الفتح^۳ ومال الی وحدۃ القصۃ وقال الاصل عدم التعدد، قالہ

① صحیح البخاری - کتاب المغازی - باب غزوۃ سیف البحر ۴۱۰۳

② صحیح البخاری - کتاب الشرکۃ - باب الشرکۃ فی الطعام والنہد والعروض ۲۳۵۱

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۸۰

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۷۸

⑤ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۶۲۰

⑥ بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۱۶۴

⑦ نصب الرایۃ لاحادیث الہدایۃ - ج ۴ ص ۲۰۴

⑧ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۶۲۰

فی کتاب الذبائح والصيد فی باب قول اللہ تعالیٰ واحل لکم صید البحر فارجع الیہ لوشئت التفصیل والحديث اخرجه مسلم والنسائی قالہ المنذری.

۴۸۔ یَابُیْ الْقَاسِمُ یَقْعُ فی السَّمَنِ

چوہے کا گھی میں گر جانے کا بیان

۳۸۵۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، أَنَّ قَاسِمَةَ، وَقَعَتْ، فِي سَمَنِ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «الْقَوَامَا حَوْلَهَا وَكُلُوا».

حضرت ميمونہ سے روایت ہے کہ ایک چوہا (جسے ہوئے گھی) میں گر پڑا، نبی اکرم ﷺ کو اس کی بابت بتلایا گیا تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کے ارد گرد کے گھی (سمیت اس) کو پھینک دو اور پھر (باقی ماندہ گھی) کھا لو۔

صحیح البخاری - الرضوخ (۲۳۲) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۲۱۸) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۷۹۸) سنن النسائی - الفروع والعبدیہ (۴۲۵۸) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۴۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۲۹/۶) موطأ مالک - الجامع (۱۸۱۵) سنن الدارمی - الطہارۃ (۷۲۸) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۸۳)

۳۸۴۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، - وَاللَّفْظُ لِلْحَسَنِ - قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا وَقَعَتْ الْقَاسِمَةُ فِي السَّمَنِ فَإِنْ كَانَ جَامِدًا فَأَلْقَوْهَا، وَإِنْ كَانَ مَائِدًا فَلَا تَقْرُبُوكَ» قَالَ: الْحَسَنُ، قَالَ: عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَهَذَا حَدَّثَ بِهِ مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب چوہا گھی میں گر جائے تو اگر گھی جما ہوا ہو تو اس (چوہے) کو ارد گرد کے گھی سمیت پھینک دو اور اگر پگھلا ہوا ہو تو اس کے قریب نہ جاؤ۔ (یعنی استعمال نہ کرو)۔ (مصنف کے شیخ) حسن فرماتے ہیں کہ عبد الرزاق نے بیان کیا کہ اکثر معمر نے اس حدیث کو زہری، عبید اللہ، ابن عباسؓ اور حضرت ميمونہ کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے (مرفوعاً) نقل کیا ہے۔

۳۸۴۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بُرْدَوَيْهِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ.

ابن عباسؓ نے حضرت ميمونہ سے جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بالکل اسی طرح نقل کیا ہے جیسے زہری نے یہ حدیث بواسطہ سعید بن المسیب حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے۔

صحيح البخاري - الذبائح والصيد (٥٢١٨) سنن النسائي - الفرع والعيرة (٤٢٦٠) سنن أبي داود - الأطعمة (٢٨٤٢)

شرح الأحاديث عَنْ مَيْمُونَةَ، أَنَّ قَائِرَةً، وَقَعَتْ، فِي سَمْنٍ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَلْقُوا مَا حَوْلَهَا وَكُلُوا: يَعْنِي أَبِي هُرَيْرَةَ. اس گھی کے بارے میں سوال کیا گیا جس میں چوی کر کر مرنی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ گھی کا وہ حصہ جو چوی کے ارد گرد ہے اس کو نکال کر پھینک دو اور باقی کو کھاؤ۔

یہ سمن جامد تھا جیسا کہ نسائی کی روایت میں ہے^①، اور یہ مسئلہ اسی صورت میں ہے جب کہ وہ گھی جامد ہو چنانچہ اس کے بعد والی روایت میں آرہا ہے: فَإِنْ كَانَ جَامِدًا أَلْقَوْهَا، وَمَا حَوْلَهَا، وَإِنْ كَانَ مَائِدًا فَلَا تَقْرُؤْهُ. الحدیث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي، قاله المنذرى۔

٤٩ - بَابُ فِي الدُّبَابِ يَقَعُ فِي الطَّعَامِ

کھانے میں مکھی گر جانے کا بیان

٣٨٤٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي الْفَضْلِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسْقِطِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَخَذُوا كُمَّهُ، فَأَمَقَلُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدٍ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ، وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ، وَإِنَّهُ يَنْتَقِي بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَعْمِسْهُ كُلَّهُ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ تم میں سے کسی شخص کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس کو اس میں ڈبو دو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے تو دوسرے میں شفا پائی جاتی ہے اور (مکھی کی عادت ہے کہ) وہ بچنے کے لئے اس پر کو آگے کرتی ہے جس میں بیماری کے اثرات ہوتے ہیں تو اس مکھی کو پورا ڈبو دو۔

بخاری صحيح البخاري - بدء الخلق (٣١٤٢) صحيح البخاري - الطب (٥٤٤٥) سنن أبي داود - الأطعمة (٢٨٤٤) سنن ابن ماجه - الطب (٣٥٠٥) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٣٠/٢) سنن الدارمي - الأطعمة (٢٠٣٨)

شرح الحديث إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَخَذُوا كُمَّهُ، فَأَمَقَلُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدٍ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ، وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ: الخ: آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے کھانے کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس کو اچھی طرح ڈبو دو یعنی ڈبو کر نکالو، اسلئے کہ اسکے پروں میں سے ایک پر میں بیماری ہوتی ہے اور دوسرے میں شفاء اور مکھی کی عادت یہ ہے کہ وہ گرتے وقت اپنا بچاؤ کرتی ہے اس پر سے جس میں بیماری ہے پس چاہیے کہ اسے پوری کو ڈبو دے تاکہ وہ دوسرا پر جس میں شفاء ہے اس کے ملنے سے تلافی ہو جائے۔

یہ حدیث جس میں طب کا ایک مسئلہ مذکور ہے طب النبوی کے قبیل سے ہوئی، کتاب الطب ابھی قریب میں آنے والی بھی ہے جس میں آپ کی جانب سے بہت سے علاج اور دواؤں کا بیان آرہا ہے۔

① إِنْ كَانَ جَامِدًا أَلْقَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا، وَإِنْ كَانَ مَائِدًا فَلَا تَقْرُؤْهُ (سنن النسائي - كتاب الفرع والعيرة - باب الفأرة تقع في السمن ٤٢٦٠)

حضرت شیخ نور اللہ مرتدہ نے عصر کے بعد کی مجلس میں جس میں چائے بھی پی جاتی تھی جس میں کبھی اتفاقاً مکھی بھی گری جاتی ہے، ایک مرتبہ جب کہ اس موقع پر حضرت جی مولانا انعام الحسنؒ بھی اس مجلس میں موجود تھے، انہوں نے فرمایا کہ فیض الباری میں شاہ صاحب کی رائے یہ لکھی ہے کہ وہ کھانا جس میں مکھی گری ہے اگر حار ہو تو وہ اس حکم میں داخل نہیں بلکہ الغمس حینئذ لا یزیدہ إلا شراً^۱، اس پر حضرت شیخ نے فرمایا کہ حدیث میں تو مطلقاً ہی آیا ہے، والحدیث أخرجه البخاری وابن ماجہ بنحوہ من حدیث عبید بن حنین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وأخرجه النسائی وابن ماجہ من حدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قالہ المنذری۔

۵۰۔ بَابُ فِي اللَّقْمَةِ تَسْقُطُ

نوالہ کے ہاتھ سے گر جانے کا بیان

۳۸۴۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَبَّاذٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَقِقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ، وَقَالَ: «إِذَا سَقَطَتْ لَقْمَةٌ أَحَدُكُمْ فَلْيُمِطْ عَنْهَا الْأَذَى وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ» وَأَمَرَنَا أَنْ نَسْلُكَ الصَّخْفَةَ، وَقَالَ: «إِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ يَبْتَازُ لَه»۔

شرح: انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کھانا تناول فرما چکے تو اپنی تین انگشت مبارک چاٹ لیا کرتے (جو کھانے میں استعمال ہوتی ہیں) نیز ارشاد فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کا نوالہ گر جائے تو اس کو صاف کر کے کھا لینا چاہئے اور اس کو شیطان کے لئے نہ چھوڑو اور ہمیں (انگلیوں سے) رکابی صاف کرنے کا حکم فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ کھانے کے کس حصے میں برکت ہے۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۳۴) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۰۳) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۴۵) مسند احمد - باقی مسند البکترین (۱۷۷/۳) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۲۵)

شرح الحدیث: كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَقِقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ: جب آپ کھانا تناول فرما لیتے تھے تو اخیر میں اپنی تین انگلیوں کو چاٹ لیتے تھے ابہام، مسجور اور وسطی، اس لئے کہ آپ تین ہی انگلیوں سے کھانا تناول فرمایا کرتے تھے جیسا کہ آگے بَابُ فِي الْمُنْدِيلِ میں آ رہا ہے: كَانَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا۔ دوسرا ادب اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ جب کسی شخص سے کھاتے وقت لقمہ گر جائے یا کھانے کا کوئی ذرہ تو اس کو چاہئے کہ اس سے تنکایا گرد وغیرہ جو کچھ لگا ہے اس کو زائل کرے اور

① أن الغمس إنما هو إذا لم يكن الشيء حاراً، فإنه إذا كان حاراً شديداً، كالشاء، فإن الغمس لا يزيده إلا شراً. (فيض الباري على صحيح البخاري - ج ۶ ص ۷۱)

پھر اس کو کھالے اور اس کو چھوڑے نہیں شیطان کے لئے، اس لئے کہ اس کا یہ چھوڑنا علامت ہے کبر کی اور کبر من عمل الشیطان ہے، آگے تیسرا ادب حدیث میں یہ مذکور ہے کہ کھانے سے فراغ پر پلیٹ کو انگلیوں سے صاف کر لینا چاہئے۔
ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص پلیٹ میں کھا کر اس کو انگلیوں سے صاف کرے تو وہ پلیٹ اس کے لئے استغفار کرتی ہے مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ ثُمَّ لَحَسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقِصْعَةُ ①۔

نیز فرمایا آپ نے کہ بے شک تم میں سے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کے لئے کھانے کے کس حصہ میں برکت ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۵۱۔ بَابُ فِي الْخَادِمِ بِأَكْلٍ مَعَ الْمَوْلَى

خدمت گزار کا آقا کے ساتھ کھانے کا بیان

۳۸۴۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا صَنَعَ لِأَحَدٍ كُمْ غَاوِمَةً طَعَامًا ثُمَّ جَاءَكَ بِهِ وَقَدْ دَلِيَ خَرْكَهُ وَدَخَانَهُ، فَلْيَقْعِدْ لَهُ مَعَهُ لِيَأْكُلَ، فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوعًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِئْتَهُ أَكَلَةً أَوْ أَكَلَتَيْنِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی شخص کا خادم کھانا تیار کر کے لے آئے اور وہ اس کی گرمی اور دھواں برداشت کر چکا ہو تو اس کو اپنے ساتھ بٹھا لینا چاہئے تاکہ وہ (اس میں سے) کھالے اگر کھانا تھوڑا ہو تو اس میں سے ایک دو لقمے اس کے ہاتھ میں دے دیئے چاہئے۔

صحیح مسلم - الأیمان (۱۶۶۲) جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۵۳) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۴۶) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲۷۷/۲) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۷۳)

شرح الحدیث: حدیث الباب میں ہے کہ جب تم میں سے کسی کا خادم اس کے لئے کھانا بنائے اور پھر اس کو لیکر آئے جب کہ اس نے اس کا دھواں اور گرمی برداشت کی ہے تو اس کو چاہئے کہ اس خادم کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھلائے، اور اگر کھانے کی مقدار قلیل ہو تو پھر ایک یا دو لقمے اس کے ہاتھ میں دیدے۔

اور ایک روایت میں ہے فَإِنْ أَبَى فَلْيَأْخُذْ لِقْمَةً فَلْيَطْعَمْهَا إِيَّاهُ ② یعنی مولیٰ سے اگر یہ نہیں ہو سکتا کسی وجہ سے کہ اس کو اپنے ساتھ بٹھائے تو ایک دو لقمے اس کو دیدے، اور یا مطلب یہ کہ خادم ساتھ بیٹھنے سے انکار کرے تو پھر ایسا کرے۔ والحدیث أخرجه مسلم، قاله المنذری۔

① جامع الترمذی - کتاب الأطعمة - باب ما جاء في القصة تستقط ۱۸۰۴

② جامع الترمذی - کتاب الأطعمة - باب ما جاء في الأكل مع المملوك والعيال ۱۸۵۳

۵۲۔ باب فی المنديل

کھانے کے بعد تولیہ سے ہاتھ پونچھنے کا بیان

۳۸۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسَحَنَّ يَدَهُ بِالْمَنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَهَا، أَوْ يُلَوِّحَهَا».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھا چکے تو اپنا ہاتھ رومال سے ہرگز صاف نہ کرے حتیٰ کہ اس کو خود چاٹ لے یا کسی دوسرے کو چٹا دے۔

صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۴۰) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۳۱) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۴۷) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۶۹) مسند أحمد - من مستدق ہاشم (۲۲۱/۱) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۲۶)

۳۸۴۸۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا».

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ تین انگشت مبارک (انگوٹھا اور اس کے ساتھ کی دو انگلیاں) سے کھایا کرتے تھے اور ان کو چاٹنے تک دست مبارک نہیں پونچھتے تھے۔

صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۳۲) سنن أبي داود - الأطعمة (۳۸۴۸) مسند أحمد - مسند المکین (۴۵۴/۳) مسند أحمد - من مستد القیائل (۲۸۶/۶) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۳۳)

شرح الأحادیث: حدیث الباب میں یہ ہے کہ آدمی کو چاہئے کہ کھانے کے بعد اپنے ہاتھ کو منديل سے صاف نہ کرے جب تک اس کو خود نہ چاٹ لے یا دوسرے کو چٹانہ دے، اپنے کسی خادم یا شاگرد اور عزیز کو یا حدیث اخرجہ البخاری و مسلم والنسائی وابن ماجہ، وليس فی حدیثہم ذکر المنديل، واخرج مسلم من حدیث ابی الزبیر عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ "ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق اصابعه" قاله المنذرى۔

۵۳۔ باب مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا طَعِمَ

کھانے کے بعد کی دعا کا بیان

۳۸۴۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ثَوْرٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَفَعَتِ الْمَائِدَةُ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدًا كَوْنًا طَيِّبًا هَيَّاءً كَافِيَةً غَيْرَ مَكْفِيَةٍ، وَلَا مُؤَدِّعٍ، وَلَا مُسْتَعْفَى عَنْهُ رَبُّنَا».

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ (کھانا کھانے کے بعد) جب دسترخوان اٹھایا جاتا تو رسول اللہ ﷺ یوں فرماتے

تھے: اللہ ہی کیلئے تمام تعریفیں وافر پاکیزہ اور بابرکت ہیں یہ ساری تعریفیں اللہ کے حقوق کی بھی ادائیگی نہیں کر سکتیں اور نہ ان تعریفوں کے ذکر کئے بغیر چارہ ہے نہ اس اللہ پاک سے استغناء برتا جا سکتا ہے (کیونکہ ہر انسان اس کا محتاج ہے) اے ہمارے رب!۔

صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۴۲) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۵۶) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۴۹) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۲۲۸۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۵۲/۵) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۲۳)

۳۸۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْوَاسِطِيِّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رِيَّاحٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَوْ غَيْرِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا، وَسَقَانَا، وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ».

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے کھانے سے فراغت کے بعد یوں دعا فرماتے: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں کھلایا پلایا اور تابعدار بنایا۔

جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۵۷) سنن ابی داؤد - الأطعمة (۳۸۵۰) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲/۳) ۳۸۵۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَنُوبٍ، عَنْ أَبِي عَقِيلٍ الْقُرَشِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَلْبُوعِيِّ، عَنْ أَبِي أَنُوبٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ، وَسَقَى، وَسَوَّغَهُ، وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا».

ترجمہ: حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا فرمان ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کچھ تناول فرماتے یا مشروب نوش فرماتے تو (شکر ادا کرتے ہوئے) فرماتے: تمام تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے کھلایا اور پلایا اور اس کو خوشگوار بنایا (بہولت حلق سے اترنے والا) اور اس (غذا) کے لئے (جسم سے) نکلنے کا راستہ رکھا۔

شرح الاحادیث حدیث الباب میں ہے کہ آپ کی عادت شریفہ تھی کہ جب دسترخوان اٹھایا جاتا تو آپ یہ پڑھتے الْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدًا أَكْبَرًا (وفی نسخة حمداً اكثيراً) طَلَبًا مُبْتَغَاً كَانِيَهُ غَيْرَ مُكْفِيٍّ، وَلَا مُوَدَّعٍ، وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبُّنَا، بِالنَّصْبِ مَنَادِي هُوْنَ كِي وَجْهٍ يَابَا الْحَجْرَ، لَفْظُ "اللَّهُ" سے بدل ہونے کی وجہ سے۔ "غیر مکفی ولا مودع ولا مستغنی عنه" اس میں دو احتمال ہیں کہ یہ تینوں طبیب کی طرح حمد کی صفت ہوں، یعنی بندہ کی حمد چاہے کتنی ہی ہونا کافی اور قلیل ہے اور اس کے باوجود قابل ترک بھی نہیں جس سے استغناء برت کر چھوڑ دیا جائے بلکہ ناکافی ہونے کے باوجود کرنی چاہیے، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ کی کفایت نہیں کی جاتی بلکہ وہ دوسروں کی کفایت کرتا اور کافی ہے (کما قال تعالیٰ: وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُطْعَمُ^۱) اور نہ اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ کسی حال میں اس کی طرف رغبت اور طلب ترک کر دی جائے، اور نہ وہ ایسا ہے کہ کسی

وقت اس سے استثناء برتا جائے، بلکہ ہر آن بندہ اس کی طرف محتج ہے، والا احتمال الاول اختارہ العلامة السندی فی فتح الودود، والا احتمال الثانی اختارہ الخطابی، وکلاهما مذکوران فی البذل۔

والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

اور اس کے بعد والی حدیث میں یہ دعاء مذکور ہے: الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَطْعَمَنَا وَشَقَّانَا، وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ، اور تیسری حدیث میں یہ دعاء مذکور ہے: الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَطْعَمَ، وَسَقَى وَسَوَّغَهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا۔

حدیث ابن سعید الحدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی والنسائی، وذكره البخاری فی تاریخه الكبير وساق اختلاف الرواة فيه، وحدیث ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۴۰۔ بَابُ فِي غَسْلِ الْيَدِ مِنَ الطَّعَامِ

کھانے سے فراغت کے بعد ہاتھ دھونے کا بیان

۳۸۵۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا سَهْبِيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ نَامَ وَفِي يَدَيْهِ عَمَرٌ، وَلَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص (کھانا کھانے کے بعد) بغیر ہاتھ دھوئے سو گیا اور اس کے ہاتھ میں کھانے (گوشت) کی بو ہو پھر اس شخص کو کوئی نقصان پہنچ جائے (کسی موزی کیڑے سے) تو اپنے سوا کسی کو ملامت نہ کرے۔

جامع الترمذی - الأطعمة (۱۸۵۹) سنن ابی داود - الأطعمة (۳۸۵۲) سنن ابن ماجہ - الأطعمة (۳۲۹۷) مسند احمد - ہاکی مسند الکثرین (۲۶۲/۲) سنن الدارمی - الأطعمة (۲۰۶۳)

شرح الحدیث مَنْ نَامَ وَفِي يَدَيْهِ عَمَرٌ، وَلَمْ يَغْسِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ: جو شخص کھانا کھا کر بغیر ہاتھ دھوئے سو جائے اور حال یہ کہ اس کے ہاتھ میں کھانے کی بو اور دوسوت ہو اور پھر کوئی چیز اس کو اذیت پہنچائے، مثلاً چوہی اس کی انگلیوں میں دانت مار دے تو اس شخص کو چاہئے کہ اپنے ہی کو ملامت کرے، یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے، اس کے شروع میں یہ زیادتی ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ حَسَّاسٌ لِحَاسٍ فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ^۱، یعنی شیطان کی حس اور ادراک بہت بڑھی ہوئی ہوتی ہے اور وہ بہت چٹورا ہے اس سے اپنے آپ کو بچاؤ والحدیث أخرجه ابن ماجه،

۱۔ بدل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۶ ص ۱۷۳-۱۷۴

۲۔ جامع الترمذی - کتاب الأطعمة - باب ما جاء في كراهية اليعتوق في يده مديح غمر ۱۸۵۹

واخرجه الترمذی، معلقاً، واخرجه ایضاً من حدیث ابی هريرة من طریقین قالہ المنذری (مختصراً).

۵۵۔ باب ما جاء في الدعاء لرب الطعام إذا أكل عنده

کھانا کھانے والے کیلئے دعاء کرنے کا بیان ۵۵

۳۸۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الدَّائِلِيِّ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَنَعَ أَبُو الْهَيْثَمِ بْنُ التَّيْهَانِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: طَعَامًا قَدَقَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا قَرَعُوا قَالُوا: «أَتَيْدُوا أَحَاكُمُ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا إِنَّا بِنُتُّهُ؟ قَالَ «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ، وَشَرِبَ شَرَابَهُ، فَقَدَعَا لَهُ فَذَلِكَ إِنَّا بِنُتُّهُ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ابو الہیثم نے نبی ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا اور نبی کریم ﷺ کو اصحاب سمیت دعوت دی جب سب کھانے سے فارغ ہو چکے تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے بھائی کا عوض چکاؤ: صحابہ نے عرض کیا: عوض کیا ہے اے رسول اللہ؟ تو ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ جب کسی شخص کے گھر میں جا کر اس کا کھانا کھایا جائے اور پانی پیا جائے تو پھر سب اس کے لئے دعا کریں تو یہی اس کا بدلہ ہے۔

شرح الحدیث: اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اپنے بھائی کو اسکے کھانے کا بدلہ دو، صحابہ نے عرض کیا کہ وہ بدلہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جس کے گھر کھانا کھایا جائے اس کیلئے دعاء کرنا، یہی اسکی اثابت اور بدلہ ہے۔

۳۸۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، فَجَاءَ بِخُبْزٍ وَزَيْتٍ، فَأَكَلَ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَفْطَرْتُ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ، وَأَكَلَ طَعَامُكُمْ الْكَثِيرُ»، وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ.

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حضرت سعد بن عبادہ کے یہاں تشریف لے گئے، آپ ﷺ کو روٹی اور زیتون کا تیل پیش کیا، آپ ﷺ نے تناول فرمایا، پھر یوں دعادی: روزہ دار تمہارے پاس افطار کریں نیکو کار تمہارا کھانا کھائیں اور تمہارے لئے فرشتے دعائیں کریں۔

ترجمہ: سنن ابی داود - الأطعمة (۳۸۵۴) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۱۱۸/۳) سنن الدارمی - الصوم (۱۷۷۲)

شرح الحدیث: باب کی آخری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ حضرت سعد بن عبادہ کے یہاں تشریف لے گئے، وہ آپ کے لئے روٹی اور روغن زیتون لے کر آئے، آپ ﷺ نے اس کو نوش فرمایا اور ان کو یہ دعاء دی: أَفْطَرْتُ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ، وَأَكَلَ طَعَامُكُمْ الْكَثِيرُ، وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ دعاء کا مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو صائمین کو افطار کرانے کی توفیق

دے، اور ہمیشہ تمہارا کھانا نیک لوگ کھائیں اور ملائکہ تمہارے لئے رحمت اور استغفار کی دعاء کریں، اس میں غمنارزق حلال کی دعاء بھی آگئی اسلئے کہ نیک لوگوں کو اللہ تعالیٰ حلال روزی ہی کھلاتے ہیں، چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا لَا تَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيًّا^۱ کہ آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنا کھانا اتقیا کو کھلائے، اس دعاء میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔



بذل المجهود شریف کی جلد رابع کا اختتام

اور پھر اس کے بعد بعض نسخوں میں ”آخر کتاب الاطعمة“ مذکور ہے، اور اسی پر ”بذل المجهود“ کی جلد رابع آکر پوری ہوئی ہے، اور کتاب الطہیۃ سے اس کی جلد خامس کی ابتداء ہو رہی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الطَّبِّ

اس کتاب کی ماقبل سے مناسبت ظاہر ہے، ماقبل میں اطعمہ اور اثر بہ گزرے ہیں اور امراض بسا اوقات کھانے پینے میں بے احتیاطی اور ترک حمیہ سے ہوتے ہیں اس لئے ضرورت پیش آئی طب اور علاج کو بیان کرنے کی۔

طب کی تعریف اور اس کی تقسیم وتنویج: طب ایک مستقل علم ہے جس کی تعریف یہ ہے: ہو علم يعرف به أحوال بدن الإنسان من المرض والصحة^①، طب لفظ اضداد میں سے ہے اسکے معنی علاج اور تداوی کے بھی ہیں اور داء یعنی بیماری کے بھی، ایسے ہی بمعنی السحر، مطبوع یعنی مسکور۔

پھر جانا چاہیے کہ طب کی دو قسمیں ہیں: ① طب القلوب، ② اور طب الابدان (کیونکہ امراض کی دو قسمیں ہیں: روحانی و جسمانی) طب القلوب حضور ﷺ کی لائی ہوئی تعلیمات ہیں یعنی اتباع شریعت، اور طب الابدان کی پھر دو قسمیں ہیں ایک وہ جو حضور ﷺ سے منقول ہے، چنانچہ بعض احادیث میں بعض بیماریاں اور ان کا علاج مذکور ہے اس کا نام الطب النبوی ہے، بعض محدثین کی اس پر مستقل تصنیفات اور کتابیں ہیں جیسے علامہ سیوطی کی کتاب "المنهج السوی فی الطب النبوی" اور امام ذہبی کی "الطب النبوی" اسی طرح ابو نعیم کی "الطب النبوی" وغیرہ۔

اور قسم ثانی وہ جو منقول ہے حکماء اور اصحاب تجارب سے مثلاً حکماء یونان سے جو منقول ہے اس کو طب یونانی کہا کرتے ہیں، اس کے علاوہ دوسرے اطباء سے مثلاً جو حکماء ہند سے منقول ہیں اس کو آیوریدک کہتے ہیں اور جو حکماء عرب سے منقول ہے اس کو طب عربی کہتے ہیں جیسے حارث ابن کلدہ مشہور طبیب جو حضور ﷺ کے زمانہ میں تھا جس کا ذکر آگے ایک حدیث میں بھی آ رہا ہے۔

۱۔ باب فی الزَّجْلِ بِتَدَاوِی

علاج معالجہ کرنے کا بیان

۲۸۵۵۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَلَاقَةَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ كَانُوا عَلَى مُدَوِّسِهِمُ الطَّلِيءَ، فَسَلَّمْتُ ثُمَّ قَعَدْتُ، فَجَاءَ الْأَعْرَابُ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَدَاوِي؟ فَقَالَ: «تَدَاوُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَصْعُدْ دَاءً إِلَّا وَصَّحَ لَهُ دَوَاءً، غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ أَلْهَمَهُ».

حضرت اسامہ بن شریک کا بیان ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور صحابہ کرام (غایت ادب اور وقار کی بناء پر) اس طرح تشریف فرما تھے کہ گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں تو میں (بھی) سلام کر کے بیٹھ گیا اسی اثناء میں ادھر ادھر سے چند بدو (دیہاتی) بچے اور دریافت کرنے لگے کہ یا رسول اللہ! کیا ہم علاج کر لیا کریں تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ علاج کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کیلئے دوا پیدا فرمائی ہے سوائے ایک بیماری کے اور وہ بڑھاپا ہے۔

جامع الترمذی - الطب (۲۰۳۸) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۵۵) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۳۶) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۷۸/۴)

شرح الحدیث یہ صحابیؓ یہ فرما رہے ہیں کہ میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس حال میں کہ آپ کے اصحاب آپ کی مجلس میں ایسے سکون اور وقار سے بیٹھے تھے صامت و ساکت گویا ان کے سروں پر پرندہ بیٹھا ہو، یہ تشبیہ کے طور پر ہے، اگر کسی شخص کے سر پر کوئی پرندہ آکر بیٹھ جائے اور وہ یہ چاہے کہ یہ پرندہ اسی طرح بیٹھا رہے اڑے نہیں تو ظاہر بات ہے اس وقت وہ شخص نہایت سکون سے رہے گا، سر کو حرکت بھی نہ دے گا نہ اوپر اٹھائے گا، یہ صحابیؓ فرما رہے ہیں کہ میں سلام کر کے آپ کی مجلس میں بیٹھ گیا تو میری موجودگی میں مختلف جہات سے بہت سے اعراب آپ کی خدمت میں آئے جنہوں نے آکر آپ سے یہ دریافت کیا: یا رسول اللہ! اَلْتَدَاوِی؟ فَقَالَ: قَدْ اَوْدَا یعنی کیا ہم اپنا علاج اور دوا کر سکتے ہیں؟ (یہ خلاف توکل تو نہیں؟) آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اجازت ہے کرو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری ایسی پیدا نہیں کی جس کی دوا نہ رکھی ہو سوائے ایک بیماری کے یعنی بڑھاپا۔

علاج اور تدای کا حکم: اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بیماری کی دوا اور علاج کرنا مستحب ہے یا صرف مباح، اکثر کی رائے اس میں اباحت کی ہے، اور ایک قول استحب کا بھی ہے، اکثر علماء یہی لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کا تدای بیان جواز کیلئے تھا اب اگر اسی میں کوئی اتباع کی نیت کر لے تو اجر و ثواب کی امید ہے۔ خطابیؒ فرماتے ہیں: فیہ ان الطب مباح، لا کما قال بعضهم انه مکروه^۱، اور علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: کہ اس میں رد ہے ان بعض صوفیہ پر جو یوں کہتے ہیں کہ کسی دلی کی ولایت اس وقت تک کامل ہی نہیں ہو سکتی جب تک وہ نازل ہو نیوالی ہر بلا و مصیبت پر راضی نہ ہو اور یہ کہ اس کیلئے علاج جائز نہیں، وہ فرماتے ہیں کہ یہ بات اس حدیث کے خلاف ہے^۲۔

توکل کے مراتب ثلاثہ: اور کوکب الدریؒ^۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض انواع توکل حرام ہیں یعنی جو نص کے مقابلہ میں ہو جیسے زہر کا پینا تو کلا علی اللہ تعالیٰ اور بعض انواع اس کی اعلیٰ ہیں، ترک تدای اسی میں سے ہے اور بعض مراتب اسکے

۱ فی الحدیث إثبات الطب والعلاج وأن التدای مباح غیر مکروه کما ذهب إلیہ بعض الناس (معالم السنن - ج ۴ ص ۲۱۷)

۲ عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۲۱ ص ۲۳۰

۳ الکوکب الدری علی جامع الترمذی - ج ۳ ص ۷۸-۷۹

تمہارے لئے سودمند ہے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۵۶) - سنن ابن ماجہ - الطب (۲۴۴۲) - مسند احمد - باقی مسند الانصاب (۳۶۴/۶)

شرح الحدیث ام المندر رضی اللہ تعالیٰ عنہا جن کا نام سلمیٰ بنت قیس ہے آپ کی حالات میں سے ہیں، وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ ہمارے گھر تشریف لائے، حضرت علیؓ بھی آپ کے ساتھ تھے جو اس وقت ناقدہ تھے، یعنی بیماری سے اٹھنے کی وجہ سے نقاہت تھی، ہمارے گھر میں کھجور کے خوشے لٹکے ہوئے تھے، حضور ﷺ کھڑے ہوئے، ان میں سے کھانے کے لئے، علیؓ بھی اسی غرض سے کھڑے ہوئے تو حضور ﷺ ان سے فرمانے لگے تم کو تم کو نقاہت اور کمزوری ہے یہاں تک کہ وہ رک گئے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے جو اور چند رک کی سبزی بھی بتائی تھی جو میں آپ کے پاس لیکر آئی اس پر آپ نے فرمایا، یا علیؓ أصِيبَ مِنْ هَذَا فَهَؤُلَاءِ أَنْفَعُ لَكَ، کہ تم یہ کھاؤ، تمہارے لئے یہ زیادہ مفید ہے۔

کھجور گرم ہوتی ہے جس سے آپ نے انکو منع کیا اور یہ سبزی ٹھنڈی تھی جو ان کے حق میں مفید تھی اس حدیث سے کھانے پینے کی چیزوں میں احتیاط اور پرہیز کا ثبوت ہوا جیسا کہ مصنف نے ترجمہ قائم کیا ہے بذل میں ہے اس حدیث سے علم طب کی فضیلت اور یہ کہ طبیب کی بات مانتی چلے جائے کا ثبوت ہوا^۱۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المندہی۔

۳۔ بَابُ فِي الْحِجَامَةِ

بچنے لگوانے کا بیان

۲۸۵۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ يَمَازِدُ أَوْ يَتَمَّ بِهِ خَيْرٌ فَالْحِجَامَةُ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ کا فرمان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہارے علاج کے طریقوں میں کوئی چیز بہتر ہے تو وہ بچنے لگا کر فاسد خون نکالنا ہے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۵۷) - سنن ابن ماجہ - الطب (۲۴۷۶) - مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۲/۲)

شرح الحدیث إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ يَمَازِدُ أَوْ يَتَمَّ بِهِ خَيْرٌ فَالْحِجَامَةُ: جو علاج اور دوا در و دم لوگ کرتے ہو ان میں سے اگر کسی میں خیر ہے تو وہ حجامت ہے یعنی بچھنے لگوانا۔

بعض شارح (سفاقی) نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ آپ نے یہ بات اس وقت ارشاد فرمائی ہو جب آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کیلئے دوا بھی پیدا فرمائی ہے اہ اس شارح نے اس حدیث کو محمول کیا نفی افادہ پر دوسری اشیاء اور دواؤں میں اور اس سے بہتر بات وہ ہے جو علامہ سندئ نے لکھی کہ اس سے مقصود آپ کا غیر حجامت سے فائدہ کی نفی نہیں

ہے بلکہ علی وجہ السبائتہ والتحقین حجامت کے فائدہ کو بیان کرنا مقصود ہے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۸۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَزِيرِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَسَّانٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي، حَدَّثَنَا فَايِدٌ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ مَوْلَاهُ، عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ جَدِّهِ سَلَمَى خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: "مَا كَانَ أَحَدٌ يَشْتَكِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَجَعًا فِي رَأْسِهِ إِلَّا قَالَ: اغْتَسِمْ، وَلَا وَجَعًا فِي رِجْلَيْهِ، إِلَّا قَالَ: اغْتَسِمْهُمَا".

رسول اللہ ﷺ کی خادمہ حضرت سلمیٰ فرماتی ہیں کہ جب بھی کوئی رسول اللہ ﷺ سے درد سر کا شکوہ کرتا تو آپ ﷺ پچھنے لگوانے کا حکم فرماتے اور پیروں کے درد کی شکایت کرتا تو ان کو مہندی لگانے کا فرماتے۔

سنن ابی داؤد۔ الطب (۳۸۵۸) سنن ابن ماجہ۔ الطب (۳۵۰۲) مسند احمد۔ من مسند القبائل (۶/۴۶۲)

شرح الحدیث عَنْ جَدِّهِ سَلَمَى خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خادم کا اطلاق غلام اور جاریہ دونوں پر ہوتا ہے، اور اس میں تاکا استعمال یعنی "خادمۃ" قلیل ہے، حضرت سلمیٰ جو حضور ﷺ کی خادمہ اور باندی ہیں فرماتی ہیں کہ جو شخص بھی آپ ﷺ سے درد سر کی شکایت کرتا تو آپ اس کو حجامت کا حکم فرماتے، اور جو آپ سے پاؤں کی تکلیف بیان کرتا تو اس کو آپ خضاب بالحناء کا مشورہ دیتے، یعنی پاؤں کے ٹکڑوں میں مہندی لگانے کا۔

شرح نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں زیادہ تر سر کا درد اور تکلیف غلبہ دم اور اسکے جوش کی وجہ سے ہوتا ہے، اور حجامت ان ہی بیماریوں کا علاج ہے جو غلبہ دم کی وجہ سے ہوں۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجه مختصرافى الحناء، قاله المنذرى۔

۴۔ بَابُ فِي مَوْضِعِ الْحِجَامَةِ

کس جگہ پر پچھنے لگوانے چاہئے

۳۸۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ابْنِ إِهْرَاهِيمَ الدِّمَشْقِيُّ، وَكَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْصَارِيِّ، - قَالَ: كَثِيرٌ إِنَّهُ حَدَّثَهُ: - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْتَجِمُ عَلَى هَامَتِهِ، وَبَيْنَ كَتِفَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ: «مَنْ أَهْرَأَقَ مِنْ هَذَا الدِّمَاءِ، فَلَا يَنْظُرُهُ أَنْ لَا يَتَدَاوِيَ بِشَيْءٍ يُلْشِي بِهِ».

حضرت ابو کبشہ سے روایت ہے نبی اکرم ﷺ اپنے سر مبارک کی مانگ پر پچھنے لگواتے اور اپنے مونڈھوں کے درمیان پچھنے لگواتے اور ارشاد فرماتے کہ جو شخص (ان دو جگہوں سے زائد) خون نکلوا دے تو اس کو کسی مرض کیلئے کسی دوا کی ضرورت ہی نہ پڑے گی۔ (کسی دوا کا استعمال نہ کرنا نقصان نہیں پہنچائے گا)

سنن ابی داؤد۔ الطب (۳۸۵۹) سنن ابن ماجہ۔ الطب (۳۴۸۴)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کا معمول احتجام کے بارے میں یہ تھا کہ اکثر اپنے سر کے تالو پر اور اپنے شانوں کے درمیان لگواتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو شخص ان خونوں کو بہا دے، یعنی حجامت کے ذریعہ، اور ھَلَوِ الدَّمَاءِ کا اشارہ اسی خون کی طرف ہے جو پچھنے کے ذریعہ نکل جاتا ہے تو پھر اس کو کسی بیماری کیلئے کسی اور علاج کی ضرورت نہیں۔

احادیث سے حجامت کی اہمیت کا ثبوت: احادیث میں حجامت کی بہت مدح آئی ہے حتیٰ کہ حدیث المعراج میں آتا ہے کہ آپ کا جس آسمان پر کو بھی گزر ہوا تو وہاں کے فرشتوں نے آپ سے عرض کیا: مُذْ أَمْتَك بِالْحِجَامَةِ ۖ میں نے اپنے بچپن میں چالیس پچاس سال پہلے دیکھا کہ گرمی کے زمانہ میں دوپہر کے وقت کچھ جنگلی قسم کے آدمی ہاتھ میں تھیلا وغیرہ لئے ہوئے سڑکوں اور گلی کوچوں میں آواز لگاتے ہوئے گھومتے پھرتے تھے اور اپنے خاص لہجے میں کہتے تھے سینگی پھو کی لگاؤ، جن کی آواز سے بچے ڈرتے بھی تھے جب وہ آتے تھے، مگر اب تو ان کا آنا تقریباً بند ہی ہو گیا، کبھی کبھار کوئی آ جاتا ہے، لیکن سنا ہے کہ یہاں حجاز میں مکہ مدینہ میں اب بھی اس کاروبار اور معمول ہے اور معلوم ہوا کہ پہلے تو یہ لوگ حرم کے آس پاس سڑک کے کنارے پر بیٹھے رہتے تھے اپنے آلات لئے ہوئے، لیکن اب یہاں کی حکومت نے اس طرح سڑکوں پر بیٹھنے کے بجائے ان کیلئے مستقل معقول جگہ اور صفائی ستھرائی کو لازم قرار دیدیا ہے جب حدیث میں اتنی تاکید اسکی آئی ہے تو پھر اس کا اہتمام ہونا چاہئے، لیکن اب دنیا میں نئے نئے علاج چل گئے، انگریزی قسم کے لوگ انہیں کرنے لگے۔ والحدیث

اخرجه ابن ماجه، قاله المنذہی۔

۳۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ ثَلَاثًا فِي الْأَخْدَعَيْنِ، وَالْكَاهِلِ» قَالَ مُعَمَّرٌ: «اخْتَجَمْتُ فَذَهَبَ عَقْلِي حَتَّى كُنْتُ أَلْقُنُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فِي صَلَاتِي، وَكَانَ اخْتَجَمَ عَلَى هَامَتِهِ»۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین جگہ پچھنے لگوائے گردن کی دونوں جانبوں کی رگوں میں اور مونڈھوں کے درمیان، معمر فرماتے ہیں کہ میں نے قصہ لگوائے تو میری عقل متاثر ہو گئی حتیٰ کہ مجھے نماز میں سورہ فاتحہ کا لقمہ دیا جاتا تھا (یاد دلانے کیلئے) انہوں نے اپنے سر میں پچھنے لگوائے تھے۔

تحقیق: جامع الترمذی - الطب (۲۰۵۱) سنن ابی داود - الطب (۳۸۶۰) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۸۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۹/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۹۲/۳)

شرح الحدیث: عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ ثَلَاثًا فِي الْأَخْدَعَيْنِ، وَالْكَاهِلِ: یعنی آپ ﷺ نے بدن کی تین جگہوں میں پچھنے لگوائے دونوں اخدعین میں جو گردن کی دونوں جانب کی دو رگوں کا نام ہے، اور کاهل یعنی ماہین الکفین،

یعنی ایک موقع پر آپ نے اس طرح کرایا، اور ان تین کے علاوہ اور بھی بعض بدن کے حصوں پر لگوانا ثابت ہے جیسا کہ کتاب الحج میں اس سلسلہ کی کئی روایتیں گزری ہیں اَخْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فِي رَأْسِهِ مِنْ دَاءٍ كَانَ بِهِ، اَخْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ، اور ایک روایت میں یہاں آئندہ باب میں آرہی ہے اَخْتَجَمَ عَلَى وَرَائِهِ، مِنْ وَشْيٍ كَانَ بِهِ، پچھنے مجامع العروق ہی پر عام طور سے لگائے جاتے ہیں بدن کے جس حصہ میں جہاں رگیں جمع ہوتی ہیں اس جگہ کو اولاً نشتر لگا کر زخمی کیا جاتا ہے اور پھر سنگی لگا کر حجام سانس کے ذریعہ خون کھینچتا ہے۔

آگے حدیث میں ہے معمر کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ پچھنے لگوائے تو میری عقل جاتی رہی، سورہ فاتحہ پڑھنے میں بھی اتکنے لگا، اس میں تلقین اور لقمہ دینے کی نوبت آنے لگی، ایک راوی کہتا ہے کہ انہوں نے اپنے سر کے بالوں پر پچھنے لگوائے تھے، اب یا تو محل حجامت کی تعیین میں غلطی ہو گئی، یا تشخیص مرض میں جسکی وجہ سے نقصان ہوا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے ہامہ کے بجائے یافوخ پر لگوا لیا ہو گا یہ دونوں جگہیں قریب قریب ہی ہیں ہامہ تھوڑا سا مقدم راس کی طرف ہے اور یافوخ کچھ پیچھے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ النذہی۔

۵۔ بَابُ مَعَى تُسْتَحَبُّ الْحِجَامَةُ

کن تاریخوں میں پچھنے لگانا پسندیدہ ہے؟

۳۸۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَمْعِيُّ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اَخْتَجَمَ لِسِتْعَ عَشْرَةَ، وَتِسْعَ عَشْرَةَ، وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ، كَانَ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ»۔
حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے سترہ، انیس اور اکیس تاریخ کو پچھنے لگوائے تو (یہ عمل) اس کے لئے ہر بیماری سے شفاء کا باعث ہے۔

۳۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرَةَ بَنُكَارُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، أَخْبَرَنِي عَمَّتِي كَبْشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرَةَ، وَقَالَ: غَيْرُ مُوسَى كَبْشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ أَبَاهَا، كَانَ يَنْتَهِي أَهْلُهُ عَنِ الْحِجَامَةِ، يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَيَزْعُمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ يَوْمُ الدَّمِ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَرْقَأُ»۔

کبشہ بنت ابی بکرہؓ فرماتی ہیں کہ ان کے والد ابو بکرہؓ اپنے گھر والوں کو منگل کے روز پچھنے لگوانے کو منع فرماتے تھے اور رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا کرتے تھے کہ منگل کا دن خون (کے جوش) کا دن ہوتا ہے اس دن میں ایک ایسی گھڑی ہے جس میں خون رکتا نہیں۔

۳۸۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اُخْتَجَمَ عَلَى وَثْرَتِهِ، مِنْ وَثَرٍ كَانَ بِهِ.

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ہڈی میں تکلیف کے سبب اپنی سرین پر فصد لگوائے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۱۲) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۸۵)

یعنی کن تاربخوں میں پچھنے لگوانے چاہئیں، حدیث الباب میں ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے مہینہ کی سترہ اور انیس اور اکیس تاریخ میں پچھنے لگوائے تو اس میں ہر بیماری سے شفاء ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ حکمت اس میں یہ ہے کہ مہینہ کے شروع حصہ میں آدمی کا خون جوش پر ہوتا ہے اور اخیر میں بہت ہلکا پڑ جاتا ہے لہذا اور مینائی حصہ اس کیلئے زیادہ موزوں ہے، امام بخاریؒ نے بھی کتاب الطب میں حجامت سے متعلق متعدد ابواب قائم کئے ہیں، ایک ترجمہ یہ بھی ہے: **أَيُّ سَاعَةٍ يَخْتَجِمُ** اور اس میں یہ حدیث مرفوعہ ذکر کی **اُخْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ**^۱ اور ایک روایت **تَعْلِيقًا اُخْتَجَمَ أَبُو مُوسَى لَيْلًا** ذکر کی، بخاری میں تعین اوقات کی کوئی روایت نہیں البتہ سنن ابوداؤد اور ابن ماجہ میں روایات ہیں، اور فیض الباری میں ہے: **لَعَلَّهُ يَشِيرُ إِلَى حَدِيثِ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ، فِيهِ تَفْصِيلُ الْأَيَّامِ لِلْاِحْتِجَامِ** اھ **"الابواب والتراجم"**

أَخْبَرَنِي عَقْبِي كِبَشَةُ بَنْتُ أَبِي بَكْرَةَ ہمارے نسخہ میں اسی طرح ہے **"كِبَشَةُ"** اور بعض نسخوں میں **كِبَشَةُ** ہے اور یہی صحیح ہے، اس حدیث میں یہ ہے کہ یوم الثناء میں پچھنے نہ لگوانے چاہئیں، یہ دونوں یوم الدم ہے، یعنی یہ دن خون کے غلبہ کا ہے جسم کے اندر، اور اس دن میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر اس میں حجامت یا فصد کرائی جائے تو پھر خون رکتا نہیں۔ اس حدیث کو ابن الجوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے، اور پھر سیوطی نے اس پر ان کا تعقب کیا ہے۔

اُخْتَجَمَ عَلَى وَثْرَتِهِ، مِنْ وَثَرٍ كَانَ بِهِ، یعنی اپنے ورک پر پچھے لگوائے چوٹ لگ جانے کی وجہ سے دثوہ یہ ہے کہ ہڈی پر چوٹ لگے لیکن وہ ٹوٹے نہیں، ہو سکتا ہے یہ مختصر ہو اسی حدیث سے جس میں آپ کے سقوط عن الفرس کا مشہور واقعہ مذکور ہے^۲ حضرت نے بذل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے^۳۔ **وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ**۔

① صحیح البخاری - کتاب الطب - باب أي ساعة يختجم ۵۲۹۶

② فیض الباری علی صحیح البخاری - ج ۶ ص ۴۷

③ عن جابر. قال: "اُخْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ مِنْ آلِهِ كَانَ يَطْهَرُ، أَوْ يَوْمَ كَيْهِ "شَاكَ وَشَامَهُ" (مسند الإمام أحمد بن حنبل مسند المكثرين من الصحابة مسند جابر بن عبد الله رضي الله عنه ۱۴۸۵۷)

④ بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۹۲

۵۔ بَابُ فِي قَطْعِ الْعُرْوَةِ وَمَوْضِعِ الْحَتْمِ

۸۸۸ رگ کاٹنے اور حجامت کے مقام کا بیان ۸۸۸

اس ترجمہ میں دو جزء ہیں، ایک موضع الحجامة، لیکن اس کا باب اوپر گزر چکا اسی لئے بعض نسخوں میں ترجمہ کا یہ جزء نہیں ہے، اور دوسرا جز قطع العرق یعنی کسی خاص رگ کا منہ کھول دینا یعنی فصد۔

۳۸۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي شُعْبَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي طَلِيْبٍ أَنْ يَقْطَعَ مِنْهُ عُرْقًا».

ترجمہ: حضرت جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی بن کعب کی طرف ایک طبیب کو بھیجا تو اس نے ان کی ایک رگ کاٹ دی (پچھنے لگانے کی نیت سے)۔

تخریج: صحیح مسلم - السلام (۲۲۰۷) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۶۴) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۹۳) مسند احمد - باقی مسند المکثورین (۳۱۵/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثورین (۳۷۱/۳)

شرح الحدیث: عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي طَلِيْبٍ أَنْ يَقْطَعَ مِنْهُ عُرْقًا: یعنی آپ نے حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک معالج کو بھیجا جس نے ان کے فصد کی، اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے ثم بعد ذلك كواه ليرقا الدم^۱ یعنی فصد کرنے کے بعد سخی یعنی داغ دیا اس رگ کو تاکہ خون بند ہو جائے بحوالہ حدیث أخرجه مسلم وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

۶۔ بَابُ فِي الْكَلْبِ

۸۸۸ زخم کو داغنے کا بیان ۸۸۸

۳۸۶۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ مَطْرُوفٍ، عَنْ عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: «كَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَلْبِ فَأَكْتَوَيْنَا، فَمَا أَفْلَحْنَا، وَلَا أَلْجَحْنَا» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَكَانَ يَسْمَعُ تَسْلِيمَ الْمَلَائِكَةِ فَلَمَّا اكْتَوَى انْقَطَعَ عَنْهُ فَلَمَّا تَرَاكَ رَجَعَ إِلَيْهِ».

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زخم کو داغنے سے منع فرمایا، ہم لوگوں نے (ضرورت کے موقع پر) زخم کو داغا لیکن اس (داغنے) نے ہمیں نہ کوئی فائدہ دیا نہ ہمیں اپنے مقصد میں کامیاب کیا۔

تخریج: جامع الترمذی - الطب (۲۰۴۹) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۶۵) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۹۰) مسند احمد - اول مسند البصريين

(۴۲۷/۴) مسند احمد - اول مسند البصریین (۴۳۰/۴)

۳۸۶۶ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَى سَعْدَيْنِ

مُعَاذٍ مِنْ رُمُوتِهِ».

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے تیر کے زخم کی وجہ سے لگے زخم کو داغاً۔

صحیح مسلم - السلام (۲۲۰۸) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۶۶) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۹۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین

(۳۶۳/۳)

شرح الأحادیث اس علاج کا ایک خاص طریقہ ہے جس میں لوہے کو گرم کر کے بدن کے جس حصہ میں تکلیف ہوتی ہے وہاں اس

سے داغ دیتے ہیں، اسکے بارے میں دونوں طرح کی روایات ہیں منع کی اور جواز کی جیسا کہ خود اس باب کی دو حدیثوں میں ہے،

پہلی روایت میں منع اور دوسری روایت میں اس کا ثبوت کہ آپ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کے تیر لگنے سے جوز خُم ہو گیا تھا

اس کا علاج باگی کیا۔

جمع بین الروایتین بعض نے تو اس طرح کی ہے کہ ① دراصل یہ علاج کی سخت قسم ہے، یہ سمجھئے کہ آخر العلاج ہے جس میں

تعذیب بالزار ہے، اب اگر کسی اور معمولی اور ہلکے علاج سے کام چل سکتا ہو تب تو اسکو اختیار نہیں کرنا چاہئے، اور جہاں کوئی اور

دوا مفید ثابت نہ ہوتی ہو وہاں پھر اس کو کر لینا چاہئے اور بعض شراح نے اس طرح کہا ہے کہ ② اگر یہ علاج محض بیماریوں سے

بچنے کیلئے اور تحفظ کیلئے ہو تب تو ممنوع ہے اور واقعی ضرورت پیش آنے پر اس کا کرنا جائز ہے، یہ دوسری توجیہ حاشیہ میں عز

الدین ابن عبد السلام سے نقل کی ہے۔

باب کی پہلی حدیث میں یہ ہے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہم کو علاج باگی سے

منع فرمایا تھا، لیکن ہم نے یہ علاج کیا تو اس میں کامیابی نہیں ہوئی، فَمَا أَفْلَحْنَا، وَلَا أَفْجَحْنَا، جمع مؤنث غائب کے صیغہ کے ساتھ

ہے اور بعض نسخوں میں فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَفْجَحْنَا، جمع متکلم کے صیغہ کے ساتھ ہے پہلی صورت میں ضمیر راجع ہوگی کیات کی

طرف کہ ہمارے یہ علاج مفید ثابت نہ ہوئے، اور دوسری صورت میں یہ مطلب کہ ہم لوگ اس علاج میں ناکام رہے۔

بعض نسخوں میں حدیث اول کے بعد ہے: امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ صحابی عمران بن حصین اس علاج سے پہلے تسلیم ملائمہ کو

سنا کرتے تھے، جب انہوں نے یہ علاج کیا تو یہ سنا منقطع ہو گیا، پھر جب انہوں نے اس علاج کو ترک کر دیا تو پھر سننے لگے۔

حدیث عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ الترمذی وابن ماجہ، و حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ مسلم وابن ماجہ،

قالہ النذہی.

۷۔ باب فی السعوط

ناک کے ذریعہ دوا لینے کا بیان

سعوط بفتح ال سین اور اسی طرح لدود بفتح اللام، اور ایسے ہی وجور بفتح الواو علا جوں کے نام ہیں، سعوط ناک میں دوا ٹپکانا^①، اور لدود منہ کے کسی ایک جانب میں دوا ٹپکانا اور وجور طلق میں ٹپکانا۔ لدود کا ذکر یہاں ابو داؤد کی روایت میں نہیں ہے، صحاح کی دوسری کتب (بخاری ترمذی) وغیرہ میں ہے۔

۳۸۲۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَلْحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَقَطَ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ناک میں دوا ڈال۔

معلوم ہوا کہ آپ سے سعوط ثابت ہے، آپ نے خود یہ کیا ہے۔

حضور ﷺ کے مرض مین لدود کا واقعہ: اور لدود کے بارے میں یہ آتا ہے ترمذی کی روایت میں ہے: **إِنَّ خَيْرَ مَا كُنَّا أَشْتَقُّهُ بِهِ السَّعُوطُ وَاللَّدُودُ وَالْحِجَامَةُ وَالنَّشِيطُ**، فَلَمَّا اشْتَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَدًا أَصْحَابُهُ، فَلَمَّا فَرَّغُوا قَالَ: «لَدُوهُمْ» قَالَ: فَلَدُوا كُلَّهُمْ غَيْرَ عَبَّاسٍ^②، یعنی آپ کے گھر والوں نے آپ کے ساتھ لدود کیا حالانکہ آپ نے اس سے منع فرمایا تھا مگر گھر والوں نے یہ سوچتے ہوئے کہ مریض تو دوا کو ناپسند کرتا ہی ہے اسلئے کر دیا فقی حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عند الشیخین لَدَدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ، فَأَشَاءَ: "أَنْ لَا تَلْدُوْنِي" وَقُلْنَا: كَرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ الْحَدِيث^③، اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے: **أَتَاهُمُ أَذًى أَوْ سَطَا أَيْ بَزَّتْ فَلَدُوهُ بِهِ**^④، یعنی قسط ہندی کو گرم روغن زیتون میں گچھال کر آپ کا لدود کیا یعنی آپ کے طلق میں وہ ٹپکایا گیا، بعض روایات میں ہے کہ یہ لوگ یہ سمجھے تھے کہ آپ کو ذات الجنب کی تکلیف ہے اسلئے انہوں نے یہ علاج کیا تھا، پھر بعد میں یہ ہوا کہ آپ نے سزاء سب کے لدود کر لیا سوائے حضرت عباسؓ کے کہ انکے بارے میں آپ نے یہ فرمایا کہ انہ لعلہ یشهد کم کہ وہ لدود کے وقت میں موجود نہ تھے (اگرچہ

① ناک میں دوا ٹپکانے کا طریقہ بھی شرح نے لکھا ہے، بحقی ہامش الکوکب ج ۳ ص ۸۴-۸۵ عن الحافظ: **يَأْتِي بِسَلْقِ الرَّجُلِ عَلَى ظَهْرِهِ وَيَجْعَلُ بَيْنَ كَتِفَيْهِمَا يَنْفَخُ فِيهِمَا يَخْدُرُ رَأْسُهُ وَيَقْطُرُ فِي أَنْفِهِ مَاءٌ أَوْ مِنْ يَدِهِ مَاءٌ مَعْرُودٌ أَوْ مِنْ كَبَلٍ يَتِمَكَّنُ بِهِ الْإِنْسَانُ مِنَ الْوَصُولِ إِلَى دِمَاغِهِ لَا يَسْتَعْرِجُ مَا فِيهِ مِنَ الدَّاءِ بِالْعَطَاسِ**۔

② جامع الترمذی - کتاب الطب - باب ما جاء في السعوط وغيره ۲۰۴۷

③ صحيح مسلم - كتاب السلام - باب كراهية التداوي باللدود ۲۲۱۳، صحيح بخاری - كتاب الدیات - باب القصاص بين الرجال والنساء في

المراعات ۶۴۹۲

④ نفع البخاری شرح صحيح البخاری - ج ۸ ص ۱۴۷

لہود کا مشورہ دینے والے وہی تھے) یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ آپ کی عادت شریفہ تو اپنی ذات کیلئے انتقام کی نہ تھی، پھر آپ نے انتقام کیوں لیا؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ آپ کے امر کی مخالفت کی وجہ سے اور آپ کا مروی سے تھا گویا انہوں نے وحی کی مخالفت کی، پھر اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ اہل بیت کی یہ خطا اجتہادی تھی جس پر گرفت نہیں ہوتی، اس کا جواب حضرت اقدس گنگوہی نے یہ دیا ہے کہ ان کیلئے اجتہاد جائز کتب تھا، نص کے ہوتے ہوئے اجتہاد جائز نہیں، اس طرح نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روز بھی اجتہاد جائز نہیں، یہ سوال وجوب حضرت سہارنپوری اور حضرت گنگوہی کے درمیان خط و کتابت کے ذریعہ سے ہوئے جو ذکرة الخلیل^۱ میں منقول ہے، کوکب الدہی^۲ میں بھی تقریباً اسی طرح ہے۔ ترمذی کی مذکورہ بالا روایات میں ”مشی“ کا بھی ذکر ہے یعنی دوا مسہل سناکی وغیرہ۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم اتم منه، قالہ المنہدی۔

۸۔ بَابُ فِي التَّشْرِيقِ

۱۷۸ ایک قسم کے جادو کا بیان

۸۶۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ مَعْقِلٍ، قَالَ: سَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ مُنْبِهِ، يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّشْرِيقِ فَقَالَ: «هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ».

جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے شرہ (متر پڑھ کر علاج) کرنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ شیطانی عمل ہے۔

سنن أبی داؤد - الطب (۳۸۶۸) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۹۴/۳)

شرح الحدیث حدیث الباب میں ہے کہ آپ سے شرہ کے بارے میں سوال کیا گیا فقال: «هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، بَدَل» میں لکھا ہے کہ یہ رقیہ کی ایک قسم ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سحر ہے، آپ نے اس کو عمل الشیطان فرمایا ہو سکتا ہے وہ اسمائے شیطانیں پر مشتمل ہوتا ہو جس کی وجہ سے منع کیا ہو۔

۹۔ بَابُ فِي التَّزْيِيقِ

۱۷۹ تزییق (زہر کی پڑیا) کے استعمال کرنے کا بیان

زہر کی دوا کو تزییق کہتے ہیں، بعض تزییق مرکب ہوتے ہیں جس میں لحوام افاغی یعنی سانپ کے جسم کا درمیانی حصہ سر اور دم کو

① تذکرة الخلیل - ص ۸۲-۸۶

② کوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۳ ص ۸۵

③ بدل المنہود فی حل أبی داؤد - ج ۱۶ ص ۱۹۵

علیحدہ کر کے ڈالا جاتا ہے، اور بھی چیزیں ہوتی ہوں گی، یہ حرام ہے نجس ہونے کی وجہ سے، اور اگر تریاق (زہر کی دوا) پاک چیزوں سے بنائی جائے تو اسکے کھانے پینے میں کچھ حرج نہیں (کن فی البدل) و فیہ یومن أباح فیما فیہ شئی من لحوم الأفای مالک لانه یری إباحة لحوم الحیات، ویقتضیہ مذهب الشافعی لإباحة التداوی ببعض المحرمات، قالہ ابن رسلان ①۔

۳۸۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْوَيْلِ، حَدَّثَنَا شَرَحْبِيلُ بْنُ يَزِيدَ التَّمَامِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعِ التَّوَحُّجِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَا أَبَالِي مَا أَتَيْتُكَ إِنْ أَنَا شَرِبْتُ زُرْيَاكَ، أَوْ تَعَلَّقْتُ تَمِيمَةً، أَوْ قُلْتُ الشَّعْرَ مِنْ قِتْلِ نَفْسِي» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ وَقَدْ تَخَصَّنَ فِيهِ قَوْمٌ يَعْنِي الزُّرْيَاكَ»۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ اگر میں تریاق (زہر کی پڑیا) استعمال کروں یا (زمانہ جاہلیت کے طرز کے مطابق) تعویذ گنڈے لٹکاؤں یا خود ساختہ شعر کہوں تو مجھے نہیں معلوم کہ میں حلال و حرام کی تمیز کے بغیر جو چاہوں کروں (یعنی یہ تین فعل نبی سے صادر نہیں ہو سکتے بلکہ یہ عصمت نبوی کے خلاف ہیں)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں ان تین چیزوں کی حرمت اللہ کے نبی ﷺ کے ساتھ خاص ہے ورنہ اہل علم کی ایک جماعت نے تریاق (زہر کی پڑیا) کھانے کو جائز فرمایا ہے۔

سنن ابن داؤد - الطب (۳۸۶۹) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۶۷/۲)

ترجمہ حدیث ما ابالی ما اتیتک جزائے مقدم ہے آگے اسکی شرط آرہی ہے، آپ فرما رہے ہیں کہ اگر میں تریاق استعمال کروں یا تعلیق تمیمہ یا ابالی جانب سے کوئی شعر کہوں تو اسکا مطلب یہ ہو گا کہ میں جو چاہے کر گزر تاہوں اور پرواہ نہیں کرتا، یعنی جائز اور ناجائز ہونے کی۔ حاصل یہ کہ میرے لئے یہ کام قطعاً جائز نہیں۔

قال أبو داود: هَذَا كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً: مصنف کہہ رہے ہیں کہ تریاق کا حرام ہونا خاص آپ کیلئے ہے ورنہ بعض علماء نے تریاق کو جائز رکھا ہے، اور یہ بھی محتمل ہے کہ مصنف کے کلام میں ہذا کا اشارہ اُو قُلْتُ الشَّعْرَ مِنْ قِتْلِ نَفْسِي کی طرف ہو، اور وَقَدْ تَخَصَّنَ فِيهِ قَوْمٌ یہ جملہ ماقبل سے متعلق نہ ہو، بلکہ مستقل تریاق ہی سے متعلق ہو۔ اس حدیث میں تعلیق تمیمہ کا بھی ذکر ہے، تطین التمام کا آگے مستقل باب آ رہا ہے۔

۱۰۔ باب فی الأدوية المکروهة

مکروه دواؤں کے استعمال کا بیان

۳۸۷۰۔ قَالَ: لَمَّا حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ، حَدَّثَنَا ثَوْفُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّوَءِ وَالْحَبِيثِ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بری (حرام) دوا کے استعمال کرنے سے منع فرمایا۔

جامع الترمذی - الطب (۲۰/۴۵) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۷۰) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۵۹) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۰۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۴۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۷۸/۲)

۳۸۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسْتَيْبِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ: «أَنَّ طَبِيبًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِفَةٍ يَجْعَلُهَا فِي دَوَاءٍ، فَهَاجَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهَا».

عبدالرحمن بن عثمان کہتے ہیں کہ ایک طبیب نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا مینڈک کے دوا میں ڈالے جانے کے متعلق (اس کا شرعی حکم کیا ہے؟) حضور ﷺ نے اس سے منع فرمادیا کہ مینڈک کو مار کر دوا میں ڈالا جائے (یعنی مینڈک کو دوا کے طور پر استعمال کرنا ہی منع ہے)۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۷۱) سنن الدارمی - الاصحاح (۱۹۹۸)

شرح الحدیث جب قتل مضروع ممنوع ہو تو تدویٰ بالضرع بھی ممنوع ہو ا کیونکہ تدویٰ اس کے قتل ہی پر موقوف ہے یا تو اس لئے منع ہے کہ وہ نجس ہے یا کم از کم مستقذر (گھٹنوں کی چیز) کذا فی البدل عن فتح الزود ①۔

اس حدیث سے شافعیہ نے استدلال کیا کہ حیۃ البحر میں صرف مضروع حرام ہے، کما تقدّم الاختلاف فی ذلك فی کتاب الطہارۃ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۳۸۷۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَسَا سُمًّا فَسَمَّهُ فِي يَدِهِ، يَمْسَسَاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مَحْلَدًا أَوْ يَهَا أَبَدًا».

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے زہریا تو وہی زہر قیامت کے دن اس شخص کے ہاتھ میں ہاتھ میں ہو گا اور وہ شخص دوزخ کی آگ میں اس کو ہمیشہ ہمیشہ یا کرے گا۔

تخریج صحیح البخاری - الطب (۵۴۴۲) صحیح مسلم - الإیمان (۱۰۹) جامع الترمذی - الطب (۲۰۴۳) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۶۵) سنن أبی داود - الطب (۳۸۷۲) سنن ابن ماجه - الطب (۳۴۶۰) مسند أحمد - باقی مسند البکری (۲۵۴/۲) سنن الدارمی - اللہات (۲۳۶۲)

شرح الحدیث: یعنی جو شخص دنیا میں زہر چاٹ کر مرے گا تو آخرت میں اس کے ساتھ یہ معاملہ ہو گا کہ وہ زہر اس کے ہاتھ میں ہو گا جس کو وہ اسی طرح چائے گا جہنم میں ہمیشہ ہمیش، اگر خلود کو اپنے ظاہر پر رکھیں تب تو یہ حدیث مستحیل پر محمول ہوگی، اور یا پھر خلود سے مراد کتب طویل لیا جائے۔

اور ایک جواب وہ ہے جو امام ترمذی نے فرمایا، انہوں نے اس حدیث کو مختلف طرق سے ذکر فرمایا جن میں بعض طرق ایسے بھی ہیں جن میں **مَخَالِدًا مَخْلَدًا** کا لفظ نہیں ہے بلکہ صرف یہ ہے **عَلَّقَ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ**، امام ترمذی نے اسی طریق کو ترجیح دی اور فرمایا: **وَهَذَا أَصَحُّ لَأَنَّ الرِّوَايَاتِ إِنَّمَا تَقِيءُ بِأَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ يُعَذَّبُونَ فِي النَّارِ ثُمَّ يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُمْ يُعْلَدُونَ فِيهَا**۔ اخرج البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه اثم منه، قاله الترمذی۔

۳۸۷۲ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَمَاعٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ طَارِقُ بْنُ سُوَيْدٍ أَوْ سُوَيْدُ بْنُ طَارِقٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ، فَتَهَاكَ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَتَهَاكَ، فَقَالَ لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّمَا دَاءٌ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا، وَلَكِنَّهَا دَاءٌ»۔

ترجمہ: طارق بن سوید یا سوید بن طارق نے حضور ﷺ سے شراب کے پینے کے متعلق دریافت فرمایا تو حضور ﷺ نے شراب کے استعمال سے منع فرمایا، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! شراب کے ذریعے بعض امراض سے شفاء پائی حاصل ہو جاتی ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: بالکل غلط! بلکہ شراب تو بیماری ہے۔

تخریج سنن أبی داود - الطب (۳۸۷۲) سنن ابن ماجه - الطب (۳۵۰۰) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۱۱/۴) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۹۳/۵)

شرح الحدیث: شرح السند: اس حدیث کو علقمہ اپنے باپ وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں، اور وائل طارق بن سوید صحابی سے، شعبہ کہتے ہیں کہ میرے استاد سماک نے عن أبيه کے بعد طارق بن سوید کو بھی ذکر کیا تھا، لہذا اس حدیث کے راوی طارق بن سوید ہوئے (فہذا رواية الصحابي عن الصحابي) جہاں راوی کو استاذ کے الفاظ اچھی طرح یاد نہیں ہوتے تو وہاں وہ اسی طرح تعبیر کیا کرتا ہے، یہاں پر شعبہ کو یہ تو یاد تھا کہ وائل کے بعد سند میں طارق ہیں لیکن یہ یاد نہ رہا کہ ان سے روایت بصیغہ تحدیث ہے یا اخبار یا عنعنہ، اسی لئے اس طرح کہا، نیز یہاں کسی راوی کو یہ بھی شک ہو رہا ہے کہ صحیح نام طارق بن سوید ہے یا

اس کا عکس سوید بن طارق، لیکن صحیح طارق بن سوید ہی ہے، کما بظہور من کتب الرجال، لیکن کتب حدیث میں یہ سند مختلف ہے ابن ماجہ کی سند میں عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ الْخُضَرَمِيِّ، عَنْ طَارِقِ بْنِ سُوَيْدٍ الْخُضَرَمِيِّ^① ہے، بیچ میں عَنْ أَبِيهِ کا واسطہ نہیں، لیکن مسلم اور ترمذی^② میں ابوداؤد کی طرح عَنْ أَبِيهِ کا واسطہ مذکور ہے۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت سوید نے حضور ﷺ سے خمر بنانے کے بارے میں اجازت طلب کی، حضور ﷺ نے منع فرمایا، انہوں نے پھر سوال کیا کہ میں تو اس کو دوا کیلئے بنانا چاہتا ہوں، مسلم کی روایت میں اسی طرح ہے: إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ، آپ نے فرمایا کہ «إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ، وَلَكِنَّهُ دَاءٌ» وہ دواء نہیں بلکہ داء یعنی بیماری ہے۔

بعض لوگ خمر کو دواء سمجھتے تھے اور ذریعہ شفاء، آپ ﷺ نے اسکی نفی فرمادی، چنانچہ ایک روایت میں ہے: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءً أُمِّيَ فِيمَا حَزَمَ عَلَيْهِمَا^③۔ والحديث أخرجه ابن ماجه عن طارق بن سويد من غير شك، وأخرجه مسلم والترمذی من حديث وائل بن حجر، قاله المنذرى۔

۳۱۷۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ الْوَاسِطِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي عَمْرٍوَانَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أُمِّ الدَّوْدَاءِ، عَنْ أَبِي الدَّوْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالذَّوَاءَ، وَجَعَلَ لِلْكَلِّ دَاءً وَدَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَدَاوُوا بِحَزَامٍ»۔

حضرت ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے مرض اور دواء (دونوں کو ساتھ) اتارا ہے اور ہر مرض کیلئے دواء رکھی ہے پس علاج کیا کرو اور حرام چیزوں سے علاج نہ کرو۔

شرح الحدیث قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالذَّوَاءَ، وَجَعَلَ لِلْكَلِّ دَاءً وَدَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَدَاوُوا بِحَزَامٍ» اس حدیث کا مضمون کتاب الطب کے شروع میں گزر چکا، کہ بیماری بھی اللہ تعالیٰ ہی کی پیدا کی ہوئی ہے اور اس کیلئے دوا بھی اللہ تعالیٰ ہی نے پیدا فرمائی ہے اور پھر آپ نے آگے فرمایا کہ دوا تو کرو لیکن حرام اور نجس چیز سے۔

اس حدیث کے سیاق سے علاج اور تدوی کی ترغیب مفہوم ہو رہی ہے کہ دوا اللہ تعالیٰ کی ایک نعمت ہے اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے، اور وہ جو کہتے ہیں کہ دوا تو کل کے خلاف ہے وہ بڑے لوگوں کے حق میں ہو گا جو رضائے تسلیم کے اعلیٰ مقام کو پہنچے ہوئے ہوں۔

① سنن ابن ماجہ - کتاب الطب - باب النقیان بعداوی بالخمر ۳۵۰۰

② صحیح مسلم - کتاب الأشربة - باب تحریر العداوی بالخمر ۱۹۸۴، جامع الترمذی - کتاب الطب - باب ماجاء فی کراہیة العداوی بالخمر ۲۰۴۶

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۳۳۹

۱۱۔ باب فی منزلة العجوة

عجوة کجور کا بیان

۲۸۷۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْسٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْسٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: مَرِضْتُ مَرَضًا أَتَانِي بِهِ بُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّنِي فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى قَدْرِي حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى قَدْرِي فَقَالَ: «إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْنُونٌ، أَتَتْكَ الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَنْطَلِبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ مَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجِأْهُنَّ بَنُو أَهْلٍ ثُمَّ لِيْلَكَ بِهِنَّ».

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ میں ایک بیماری میں مبتلا ہو گیا، رسول اللہ ﷺ میری عیادت کرنے تشریف لائے اور اپنا دست مبارک میرے سینے پر (اس طرح) رکھا کہ میں اس کی ٹھنڈک اپنے دل میں محسوس کرنے لگا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں دل کی تکلیف ہے تم بنو ثقیف کے ایک شخص حارث بن کلدہ کے پاس جاؤ کیونکہ وہ شخص اس کا علاج معالجہ کرتا ہے اسکو چاہئے کہ وہ مدینہ منورہ کی سات عجوة کجوریں لے کر ان کو گھلیوں سمیت پیس لے پھر اس سے تمہارا درد کرے۔

تصحیح: صحیح البخاری - الأظعمة (۵۱۲۰) صحیح البخاری - الطب (۵۴۳۵) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۶) سنن أبی داود - الطب (۲۸۷۵) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۱۷۷)

شرح الحديث: حضرت سعد بن وقاص فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بیمار ہوا، آپ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے، آپ نے اپنا دست مبارک میرے سینے پر رکھا جسکی ٹھنڈک میں نے اپنے قلب میں محسوس کی، آپ ﷺ نے فرمایا إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْنُونٌ کہ تیرے فوآد یعنی قلب میں تکلیف ہے۔

الت حارث بن كلدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَنْطَلِبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ مَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجِأْهُنَّ بَنُو أَهْلٍ ثُمَّ لِيْلَكَ بِهِنَّ۔ پھر آپ نے مشورہ دیا ان کو حارث بن کلدہ ثقفی کے پاس جانے کا، اور فرمایا کہ وہ طبیب ہے علاج کرتا ہے، پھر آپ کے ذہن میں خود ہی ان کا علاج آیا اور آپ ہی نے دواء تجویز فرمائی کہ حارث بن کلدہ کو چاہیے کہ مدینہ کی سات عجوة کجوریں لے اور پھر گھلیوں سمیت ان کو کوٹے ①۔ یعنی گھلیوں سمیت ان کو پیس لے اور پھر پانی ملا کر رقیق کر کے اس کو چاہئے کہ ان کے

① حدیث کا لفظ فَلْيَجِأْهُنَّ ہے، یہ دیکھا جاتا ہے جسکے معنی کوٹنے کے ہیں، چنانچہ بذل (ج ۱ ص ۲۰۳) میں ہے اُمی یَرُفُّهُنَّ اور عون المعبود (ج ۱ ص ۳۵۸) میں ہے: فَقَالَ فِي النَّهَايَةِ فَلْيَجِأْهُنَّ اُمی فَلْيَدْفَعْنَّ، اور کتاب النکاح میں گزر چکا ان الصوره للصوجاء، اس کے معنی مرض الحصبین کے ہیں، اسی طرح یہاں بھی مراد ہے کہ ان گھلیوں کو پیس دیا جائے تاکہ ان کا درد کیا جائے اور ہاتھ سے ملنا مراد نہیں ہے اسکے لئے دو مراعات آتا ہے مومن جیسا کہ فیذ کے بیان میں گزر چکا، کنت آخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فالتيه في اناء نامرسة (ثم اسقيه النبي صلى الله عليه وسلم في سنن أبی داود - کتاب الأشربة - باب في الغليظين ۳۷۰۷)

ساتھ تیرا درد کرنے۔

یعنی یہ دواء تو خود آپ ﷺ نے تجویز فرمادی لیکن اس کا بنانا اور تیار کرنا اور پھر اس کا استعمال کرنا اس کام کیلئے اس طبیب کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا۔

اس حدیث کے یہی معنی متعدد شرح نے لکھے ہیں کہ عجوہ کھجور کو مع گھلیوں کے پیس کر پانی ملا کر اس کو حلق میں ٹپکا دیا جائے، بجائے پینے کے لدود کا مشورہ یا تو آپ نے اس لئے دیا کہ مریض کی حالت پینے کی نہ تھی ضعف وغیرہ کی وجہ سے، اور یا یہ کہ اس دواء کے استعمال کا طریقہ ہی یہ ہے۔

۳۸۷۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ تَصَبَّحَ سَبْعَ مَرَّاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّكَ ذَلِكَ الْيَوْمَ شَرٌّ وَلَا سِحْرٌ».

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص صبح نہار منہ سات عجوہ کھجوریں کھائے تو اس کو اس روز نہ زہر نقصان پہنچائے گا اور نہ جادو۔

شرح: صحیح البخاری - الأطعمة (۵۱۳۰) صحیح البخاری - الطب (۵۴۳۵) صحیح مسلم - الأشربة (۲۰۴۷) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۷۶) مسند احمد - مسند العشرة العشرین بالجدة (۱۷۷/۱)

شرح الحدیث: جو شخص صبح نہار منہ سات عجوہ کھجور کے کھالے تو آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اس دن کوئی زہر یا سحر نقصان نہ پہنچائے۔ یا تو عجوہ ہی کی خاصیت کی وجہ سے، یا آپ ﷺ کی دعاء کی برکت سے ہو قال الخطابی: ذلك بركة دعائه لا بخاصية في التمر (بذل) والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

۱۲۔ بَابُ فِي الْعِلَاقِ

انگیڑوں سے حلق دبانے کا بیان

۳۸۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَحَامِدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ حِصْنٍ، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنٍ لِي قَدْ أَغْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعَذْرَةِ فَقَالَ: "عَلَامَةُ تَدْعُرُنْ أَوْلَادُكُمْ بِهَذَا الْعِلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعَوْدِ الْهِنْدِيِّ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ: يُسْعَطُ مِنَ الْعَذْرَةِ، وَيُلْدُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "بُعْنِي بِالْعَوْدِ: الْقُسْطُ".

ترجمہ: ام قیس بنت حصن فرماتی ہیں کہ میں اپنے بچے کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں لے کر حاضر ہوئی میں نے عذره (حلق میں ورم) کی وجہ سے اسکے حلق کو (اندر سے) دبایا تھا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنی اولاد کو اس دبانے کے

ساتھ کیوں تکلیف پہنچاتی ہو۔ عود ہندی (قسط ہندی، چڑی بوٹی) استعمال کیا کرو کیونکہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے ان میں سے ایک ذات الجنب ہے، عذرہ (حلق میں ورم) کے لئے اس کو ناک میں ڈالا جاتا ہے اور ذات الجنب میں منہ میں ٹپکایا جاتا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عود (ہندی) ہے مراد قسط (ہندی) ہے۔

صحیح البخاری - الطب (۵۳۶۸) صحیح مسلم - السلام (۲۲۱۴) سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۷۷) سنن ابن ماجہ - الطب (۲۴۶۲) سنن ابن ماجہ - الطب (۲۴۶۸) مسند احمد - باقی مسند الاتصال (۳۵۶/۱)

شرح الحدیث عذرہ ایک بیماری ہے کہ چھوٹے بچوں کے حلق میں ورم ہو جاتا ہے، اس کا حل اور علاج اس زمانہ کی عورتیں علاق کے ذریعہ سے کرتی تھیں، جسکے معنی دبا دیئے کے ہیں کہ انگلی یا انگوٹھے کو بچے کے منہ میں داخل کر کے اس سے ورم کو دباتے ہیں وہ جو حلق میں ایک گوشت کا ٹکڑا سا لگا رہتا ہے جسکو کوا بولتے ہیں (عربی میں لحاة کہتے ہیں) ممکن ہے یہ ورم اسی پر آتا ہو، اس دبانے ہی کی نام علاق ہے جس کو اعلاق اور غمز اور دغرے بھی تعبیر کیا جاتا ہے، مگر کلمہ بمعنی واحد، اور جس بیماری کا یہ علاج ہے یعنی ورم اس کو حدیث میں عذرہ سے تعبیر کیا ہے، ایسا کرنے سے بچے کو تکلیف ہوتی ہے وہ روتا ہے اسی لئے حدیث میں اس علاج سے منع کیا گیا ہے، سبحان اللہ! دیکھئے آپ بچوں کے حق میں ان کی ماؤں سے بھی زیادہ شفیق ثابت ہوئے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم شرف و کرم، اور فرمایا آپ نے عورتوں کو خطاب کرتے ہوئے، عَلَامَةُ قَدْ عَزَّنَ اَوْلَادُكُمْ بِهَذَا الْعِلَاقِ عَلَيَكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ، یعنی اپنی اولاد کے ساتھ یہ طرز عمل یعنی دغر اور علاق کیوں کرتی ہو، عود ہندی کو لازم پکڑو جس کو قسط ہندی بھی کہتے ہیں، اسلئے کہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے لیکن طریق استعمال الگ الگ ہے، اگر عذرہ کی بیماری ہے تو اس کا طریقہ علاج واستعمال سحوط ہے، اور اگر ذات الجنب کی بیماری ہو تو اس کا طریقہ استعمال لدو ہے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم وابن ماجہ، قالہ النذری۔

۱۳۔ بَابُ فِي الْأَمْرِ بِالْكُحْلِ

سرمد لگانے کا بیان

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ حُثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ، وَكَقِفُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ، وَإِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمُ الْإِمْدُ: يَحْلُو الْبَصَرُ، وَيُنِيبُ الشَّعْرَ".

ترجمہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سفید لباس زیب تن کیا کرو کہ وہ تمہارا سب سے عمدہ لباس ہے اور اپنے مردوں کو ان (سفید پکڑوں) میں ہی کفن دیا کرو، اور اتم تمہارا بہترین سرمہ ہے جو بینائی بڑھاتا ہے اور

(پکوں کے) بال اگاتا ہے۔

تخریج جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۷) جامع الترمذی - الطب (۲۰۴۸) سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۷۸) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۹۷) مسند احمد - من مسندہی ہاشم (۲۳۱/۱)

شرح الحدیث إِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمُ الْإِحْمَدُ: يَتَلَوُ الْبَصَرَ. وَتَلْبِثُ الشَّعْرَ: بِهَيِّئِ سَرْمَدٍ أَيْ سَرْمَدٍ صَفْهَانِي هِيَ (یہی سَرْمَد جو ہمارے یہاں ملتا ہے) جو نگاہ کو صاف کرتا ہے اور پلک کے بال بڑھاتا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ لمختصر اليس فيه ذكر الكحل. قاله المنذري۔

۱۴۔ باب مَا جَاءَ فِي الْعَيْنِ

نظر بد لگ جانے کا بیان

۳۸۷۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْعَيْنُ حَقٌّ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نظر بد لگنا برحق ہے۔

تخریج صحیح البخاری - الطب (۵۴۰۸) صحیح مسلم - السلام (۲۱۸۷) سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۷۹) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۰۷) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۲۸۹/۲)

شرح الحدیث الْعَيْنُ حَقٌّ: یعنی نظر کا لگنا جو لوگوں میں مشہور ہے، یہ برحق ہے غلط بات نہیں، امام نووی فرماتے ہیں کہ ایک جماعت نے عین کا انکار کیا ہے اور یہ کہ اس کا کوئی اثر نہیں اور اس سے کچھ نہیں ہوتا، لیکن یہ قول قاسد ہے اسلئے کہ اول تو یہ بات عقلاً ممکن ہے، دوسرے اسلئے کہ مخبر صادق ﷺ نے اس کے وقوع کی خبر دی ہے جسکی تکذیب جائز نہیں ❶، آگے لکھتے ہیں کہ عین کی دو قسمیں ہیں عین انسی اور عین جنی (انسانی اور جناتی) کما سیاق فی حدیث سہل نیز جسطرح عین دیکھنے سے لگتی ہے اور نقصان پہنچاتی ہے اسی طرح بغیر دیکھے وصف یعنی کسی کا حال سننے سے بھی لگ جاتی ہے، قال اللہ تعالیٰ: وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ ❷، یعنی من غیر رویت اب یہ کہ آنکھ لگتی کیسے ہے کیا ہوتا ہے اسکے بارے میں بعض علماء نے کہا کہ عین کی آنکھ سے کوئی قوت سمیہ اٹھتی ہے جو معین سے جا کر لگتی ہے جس سے اسکو نقصان پہنچتا ہے، جیسے بعض قسم کے سانپ ہوتے ہیں جن کی خاصیت حدیث میں آتی ہے يَلْتَمِصَانِ الْبَصَرَ وَيُسْقِطَانِ الْحَبْلَ ❸ اور مسلک

❶ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۴ ص ۱۷۱

❷ اور منکر تو لگے ہی ہیں کہ پھلا دیں تجھ کو اپنی نگاہوں سے جب سنتے ہیں قرآن (سورۃ القلم ۵۱)

❸ سنن ابی داؤد - کتاب الأدب باب فی قتل الحیات ۵۲۵۲

اہل سنت کا یہ ہے کہ یہ تاثیر ضرر آنکھ کیلئے ذاتی نہیں ہے بلکہ جزایا علی العادة ہے یعنی عادت اللہ یوں ہی جاری ہے کہ وہ اس تقابل کے وقت میں ضرر پیدا فرمادیتے ہیں، یعنی اصل تو اس میں یہ ہے یعنی عادت اللہ کا جاری ہونا، اور وہ جو بعض سے منقول ہے کہ عاین کی عین سے قوت سمیہ کا اٹھنا اور معین سے جا کر اس کا لگنا یہ بھی امر ممکن ہے (بذل عن ابن رسلان^①) ایک وجہ اسکی یہ سمجھ میں آتی ہے کہ عاین معین کی کسی خوبی کو اسکا کمال ذاتی خیال کر لیتا ہے بجائے خدا داد تصور کرنے کے اسلئے بعض اوقات اس کا وہ وصف سلب کر لیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ماشاء اللہ تعالیٰ کہنے کی صورت میں ضرر نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۸۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِنُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْعَوِينُ».

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جس شخص کی نظر لگتی اس کو وضوء کرنے کا حکم ہوتا پھر جس کو نظر لگی ہوتی وہ اس کے (استعمال شدہ) پانی سے غسل کرتا۔

شرح الحديث: نظر کا علاج: حدیث میں نظر بد کے اثر کو زائل کرنے کا طریقہ بھی بتایا گیا ہے، چنانچہ باب کی دوسری حدیث میں ہے: «كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِنُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْعَوِينُ»، جس کی نظر لگتی ہے اس کو عاین اور جس کو لگتی ہے اس کو معین کہتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے کما فی الترمذی ومنسلہم وَإِذَا اسْتَغْسَلْتُمْ فَالْغَسِلُوا^②، یعنی جب عاین سے جس کی نظر لگی ہے، غسل طلب کیا جائے یا غسل طلب کیا جائے تو اس کام کو کر دیا کرے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ عاین سے کہا جاتا تھا کہ وضو کرے (اور اس ماء مستعمل کو ایک برتن میں جمع کیا جائے) پھر اس وضو کے پانی یعنی غسل سے معین غسل کرتا تھا، یعنی ایسا کرنے سے نظر کا اثر ختم ہو جاتا تھا "بذل" میں اس غسل کا ایک خاص طریقہ نقل کیا ہے ایک واقعہ سے جو مسند احمد^③ میں ہے سہل بن حنیف کے ایک سفر کا قصہ کہ کسی جگہ انہوں نے غسل کیا، اور یہ بہت زیادہ خوبصورت اور حسین تھے، ایک شخص جن کا نام عامر بن ربیعہ ہے ان کی نظر ان پر اس وقت پڑ گئی، فَقَالَ: مَا زِلْتُ كَالْيَوْمِ، وَلَا جِلْدَ لِحْيَتِي الْخَدِيثِ، پورا قصہ بذل^④ میں مذکور ہے، آپ عامر بن ربیعہ پر ناراض ہوئے اور یہ فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ آدمی کو چاہئے جب کسی ایسی چیز کو دیکھے جو اسکو پسند آئے تو اس کو چاہئے کہ یہ دعاء پڑھے، اللھم بارک علیہ، اور ایسے ہی ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ تو پھر ان شاء اللہ تعالیٰ نظر کا نقصان نہیں ہوگا، اور اس مفصل روایت میں اعضائے وضو کے

① بذل المجہور فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۲۰۷

② جامع الترمذی کتاب الطب باب ما جاء أن العين حق والغسل لها ۲۰۶۳

③ مسند الإمام أحمد بن حنبل - مسند الکبیر - حدیث سہل بن حنیف ۱۵۹۸۰

④ بذل المجہور فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۲۰۸-۲۰۹

دھونے کے ساتھ داخل ازار کے دھونے کا بھی ذکر ہے جس سے مراد کہا گیا ہے کہ شرمگاہ ہے اور کہا گیا کہ لنگی کا اندرونی حصہ جو جسم سے متصل ہوتا ہے۔ حدیث ابن ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ البخاری ومسلم واخرجه مسلم من حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اتم منه: قالہ المنذری (مختصراً)

۱۵۔ بَابُ فِي الْغِيلِ

غیل کا بیان

جس کو غیلہ بھی کہتے ہیں اسکی تفسیر آگے کتاب میں آرہی ہے، قَالَ مَالِكُ الْغِيلَةُ أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ أَمْرًا تَهُي تَرْضِيعٌ ۱۔ یعنی جو عورت دودھ پیتے بچہ والی ہو شوہر کا اس سے صحبت کرنا، کیونکہ وطی کے بعد اگر وہ عورت حاملہ ہو گئی تو حمل سے دودھ فاسد ہو جاتا ہے پس اگر وہی دودھ وہ عورت اس بچہ کو پلاتی ہے تب تو وہ اسکے حق میں مضر ہو گا اور اگر نہیں پلاتی تو وہ بھوکا رہے گا۔

۲۸۸۱۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاجِرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَشْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا، فَإِنَّ الْغِيلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَمْدُ غُزْرًا عَنْ قَرِينِهِ».

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ اپنی اولاد کو پوشیدہ کام کے سبب ہلاک مت کرو (کیونکہ دودھ پلانے کے ایام میں بیویوں سے صحبت کرنے کا اثر بڑے عرصے تک رہتا ہے کہ اس کام کے کرنے کے بعد جب چھوٹا بچہ اپنی جوائی کو پہنچتا ہے اور گھوڑے پر سوار ہو جاتا ہے تو اس غیل کے سبب گھڑ سوار گھوڑے سے گر جاتا ہے۔ سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۸۱) سنن ابن ماجہ - النکاح (۲۰۱۲) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۵۳/۶)

شرح الحدیث: یہ حضرت اسماء کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اپنی اولاد کو ہلاک نہ کرو فعل مخفی کے ذریعہ اس سے مراد وہی غیل ہے، چنانچہ آگے فرماتے ہیں کہ غیل ایسی مضر چیز ہے کہ وہ گھوڑے سوار کو اسکے گھوڑے سے بچھاڑ دیتی ہے، گرا دیتی ہے، یعنی بچہ کے اندر غیل کا اثر اسکے بڑے ہونے کے بعد بھی نہیں جاتا، اسکے اثر سے اچانک کوئی خاص کمزوری پیدا ہو جاتی ہوگی جس کی وجہ سے وہ دفعۃً سواری پر سے گر پڑتا ہے، جیسے مرگی کا مریض ہوتا ہے کہ اچانک بیہوش ہو کر گر پڑتا ہے۔

اس کے بعد جو دوسری حدیث آرہی ہے، اس کا مضمون اس حدیث اسماء کے خلاف ہے۔

۱ اور بالاقصہ مشکوٰۃ میں شرح السنۃ ج ۲ (ص ۱۶۴) کے حوالہ سے مذکور ہے ہونہ تغسل لہ عامر وجہہ، وہیدیہ؟ ومرفقیہ، وراکبیتہ، واطراب ہجلیہ، وداخلۃ ازارہ فی تدح، ثم صب علیہ الخ الصبیح ج ۵ ص ۴۱ میں شرح السنۃ ج ۱۲ ص ۱۶۶ سے نقل کیا ہے: اختلفوا فی داخلۃ الأزار، فذهب بعضهم إلی المذاکیر، وبعضهم إلی الکخاذ والدسک، وقال أبو عیوب: إنما أباد به إزارہ، بلی جسدہ، مما بلی الجانب الأيمن، فهو الذی یغسلہ مختصراً، اور مظاہر حق میں ہے اور اعضاء ازار کے اندر کے یعنی ستر زان اور کولے۔

۳۸۸۲- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زُوَيْلٍ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جَدِّ أُمِّهِ الْأَسَدِيِّ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَهْجِيَ عَنِ الْغِيلَةِ حَتَّى ذَكَرْتُ أَنَّ الرُّومَ، وَفَارِسَ يَقْتُلُونَ ذَلِكَ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ» قَالَ مَالِكٌ: "الْغِيلَةُ: أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ تُرْضِعُ".

ترجمہ جد امہ اسدیہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا میں نے دودھ پلانے کے ایام میں صحبت کرنے سے ممانعت کرنے کا ارادہ کر لیا تھا پھر مجھے اہل روم و فارس کے بارے میں بتلایا گیا کہ وہ ایسا کرتے ہیں اور یہ ان کی اولاد کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا، امام مالک فرماتے ہیں کہ غیلہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی سے ان ایام میں صحبت کرے جب کہ وہ بچے کو دودھ پلا رہی ہے۔

تحقیق صحیح مسلم - النکاح (۱۴۴۲) جامع الترمذی - الطب (۲۰۷۶) سنن النسائي - النکاح (۳۳۲۶) سنن أبي داود - الطب (۳۸۸۲) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۰۱۱) مسند أحمد - باقي مسند الانصاب (۳۶۱/۶) مسند أحمد - من مسند القبائل (۴۳۴/۶) موطأ مالک - الرضاع (۱۲۹۲) سنن الدارمی - النکاح (۲۲۱۷)

شرح الحديث آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ارادہ کیا تھا غیل کی ممانعت کا لیکن پھر میرے ذہن میں یہ آیا کہ اہل روم اور فارس تو ایسا کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا (اس لئے نبی کا ارادہ ملتوی کر دیا)۔

حدیث اسماء اور حدیث جد امہ میں تعارض اور اس کی توجیہ: یہاں پر یہ دو حدیثیں ہیں ایک حدیث اسماء دوسری حدیث جد امہ، ان دونوں میں دو حیثیت سے اختلاف اور تعارض ہے، اول یہ کہ حدیث اسماء سے معلوم ہوتا ہے غیل کا مضر ہونا اولاد کیلئے، اور حدیث جد امہ سے معلوم ہوتا ہے اسکا غیر مضر ہونا، دوسرے اس حیثیت سے کہ حدیث اسماء میں نبی عن الغیل موجود ہے، اور حدیث جد امہ سے نبی کا منقلى ہونا معلوم ہوتا ہے (یعنی یہ کہ آپ نے منع کرنے کا صرف ارادہ فرمایا تھا جسکی نوبت نہیں آئی) ان دونوں میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ حدیث جد امہ مقدم ہے وہ شروع کی ہے جس میں آپ ﷺ نے عربوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ سوچا کہ غیل مضر ہے، پھر جب آپ نے روم و فارس پر نظر ڈالی تو آپ نے اندازہ لگایا کہ مضر نہیں ہے پھر بعد میں آپ کو من جانب اللہ تعالیٰ مطلع کیا گیا ہے کہ ایسا نہیں بلکہ وہ مضر ہی ہے لیکن فی بعض الاحیان اور باعتبار بعض امزجہ و طبائع کے اسلئے آپ ﷺ نے بعد میں اس سے نبی فرمائی تزیہا اس تقریر کے پیش نظر یہ دونوں حدیثیں متفق ہو جاتی ہیں (بذل عن ابن رسلان^۱)۔ حدیث اسماء اخرجه ابن ماجه، و حدیث جد امہ اخرجه مسلم و الترمذی و النسائي و ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۶۔ باب فی تعلیق التمانیم

تعوید لکانے کا بیان

تمائم تیسرے کی جمع کما قیل: وإذا النية انشبت اظفارها - الفيت كل ميممة لا تنفع۔

۳۸۸۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَزَّارِ، عَنْ ابْنِ أَبِي زَيْنَبٍ أَمْرًا وَعَبْدِ اللَّهِ، عَنْ زَيْنَبٍ، أَمْرًا وَعَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الرُّقَى وَالْتِمَانِيمَ وَالْتَوَلَةَ شُرُكٌ» قَالَتْ: قُلْتُ: لِمَ تَقُولُ هَذَا؟ وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ عَيْنِي تَقْدُثُ وَكُنْتُ أُخْتَلِفُ إِلَى فُلَانِ الْيَهُودِيِّ يَرْقِيَنِي فَإِذَا رَقَانِي سَكَنَتْ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّمَا ذَلِكَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ كَانَ يُخَسِّسُهَا بِيَدِهِ فَإِذَا رَقَاهَا كَفَّ عَنْهَا، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولِي كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَذْهِبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ، اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا»۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ (بن مسعود) کی اہلیہ زینب اپنے خاوند سے روایت کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جھاڑ پھونک، تعوید گنڈے اور تولہ (زوجین میں محبت کرنے کا مंत्र یا جادو) شرکیہ افعال میں سے ہیں کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ انہوں نے یہ کس وجہ سے کہا، مجھ امیری آنکھ شدت تکلیف سے بہتی تھی تو میں فلانے یہودی کے پاس جایا کرتی وہ دم کر دیتا تو وہ ٹھیک ہو جاتی۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ شیطان کا عمل ہے وہ اپنے ہاتھ سے آنکھ کو تکلیف دیتا ہے جب یہودی اس پر دم کرتا ہے تو وہ شیطان رک جاتا ہے، تمہارے لئے نبی اکرم ﷺ کی دعائی کافی ہے جو وہ فرمایا کرتے تھے کہ (أَذْهِبِ الْبَاسَ إلخ) اے تمام لوگوں کے پروردگار! اس تکلیف کو دور فرما دے اور شفا یاب فرما تو ہی شفا دینے والا ہے، تیری شفاء کے سوا کوئی (دوسری) شفاء نہیں ایسی شفاء عطا فرما جو کوئی بیماری نہ چھوڑے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۸۳) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۴۰) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۱/۱)

شرح الحدیث: رقی رقیہ کی جمع فیض الباری^۱ میں لکھا ہے اور وہاں سے الابواب والتراجم میں نقل کیا گیا ہے کہ جو رقیہ شریعت کے موافق ہو اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ کرنا اور جو خلاف شریعت ہو اس کا ترجمہ ہے منکر، اور تمیمہ وہ کاغذ کے ٹکڑے پر کچھ لکھا ہوا جس کو لپیٹ کر گلے میں ڈالتے ہیں جو ہمارے یہاں تعوید کے نام سے مشہور ہے اور تولہ یہ ایک خاص قسم کا مंत्र یا سحر ہے زوجین میں محبت پیدا کرنے کے لئے، عمل الحب، حدیث میں ان سب کو شرک فرمایا گیا ہے، یعنی من افعال المشرکین، کیونکہ ان کے یہاں ان چیزوں کا بہت زور تھا، یا اس کو حقیقت پر محمول کیا جائے جب کہ ان چیزوں کو تاثیر کے

اعتقاد کے ساتھ اختیار کیا جائے اور ایک قول یہ ہے کہ شرک سے مراد شرک خفی اور ترک توکل۔

آگے روایت میں یہ ہے کہ راوی حدیث حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی زینب جنہوں نے اس حدیث کو ان سے روایت کیا وہ کہتی ہیں کہ جب انہوں نے مجھ کو یہ حدیث سنائی تو میں نے ان سے کہا کہ آپ یہ بات کیوں کہہ رہے ہیں یعنی ان چیزوں کو ناجائز اور شرک کیوں کہہ رہے ہیں، واللہ ایک مرتبہ میری آنکھ دکھنے آرہی تھی جو ڈیڑا اور پانی بہاتی تھی تکلیف کی وجہ سے، تو میں فلاں یہودی کے پاس جایا کرتی تھی جو اس آنکھ کو جھاڑتا تھا، پس جب وہ مجھ کو جھاڑتا تھا آنکھ میں سکون ہو جاتا تھا اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ یہ سب کچھ شیطان کی حرکت تھی، شیطان تیری آنکھ میں چونکا مارتا تھا اپنی انگلی سے پھر جب وہ یہودی اس کو جھاڑتا تھا (تو وہ شیطان تیرا عقیدہ فاسد کرنے کیلئے) مارنے سے رک جاتا تھا، اور پھر انہوں نے فرمایا کہ اگر تم یہ دعاء پڑھ کر جھاڑ لو تو کافی ہو جائے جو حضور ﷺ سے منقول ہے، اَذْهَبِ الْبَاسَ بِهٖ الْكَاسِ، اَشْفِ اَنْتَ الشَّافِی، لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءٌ لَا یُعَادِرُ مَسْقَمًا۔

رقی اور تمام سے متعلق روایات کا تجزیہ و تشریح: مصنف نے ایک باب تمام اور دو باب رقی سے متعلق قائم کئے ہیں، یہ باب تو تمام کا چل رہا ہے جس کی حدیث میں تمام اور رقی دونوں مذکور ہیں، اسکے بعد باب آ رہا ہے باب ماجاء فی الرقی اور اس کے بعد پھر ایک اور باب آ رہا ہے باب کیف الرقی، پہلے باب میں مصنف نے دونوں طرح کی روایات ذکر فرمائیں منع اور جواز، منع کی تو اوپر گزر چکی اور باب کی دوسری حدیث میں ہے۔ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنَّا نَرَقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ نَرَقِي فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ: «اعْرِضُوا عَلَيَّ مَقَاكُمْ لَا بَاسَ بِالرَّقِيِّ مَا لَمْ تَكُنْ نَشْرُكًا» یعنی عوف بن مالک اشجعیؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں کثرت سے منتر پڑھا کرتے تھے تو اسلام میں داخل ہونے کے بعد ہم نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ان رقی کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ تو اس پر آپ نے فرمایا کہ اپنے رقی مجھ پر پیش کرو، یعنی دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا کہ کونسا جائز ہے کونسا ناجائز اور سردست آپ نے قاعدہ کے طور پر یہ بات فرمائی کہ رقیہ کے اندر کچھ مضائقہ نہیں اگر اس میں کچھ شرک کی بات نہ ہو، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے، اور علماء نے بھی تحریر فرمایا ہے کہ رقی دو طرح کے ہیں، رقی الجاہلیہ، اور رقی الاسلامیہ پہلی قسم ممنوع ہے اور دوسری جائز، جن رقی میں استغانت بالاسماء الشیطین وغیرہ ہو یا جانوروں کے ناخن اور ہڈیاں وغیرہ پر دکر پہنائے جاتے ہو یا عقاد تاثیر ان کا شرک ہو نا بد یہی ہے، ایسے ہی رقی کی حدیث میں مذمت اور ممانعت آئی ہے اور جن رقی میں استغانت بالاسماء الحسنیٰ اور آیات قرآنیہ وغیرہ ہوں وہ اسلامی رقی ہیں ان کی تو حدیث میں ترغیب آئی ہے، اسی طرح عم خارجہ اور ابو سعید خدری کی حدیثوں میں رقیہ کی تقسیم حق اور باطل کی تصریح مذکور ہے، فَلَعُمْرِي لَمَنْ أَكَلَتْ بُذْقِيَّةً بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلَتْ بُذْقِيَّةً حَقًّا، چنانچہ دوسرا باب جو مصنف نے قائم کیا ہے باب کیف الرقی اس کا منشاء یہی ہے کہ جب گزشتہ باب سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ رقی دونوں طرح کے ہوتے ہیں ممنوع اور غیر

ممنوع، جائز اور ناجائز، تو پھر وہ رتی جو جائز ہیں جن کو اختیار کرنا چاہئے وہ کیا ہیں، اس دوسرے باب میں اسی کا بیان ہے جس میں مصنف نے اس سلسلہ کے اذکار مستنونہ اور ادعیہ ماثورہ کو بیان فرمایا ہے۔

تعلیق تھانم کی حیثیت: نیز اسلام حسنی اور ادعیہ ماثورہ اور ایسے ہی آیات قرآنیہ جو مادہ ہے اسلامی رتی کا اس میں بھی اصل ذکر و قراءت ہے یعنی زبان سے پڑھنا ادا کرنا نہ کہ تعلیق، یعنی لکھ کر گلے میں ڈالنا، قاضی یعنی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: تعلیق من طریق السنہ نہیں ہے، اصل چیز ذکر و قراءت ہے، الا یہ کہ کوئی شخص پڑھنے پر قادر نہ ہو یا ہو یا چھوٹے بچے کہ ان کے حق میں تعلیق بھی ثابت ہے چنانچہ باب کیف الرتی، میں تیسری حدیث میں یہ ہے جو عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْقُرْآنِ كَلِمَاتٍ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ غَضَبِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضَعُونَ» وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُعَلِّمُهُمْ مَنْ عَقَلَ مِنْ بَنِيهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْقِلْ كَتَبَهُ فَأَعْلَقَهُ عَلَيْهِ، یعنی حضور ﷺ گھر اہل سے بچنے کیلئے یہ دعا سکھاتے تھے جو اوپر مذکور ہوئی تو اسکے بارے میں یہ صحابی عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایسا کرتے تھے کہ اپنی بڑی اولاد کو تو یہ دعا یاد کراتے تھے اور جو چھوٹے بچے ہوتے تھے انکے گلے میں لکھ کر ڈالتے تھے اس سلسلہ میں ہمارے مشائخ اور اکابر بھی یہی فرماتے تھے کہ اصل تو یہ دعائیں ہیں جو قرآن و حدیث میں آئی ہیں، ان کا پڑھنا اصل ہے، تعویذ وغیرہ کی اسکے سامنے کوئی حیثیت نہیں، الا ضرورت، لہذا ان اذکار اور ادعیہ ماثورہ کے یاد کرنے اور انکے پڑھنے کا اہتمام ہونا چاہئے، حضور ﷺ نے ہر بلا اور مصیبت سے بچنے کیلئے، اور ہر موقع اور محل کے اعتبار سے اسکے مناسب دعائیں تعلیم فرمائی ہیں جن کے اہتمام کرنے میں آدمی کی اپنی فلاح اور بہبود ہے۔

حضرت مولانا تھانوی نور اللہ مرقدہ کے ملفوظات میں ہے تعویذات کے بارے میں کہ جب کوئی طلب کرتا ہے تو میں لکھ کر دیتا ہوں لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قلم چلاتا ہوں آگے کو لیکن وہ پیچھے کو ہٹتا ہے، یہ ہے غایت درجہ کے ایمان و اعتقاد کی مضبوطی، لیکن مع الاعتدال، یعنی لکھ بھی دیتے ہیں نہ لکھنے پر مصر نہیں لیکن اندر سے دل نہیں مانتا، اصل چیز یہ ہے کہ اتباع سنت اعتدال کے ساتھ ہو، تشدد من طریق السنہ نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ ان تعویذات پر علی الاطلاق کفر و شرک کا حکم لگاتے ہیں واللہ تعالیٰ المستعان، والحدیث اخرجہ ابن ماجہ عن ابن اخط زینب عنہا، قالہ النذری۔

۳۸۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْوِلٍ، عَنْ حَصَيْنٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا هَوَیَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ، أَوْ لَحْمَةٍ»۔

حضرت عمران بن حصین کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نظر بد اور کسی موذی جانور کے ڈسنے (ان دو صورتوں) کے سوا کسی چیز کے لئے جھاڑ پھونک نہیں۔

شرح الحدیث یعنی جھاڑ پھونک نہیں ہوتی مگر نظر بد کے اثر سے بچنے کیلئے، یا کسی زہریلے جانور کے ڈسنے کی وجہ سے مطلب یہ ہے کہ ان دو چیزوں میں زیادہ موثر بجائے علاج اور دوا کے پڑھنا اور دم کرنا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قالہ المنذری۔

۱۷۔ باب ما جاء فی الزُّنْزِي

جھاڑ پھونک دم کرنے کا بیان

۳۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَابْنُ السَّرْحِ، - قَالَ: أَحْمَدُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، وَقَالَ: ابْنُ السَّرْحِ - أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ يُونُسَ بْنِ جَعْفَرٍ، وَقَالَ: ابْنُ صَالِحٍ: لَحْدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ - قَالَ: أَحْمَدُ وَهُوَ مَرِيضٌ - فَقَالَ: «اكْشِفِ النَّاسَ رَبِّ النَّاسِ عَنْ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ» ثُمَّ أَخَذَ كُرَاتًا مِنْ بَطْحَانَ فَجَعَلَهُ فِي قَدَحٍ ثُمَّ نَفَثَ عَلَيْهِ بِمَاءٍ وَصَبَّهَ عَلَيْهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «قَالَ ابْنُ السَّرْحِ يُونُسُ بْنُ جَعْفَرٍ وَهُوَ الصَّوَابُ».

ترجمہ: ثابت بن قیسؓ جی اکر مؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ مؓ ثابت بن قیسؓ کے پاس تشریف لائے احمد بن صالحؓ فرماتے ہیں ثابت بن قیسؓ بیمار تھے تو آپ مؓ نے ارشاد فرمایا کہ اے انسانوں کے پروردگار! ثابت بن قیسؓ سے بیماری کو دور فرما پھر وادی بطنان کی مٹی ایک پیالہ میں لیکر اس میں پانی دم کر کے ڈالا اور وہ ثابت بن قیسؓ پر ڈال دیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن السرحؓ فرماتے ہیں کہ یہ راوی یوسف بن محمد ہیں نہ کہ محمد بن یوسف جیسا امام ابو داؤد کے دوسرے استاد احمد بن صالحؓ کی رائے ہے۔ اور امام ابو داؤد کی رائے ہے کہ یہ ہی درست ہے۔

شرح الحدیث یعنی حضور مؓ حضرت ثابت بن قیسؓ کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ مریض تھے تو آپ نے یہ دعاء دی ہے: اَكْشِفِ النَّاسَ رَبِّ النَّاسِ عَنْ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ۔ اسکے بعد اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے وادی بطنان کی تھوڑی سی مٹی لی جس کو ایک پیالہ میں ڈالا، اور پھر آپ نے اس مٹی پر پانی ڈالتے ہوئے کچھ پڑھ کر پھونک ماری^۱ اور اس کے بعد اس پڑھے ہوئے پانی اور مٹی کو مریض پر چھڑک دیا۔ والحدیث أخرجه النسائي مسنداً ومرسلاً، قالہ المنذری۔

۳۸۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنَّا نَرْتَدِّي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ: «اعْرِضُوا عَلَيَّ بِمَا كُمْ لَا تَأْسُ بِالزُّنْزِي مَا لَمْ تَكُنْ شِرْكًَا».

ترجمہ: عوف بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے ہم نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے

رسول! اس جھاڑ پھونک کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھ پر اپنے جھاڑ پھونک کو پیش کرو۔ اگر اس میں کوئی شرکیہ کلمہ نہ ہو تو اس جھاڑ پھونک میں کوئی حرج نہیں۔

صحیح مسلم - السلام (۲۲۰۰) سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۸۶)

شرح الحدیث اس کے بعد وہی عوف بن مالک اشجعی کی حدیث ہے، اِعْرِضُوا عَلَیَّ مُقَاتِلُکُمْ، جسکا حوالہ اوپر آچکا، اخرجہ مسلم، قالہ المنذری۔

۳۸۸۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ اِبْرَاهیمَ بْنُ مَهْدِیٍّ الْبَصِیصِی، حَدَّثَنَا عَلِیُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِیزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیزِ، عَنْ صَالِحِ بْنِ کَیْسَانَ، عَنْ اَبِی بَكْرِ بْنِ سُلَیْمَانَ بْنِ اَبِی حَفْصَةَ، عَنِ الشَّافِئِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَیَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عِنْدَ حَفْصَةَ فَقَالَ لِي: «الْأُتَعَلِّمُ مِنْ هَذِهِ رُقِیَّةِ التَّمْلَةِ كَمَا عَلَّمْتِهَا الْكِتَابَةَ».

ترجمہ شافعیہ بنت عبد اللہ کہتی ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کی خدمت میں تھی کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور مجھ سے ارشاد فرمایا: جس طرح تم نے حضرت حفصہؓ کو لکھنا سکھایا ہے اسی طرح تم ان کو رُقِیَّةِ التَّمْلَةِ کیوں نہیں سکھادیتیں۔

سنن ابی داؤد - الطب (۲۸۸۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۲/۶)

شرح الحدیث حضرت شفاء بنت عبد اللہ جن کا نام سلی لکھا ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک روز میں حضرت حفصہؓ کے پاس تھی کہ باہر سے حضور ﷺ بھی تشریف لے آئے آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اس کو یعنی حفصہؓ کو رُقِیَّةِ التَّمْلَةِ کیوں نہیں سکھا دیتی، جس طرح تو نے اسکو لکھنا سکھایا ہے۔

نملہ ایک بیماری ہے کہ آدمی کے پہلو میں پھنسیاں ہو جاتی ہیں اسکا اس زمانہ میں کوئی خاص علاج پڑھائی سے تھا جس کو رُقِیَّةِ التَّمْلَةِ کہتے ہیں، اسکے الفاظ بذل میں یہ لکھے ہیں: العروس تحتفل وتختضب وتکتحل. وكل شیء تفعل غیر أن لا تعصى الرجل^۱۔

عورت کے لئے کتابت سیکھنا کیسا ہے؟ اس حدیث سے مستفاد ہو رہا ہے کہ عورتوں کو کتابت سکھانا جائز ہے اور یہ حدیث لا تعلموھن الکتابۃ اس صورت میں ہے جب کہ تعلیم کتابت میں کسی فساد کا اندیشہ ہو بذل اور حاشیہ بذل (ج ۱ ص ۲۱۷-۲۱۸) میں یہ ہے کہ فتاویٰ حدیثیہ^۲ میں ابن حجر ہیتمی نے اس مسئلہ پر تفصیل سے کلام کیا ہے یعنی تعلیم

۱ بذل الہجہ ودی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۱۷

۲ قلت: لیس فیہ دلالة علی طلب تعلیمھن الکتابۃ، وإما فیہ دلیل علی جواز تعلیمھن الکتابۃ ونحن نقول بہ وإما غایۃ الأمر فیہ أن النهی عنہ تنزیہاً لما تقرّر من الفساد المترتبة علیہ، واللہ سبحانہ أعلم. (الفتاویٰ الحدیثیة لابن حجر المہتمی ص ۸۵)

الکتاب للنساء اور ترجیح انہوں نے عدم اولیت کو دی ہے۔

۳۸۸۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنِي جَدِّي الرَّبَابُ قَالَ: سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفٍ، يَقُولُ: مَرَرْنَا بِسَيْلٍ فَدَخَلْتُ فَأَغْتَسَلْتُ فِيهِ فَخَرَجْتُ مَحْمُومًا فَكُنِيَ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا ثَابِتٍ بِتَعَوُّدٍ» قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا سَيِّدِي وَالزُّنَى صَالِحَةٌ فَقَالَ: «لَا رَهْقِيَةَ إِلَّا فِي نَفْسٍ أَوْ حِمَّةٍ أَوْ لَدَغَةٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْحِمَّةُ مِنَ الْحَيَاتِ وَمَا يَلْسَعُ».

ترجمہ: سہل بن حنیف فرماتے ہیں کہ میں ایک نہر کے پاس سے گزرا پس میں نے اس میں داخل ہو کر غسل کیا، میں باہر نکلا تھا کہ مجھے بخار چڑھ گیا۔ اس واقعہ کی خبر جناب رسول اللہ ﷺ کو پہنچ گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابو ثابت (سہل بن حنیف) سے کہو کہ اس کے علاج کے لئے دم درود (جھاڑ پھونک) کرے رباب راویہ کہتی ہیں اے میرے آقا (سہل بن حنیف) کیا جھاڑ پھونک فائدہ مند ہے؟ تو سہل بن حنیف نے فرمایا: نظر بد لگنے کی صورت میں یا بچھو کے ڈسنے کی صورت میں یا سانپ کے کاٹنے کی صورتوں میں جھاڑ پھونک کرنا صحیح ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ الحمرة کا اطلاق سانپ اور ہر ڈنک مارنے والے جانور کے ڈنک مارنے پر ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۸۸) - مسند احمد - مسند الکبیر (۴۸۶/۳)

شرح الحدیث: سہل بن حنیف کہتے ہیں ایک مرتبہ میرا گزر ایک سیل پر ہوا جس میں داخل ہو کر میں نے غسل کیا، جب میں اس سے باہر نکلا تو بخار چڑھا ہوا تھا، یہ بات آپ ﷺ تک پہنچ گئی، آپ نے فرمایا سہل بن حنیف سے کہو کہ وہ اس کیلئے جھاڑ پھونک کرے۔

قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا سَيِّدِي وَالزُّنَى صَالِحَةٌ فَقَالَ: «لَا رَهْقِيَةَ إِلَّا فِي نَفْسٍ أَوْ حِمَّةٍ أَوْ لَدَغَةٍ» رَبَابُ كَهْتِي هِيَ كَمَا بَعْنِي سَهْلُ سَ يَسِدِي كَمَا بَعْدُ سَهْلُ بَنِ حَنْفٍ هُوَ اس كَا حَاصِلُ يَهْ هُ، كَهْ هَا بَا زَرْ هُ اس لَئِ كَهْ جَهَا زْ پَهُونَكْ تُو زِيَا دَه تَرْ نَظَرُ بَدِ يَا زْ هِي كِي وَجَهْ سَهْ هُو تِي هُ۔

اختلاف نسخ اور نسخہ صحیحہ کی تحقیق: سنن ابی داؤد کے تمام نسخوں میں عبارت اسی طرح ہے اسکا وہی مطلب ہے جو لکھا گیا، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یاسیدی کا مصداق سہل بن حنیف ہوں، اور متن حدیث لا رَهْقِيَةَ إِلَّا فِي نَفْسٍ أَوْ حِمَّةٍ يَهْ سَهْلُ بَنِ حَنْفٍ هِي كَا مَقُولُهُ هُو، اس صورت میں یہ حدیث موقوف ہو جائے گی، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ یہ حدیث مرفوع ہے، ہم نے مسند احمد کی طرف رجوع کیا اس میں لفظ فَقَالَتِ نہیں ہے بلکہ اس طرح ہے فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا ثَابِتٍ بِتَعَوُّدٍ» قُلْتُ: يَا سَيِّدِي وَالزُّنَى صَالِحَةٌ؟ قَالَ: «لَا رَهْقِيَةَ إِلَّا فِي نَفْسٍ أَوْ حِمَّةٍ» الحدیث، اس صورت میں فَقُلْتُ کا قائل سہل بن حنیف ہوں گے، اور سیدی کا مصداق حضور ﷺ ہوں گے اور اس صورت میں یہ حدیث مرفوع ہوگی، اور ہونا بھی اس طرح چاہیے، لہذا ابو

داؤد کے نسخہ میں لفظ قَالَتْ صحیح نہیں، یا تو سرے سے یہ لفظ ہو ہی نہ، اور اگر ہو تو قَال ہو نا چاہیے (من البذل) ^① شیخ محمد عوامہ نے بھی اپنی تعلیق میں حضرت کی رائے کی تصویب کی ہے اور مزید نسائی کی روایت کا بھی حوالہ دیا ہے کہ اس میں بھی لفظ قَالَتْ نہیں ہے، اور صاحب عون المعبود نے فَقُلْتُ کا قائل تو سہل ہی کو قرار دیا، اور ہا ستی بی کا مصداق حضور ﷺ کو، لیکن انہوں نے ابو داؤد کی روایت میں جو لفظ قَالَتْ ہے اسکو بھی باقی رکھتے ہوئے فَقُلْتُ سے پہلے قَالَ مقدر مانا ہے ^②، تاکہ فَقُلْتُ کا قائل سہل ہی رہے ورنہ ظاہر عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ فَقُلْتُ کا قائل رباب ہوں، مگر بجائے اس تاویل کے زیادہ بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ابو داؤد کی روایت میں قَالَتْ من غلط المناخین ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ مسند احمد اور نسائی کی روایت میں لفظ قَالَتْ موجود نہیں۔

آپ ﷺ کے حق میں لفظ سیدنا کا نبوت: بہت سے حضرات حضور ﷺ کے نام مبارک کے ساتھ سید کا لفظ بڑھاتے ہوئے قائل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صحابہ کرام سے آپ کے حق میں سید کا استعمال منقول نہیں دیکھئے اس حدیث میں آپ کے حق میں سہل بن حلیف کے کلام میں یاسیدی موجود ہے ^③۔ والحدیث اخرجه النسائی، قالہ المنذہبی۔

۲۸۸۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ ذَرِيحٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ الْعَبَّاسُ: عَنْ أَكْبَسَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ، أَوْ مَحْمَةٍ، أَوْ دَمٍ يَزِقُّ» لَمْ يَذْكُرِ الْعَبَّاسُ الْعَيْنَ وَهَذَا لَفْظُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ۔

ترجمہ: عباس راوی (مصنف کے استاد) حضرت انس سے حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ تین صورتوں میں جھاڑ پھونک کی اجازت ہے۔ ① نگاہ بد لگنے کی صورت میں۔ ② سانپ پھو کے ڈسنے کی صورت میں۔ ③ نکسیر پھوٹ جانے کی صورت میں۔ عباس (استاد مصنف) نے (پہلی صورت) نگاہ بد لگنے والی صورت کو ذکر نہیں کیا۔ (امام ابو داؤد کے دوسرے استاد) سلیمان بن داؤد نے یہ تین صورتیں ذکر کی ہیں۔

شرح: صحیح مسلم - السلام (۲۱۹۶) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۸۹) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۱۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۱۸۔

② وہ اس تاویل پر بظاہر اس لئے مجبور ہوئے کہ ان کے ذہن میں یہ ہے کہ لفظ قَالَتْ جس طرح تمام نسخ ابو داؤد میں ہے اسی طرح مسند احمد کی روایت میں بھی ہے، حالانکہ ایسا نہیں، حضرت بذل میں فرماتے ہیں کہ ہمارے سامنے مسند احمد کا نسخہ موجود ہے اس میں لفظ قَالَتْ ہے ہی نہیں، اور مزید برآں شیخ محمد عوامہ نے لکھا اپنی تعلیق میں کہ نسائی کی روایت میں بھی لفظ قَالَتْ نہیں ہے، لہذا بجائے صاحب عون کی تاویل کے یہ کہا جائے کہ اس روایت میں لفظ قَالَتْ درست نہیں۔

③ اس مسئلہ میں حضرت اقدس سہل پوری کا مدینہ منورہ میں قاضی القضاۃ عبداللہ بن بلہد سے ملک عبدالعزیز کی موجودگی میں حرم شریف میں مباحثہ ہوا تھا، حضرت نے روایات سے ثابت فرمایا تھا جس کو ملک نے بھی تسلیم کیا تھا، یہ واقعہ قد کو ظلالیل (ص ۲۹۸-۲۹۹) میں مذکور ہے۔

شرح الحدیث باب کی آخری حدیث میں ہے: لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ، أَوْ مِحْنَةٍ، أَوْ دَمٍ يَدْقُ، دَمٌ سَعَىٰ مُرَادٍ رَعَفٍ، نَكْسِيرٌ لِّعْنَىٰ نَكْسِيرٍ
کے لئے جب رقیہ کیا جاتا ہے تو وہ دم رک جاتا ہے۔

✽ جہاز پھونک کر نے کے اسلامی طریقے کا بیان ✽

حصولِ صحت وازالہٴ مرض کیلئے چند مخصوص دعائیں: اس باب پر کلام شروع میں آچکا، اس باب میں مصنفؒ نے بعض منتخب احادیث جن میں بہت مفید اور جامع دعائیں ہیں اوجاہ و اسرار ارض کیلئے انکو جمع کر دیا ہے، ان سب کو یاد کرنا چاہئے۔

٣٨٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَهْمَبٍ، قَالَ: قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لِقَابِ أَلَا أُرِيكَ بِرُفْقَةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: فَقَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ مَذْهَبَ النَّاسِ، اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ، اشْفِهِ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا».

حضرت انسؓ نے ثابت بنانی سے فرمایا کیا میں تم پر وہ جھاڑ پھونک نہ کروں جو حضور ﷺ کیا کرتے تھے؟ ثابتؓ نے کہا: ضرور۔ تو حضرت انسؓ یہ دعا پڑھی: اللّٰهُمَّ رَبِّ النَّاسِ اِنِّ لَیْ اِلٰهَ الْوٰکُوْنِ کے رب الکلیف دور کرنے والے، شفاعطا فرما، آپ ہی شفاعت بخشنے والے ہیں آپ کے علاوہ کوئی شفاعت دینے والا نہیں ایسی شفاعت ایلی عطا فرما کہ کوئی بیماری باقی نہ رہے۔

صحيح البخاري - الطب (٥٤١٠) جامع الترمذي - الجنايز (٩٧٣) متن أبي داود - الطب (٣٨٩٠) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٥١/٣) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (٢٦٧/٣)

شرح الحديث اس حدیث میں بیان کردہ دعا اللّٰهُمَّ رَبِّ النَّاسِ هَذِهِ الْبَاسُ، اَشْفِ اَنْتَ الشَّافِي، لَا شَافِيَ إِلَّا اَنْتَ، اَشْفِهِ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا ہے۔

٣٨٩١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُصَيْنَةَ، أَنَّ عَمْرُو بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ السُّلَمِيَّ، أَخْبَرَهُ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ، أَخْبَرَهُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْفَاصِ، أَنَّهُ أَمَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُثْمَانُ: وَيٍّ وَجَعٌ قَدْ كَادَ يُهْلِكُنِي قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "امْسَحْهُ بِمِمْبِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَكُلْ: أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَكُدْرَتِهِ، مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ" قَالَ: «فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَنِّي وَجَلَّ مَا كَانَ بِي، فَلَمْ أَزَلْ أَهْرِبُ أَهْلِي وَغَيْرَهُمْ».

ترجمہ: حضرت عثمان ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مجھے اس قدر تکلیف تھی کہ اس نے مجھے موت کے قریب کر دیا فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی تکلیف کی جگہ پر سات

مرتبہ دایاں ہاتھ پھیر کر یوں کہو: میں اللہ کی عزت اور اس کی قدرت کے واسطے پناہ چاہتا ہوں اس تکلیف کے شر سے جس کو میں محسوس کرتا ہوں۔ فرماتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا پس اللہ تعالیٰ نے اس تکلیف کو دور کر دیا جو مجھے تھی تو میں ہمیشہ اپنے اہل و عیال اور دوسروں کو ان کلمات کے پڑھنے کی تاکید کرتا رہتا ہوں۔

تخریج صحیح مسلم - السلام (۲۰۲) جامع الترمذی - الطب (۲۰۸۰) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۱) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۲۲) مسند احمد - اول مسند الذہبی، رضی اللہ عنہم اجمعین (۲۱/۴) مسند احمد - مسند الباشمیں (۲۱۷/۴) موطأ مالک - الجامع (۱۷۵۴)

شرح الحدیث اَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ اور ترمذی کی روایت میں 'وسلطانه' بھی ہے، من شَرِّ مَا أُجِدُّ، اس دعاء کے بارے میں حدیث میں یہ ہے کہ بدن کے جس حصہ میں درد اور بیماری ہو اس پر دائیں ہاتھ سے مسح کرتا رہے اور سات بار اس دعاء کو پڑھے۔

۳۸۹۲ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ زِيَادَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ، عَنْ فَصَّالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا: أَوْ اشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ، تَقَدَّسَ اسْمُكَ، أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، كَمَا رَحِمْتَنِي فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ، اغْفِرْ لَنَا حَوْبَنَا وَخَطَايَانَا، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ، أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ، فَيَبْرَأَ».

ترجمہ حضرت ابو الدرداء کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ اگر تم میں سے کسی شخص کو کسی تکلیف کی شکایت ہو یا کسی کا کوئی بھائی کسی تکلیف کا ذکر کرے تو اس کو یوں کہنا چاہئے: "ہمارا پروردگار اللہ ہے جو آسمان میں ہے۔ تیرا نام (ذات) پاکیزہ ہے، آسمان و زمین میں تیرا ہی حکم چلتا ہے پس زمین پر اسی طرح اپنی رحمت نازل فرما جس طرح آسمان میں آپ کی رحمت ہے۔ ہمارے گناہ اور لغزشیں بخش دے، تو پاکیزہ لوگوں کا پروردگار ہے اپنی رحمتوں میں سے رحمت نازل فرما اور اس تکلیف پر اپنی شفا میں سے شفا نازل فرما" تو وہ بیمار شخص صحت یاب ہو جائے گا۔

شرح الحدیث رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ، تَقَدَّسَ اسْمُكَ، أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، كَمَا رَحِمْتَنِي فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ، اغْفِرْ لَنَا حَوْبَنَا وَخَطَايَانَا، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ، أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ. بدن کے جس حصہ میں درد ہو، اس پر ہاتھ رکھ کر یہ دعاء پڑھی جائے، حدیث میں ہے فَيَبْرَأُ کہ ان شاء اللہ تعالیٰ وہ ٹھیک ہو جائے گا۔

۳۸۹۳ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْقَرْعِ كَلِمَاتٍ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ غَضَبِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ

الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضُرُونَ» وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُعَلِّمُهُنَّ مَنْ عَقَلَ مِنْ بَنِيهِ، وَمَنْ لَمْ يَقُولْ كِتَابَهُ فَأَعْلَقَهُ عَلَيْهِ.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کو (رات میں نیند وغیرہ میں) ڈر جانے کی صورت میں یہ دعا سکھایا کرتے تھے: ”میں اللہ تعالیٰ کے بے عیب اور نفع مند کلمات کے ذریعہ پناہ چاہتا ہوں اس کی نارا ضلکی سے اور اس کے (مفسدین) بندوں کے شر سے اور شیطانوں کے وسوسوں سے اور اس سے کہ وہ ہماری مجلس میں آجائیں۔“ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اپنی سمجھ دار اولاد کو یہ کلمات سکھادیا کرتے تھے اور جو کم سن بچے ہوتے ان کے گلے میں تعویذ لکھ کر لٹکادیا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - الدعوات (۲۵۲۸) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۳)

شرح الحدیث اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ غَضَبِهِ وَسَخَرِ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضُرُونَ، اس دعا کے بارے میں یہ ہے کہ گھبراہٹ کے وقت میں اس کو پڑھا جائے جیسے بعض مرتبہ بچے اور بڑے بھی رات کے وقت میں سوتے سوتے یا جاگتے ڈر جائیں تو اس کو پڑھا جائے، اور چھوٹا بچہ ہو تو اس کے گلے میں اس دعا کو لکھ کر بطور تعویذ کے ڈال دیا جائے، یہ مضمون شروع میں گزر بھی چکا۔

۳۸۹۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ أَثَرُ خُرُوبَةٍ فِي سَاتِي سَلَمَةَ فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ قَالَ: أَصَابَتْنِي يَوْمَ خَيْبَرَ فَقَالَ: الْقَاسِمُ أَصِيبَ سَلَمَةَ فَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَنَفَسْتُ فِي ثَلَاثِ نَفَثَاتٍ» فَمَا اسْتَكْنَيْتُهَا حَتَّى السَّاعَةِ.

ترجمہ یزید بن ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ میں نے سلمہ بن الاکوئع کی پھنڈی پر ایک زخم کا نشان دیکھا میں نے دریافت کیا، یہ کیا ہے؟ تو ارشاد فرمایا (زخم کا نشان ہے جو) مجھے جنگ خیبر میں لگا تھا لوگ کہتے تھے کہ سلمہ کو گھاؤ لگ گیا مجھے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا گیا تو آپ ﷺ نے مجھ پر تین مرتبہ دم کیا پس آج تک مجھے اس میں تکلیف نہ ہوئی۔

صحیح البخاری - المغازی (۳۹۶۹) سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۴) مسند احمد - أول مسند الدینین، رضي الله عنهم أجمعين (۴/۴۸)

۳۸۹۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَعُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلْإِنْسَانِ إِذَا اسْتَكْنَى يَقُولُ: بِرَبِّهِ ثُمَّ قَالَ بِهِ فِي الثَّرَابِ: «لُرَبِّهِ أَرْضُنَا، بِرَبِّقَةٍ بَعْضُنَا، يُشْفَى سَقِيمُنَا، بِإِذْنِ رَبِّنَا».

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب کوئی شخص رسول اللہ ﷺ سے تکلیف کی شکایت کرتا تو آپ ﷺ اپنا لعاب مبارک لے کر اسکو مٹی کے ساتھ ملانے کا اشارہ فرماتے اور فرماتے ہماری زمین کی مٹی ہم میں سے کسی کے تھوک کے ساتھ ملی ہوئی ہے (تاکہ) ہمارے مریض کو اللہ کے حکم سے شفا نصیب ہو۔

صحیح البخاری - الطب (۵۴۱۳) صحیح البخاری - الطب (۵۴۱۴) صحیح مسلم - السلام (۲۱۹۴) سنن ابی داؤد - الطب

(۳۸۹۵) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۲۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۹۲/۶)

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ فرمادی ہیں کہ جب کسی آدمی کو کوئی شکایت (تکلیف) ہوتی کسی مرض یا زخم وغیرہ کی، تو آپ اس کو یہ طریقہ بتلاتے کہ اپنی شہادت کی انگلی پر اپنے منہ کی رال لگا کر اس کو مٹی پر رکھے، جس سے اس کی انگلی پر مٹی لگ جائے اور پھر اس انگلی کو تکلیف کی جگہ رکھا کر مسح کرتے ہوئے یہ دعا پڑھی جائے، جو اوپر مذکور ہے، اور بخاری کی روایت میں اس دعاء کے شروع میں لفظ ”بسم اللہ“ بھی ہے۔

امام نوویؒ نے اس حدیث کی یہی شرح کی ہے جو ہم نے لکھی ہے اور انگلی پر مٹی لگانا غالباً یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ یا اللہ تیری قدرت تو بہت بڑی ہے کہ تو نے اتنا عالی شان انسان اس مٹی سے پیدا کیا ہے، پھر تیرے لئے شفاء دینا کیا مشکل ہے۔
تخریج الاحادیث: الحدیث الاول أخرجه البخاری والترمذی والنسائی، والثانی أخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ بنحوه والثالث أخرجه النسائی، والرابع أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی حسن غریب، والخامس أخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قاله النذری۔

۳۸۹۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ زَكَرِيَّا، قَالَ: حَدَّثَنِي غَامِرٌ، عَنْ خَارِجَةَ بِنِ الْقَلْبِ التَّحِيْمِيَّةِ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّهُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ، ثُمَّ أَقْبَلَ رَاجِعًا مِنْ عُنْدِهِ، فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ عِنْدَهُمْ رَجُلٌ يَجْتُنُونَ مَرْتُونَ بِالْحَبِيدِ، فَقَالَ أَهْلُهُ: إِنَّا نَحْدِثُكَ أَنَّ صَاحِبَكُمْ هَذَا قَدْ جَاءَ بِغَيْرٍ، فَهَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ تُدَاوِيهِ؟ فَرَفِئَتْهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَبَرَأَ، فَأَعْطَوْنِي مِائَةَ شَاةٍ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: «هَلْ إِلَّا هَذَا؟» وَقَالَ مُسَدَّدٌ: فِي مَوْضِعٍ آخَرَ «هَلْ ثَلَاثٌ غَيْرَ هَذَا؟» ثَلَاثٌ: لَا، قَالَ: «خُذْهَا فَلْعَمْرِي لَمَنْ أَكَلِ بِرُفْقَةٍ بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلَتْ بِرُفْقَةٍ حَقٍّ».

ترجمہ خارجہ بن الصلت خیمہ اپنے چچا سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آکر اسلام قبول کیا اور واپسی کے ارادے سے آپ کے پاس سے رخصت ہوئے تو آپ کا گزر ایک قبیلہ پر ہوا جس کا ایک حوا اس بابت شخص زنجیروں میں قید تھا اس شخص کے گھروالوں نے کہا کہ ہمیں یہ خبر ملی ہے کہ تمہارے یہ ساتھی خیر و بھلائی (کی باتیں) لائے ہیں تو کیا تم لوگوں کے پاس علاج کے لئے کوئی چیز (دم وغیرہ) ہے؟ میں نے اس پر سورہ فاتحہ کا دم کر دیا وہ صحت یاب ہو گیا تو انہوں نے مجھے سو بکریاں دیں میں ان کو لیکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سارا ماجرا سنا ڈالا آپ ﷺ نے دریافت فرمایا بس تم نے یہی پڑھا تھا، دوسری جگہ پر مسد فرماتے ہیں کہ (آپ ﷺ نے فرمایا) کیا تم نے اس کے علاوہ کچھ پڑھا تھا؟ میں نے عرض کیا: نہیں (بس فاتحہ پڑھی تھی) تو ارشاد فرمایا: وہ (سو بکریاں) قبول کر لو میری عمر کی قسم جو شخص ناجائز جھاڑ پھونک کے ذریعے دھندلا کرے (اس کا وبال اس ہی پر ہے) تم نے تو سچا دم (کر کے) کمایا ہے۔

۳۸۹۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا ابْنُ يَسْلَمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الشَّقْرِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ مَرَّ، قَالَ: فَرَأَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً، كُلَّمَا خَتَمَهَا جَمَعَ بُزَائِكُمْ تَقَلُّ، فَكَأَنَّمَا أَتَشْطَبُ مِنْ عِقَالٍ، فَأَعْطَوْهُ شَيْئًا، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ مُسَدَّدٍ.

ترجمہ: خارجہ بن صلت اپنے چچا سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے اس مریض پر سورہ فاتحہ صبح شام تین دن تک پڑھی جب بھی وہ سورہ فاتحہ ختم کرتے تو منہ میں تھوک جمع کر کے اس مریض پر تھوک دیتے وہ ایسا صحت مند ہو گیا جیسا کہ اس کی بیڑیاں کھل گئیں ہوں انہوں نے مجھے کچھ مزدوری دینا چاہی تو میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے بعد وہی سارا واقعہ ہے جو مسدد (استاد) نے چار احادیث قبل بیان کیا۔

تخریج: سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۶) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۲۱۱/۵)

شرح الأحادیث: اسکے بعد کتاب میں عم خارجہ کی حدیث اور پھر اسکے بعد حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث ذکر کی ہیں، پہلی حدیث کا تعلق زجل مجنون مؤثق بالحدیث سے ہے اور دوسری کا تعلق لہری سے جن میں سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنا مذکور ہے، اور پھر ان دونوں کا شفاء یاب ہو جانا اور پھر ان دونوں صحابیوں کا اس جہاز پھونک پر ان سے معاوضہ لیتا، اور پھر حضور ﷺ کا اس اخذ معاوضہ کی اجازت دینا مذکور ہے، یہ دونوں حدیثیں کتاب الاجارہ میں باب اجرۃ الطیب کے ذیل میں گزر چکی ہیں، اس حدیث میں یہ بھی ہے: فَلَقَعْمَرِي لَنْ أَكُلَ بِوُقُيَّةٍ بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلْتُ بِوُقُيَّةٍ حَقٍّ، اس پر ابن رسلان شارح ابی داؤد لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں دلیل ہے اس بات پر کہ رقیہ دو قسم پر ہے حق اور باطل، حق وہ ہے جو کتاب و سنت اور ذکر اللہ کے ذریعہ ہو، اور جو اسکے علاوہ کسی اور چیز سے ہو یا کسی ایسی چیز سے ہو جس کے معنی نہ معلوم ہوں تو وہ جائز نہیں لاحتمال ان یكون فیہا کفر اھ (بذل ۱)

جہاز پھونک اور دم پر جواز اجرت: وقال أيضا: وفي الحديث أعظم دليل على أنه يجوز الأجرة على الرقي والطب. كما قاله الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد. وأما الأجرة على تعليم القرآن فأجازها الجمهور بهذا الحديث وبرواية البخاري، إن أحق ما أخذ تم عليه أجرا كتاب الله، وحرمة أبو حنيفة اه قلت: ولكن أجازة متأخروا الحنفية للضرورة (بذل ۲) قلت وقد تقدم دليل أبي حنيفة رحمه الله تعالى في كتاب الاجارة من حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه وفيه: إن كنت تحب أن تطوَّقَ طوقاً من نارٍ فأقبلها وترجم عليه المصنف "باب اجر العلم" فتذكر ۳

① بذل المنصور في حل أبي داؤد - ج ۱۶ ص ۲۲۵

② بذل المنصور في حل أبي داؤد - ج ۱۶ ص ۲۲۸-۲۲۹

③ بذل المنصور في حل أبي داؤد - ج ۱۵ ص ۸۲-۸۳

حدیث عم خارجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخرجہ النسائی، وحدث ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ الترمذی۔

۳۸۹۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مِهْرَبِلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا، مِنْ أَهْلِ قَوْمٍ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِدُعَاكَ اللَّيْلَةَ قُلْتُ: أَنْتُمْ حَتَّى أَصْبَحْتُ، قَالَ: «مَاذَا؟» قَالَ: عَقُوبْتُ قَالَ: «أَمَا إِنَّكَ لَوْ فُلْتُ خَيْنَ أُمِّسَتْ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَهُ تَقْصُرُكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

سہیل بن ابوصالح اپنے والد صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ایک شخص (صحابی) کو کہتے سنا جو قبیلہ اسلم میں سے تھے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں بیٹھا تھا کہ آپ کے صحابہ میں سے ایک شخص تشریف لائے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! گزشتہ رات مجھے (کسی جانور نے) (ڈنک مارا) (تکلیف کی وجہ سے) صبح ہونے تک نہ سو سکا رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا: کس جانور نے (ڈنک مارا)؟ میں نے عرض کیا: بچھونے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم شام کے وقت یوں کہہ لیتے کہ ”میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعے پناہ چاہتا ہوں اس کی مخلوق کی برائی سے“ تو کوئی چیز تمہیں نقصان نہ دیتی ان شاء اللہ۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۸) - مسند احمد - مسند البکری (۴۸۸/۳) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳۰/۵) ۳۸۹۹۔ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ شَرِيحٍ، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ طَارِقِ بْنِ يَعْنِي بْنِ حَاشٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَلَمَّا دَخَلَ لَعْنَتُهُ عَقُوبْتُ، قَالَ: فَقَالَ: «لَوْ قَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَهُ يَلْدَعُ» أَوْ «لَمْ يَضُرْكَا».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ کی خدمت میں ایک شخص پیش کیا گیا جس کو بچھونے ڈس لیا تھا، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ یہ دعا پڑھ لیتا کہ میں اللہ کے مکمل کلمات کے ذریعے پناہ چاہتا ہوں اس کی ہر مخلوق کی برائی سے تو وہ اس کو نہ ڈسایا (فرمایا کہ) وہ اس کو نقصان نہ پہنچاتا۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۸۹۹) - سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۱۸) - مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۰/۲) شرح الاحادیث ابو صالح کہتے ہیں کہ میں نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص سے سنا جو کہتا تھا کہ میں حضور ﷺ کی مجلس میں بیٹھا تھا، ایک صحابی نے آپ ﷺ سے آکر عرض کیا کہ رات میرے ایک زہریلے جانور نے کاٹ لیا جس سے مجھے صبح تک نیند نہیں آئی، آپ نے پوچھا: کیا جانور تھا؟ انہوں نے عرض کیا: بچھو تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: خبردار اگر تو شام کے وقت یہ دعا پڑھ لیتا: اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ تو تجھ کو کوئی چیز ضرر نہ پہنچا سکتی تھی۔

اور اسی حدیث کے دوسرے طریق میں ہے «لَمْ يُلْدَغْ» اَوْ «لَمْ يَنْصُرْ» شک راوی کے ساتھ کہ آپ نے یا تو یہ فرمایا کہ وہ زہریلا جانور ڈستا ہی نہیں، اور یا یہ فرمایا کہ ضرر نہ پہنچاتا، اس میں دونوں احتمال ہیں ایک تو یہی کہ وہ ڈستا ہی نہیں دوسرا یہ کہ اگر ڈستا بھی تو ضرر نہ پہنچتا۔ طریق الاول من هذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي مسنداً ومرسلًا، وابن ماجه، قاله المنذرى (مختصراً) والطريق الثانى أخرجه النسائي من طرق، قاله المنذرى (مختصراً)

٣٩٠ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بِشْرِ عَنْ أَبِي التَّوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَهْطًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْطَلَقُوا فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا فَتَزَلُّوا بِحِجْيٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ سَيِّدَنَا لَدِغٌ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ شَيْءٌ يُنْفَعُ صَاحِبِنَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: نَعَمْ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَتْرِي وَلَكِنْ اسْتَقَمْنَاكُمْ فَأَبَيْتُمْ أَنْ تُصَيِّفُونَا مَا أَنَا بِرَأِي حَتَّى تَجْعَلُوا لِي مَجُولًا فَجَعَلُوا لَهُ قَطِيعًا مِنَ الشَّاءِ فَأَتَاهُ فَقَرَأَ عَلَيْهِ أَمَّ الْكِتَابِ وَتَقَبَّلَ حَتَّى بَرَأَ كَاتِمًا أَنْشَطَ مِنْ عَقَالٍ قَالَ: نَأَوَّاهُمْ جُعَلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ فَقَالُوا: اقْتَسِمُوا فَقَالَ: الَّذِي رَمَى لَا تَفْعَلُوا حَتَّى تَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْتَأْذِنَهُ فَعَدَّوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنْ أَيْنَ عَلِمْتُمْ أَنَّهُا رَهْقِيَّةٌ أَحْسَنْتُمْ اقْتَسِمُوا وَاضْرِبُوا إِلَيَّ بِعَظْمِكُمْ بِسُهُمٍ»

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ صحابہ کرام کا ایک قافلہ محو سفر تھا پس وہ کسی عرب قبیلے کے قریب پڑا، کیلئے اترے تو ان قبیلے والوں میں سے کسی شخص نے کہا کہ ہمارے سردار کو کسی چیز نے دس لیا ہے کیا تمہارے پاس کوئی ایسا علاج ہے جس سے ہمارا ساتھی شفا یاب ہو جائے تو ہماری جماعت کے ایک فرد نے کہا بالکل خدا کی قسم! میں جھاڑ پھونک جانتا ہوں لیکن ہم نے تم سے مہمان نوازی چاہی تھی لیکن تم لوگوں نے مہمان نوازی سے انکار کر دیا میں اس وقت تک جھاڑ پھونک نہ کروں گا جب تک تم میرے لئے کچھ مزدوری مقرر نہ کر دو پس ان لوگوں نے (معاوضہ میں) بکریوں کا ایک ریوڑ (۳۰ بکریاں) مقرر کیں پس وہ ساتھی آئے اور اس پر سورہ فاتحہ پڑھی اور اس پر کچھ پھونکا یہاں تک کہ وہ صحیح ہو گیا۔ ایسا لگ رہا تھا کہ جیسے (جکڑے ہوئے شخص کی) کمریاں کھل گئی ہوں۔ راوی کہتا ہے پس انہوں نے صحابہ کرام کو ان کا وہ حصہ دے دیا جس پر ان سے صلح ہوئی تھی۔ ان ساتھیوں نے کہا اس ریوڑ کو آپس میں تقسیم کر لو، تو جس صحابیؓ نے جھاڑ پھونک کا عمل کیا تھا کہا کہ ابھی تقسیم نہ کر دیا پہلے ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ معلوم کریں گے پھر اس گلے کو تقسیم کر لینا پس وہ لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کو سارا واقعہ سنایا تو حضور ﷺ نے (بطور تعجب) ارشاد فرمایا تمہیں کیسے پتہ چلا کہ سورہ فاتحہ رقیہ (جھاڑ پھونک) ہے؟ تم لوگوں نے بہت اچھا کیا اس گلے کو آپس میں تقسیم کر لو۔ اور اپنے ساتھ میرا حصہ بھی لگاؤ۔

صحيح البخاري - الإجازة (٢١٥٦) صحيح البخاري - فضائل القرآن (٤٧٢١) صحيح البخاري - الطب (٥٤٠٤) صحيح مسلم -

السلام (٢٢٠١) جامع الترمذي - الطب (٢٠٦٣) سنن أبي داود - الطب (٣٩٠٠) سنن ابن ماجه - التجارات (٢١٥٦) مسند أحمد - باقي

مسند الکثرین (۱۰/۳)

۳۹۰۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، ح. وَحَدَّثَنَا ابْنُ يَسَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ عَمِّهِ، قَالَ: أَقْبَلْنَا مِنْ عَبْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَيْنَا عَلَى حَتَّى مِنَ الْعَرَبِ، فَقَالُوا: إِنَّا أَتَيْنَا أَنْكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ، فَهَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رُقِيَّةٍ فَإِنْ عِنْدَنَا مَغْشُوهَا فِي الْقُبُورِ؟ قَالَ: قُلْنَا: نَعَمْ قَالَ: فَجَاءُوا وَمَغْشُوهُ فِي الْقُبُورِ، قَالَ: فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غُدُوًّا وَعَشِيَّةً، كُلَّمَا خَتَمْتُهَا أَجْمَعَ بُزَاقِي ثُمَّ أَتَقَلُّ فَمَا كُنَّا نَسْطُ مِنْ عِقَالٍ، قَالَ: فَأَعْطُونِي جُعَلًا، فَقُلْتُ: لَا، حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «كُلُّ فَلَعْمَرِي مَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةً بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلَتْ بِرُقِيَّةً حَقًّا».

ترجمہ خارجه بن الصلت تمہی اپنے بچے سے نقل کرتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت سے واپس لوٹے پس ہمارا گزر قبائل عرب میں سے ایک قبیلے پر ہوا تو ان قبیلے والوں نے کہا ہمیں پتہ چلا ہے کہ تم اس شخص نبی اکرم ﷺ کے پاس سے خیر اور بھلائی حاصل کر کے آئے ہو کیا تمہارے پاس کوئی دوا یا جھاڑ پھونک کا طریقہ ہے کیونکہ ہمارے یہاں ایک دیوانہ شخص بیڑیوں میں بندھا ہوا ہے۔ تو خارجه کے چچا نے فرمایا کہ ہم نے کہا کہ ہاں (عمل ہے)۔ راوی کہتا ہے کہ وہ لوگ بیڑیوں میں کسے ہوئے اس مجنون شخص کو لائے خارجه کے چچا فرماتے ہیں کہ میں نے اس پر صبح شام تین دن تک سورہ فاتحہ پڑھی میں اپنے منہ میں تھوک جمع کرتا تھا اور مریض پر پھونک دیتا تھا۔ راوی کہتا ہے چنانچہ وہ ایسے صحت مند ہو گیا گویا کہ بیڑیاں کھل گئی ہوں انہوں نے مجھے میری مزدوری (۱۰۰ بکریاں) دیں میں نے کہا ہرگز قبول نہ کروں گا جب تک آپ ﷺ سے نہ پوچھ لوں۔ پس میں نے آپ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کھاؤ (قبول کرو) پس میری جان کی قسم اگر کوئی باطل جھاڑ پھونک کا معاوضہ لیتا ہو (تو اس کا گناہ اس پر ہے) لیکن تم نے تو حق جھاڑ پھونک پر معاوضہ لیا ہے۔

شرح سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۰۱) مسند احمد - مسند الانصار، رضی اللہ عنہم (۲۱۱/۵)

۳۹۰۲- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ فِي نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَتُفْقُثُ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كَثُرَ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحَ عَلَيْهِ بِعِدْوَةٍ جَاءَ بِرُكْبَتِهَا».

ترجمہ حضور ﷺ کی اہلیہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ جب بیمار ہوتے تو آپ اپنے دل میں معوذات (سورہ اخلاص، قلن، اور الناس) پڑھتے اور پڑھ کر اپنے اوپر پھونکتے اور جب مرض کی شدت ہوتی (اور پھونک مارنے پر قادر نہ رہتے) تو میں آپ ﷺ پر معوذات پڑھ کر آپ ﷺ کے ہاتھوں کو آپ ﷺ کے جسم پر پھیر لیا کرتی تھی برکت کے حصول کے لیے۔

صحیح البخاری - المغازی (۱۷۵) صحیح البخاری - فضائل القرآن (۷۲۸) صحیح البخاری - الطب (۵۴۰۳) صحیح مسلم - السلام (۲۱۹۲) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۰۲) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۲۸) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۲۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۰۴/۶) مؤطا مالک - الجامع (۱۷۵۵)

شرح الحدیث

باب کی آخری حدیث میں ہے: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کی طبیعت جب ناساز ہوتی تو آپؐ سزا معوذتین پڑھتے اور پڑھ کر دم کرتے اپنے اوپر (اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھوں پر دم کر کے ان کو اپنے جسم مبارک پر جہاں تک پہنچتے پھیر لیتے) وہ فرماتی ہیں کہ جب آپؐ کو آخر وقت میں تکلیف شدید ہوئی تو میں ایسا کرتی کہ معوذات پڑھ کر آپؐ کے دست مبارک پر دم کر کے اسی کو آپؐ پر پھیر دیتی، بجائے اپنا ہاتھ پھیرنے کے آپؐ کے دست مبارک کی برکت کے لئے۔ والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذہبی۔

۱۹۔ بَابُ فِي السُّمْنَةِ

فرہنگی کا بیان (۳۹۰۲)

۳۹۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ بْنُ سَعْيَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "أَرَادَتْ أَنْ تُسَمِّنَنِي لِدُخُولِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ أَقْبَلْ عَلَيْهَا بِشَيْءٍ، وَمِنَّا ثَرِيدٌ حَتَّى أَطْعَمَنِي الْفَتَاءُ بِالزُّطْبِ، فَسَمِنْتُ عَلَيْهِ كَأَحْسَنِ السَّمَنِ".

ترجمہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میری والدہ نے چاہا کہ مجھے کچھ (اعتدال کے ساتھ) موٹا کرنے کی تدبیر کریں کیونکہ حضور ﷺ سے میری رخصتی کا وقت قریب تھا۔ لیکن میری والدہ جو چاہتی تھیں میرے مزاج نے اس کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ پھر انہوں نے مجھے گلڑی رطب کھجور کے ساتھ کھلائی تو مجھ میں (اعتدال کے ساتھ) موٹاپا آگیا۔

شرح الحدیث

سمنہ یعنی فریہ کرنے والی دوا یا غذا، مضمون حدیث یہ ہے: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میری رخصتی سے پہلے میری والدہ نے مجھ کو فریہ کرنے کی بہت کوشش اور تدبیر کیں مگر میری طبیعت نے کوئی تدبیر قبول نہیں کی پھر اخیر میں انہوں نے مجھ کو گلڑی اور رطب کھلائی، اس علاج کو میری طبیعت نے قبول کیا جس سے میں بہت اچھی فریہ ہو گئی۔ لڑکی کو نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے اگر وہ کمزور اور پتلی دہلی ہو تو اسکی والدہ کو فکر ہوا کرتی ہے اور اس کیلئے ایسی تدبیریں کرتی ہے جس سے اس میں قوت اور فرہ بھی آجائے، ہمارے اطراف میں یہ بات مشہور سی ہے کہ اس کیلئے دودھ چلیی کھلاتی ہیں۔

والحدیث اخرجہ البخاری والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذہبی (مختصراً)۔

۲۰۔ باب فی الکاهن

کہانت کا بیان

بعض نسخوں میں اس لئے پہلے کتاب الکہانة والطیر ہے۔

۳۹۰۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ حَكِيمِ الْأَكْمَدِيِّ، عَنْ أَبِي قَبِيصَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ آتَى كَاهِنًا» قَالَ مُوسَى فِي حَدِيثِهِ «فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ» ثُمَّ اتَّفَقَا «أَوْ آتَى امْرَأَةً» قَالَ مُسَدَّدٌ: «امْرَأَتُهُ حَائِضًا أَوْ آتَى امْرَأَةً» قَالَ مُسَدَّدٌ: «امْرَأَتُهُ فِي دُبُرِهَا فَقَدْ بَرِئَ بِهَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی کاہن (غیب کی باتیں بتانے کا دعویٰ کرنے والے) کے پاس آیا موسیٰ راوی یہ اضافہ کرتے ہیں کہ پھر اس نے اس کاہن کی کہی گئی بات کو حق جانا یا کسی عورت سے حالت حیض میں (صحبت کی) مسدود فرماتے ہیں کہ اپنی بیوی سے صحبت کی، یا عورت سے (مسدود فرماتے ہیں اپنی بیوی سے) پیچھے کے راستے صحبت کی تو وہ شخص اس دین سے بری ہو گیا جو محمد ﷺ پر نازل فرمایا گیا تھا۔

جامع الترمذی - الطہارۃ (۱۳۵) سنن ابی داود - الطب (۳۹۰۴) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ و سننہا (۶۳۹) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۸/۲) سنن الدارمی - الطہارۃ (۱۱۳۶)

شرح الحدیث اس حدیث کے تین جزء ہیں کاہن کے پاس جا کر اسکی تصدیق کرنا، اور اپنی بیوی سے حالت حیض میں وطی کرنا اور تیسرے وطی فی الدبر اور ان تینوں کے بارے میں آپ نے بڑی سخت وعید فرمائی کہ ایسے شخص نے قرآن اور وحی کا انکار کر دیا بذل میں ہے وھذا المحمول علی المستحل، او تعلیظ^۱، وطی فی حالة الحيض، یہ مسئلہ کتاب الطہارۃ میں، اور وطی فی الدبر کا کتاب النکاح میں گزر چکا، کو کب دہری^۲ میں لکھا ہے بقولہ من اتی کاهنا، الی آخرہ۔ کاہن کے پاس جانے سے مراد جو غیب کی باتیں وہ بتلاتے ہیں اسکی تصدیق کرنا ہے، صرف اسکے پاس جانا مراد نہیں، مثلاً کوئی شخص کسی ضرورت سے اس کے پاس جائے یا اس کی تکذیب اور تکبیت کیلئے جائے، یا اس کے ساتھ استہزاء اور سخریہ کی نیت سے جائے تو یہ اس میں داخل نہیں بلکہ اگر یہ سمجھ کر بھی جائے کہ جنات ان کاہنوں کو خبریں دیتے ہیں اور بعض خبریں ان کی صادق ہوتی ہیں اور بعض کاذب، تب بھی اس وعید میں داخل نہ ہو گا۔ الحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ الترمذی۔

۱۔ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۶ ص ۲۳۴

۲۔ الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۱۷۵

۲۱۔ باب فی النجوم

علم نجوم کا بیان

۳۹۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُسَدَّدُ الْمُعَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْنَسِ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهَلِكٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ، اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السِّحْرِ زَادَ مَا زَادَ».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ جس شخص نے علم نجوم کی کوئی قسم سیکھی اس شخص نے جادو کا ایک شعبہ سیکھ لیا۔ جتنا (علم نجوم) سیکھے گا اتنا ہی جادو میں بڑھتا جائیگا۔

شرح: سنن ابی داؤد۔ الطب (۳۹۰۵) متن ابن ماجہ۔ الادب (۳۷۲۶) مسند احمد۔ من مسند ابی ہاشم (۲۲۷/۱)

شرح الحدیث: جس شخص نے علم نجوم کا کچھ حصہ حاصل کیا تو اس نے سحر کا ایک حصہ حاصل کیا، اب وہ علم نجوم کی تحصیل میں جتنی زیادتی کرے گا وہ گویا علم سحر ہی میں زیادتی ہوگی، اور یہ ظاہر ہے کہ تعلیم سحر اور عمل بالسر دونوں حرام ہیں، پس ایسے ہی تعلیم نجوم بھی حرام ہوا، اس علم نجوم سے مراد جس پر وعید ہے وہ ہے جسکی وجہ سے آدمی حوادث کے علم کا دعویٰ کرتا ہے جو اب تک واقع نہیں ہوئے اور آئندہ ہونے والے ہیں ہواؤں کا چلنا یا بارش کی طلوع اور اشیاء کے زرخ میں کمی زیادتی وغیرہ وغیرہ اور جیسا کہ یہ اہل نجوم دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ ان چیزوں کو کو اکب کی نیز سے جان جالتے ہیں حالانکہ آئندہ ہونے والے امور کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے اور اس طرح کا علم نجوم جس سے اوقات کا علم ہو جائے، زوال کا نیز جہت قبلہ کا یہ اس میں داخل نہیں (بذل عن ابن مسلمان^۱) بخاری حدیث آخرجہ ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۹۰۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَمْدِ يَبْقِي فِي إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: "قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي، وَكَافِرٌ: فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَقَدْ لَكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْثِبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا فَقَدْ لَكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْثِبِ".

ترجمہ: حضرت زید بن خالد جہنیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقام حدیبیہ میں ہمیں (گزشتہ) رات بارش برسنے کے بعد نماز فجر پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو کہ تمہارے

پروردگار نے کیا ارشاد فرمایا؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسولؐ بہتر جانتے ہیں۔ تو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ (برسات کے بعد) میرے بعضے بندے صاحب ایمان ہو گئے اور بعضے کافر۔ پس جس نے تو یہ کہا ہم پر اللہ کے احسان اور رحمت سے مینہ برسی تو وہ شخص مجھ پر ایمان لایا اور ستاروں کے (عمل دخل کا) انکار ہی ہوا، اور جس نے یوں کہا کہ ہمیں فلاں فلاں ستارے کے (طلوع یا غروب کے) سبب بارش نصیب ہوئی تو وہ میرا منکر ہوا اور ستاروں پر ایمان لایا۔

شرح: صحیح البخاری - الأذان (۸۱۰) صحیح البخاری - الجمعة (۹۹۱) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۱۶) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۶۴) صحیح مسلم - الإيمان (۷۱) سنن النسائي - الاعتساف (۱۵۲۵) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۰۶) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۶/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۷/۴)

شرح الحديث حضور ﷺ نے موضع حدیبیہ میں صبح کی نماز پڑھائی جب کہ رات میں بارش ہو چکی تھی نماز سے فارغ ہو کر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا، پھر آپ نے خود ہی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنِينَ، وَكَافِرِينَ، کہ میرے بندوں میں سے بعض نے کفر کے ساتھ صبح کی اور بعض نے ایمان کے ساتھ، جن لوگوں نے بارش برسنے پر یہ کہا: مَطَرٌ نَايِبُؤُكَ اللَّهُ وَبِئْسَ حُجَّتُهُ، تو یہ شخص تو مجھ پر ایمان رکھنے والا ہے اور کوکب کا انکار کرنے والا ہے اور جس شخص نے یہ کہا: مَطَرٌ نَايِبُؤُكَ كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ، کہ ہم پر سائے گئے فلاں ستارہ کے طلوع اور غروب ہونے کی وجہ سے، تو یہ شخص میرے ساتھ کفر کرنے والا ہے اور کوکب پر ایمان لانے والا یہ وعید اس صورت میں ہے جب کوکب کے بارے میں یہی اعتقاد رکھتا ہو کہ یہ بارش اسی کی وجہ سے ہوئی ہے جیسا کہ بعض جاہل منجمین سمجھتے ہیں، اور اگر اس اعتقاد کے ساتھ نہیں کہا بلکہ خالق مطر اللہ تعالیٰ ہی کو سمجھتا ہے اس کے باوجود یہ کلام دوسروں سے سن کر ان کے دیکھا دیکھی کہہ دیا تو پھر کافر نہ ہو گا صرف خطا ہوگی۔

اس حدیث کی شرح امام نووی نے اس تفصیل کے ساتھ کی ہے: مطر نایبؤہ کذا۔ نوء کی جمع انواء اس کا اطلاق نجم (ستارہ) پر بھی ہوتا ہے لیکن اصل لغت کے اعتبار سے یہ نومصدر ہے ناء یاء نوء نوءاً کا جسکے معنی غروب اور طلوع دونوں آتے ہیں یہ اٹھائیس ستارے ہیں جن کے اٹھائیس ہی مطالع ہیں جن سے وہ سال بھر میں طلوع ہوتے رہتے ہیں علماء ہیہ کہتے ہیں کہ ان ستاروں میں سے ہر ستارہ ہر تیر ہویں شب میں طلوع فجر کے وقت بجانب مغرب ساقط (غروب) ہوتا ہے اور اسی وقت فوراً اس کے بالقابل مشرق میں دوسرا ستارہ طلوع ہوتا ہے سال بھر میں اسی طرح یکے بعد دیگرے یہ تمام ستارے طلوع ہوتے رہتے ہیں مشرق میں طلوع ہوتا ہے اور دوسرا مغرب میں غروب ہوتا ہے غروب ہونے والوں کو انواء بولا جاتا ہے اور طلوع ہونے والوں کو بوارج کہا جاتا ہے تو جس وقت یہ ستارہ تیر ہویں شب میں طلوع ہوتا ہے تو اگر اتفاق سے اس وقت بارش ہوتی ہے تو اس کو اسی ستارے کی طرف منسوب کرتے ہیں بعض نسبت طلوع ہونے والے کی طرف کرتے ہیں اور بعض غروب ہونے والے کی

طرف کرتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم قالہ النووی فی شرح مسلم (تحفة الأحودی) والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی نحوه، قالہ المنذری۔

۲۲۔ بَابُ فِي الْحَطَاوِ زَجْرِ الطَّيْرِ

علم رمل اور پرندوں سے فال لینے کا بیان

۳۹۰۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَوْفٌ، حَدَّثَنَا حَبِيبَانُ، قَالَ غَيْرُ مُسَدَّدٍ، حَبِيبَانُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا قُطْنُ بْنُ قَبِيصَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْعِيَاقَةُ، وَالطَّيْرَةُ، وَالطَّرْقُ مِنَ الْحَبِيبِ» الطَّرْقُ: الرَّجْرَجُ، وَالْعِيَاقَةُ: الْحُطُّ.

شرح: قطن ابن قبیصہ فرماتے ہیں کہ میرے والد کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ علم رمل اور پرندوں سے فال لینا اور کنگر یا نایہ تینوں چیزیں جبت (شیطان افعال) میں سے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں حدیث میں الطَّرْقُ کا معنی پرندے کو مارنا تاکہ دائیں یا بائیں اڑے (جس سے اچھی یا بری فال لی جاسکے) اور العیاقۃ سے مراد لکیر کھینچنا (علم رمل) ہے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۰۷) مستند احمد - مسند الکبیر (۴۷۷/۲) مستند احمد - أول مسند البصریین (۶۰/۵)

شرح الحدیث: یہ تفسیر امام ابو داؤد کی طرف سے ہے کہ طرُق سے مراد زجر یعنی زجر الطیر بیٹھے ہوئے پرند کو اڑانا فال لینے کے لئے اور عیاقۃ سے مراد خط یعنی علم رمل اور اس کے بعد والی روایت میں یہ تفسیر اس کے برعکس آ رہی ہے والحدیث أخرجه النسائی، قالہ المنذری۔

۳۹۰۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: قَالَ عَوْفٌ: «الْعِيَاقَةُ زَجْرُ الطَّيْرِ، وَالطَّرْقُ الْحُطُّ يُحْطَطِي الْأَرْضَ».

شرح: عوف کہتے ہیں: عیاقۃ کے معنی پرندے کو ڈرا کر اڑانا ہے (بد فال کیلئے) اور الطرُق کے معنی زمین میں لکیریں کھینچنا (علم رمل) ہے۔

۳۹۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ الْحَجَّاجِ الصَّوَّافِ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَتَى رَجَالٌ يَحْطُونَ، قَالَ: «كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَحْطُ، فَمَنْ وَافَقَ حُطَّهُ قَدَّكَ».

شرح: معاویہ بن حکم سلمیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! ہم میں بعض

لوگ (علم رمل کے طرز پر) لکیریں کھینچتے ہیں (اس کا شرعی حکم کیا ہے؟) حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا پیغمبروں میں سے ایک پیغمبر (دانیال علیہ السلام) علم رمل کیا کرتے تھے پس جس کا علم ان کے علم کے مطابق ہو گا تو وہ شخص در شکی کو پائے گا (لیکن چونکہ معلوم نہیں کہ یہ وہی علم رمل ہے اس لئے اس علم میں لگنا نہیں، گویا حضور ﷺ منع فرمادے ہیں)۔

صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۳۷) سنن النسائي - السهو (۱۲۱۸) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۰۹) مسند احمد - مسند المکین (۴۴۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۴۷/۵)

شرح الحدیث یہ حدیث کتاب الصلاة میں گزر چکی، والحدیث أخرجه مسلم والنسائي بطوله قاله المنذري.

۲۳ - باب فی الطیرۃ

بد قال شگون لینے کا بیان

۳۹۱: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ، عَنْ عَيْسَى بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْشٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الطَّيْرُ شُرْكَ، الطَّيْرُ شُرْكَ، ثَلَاثًا، وَمَا مِثْلَ إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا فال لینا شرک ہے، شگون لینا شرک ہے۔ ہم میں سے ہر ایک شخص کے (دل میں پیدا ہونے والے وساوس پہلے پہل کھٹکتے ہی ہیں) مگر اللہ تعالیٰ اس کو توکل اور بھروسے کی وجہ سے دور فرمادیتے ہیں۔

جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۴) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۱۰) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۳۸) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۸۹/۱) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۲۸/۱) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۴۰/۱)

شرح الحدیث یعنی آپ نے تین بار ارشاد فرمایا الطیر شُرک، کہ بد شگونی شرک ہے، اور پھر آگے فرمایا کہ ہم میں سے کوئی نہیں ہے ایسا جس کو کسی قدر بد حالی کا خیال نہ آتا ہو، ذرا اور سا خیال شروع میں آتا ہی ہے یعنی قبل التامل، لیکن جو مومن ہوتا ہے اس کو چونکہ اللہ تعالیٰ پر توکل ہوتا ہے اس لئے اس کا توکل اسکے اس خیال کو ہٹا دیتا ہے، یعنی وہ اپنی بد شگونی پر چلتا نہیں، وما مِثْلَ خبر عبارت میں مقرر ہے اُمی وما مِثْلَ احد الا وبعتر یہ شئی منه^۱، اعتراء یعنی پیش آنا والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قاله المنذري۔

۳۹۱: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ

أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عَدْوَى، وَلَا طَبْرَةَ، وَلَا صَفَرَ، وَلَا هَامَةَ» فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: مَا بَالُ الْإِبِلِ تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الطَّبَاةُ فِيهَا خَالِطُهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَجْرِبُهَا؟ قَالَ: «لَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلُ» قَالَ مَعْمَرٌ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَحَدَّثَنِي رَجُلٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا لَوْبِدَنْ مُرِضٌ عَلَى مُصْبِحٍ» قَالَ: فَزَجَّعَهُ الرَّجُلُ فَقَالَ: أَلَيْسَ قَدْ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرَ، وَلَا هَامَةَ؟» قَالَ: لَمْ أَحَدِّثْكُمْوه، قَالَ الزُّهْرِيُّ: قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: «قَدْ حَدَّثْتُ بِهِ وَمَا سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ تَنْسِي حِينَ يَنْقُطُ غَيْرُهُ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: بیماری کے متعدی ہونے کا عقیدہ رکھنا صحیح نہیں اور نہ ہی ماہ مفر کو منحوس سمجھنے کی کوئی حقیقت ہے اور نہ کسی میت کی ہڈیوں یا سر سے الو پرندہ نکلنے کی کوئی حقیقت ہے ایک اعرابی نے سوال کیا کہ ریگستان میں ہم بعضے اونٹ دیکھتے ہیں وہ ہرن کی طرح خوبصورت جسم کے مالک ہوتے ہیں اب اگر کوئی خارش اونٹ ان کے ساتھ لگ جائے تو وہ سب کو خارش بنا دیتا ہے (اس سے پتہ چلتا ہے کہ بیماری تو متعدی ہو جاتی ہے) حضور ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا کہ پہلے اونٹ کو کس نے خارش بنایا تھا یعنی اس کی خارش بامر اللہ پیدا ہوئی تھی اسی طرح باقی اونٹوں کو بھی اللہ کے حکم سے ہی خارش ہوتی ہے۔ مگر اپنے استاد زہری سے نقل کرتے ہیں کہ ایک صاحب نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیمار اونٹوں کو تندرست اونٹوں کے گھٹا پر پانی پلانے کیلئے نہیں لے جانا چاہئے تو اس راوی نے حضرت ابو ہریرہؓ پر اعتراض کیا (کہ آپ کی اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ بیماری متعدی ہو جاتی ہے) حالانکہ آپ اس سے پہلے حضور ﷺ کا یہ ارشاد سنا چکے ہیں: لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرَ، وَلَا هَامَةَ (جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بیماری متعدی نہیں ہوتی دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ یہ (اوپر والی) حدیث میں نے تم سے بیان نہیں کی۔ حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ اوپر والی حدیث بھی بیان کر چکے تھے (زہری کہتے ہیں کہ ابو سلمہ نے فرمایا حالانکہ ابو ہریرہؓ لَا عَدْوَى والی حدیث کو بیان کر چکے تھے۔ میں نے ابو ہریرہؓ کو نہیں دیکھا کہ وہ کسی حدیث کو بیان کرنے کے بعد بھول گئے ہوں سوائے اس حدیث کے۔

صحیح البخاری - الطب (۵۳۸۷) صحیح مسلم - السلام (۲۲۲۰) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۱۱) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۲۷/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۹۷/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۳۴/۲)

شرح الحدیث: عدوی کے معنی ایک کی بیماری کا دوسرے کو لگ جانا، جیسا کہ بعض امراض کے بارے میں بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ مرض متعدی ہے ایک کا دوسرے کو لگتا ہے، مثلاً خارش تو آپ فرما رہے ہیں کہ یہ غلط ہے ایسا نہیں اس پر ایک اعرابی نے آپ سے سوال کیا کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ بہت سے اونٹ جو ریگستان میں گھومتے پھرتے ہیں صاف ستھرے ہرنیوں کی طرح خوبصورت تو اگر ان میں کوئی خارش اونٹ پہنچ جاتا ہے تو وہ سبھی کو خارش کر دیتا ہے، آپ نے اس سائل کے جواب میں فرمایا کہ وہ بعیر جس کے اختلاط سے اس کی خارش دوسروں کو لگی ہے، اس کے کس کی خارش لگی تھی؟ اس کو تو کسی کی نہیں لگی تھی،

خارش کی تو ابتداء اسی سے ہوئی ہے اس پر سائل خاموش ہو گیا۔

قَالَ مُعَمَّرٌ: قَالَ الزُّهْرِيُّ: كَذَّبَنِي رَجُلٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يُؤْمِدُنَ لَمَرَضٍ عَلَى مُصِيبٍ» قَالَ: فَرَأَيْتُهُ الرَّجُلَ لِح.

وہ حدیث جس کو ابو ہریرہ بیان کرنے کے بعد بھول گئے۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا جس نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث سنی تھی، لاؤ یہ دن ان، جس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے اونٹ بیمار ہوں اس کو چاہیے کہ اپنے اونٹوں کو اس شخص کے اونٹوں میں نہ ملائے جسکے اونٹ تندرست ہیں اس شخص نے ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث سننے کے بعد یہ سوال کیا بطور اشکال کہ آپ تو مجھ سے پہلے یہ حدیث بیان کر چکے ہیں: لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرٌ، وَلَا هَامَةٌ، مطلب یہ ہے کہ اب جو حدیث آپ مجھ کو سنارہے ہیں یہ آپ کی بیان کردہ گزشتہ حدیث کے خلاف ہے تو اس پر حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ حدیث میں نے تم سے نہیں بیان کی یعنی، لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرٌ، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ حدیث ان ہی کی بیان کردہ ہے جیسا کہ اوپر متن میں گزرا اسی لئے آگے امام زہریؒ ابو سلمہ سے نقل کرتے ہیں: وَمَا سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ تَقِي حَدِيثًا قَطُّ غَيْرُهُ، کہ کبھی ابو ہریرہؓ کسی حدیث کو نہیں بھولے بجز اس حدیث کے (لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرٌ)۔

اس حدیث میں تین جزء ہیں پہلا لَا عَدْوَى جس کو ہم بیان کر چکے، دوسرا لَا صَفَرٌ اور تیسرا لَا هَامَةٌ، اس دوسرے اور تیسرے دونوں کی تفسیر اگلی روایات میں آرہی ہے۔ والحدیث اخبرنا البخاری ومسلم مطولاً ومختصراً، قاله المنذرى۔

دو متعارض حدیثوں میں تطبیق: لَا عَدْوَى کے بارے میں یہ مشہور اشکال ہے کہ یہ اس دوسری حدیث کے خلاف ہے فَرَّ مِنَ الْبُحْدُورِ فَوَارَتْكَ مِنَ الْأَسَدِ^①۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض جذام امراض متعدیہ میں سے ہے، ایک کا دوسرے کو لگتا ہے لہذا اس سے بچنا چاہئے اسکے دو جواب ہیں: اول یہ کہ لَا عَدْوَى سے مقصود مطلق اعداء کی نفی نہیں ہے بلکہ تاثیر کی نفی مقصود ہے یعنی ایک شخص کا مرض دوسرے کو خود بخود نہیں لگ سکتا بغیر اللہ کے اذن اور امر کے وہ جب چاہتے ہیں جب ہی لگتا ہے اور بعض امراض کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ وہ ان کو لگا دیتے ہیں اور جذام بھی ان ہی میں سے ہے لہذا تقدیر الہی سے ڈرتے ہوئے اس سے بچنا چاہئے، اور دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ لَا عَدْوَى والی حدیث تو اپنے عموم پر ہے مطلقاً کوئی بیماری کسی کی دوسرے کو نہیں لگتی اور یہ دوسری حدیث جذام والی یہ سد ذرائع پر محمول ہے یعنی مجذوم سے بھاگنے کا حکم اس وجہ سے نہیں دیا جا رہا ہے کہ جذام کی بیماری دوسرے کو لگتی ہے بلکہ فساد عقیدہ سے بچنے کے لئے کہا جا رہا ہے کہ اس کے قریب مت جاؤ ایسا نہ ہو کہ کوئی بتقدیر الہی جذام میں مبتلا ہو اور وہ یہ سمجھے کہ میں چونکہ مجذوم کے قریب

میا تھا اس لئے اس کی بیماری لگ گئی۔

یہ تعارض اور جواب کی بحث تم شرح منجہ کے اندر بھی پڑھ چکے ہو، اور ایک جواب اس تعارض کا یہ بھی دیا گیا ہے کما ذکرہ المنذری فی المختصر کہ احتیاط اور احتراز کی روایت لا یؤیدہن اور فز من الجذوم وغیرہ منسوخ ہیں لا عدوی والی حدیث ان کے لئے ناخ ہے۔

۳۹۱۲- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا عَدْوَى، وَلَا هَامَةَ، وَلَا نَوَاءَ، وَلَا صَفَرَ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیماری کے متعدی ہونے کا نظریہ بھی غلط ہے اور میت کی ہڈیوں اور سر سے الو کے پیدا ہونے کا نظریہ اور ستاروں کے طلوع و غروب کا بارش کے ہونے میں موثر حقیقی سمجھنے کا نظریہ بھی غلط اور ماہ صفر کو متحوس سمجھنا بھی غلط ہے۔

تحقیق: صحیح البعاری - الطب (۵۳۸۷) صحیح مسلم - السلام (۲۲۲۰) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۱۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۲۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۹۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۴۳۴/۲)

۳۹۱۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْحَكَمِ، حَدَّثَهُمْ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، حَدَّثَنِي ابْنُ عَجَلَانَ، حَدَّثَنِي الْقَعْقَاعُ بْنُ حَكِيمٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ، وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا غُول».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں چڑیل آسیب (وغیرہ) کے موثر حقیقی ہونے کا نظریہ غلط ہے۔

۳۹۱۴- قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قُرِئَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَكُمْ أَشْهَبُ قَالَ: سَمِعْتُ مَالِكًا عَنْ قَوْلِهِ: «لَا صَفَرَ» قَالَ: إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يُجِلُّونَ صَفَرَ، يُجِلُّونَهُ عَامًا وَيُجَرِّمُونَهُ عَامًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا صَفَرَ».

ترجمہ: امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حارث ابن مسکین کے سامنے حدیث کی قراءت کی جا رہی تھی اور میں اس مجلس میں موجود تھا کہ اشہب نے آپ کو یہ حدیث سنائی کہ امام مالک سے اللہ کے نبی ﷺ کے فرمان لا صفر کے متعلق پوچھا گیا تو امام مالک نے اس کی یہ شرح فرمائی کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ماہ صفر کو حلال قرار دے کر ایک سال اس میں قتل و قتال کو حلال سمجھتے تھے اور کسی سال اس کے اندر قتال کو حرام سمجھتے تھے تو حضور ﷺ نے لا صفر فرما کر ان کے اس نظریہ کی تردید کی (کہ ماہ صفر میں نسہ نہ کیا جائے)۔

شرح الأجدیث: غول جس کی جمع غیلان آتی ہے جن ہی کی ایک قسم ہے جس کے بارے میں اہل جاہلیت خیال رکھتے تھے کہ اس کیلئے اضلال اور اہلاک میں تاثیر ہے یعنی جنگل میں تنہا آدمی کو راستہ سے ہٹا دینا گم کر دینا اور یہ کہ وہ مختلف صورتوں میں

مشکل ہوتی ہے ہندوستان میں تو اب بھی یہ غول بیلانی کے نام سے مشہور ہے اور اس سے لوگ ڈرتے ہیں لیکن حدیث سے مقصود اس کے وجود کی نفی نہیں بلکہ تاثیر کی نفی ہے چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ اذان سے وہ بھاگتی ہے اور اس سے بچنے کیلئے اذان دی جاتی ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قُرِئَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مَسْكِينٍ الْح: إمام ابو داؤد اپنے استاد حارث بن مسکین سے بسندہ نقل کرتے ہیں کہ امام مالک کے مشہور شاگرد اشہب فرماتے ہیں امام مالک سے سوال کیا گیا لا صفَرَ کے بارے میں تو انہوں نے فرمایا کہ اہل جاہلیہ محرم کو صفر کا مہینہ قرار دے کر اس کو حلال قرار دیتے تھے، یعنی وہی جس کو نسئ سے تعبیر کیا جاتا ہے تو حضور ﷺ اس کی نفی فرما رہے ہیں کہ یہ غلط ہے اور نسئ ناجائز ہے۔

قُرِئَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مَسْكِينٍ، کتاب الخراج میں بھی ایک دو جگہ آیا ہے یہ وہی حارث بن مسکین ہیں جن سے امام نسائی بھی بکثرت روایت کرتے ہیں اور ایک خاص طریقہ سے روایت کرتے ہیں یعنی اخبار اور تحدیث کے علاوہ اس طور پر کہ حارث بن مسکین کے سامنے یہ حدیث پڑھی گئی جس وقت مجلس میں میں بھی موجود تھا اس کے بارے میں یہ واقعہ بھی مشہور ہے کہ امام نسائی سے یہ ناراض تھے ان کو ان سے رنجش تھی اسلئے امام نسائی مجلس میں سامنے نہیں آتے تھے ایک گوشہ میں بیٹھ کر سن لیا کرتے تھے مجھے یہاں پر یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ کیا امام ابو داؤد کے ساتھ بھی ان کو اسی طرح رنجش تھی، اور اسی لئے قرأت کرنے والا دوسرا ہوتا تھا اور امام ابو داؤد صرف سننے والوں میں ہوتے تھے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۹۱: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، قَالَ: قُلْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى رَأْسِدٍ، قَوْلُهُ «هَامَةٌ» قَالَ: كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَقُولُ: لَيْسَ أَحَدٌ يَمُوتُ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ قَبْرِ هَامَةٍ، قُلْتُ: فَقَوْلُهُ صَفَرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ يَسْتَشْعِمُونَ بِصَفَرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا صَفَرٌ» قَالَ مُحَمَّدٌ: وَقَدْ سَمِعْنَا مَنْ يَقُولُ: هُوَ وَجَعٌ يَأْخُذُ فِي الْبَطْنِ، فَكَاثُوا يَقُولُونَ: هُوَ يُعْدِي، فَقَالَ: «لَا صَفَرٌ».

ترجمہ: بقیہ کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن راشد سے حدیث میں لفظ حامہ کی تشریح پوچھی تو محمد بن راشد نے کہا کہ زمانہ جاہلیت کا یہ عقیدہ تھا کہ میت کے دفنانے کے بعد اس کی قبر سے ایک پرندہ (الو) نکل کر آتا ہے، میں نے دوسرا سوال کیا: لا صفَرَ کی کیا تشریح ہے؟ محمد بن راشد نے جواب دیا کہ ہم نے یہ بات سنی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ماہ صفر کو منحوس سمجھتے تھے حضور ﷺ نے لا صفَرَ کہہ کر اس نظریہ کی تردید فرمائی۔ محمد بن راشد نے یہ بھی فرمایا کہ لا صفَرَ کی ایک دوسری تشریح یہ ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صفر بیت کی ایک تکلیف کا نام ہے اور لوگوں کا نظریہ ہے کہ یہ تکلیف متعدی ہوتی ہے حضور ﷺ نے لا صفَرَ کہہ کر اس نظریہ کی تردید فرمائی۔

شرح الحدیث: ہامۃ لغت میں اس پرند کو بھی کہتے ہیں جس کا نام الو ہے، اور حامہ کے معنی لغت میں کھوپڑی کے بھی آتے ہیں زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ خیال تھا کہ جس مقتول کا قصاص اور خون بہا نہیں لیا جاتا تو اسکے دفن کئے جانے کے بعد اسکے سر میں سے الو نکل کر آتا ہے (قبر چیر کر) اور شہر میں آکر کسی اونچے مکان کی چھت پر بیٹھ کر رات کے وقت میں چیختا رہتا ہے اور گویا وہ اپنی زبان میں یہ کہتا رہتا ہے: اسقونی اسقونی کہ مجھ کو قاتل کا خون پلاؤ گویا جب تک اس کا قصاص نہیں لیا جائے گا میں یہاں سے نہیں ٹلوں گا اس جانور کو صدی بھی کہتے ہیں مصباح اللغات میں لکھا ہے کہ الو کی ایک قسم ہے جس کا سر بڑا ہوتا ہے اور وہ اجاڑ اور تاریک مقامات میں رہا کرتا ہے اس کا نام حامہ بھی ہے جس طرح حامہ کے معنی کھوپڑی کے آتے ہیں صدی کے بھی لغوی ایک معنی دماغ کے لکھے ہیں اس کے بعد والی روایت میں آ رہا ہے کہ ابن جریج نے اپنے استاد عطاء سے سوال کیا، قُلْتُ: فَمَا الْهَامَةُ؟ قَالَ: "يَقُولُ النَّاسُ الْهَامَةُ: الَّتِي تَصْرُخُ هَامَةُ النَّاسِ، وَلَيْسَتْ بِهَامَةِ الْإِنْسَانِ، إِنَّمَا هِيَ دَائِبَةٌ"، یعنی لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ یہ الو چیختا ہے جس کا نام حامہ ہے یہ حامۃ الناس ہے یعنی آدمی کی کھوپڑی ہے (الهامۃ: الَّتِي تَصْرُخُ موصوف صفت سے ملکر مبتداء اور هَامَةُ النَّاسِ اس کی خبر) حالانکہ یہ انسان کی کھوپڑی نہیں ہے یہ تو ایک جانور ہے اور پرندہ ہے۔

پھر آگے اس روایت کے صفر کے بارے میں سوال ہے تو انہوں نے یعنی محمد بن راشد نے جواب دیا کہ ہم نے یہ سنا ہے کہ بعض اہل جاہلیہ صفر کے مہینہ سے بدشگونی لیتے تھے اور اس کو نامبارک سمجھتے تھے اسلئے حضور ﷺ نے فرمایا: لَا صَفَرَ کہ اسلام میں ایسا نہیں ہے، یہ مہینہ نامبارک نہیں ہے، پھر اسکے بعد محمد بن راشد نے اس کی ایک تفسیر اور نقل کی کہ بعض لوگ صفر کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ یہ ایک پیٹ کی تکلیف کا نام ہے جس کے بارے میں لوگوں کا خیال یہ تھا کہ یہ تکلیف دوسروں کو لگتی ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: لَا صَفَرَ۔

۳۹۱۶ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا عَدُوَّ، وَلَا طَيْرَةَ، وَتُعْجِبُنِي الْقَالُ الصَّاحُ، وَالْقَالُ الصَّاحُ: الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ"۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ نہ تو بیماری کے متعدی ہونے کا نظریہ صحیح ہے، نہ پرندے سے بدفالی لینے کا نظریہ درست ہے ہاں مجھے نیک فال پسند ہے۔ اور نیک فال یہ ہے کہ انسان کوئی اچھی بات سنے (تو اس سے اچھا مطلب مراد لے)۔

شرح: صحیح البعاری - الطب (۵۴۲۴) صحیح مسلم - السلام (۲۲۲۴) جامع الترمذی - السیر (۱۶۱۵) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۱۶)

مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۱۸/۳)

شرح الحدیث: یعنی اسلام میں بدشگونی تو نہیں ہے ہاں نیک فال ہے، جیسے گھر سے نکلے اور کوئی ایسا شخص سامنے کو گزرا جس کا نام سہل ہے تو اس سے سہولت کی فال نکال لینا کہ جس کام کیلئے ہم گھر سے نکلے ہیں اس میں ان شاء اللہ تعالیٰ سہولت رہے گی۔

والحدیث اخبر به البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۹۱۷- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَمِعَ كَلِمَةً فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ: «أَخَذْنَا قَالِكَ مِنْ فَيْكِ»

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک صاحب سے کوئی بات سنی وہ بات آپ ﷺ کو اچھی لگی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہم نے تمہارے منہ کی کہی ہوئی بات سے اچھا شگون لیا ہے۔

سنن أبي داود - الطب (۳۹۱۷) مستند احمد - ہاکی مستند البکثرین (۳۸۸/۲)

۳۹۱۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: «يَقُولُ النَّاسُ: الصَّفَرُ وَجَعٌ يَأْخُذُ فِي الْبَطْنِ»، قُلْتُ: «فَمَا الْهَامَةُ؟» قَالَ: «يَقُولُ النَّاسُ الْهَامَةُ: الَّتِي تَصْرُخُ هَامَةُ النَّاسِ، وَلَيْسَتْ بِهَامَةِ الْإِنْسَانِ، إِنَّمَا هِيَ دَابَّةٌ»

ترجمہ عطاء فرماتے ہیں کہ لوگ لاصفر کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ صفر پیٹ کی ایک بیماری اور تکلیف کا نام ہے (ابن جریر) کہتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا کہ ہامہ کسے کہتے ہیں؟ تو عطاء نے فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں یہ الو ہے جو چیختا ہے اس کو ہامہ الناس کہتے ہیں حالانکہ یہ انسان کی کھوپڑی نہیں ہے بلکہ یہ تو ایک پرندہ ہے۔

۳۹۱۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمُعْتَمِدُ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: أَخْبَدُ: الْقَرَشِيُّ، قَالَ: ذُكِرَتْ الطَّيْرَةُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَحْسَنُهَا الْقَالُ وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكُونُ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَنْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ»

ترجمہ عروہ بن عامرؓ سے مروی ہے مصنف کے استاد امام احمد فرماتے ہیں کہ عروہ بن عامر قرشی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی خدمت میں قال لینے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیک قال اچھا شگون، اچھی بات ہے اور مسلمان کو بد حالی اس کے کام اور ارادے سے نہیں روکتی پس اگر کوئی آدمی کوئی ناپسند شے دیکھے تو اس طرح کہے: اللہم لا یأتی بالحسنات إلا أنت، لا ینفع السیئات إلا أنت، لا حول ولا قوۃ الا بک۔

شرح الحدیث جنس کا درجہ ہے مطلق قال نکالنے کو کہتے ہیں اچھی ہونیازی اور قال کا استعمال بطور نوع کے اچھی قال میں ہوتا ہے اس لئے آپ کے سامنے جب طیرہ کا ذکر آیا آپ نے قال حسن کی تحسین فرمائی کہ وہ اچھی چیز ہے اسلام اس کو پسند کرتا ہے بخلاف قال بد کے، اور پھر فرماتے ہیں: وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا کہ آدمی کو اپنی قال بد پر نہیں چلنا چاہئے اور کسی مسلمان کو قال بد کی وجہ سے اپنے کسی کام سے رکنا نہیں چاہئے یعنی اول تو قال بد یعنی ہی نہ چاہئے اور اگر اس کا خیال دل میں آئے بھی بے اختیار تو

پھر وہ اس کام سے مانع نہیں ہوتی چاہئے جو پیش نظر ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا: وَمَا مَنَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُدْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ۔
پھر آگے حدیث میں یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے سامنے ناگوار چیز آئے (تو اسکے ضرر سے بچنے کیلئے) یہ پڑھنا چاہئے: اللَّهُمَّ لَا تَأْتِنِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَنْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ۔

۳۹۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَبَادَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَتَطَيَّرُ مِنْ شَيْءٍ، وَكَانَ إِذَا بَعَثَ عَامِلًا سَأَلَ عَنْ اسْمِهِ، فَإِذَا أَعْجَبَهُ اسْمُهُ فَرَّحَ بِهِ وَرَضِيَ بِشُرْ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، وَإِنْ كَرِهَ اسْمُهُ رَضِيَ كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، وَإِذَا دَخَلَ قَرْيَةً سَأَلَ عَنْ اسْمِهَا فَإِنْ أَعْجَبَهُ اسْمُهَا فَرَّحَ وَرَضِيَ بِشُرْ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، وَإِنْ كَرِهَ اسْمُهَا رَضِيَ كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ»۔

ترجمہ: حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کسی شے سے بد قالی نہ لیا کرتے تھے اور جب آپ کسی شخص کو عامل بنا کر کسی کام (مہم) کے لئے روانہ فرماتے، اس سے اس کا نام دریافت فرماتے اگر آپ کو اس کا نام پسند آتا تو اس پر آپ خوشی کا اظہار فرماتے اور اس بشارت کا اثر آپ ﷺ کے چہرہ انور پر واضح ہو جاتا، اور اگر ان کا نام ناپسند ہوتا تو آپ کے چہرہ انور پر ناپسندیدگی کے اثرات ظاہر ہوتے اور جب آپ کسی بستی میں داخل ہوتے تو اس کا نام اگر آپ کو پسند ہوتا تو اس پر خوشی کا اظہار فرماتے یہ خوشی آپ کے چہرہ انور پر واضح نظر آتی اور اگر بستی کا نام ناپسند ہوتا تو آپ کے چہرہ انور پر ناگواری کے اثرات نظر آتے۔

سنن ابی داود - الطب (۳۹۲) مسند احمد - مابقی مسند الانصار (۳۴۸/۵)

شرح الحدیث: یعنی جب آپ کسی عامل کو کسی جگہ بھیجتے تھے تو اسکے روانہ ہونے سے پہلے اس کا نام دریافت فرماتے اگر اس کا نام اچھا نکلتا تو آپ کو اس سے فرحت ہوتی اور اس کی خوشی آپ کے چہرہ سے ظاہر ہوتی (یہ تو نیک قالی ہوتی) اور اگر آپ کو اس کا نام پسند نہ آتا تو اس کی ناگواری آپ کے چہرہ سے ظاہر ہوتی یہ بظاہر بد قالی ہے لیکن شرح نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ یہ اثر بد قالی کی وجہ سے نہ تھا بلکہ نیک قالی حاصل نہ ہونے کا یہ اثر ہوتا تھا۔

آگے حدیث میں اسی طرح اس بستی کے بارے میں بھی آ رہا ہے جس میں آپ دوران سفر داخل ہوتے اس پر بعض علماء نے لکھا ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنی اولاد اور خادموں کیلئے اچھے نام تجویز کرے تاکہ نیک قالی حاصل ہو۔ والحدیث اخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۳۹۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ، حَدَّثَنِي يَحْيَى، أَنَّ الْخَضْرَاءَ بْنَ لَاحِقٍ، حَدَّثَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسْتَبِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «لَا هَامَةَ وَلَا عَدْوَى، وَلَا طَيْرَةَ، وَإِنْ تَكُنِ الطَّيْرَةُ فِي شَيْءٍ فَلْيُحْيِ الْقَرْسَ، وَالْمَرْأَةَ، وَالْدَّارَ»۔

ترجمہ: حضرت سعد بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے نہ ہامہ (الو) کی کوئی حقیقت ہے اور نہ

بیماری کے متعدی ہونے کا نظریہ درست ہے اور نہ شکون لینا درست ہے اگر کسی شے میں بد شکونی ہوتی تو گھوڑے، عورت اور گھر میں ہوتی۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۲۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۸۰/۱)

یہ حدیث تو حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی ہے، آگے حدیث ابن عمرؓ میں بھی یہی آرہا ہے۔

شرح الحدیث

۳۹۲۲

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ خُمَزَةَ، وَسَالِمٍ، ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْقَرَسِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فُرِجَ عَلَى الْحَارِثِ بْنِ مُسْكِينٍ، وَأَنَا شَاهِدٌ أَخْبَرَكِ ابْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ «الشُّؤْمِ فِي الْقَرَسِ، وَالِدَّارِ» قَالَ: كَمْ مِنْ دَارٍ سَكَنَهَا نَاسٌ فَهَلَكُوا، ثُمَّ سَكَنَهَا آخَرُونَ فَهَلَكُوا، فَهَذَا تَفْسِيرُهُ فِيمَا تَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «حَصِيدٌ فِي الْبَيْتِ خَيْرٌ مِنْ امْرَأَةٍ لَا تَلِدُ».

شرح

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نحوست تین چیزوں میں ہوتی ہے، گھر میں، عورت میں اور گھوڑے میں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں حارث بن مسکین کے سامنے اس (آئندہ) حدیث کی قراءت کی گئی اور میں موجود تھا (وہ حدیث یہ ہے) ابو القاسم نے آپ کو حدیث بیان کی کہ امام مالکؒ سے گھوڑے اور گھر میں نحوست ہونے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو امام مالکؒ نے فرمایا کہ کئی گھرایے ہیں کہ لوگ اس میں رہائش پذیر ہو کر ہلاک ہو گئے پھر (ان کی جگہ) دوسرے آکر آباد ہوئے تو وہ (بھی) برباد ہوئے ہمارے گمان میں اس کا یہ ہی مطلب ہے واللہ اعلم۔

صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۷۰۳) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۰۵) صحیح البخاری - الطب (۵۴۲۱) صحیح مسلم - السلام (۲۲۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۲۴) سنن النسائي - الخيل (۳۵۶۸) سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۲۲) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۹۵) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۳/۲) موطا مالک - الجامع (۱۸۱۷)

شرح الحدیث

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَخْبَرَكِ ابْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ «الشُّؤْمِ فِي الْقَرَسِ، وَالِدَّارِ» قَالَ: كَمْ مِنْ دَارٍ سَكَنَهَا نَاسٌ فَهَلَكُوا، ثُمَّ سَكَنَهَا آخَرُونَ فَهَلَكُوا، فَهَذَا تَفْسِيرُهُ فِيمَا تَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ:

روایات الباب میں دو حیثیت سے تعارض اور دونوں کا جواب: ان دونوں حدیثوں میں اولاً مطلق طیرہ کی نفی کے بعد تین چیزوں کا استثناء کیا گیا ہے۔ فرس، مرآة اور دار، لیکن پہلی حدیث میں استثناء بطور تعلیق کے ہے یعنی دَانِ تَكُنِ الطَّيْرَةُ فِي شَيْءٍ، اور دوسری حدیث میں بدون تعلیق کے ہے الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ، بظاہر یہ تعارض ہے اسکا ایک جواب تو یہی دیا گیا ہے کہ جہاں پر تعلیق نہیں ہے وہاں بھی یہ حکم بطور تعلیق ہی کے ہے یعنی اگر بدقالی کسی چیز میں ہوتی تو وہ ان تین چیزوں میں ہوتی مگر چونکہ اسلام میں بدقالی کسی چیز میں بھی نہیں لہذا ان تین میں بھی نہیں اور قرطبی کی رائے یہ ہے کہ تعلیق والی روایت

مقدم ہے اس وقت تک آپ ﷺ کو ان اشیاء ثلاثہ میں تحقیق شوم کا علم نہیں ہوا تھا پھر آپ کو بعد میں جب اسکا علم ہو گیا کہ ان تین میں ہوتا ہے تو پھر آپ ﷺ نے بالجزم فرمادیا: الشُّومُ فِي ثَلَاثَةٍ، اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ ان تین الطیرۃ سے مقصود اظہار تردد و شک نہیں ہے بلکہ اس سے مقصود بھی اثبات ہی ہے علی وجہ السباغ جیسے یوں کہیں اگر میرا دنیا میں کوئی دوست ہے تو وہ زید ہے اسی طرح یہاں اس حدیث میں مقصود یہ ہے کہ ان تین میں طیرہ بالضرور و بالیقین ہے یہ تو جواب ہوا ان دو مختلف روایتوں کا، لیکن دوسرا اختلاف ابھی باقی ہے کہ لا عدوی ولا طیرۃ میں شوم کی علی الاطلاق نفی ہے اور اس حدیث میں ان اشیاء ثلاثہ میں شوم کا اثبات ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تین اس عموم نفی سے مستثنیٰ ہیں لیکن اہل جاہلیت کے مسلک کے موافق نہیں کہ ان تین میں تاثیر مانی جائے فی حد ذاتہا، بلکہ اہل اسلام کے مسلک کے طریق پر کہ اللہ تعالیٰ مسبب الاسباب ہے وہی بعض اشیاء میں نفع اور ضرر کی تاثیر پیدا کرتا ہے تو اسی نے ان تین میں بھی تاثیر ضرر کو پیدا فرمایا اس رائے کو بال تصریح اختیار کرنے والے حضرت امام مالک ہیں جیسا کہ اوپر متن میں گزرا ہے کہ انہوں نے فرمایا دیکھتے نہیں ہو کہ کتنے ہی گھرایے ہیں کہ ان میں بہت سے آکر ٹھہرے سکونت اختیار کی لیکن ان کا تاس ہو گیا اور اچڑ گئے پھر دوسرے لوگ آکر ان میں رہے ان کا بھی یہی حال ہوا یعنی بعض مکان اس طرح کے ہوتے ہی ہیں ①۔ لیکن امام مالک کا قول جو یہاں ابوداؤد میں مذکور ہے اور اوخر موطا میں جو باب ہے بَابُ مَا يَتَّقَى مِنَ الشُّومِ کے عنوان سے وہاں انہوں نے یہ اشیاء ثلاثہ والی حدیث تو ذکر کی ہے لیکن ان کی یہ رائے اس جگہ موطا کے موجودہ نسخہ میں نہیں ہے بلکہ یہ غالباً موطا کی جو روایت ابن القاسم سے ہے اس میں ہوگی۔

امام ترمذی نے کتاب الادب بَابُ مَا يَتَّقَى مِنَ الشُّومِ میں اولاً حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما الشُّومُ فِي ثَلَاثَةٍ الحدیث کے بارے میں فرمایا: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ مَوْفَى تَحْفَةِ الاحوذی (ج ۸ ص ۱۱۱)۔ و آخر جہ الشیخان، اسکے بعد ترمذی ② میں ہے: وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ فَقِي الْمَرْأَةُ وَالذَّائِبَةُ وَالْمُسْكِنُ»، اس پر تحفۃ الاحوذی (ج ۸ ص ۱۱۲) میں ہے: رواه الشيخان ③۔ عن ابن عمر، و كذا عن سهل بن سعد اهـ۔

۳۹۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، وَعَبَّاسُ الْعَدَنِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ فَرْوَةَ بْنَ مُسَيْلَةَ، قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَضُ عِنْدَنَا يُقَالُ لَهَا أَرَضُ أَبَيْنَ هِيَ أَرَضُ بِرَيْفَتَا، وَمِيزَتَنَا، وَإِهَّاءُ بَيْتِنَا، أَوْ قَالَ وَبَاؤُهَا شَدِيدٌ فَقَالَ النَّبِيُّ: «دَعُوهَا عَنْكَ، فَإِنَّ مِنَ الْقَرَبِ التَّلَفَ».

① یہ تو شوم فی الدار ہوا لیکن شوم فی الفرس والبراقہ کو انہوں نے بیان نہیں فرمایا، بعض علامہ نے کہا کہ عورت کا شوم یہ ہے کہ وہ بانجھ ہو اس کے اولاد نہ ہوتی ہو، اور یہ کہ شوہر کے سامنے زبان درازی کرے اور شوم الفرس یہ ہے کہ اس پر جہاد نہ کیا جائے۔

② جامع الترمذی - کتاب الادب - باب ما جاء فی الشوم ۲۸۲۴

③ معلوم ہوا یہ دونوں روایتیں تطبیق والی اور بغیر تطبیق کے صحیحین کی ہیں، لہذا ان میں سے کسی ایک کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا اور تطبیق بین الحدیثین کی شکلیں وہی ہیں جو اوپر گذر چکیں۔

ترجمہ: فروہ بن مسیک فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک زمین ہے جو ارض ائین کے نام سے موسوم ہے وہ ہمارے کھیتی باڑی اور اناج غلے کی جگہ ہے اور وہ وباؤں کی زد میں رہتی ہے (یا کہا کہ اس کی وبا بڑی شدید ہے تو) نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس جگہ کو چھوڑ دو کیونکہ وباؤں میں رہنا ہلاکت (کو دعوت دیتا) ہے۔

سنن ابی داؤد - الطب (۳۹۲۲) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۵۱/۳)

شرح الحدیث: ایک صحابی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ ہماری زمین ہے جس کا نام ارض ائین ہے وہ ہماری کھیتی اور غلہ کی زمین ہے لیکن وہ جگہ وبائی ہے یعنی بیماریاں اس میں زیادہ رہتی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس زمین کو چھوڑ دے۔

فَإِنَّ مِنَ الْقَرَفِ التَّلَفَ: قرب یعنی بیماری کا قرب اور اس کے ساتھ خلط ملط ہونا، یعنی بیماری کے قرب میں ہلاکت ہے اس حدیث کو لا عدوی کے خلاف نہ سمجھا جائے بلکہ یہ من باب الطب ہے یعنی آب و ہوا کی ناموافقت۔

۳۹۲۴ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: إِنَّا كُنَّا فِي دَارٍ كَثِيرٍ فِيهَا عَدُونَا، وَكَثِيرٍ فِيهَا أَمْوَالُنَا، فَتَحَوَّلْنَا إِلَى دَارٍ أُخْرَى فَقُلْنَا فِيهَا عَدُونَا، وَقُلْنَا فِيهَا أَمْوَالُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَهَبَ هَذَا مِيعَةً».

ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم ایک مکان میں رہا کرتے تھے جہاں ہماری (یعنی کنبے کے افراد کی) تعداد زیادہ اور مال و متاع وافر تھا، ہم ایک دوسرے گھر میں منتقل ہو گئے تو اس میں ہماری (یعنی کنبے کی) تعداد میں کمی آگئی اور مال و متاع بھی کم ہو گیا، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس مکان کو چھوڑ دو وہ بری جگہ (ناموافق) ہے۔

شرح الحدیث: ایک شخص نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ جس گھر میں ہم پہلے رہتے تھے اس میں ہم خوب پھل پھول رہے تھے، ہمارے افراد کی تعداد بھی زیادہ تھی اور اموال میں بھی کثرت تھی اسکے بعد پھر جس گھر میں ہم منتقل ہوئے ہیں تو وہاں آکر ہمارے آدمیوں کی تعداد میں کمی ہو گئی اور اموال میں بھی کمی ہو گئی اور اموال میں بھی کمی ہو گئی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ذہب ہذا مِيعَةً، اسکی توجیہ بھی وہی کی گئی ہے جو اوپر والی حدیث کی۔

۳۹۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مَقْسِلُ بْنُ قِصَالَةَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ يَحْدُومٍ فَوَضَعَهَا مَعَهُ فِي الْقِصْعَةِ، وَقَالَ: «كُلُّ ثِقَةٍ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلَا عَلَيْهِ».

ترجمہ: حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کوڑھ زدہ شخص کا ہاتھ تھام کر اپنے ساتھ رکابی میں رکھا اور ارشاد فرمایا: اللہ پر بھروسہ اور توکل کرتے ہوئے کھاؤ۔

جامع الترمذی - الاطعمۃ (۱۸۱۷) سنن ابی داؤد - الطب (۲۹۲۵) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۵۴۲)

شرح الحدیث ایک مرتبہ آپ نے ایک مجذوم کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ کھانے میں شریک فرمایا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے کھانے۔

یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ توکل کا حکم آپ نے اس مجذوم کو کیوں فرمایا؟ اس لئے کہ اگر اسمیں احتیاط کی احتیاج تھی تو آپ کو تھی نہ کہ اس مجذوم کو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو تو یقین تھا کہ اسکے میرے ساتھ کھانے سے مجھ کو کوئی نقصان نہ ہوگا لیکن اس کھانے والے مجذوم کو تردد ہو سکتا تھا کہ کہیں میرے ساتھ کھانے سے آپ کو ضرر لاحق نہ ہو جائے اس لئے آپ نے توکل کی ہدایت اسی کو فرمائی (یعنی میرا فکر نہ کرو) کذا فی هامش البذل عن الکوکب^۱ والحدیث اخرجہ الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

آخر کتاب الطب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العتق

۱۔ بَابُ فِي الْمَكَاتِبِ يُؤَدِّي بَعْضُ كِتَابَتِهِ فَيُعْجَرُ أَوْ يَمُوتُ

۱۷۸ اس کتاب کا بیان جس نے اپنا کچھ بدل کتابت ادا کیا ہو پھر عاجز ہو جائے یا مر جائے ۱۷۹
یہاں سے سنن ابوداؤد کا پیچھا پارہ شروع ہو رہا ہے خطیب بغدادی کے تجزیہ کے اعتبار سے جنہوں نے اس سنن کو تیس
۳۲ اجزاء میں تقسیم کیا ہے۔

اس کتاب کی کتاب الطب سے مناسبت میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ طب میں ازالہ ہے مرض جسمانی کا اور عتق میں ازالہ ہے انسان
کی غلامی کا وہ بھی ایک طرح کا عیب اور مرض ہی ہے۔

۳۹۲۶ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَدْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عُثْبَةَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ
عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَكَاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مَكَاتِبِهِمْ رَهْمٌ».

۳۹۲۷ عمرو بن شعیب کی اپنے والد اور دادا کے واسطے سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مکاتب غلام
(ہی شمار) ہوتا ہے جب تک کہ اس پر اس کے بدل کتاب کا ایک درہم بھی باقی ہو۔

۳۹۲۶ سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۲۶) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۷۸/۲)

۳۹۲۷ شرح الحدیث مکاتب کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کوئی غلام اپنے آقا سے یہ کہے کہ میں اپنی غلامی سے اتنے مال کے عوض میں

رہائی چاہتا ہوں جس کو میں کما کما کر بلا قسط ادا کرتا ہوں گا اور اسکی اس بات کو موٹی منظور کر لے تو اس حدیث میں یہ ہے کہ
مکاتب جب تک اپنا پورا بدل کتابت ادا نہ کرے وہ آزاد نہیں ہوتا حتیٰ کہ اگر ایک درہم بھی باقی رہ جائے تب بھی آزاد نہ ہو گا
اور اس پر عبد ہی کے احکام جاری ہوں گے، جمہور علماء و متہم الاثمة الاربعة کا مسلک یہی ہے اس میں بعض علماء سے اختلاف

منقول ہے چنانچہ کتاب الدیات میں ایک حدیث آرہی ہے: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ "قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فِي
رِيَّةِ الْمَكَاتِبِ يُقْتَلُ يَوْمَ أُذْيٍ، مِنْ مَكَاتِبِهِمْ رِيَّةٌ الْحَرِّ وَمَا بَقِيَ رِيَّةُ الْمَمْلُوكِ" ۱، وفي رواية، إِذَا أَصَابَ الْمَكَاتِبُ حَدًّا أَوْ وَرِثَ

میراثاً قریباً علی قدر ما عتق منه^۱ یہ روایت ترمذی^۲ میں بھی ہے اس حدیث کی بناء پر ابراہیم نخعی اور بعض صحابہ جیسے حضرت علیؓ کی رائے یہ ہے کہ مکاتب بدل کتابت کے ادا کے بقدر آزاد ہو رہتا ہے مثلاً اگر اس نے نصف بدل کتابت کا ادا کر دیا تو اس مکاتب کا نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف غلام ہی رہے گا اور میراث اور دیت وغیرہ احکام میں اس کا اعتبار کیا جائے گا اور ایک قول اس میں بعض حنا بلکہ کا ہے کہ مکاتب بدل کتابت کے تین رطل ادا کرنے سے آزاد ہو جاتا ہے لیکن جمہور کا عمل حدیث الباب پر ہے اور یہی حدیث اولیٰ ہے اس دوسری حدیث سے کیونکہ اس حدیث کی امت نے تلقی بالقبول کی ہے اور تقریباً تمام فقہاء کا عمل اسی حدیث پر ہے اور حضرت گنگوہی کی تقریر میں اس حدیث کی ایک توجیہ مذکور ہے جو اسی جگہ ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ الاول سکت علیہ النذہی والثانی اخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ النذہی۔

۳۹۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْجُمُوزِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةِ أَوْ قِيَّةٍ فَأَدَّاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْ أَتَى فَهُوَ عَبْدٌ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةٍ دِينَارٍ فَأَدَّاهَا إِلَّا عَشْرَةَ دَنَانِيرٍ فَهُوَ عَبْدٌ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَيْسَ هُوَ عَبَّاسُ الْجُمُوزِيِّ قَالُوا هُوَ وَهُمْ وَلَكِنَّهُ هُوَ شَيْخٌ آخَرٌ»

ترجمہ: عمرو بن شعیب کی اپنے والد اور دادا کے واسطے سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس غلام نے سو اوقیہ (چاندی) پر کتابت کی (ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے) اور (اس میں سے) دس اوقیہ کے سوا باقی سب ادا کر دیئے (پھر عاجز ہو گیا) تو وہ غلام (ہی شمار) ہو گا اور جس غلام نے ۱۰۰ دینار پر اپنے آقا سے کتابت کی اور اپنے آقا کو دس دینار کے علاوہ سب ادا کر دیئے (پھر عاجز ہو گیا) تو وہ بھی غلام ہی رہے گا۔

شرح: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۰) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۲۷) مسند احمد - مسند الکثیرین من الصحابة (۱۷۸/۲)

۳۹۲۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَبَّرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ نُبَهَانَ، مَكَاتِبَ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ، تَقُولُ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ كَانَ لِأَخِي إِكْنَ مَكَاتِبَ، فَكَانَ عَبْدٌ قَدْ كَاتَبَ لِي فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ».

ترجمہ: ام سلمہؓ کے مکاتب نہان کہتے ہیں کہ ام سلمہؓ سے جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد سنا کہ تم عورتوں میں سے اگر کسی کے مکاتب کے پاس اس قدر مال جمع ہو جائے جو بدل کتابت کے بقدر ہو تو اس سیدہ (آقا) کو غلام سے پردہ کر لیتا چاہئے۔

شرح: جامع الترمذی - البیوع (۱۲۶۱) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۲۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۰) مسند احمد - باقی مسند الأنصار

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الدیات - باب فی ذیۃ الکاتب ۴۵۸۲

۲ جامع الترمذی - کتاب البیوع - باب ما جاء فی المکاتب إذا کان عدہ ما یؤدی ۱۲۶۰

(۲۸۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۰۸/۶) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۱۱/۶)

شرح الحدیث حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ہم سے فرمایا تھا کہ جب تم میں سے کسی کیلئے کوئی مکتب ہو اور اس مکتب کے پاس اتنی رقم موجود ہو جس سے وہ بدل کتابت ادا کر سکے (گو ابھی تک اس نے وہ پوری ادا نہ کی ہو) تو اس سے اس کو پردہ کرنا چاہئے یعنی اگرچہ ابھی وہ آزاد نہیں ہوا لیکن آزاد ہونے کے قریب ہے اسلئے پہلے ہی سے احتیاطاً پردہ شروع کر دے۔

عورت کا غلام اسکا محرم ہے یا نہیں؟ اس حدیث میں ایک حجاب کا مسئلہ ہے وہ یہ کہ عورت کا غلام اسکا محرم ہے یا نہیں اسکو اس سے پردہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ بظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کا محرم ہے اس سے پردہ نہیں خفیہ کے یہاں محرم نہیں ہے اور امام شافعی و احمد سے دونوں روایتیں ہیں اور امام مالک سے مروی ہے: ان کان وغدا فمحرم ولا فلا یعنی وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ غلام سیدھا سا رہے جو قوف سا ہے (چند تب تو محرم ہے پردہ کی حاجت نہیں اور اگر کچھ دار اور تیز قسم کا ہے تو پھر اس صورت میں اس سے پردہ ہے، خفیہ کی طرف سے حدیث کی تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس حدیث میں حجاب سے نفس حجاب مراد نہیں ہے بلکہ احتجاب مفرط اور اہتمام بالحجاب مراد ہے اسلئے کہ عید سے پردہ تو کیا جاتا ہے لیکن اسکی بار بار آمد و رفت کی وجہ سے پردہ کا اہتمام نہیں ہوتا کلام معہ والنظر الی الکفین والوجه کما تحتجب من غیرہ من الا جانب جو محرمیت کے قائل ہیں انکا استدلال: **أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** سے ہے ۱۔ فی قوله تعالى وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَخْوَانِهِنَّ أَوْ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ بَنَى أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ تفہیم مدارک میں سعید بن المسیب کا قول نقل کیا ہے لا یغرنکم سورۃ النور فإلھما فی الإمامۃ دون الذکور ۲ یعنی **أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ** سے مراد صرف باندیاں ہیں غلام اس میں داخل نہیں باندیاں چونکہ لڑکوں کی طرح بے پردہ باہر پھرتی ہیں تو انکے بارے میں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ شاید ان سے پردہ کا حکم ہو اسلئے تصریح کر دی گئی کہ ان سے پردہ نہیں ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ. قالہ المنذری۔

۲۔ بَابُ فِي بَيْعِ الْكَاتِبِ إِذَا فُسِّخَتِ الْكِتَابَةُ

مکاتبت کے فسخ ہو جانے کی صورت میں مکاتب کی خرید و فروخت کا بیان (۳۹۲)

۳۹۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، وَثَنِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ

۱ یا اپنے ہاتھ کے مال کے (سورۃ النور ۳۱)

۲ طریق استدلال یہ ہے کہ اس آیت شریفہ میں **مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ** یعنی عید کو آباد و باندہ کے حکم میں رکھا گیا ہے ۱۲۔

۳ مدارک التنزیل وحقائق التأویل - ج ۲ ص ۵۰۱ (دار الکلم الطیب الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ)

الله عنها. أَخْبَرْتُهُ أَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ عَائِشَةَ تَسْجِيئُهَا فِي كِتَابِهَا وَلَمْ تَكُنْ قَطَعَتْ مِنْ كِتَابِهَا شَيْئًا فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ: ارْجِعِي إِلَى أَهْلِكَ. فَإِنْ أَحْبَبُوا أَنْ أَقْضِيَ عَنْكَ كِتَابَتَكَ وَيَكُونُوا لَكَ لِئَاؤُكَ لِي فَعَلْتُ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ بِرَبْرَةَ لِأَهْلِهَا. فَأَيُّوْا وَقَالُوا: إِنْ شَاءَتْ أَنْ تَحْتَسِبَ عَلَيْكَ فَلْتَفْعَلْ وَيَكُونُوا لَنَا وَلَاؤُكَ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِتَّبَاعِي فَأَعْرِضِي. فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَغْنَى» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا بَالُ أَنْاسٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ. وَإِنْ شَرَطَهُ مِائَةَ مَرَّةٍ. شَرْطُ اللَّهِ أَحَقُّ وَأَوْثَقُ».

ترجمہ عرودہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے ان سے بیان کیا کہ بریرہ اپنے بدل کتابت کی معاونت کے سلسلے میں میرے پاس آئیں، انہوں نے اس وقت تک کچھ بھی بدل کتابت ادا نہ کیا تھا، تو حضرت عائشہؓ نے ان سے فرمایا: اپنے آقا کی طرف واپس لوٹ جا (ان سے پوچھو) اگر وہ چاہیں کہ میں اپنی طرف سے تمہارا بدل کتابت ادا کر دوں اور تمہاری دلاء میرے لئے ہو جائے تو میں ایسا کرنے کو تیار ہوں، تو حضرت بریرہ نے اپنے آقاؤں سے حضرت عائشہؓ کی یہ بات ذکر کی تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر وہ یہ چاہتی ہیں کہ ثواب کی نیت سے تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کریں تو کر سکتی ہیں مگر تمہاری دلاء (وراثت) ہمارے لئے ہوگی۔ حضرت عائشہؓ نے سہارا واقعہ حضور ﷺ کو کہہ سنایا، حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ تم ان (حضرت بریرہ) کو خرید لو اور آزاد کر دو، کیونکہ میراث تو آزاد کرنے والے کیلئے ہوتی ہے، پھر حضور ﷺ (لوگوں کے مجمع میں وعظ کیلئے کھڑے ہوئے) اور ارشاد فرمایا: لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ کے خلاف ہیں، جو آدمی ایسی شرط لگائے جو کتاب اللہ کے خلاف ہو تو اس کو وہ (دنیاوی دینی) فائدہ حاصل نہ ہوگا اگرچہ وہ ۱۰۰ دفعہ شرط لگائے، اللہ کی شرط زیادہ حقہ اور زیادہ مضبوط ہے۔

٣٩٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: جَاءَتْ بَرِيرَةُ لِنَسْتَعِينُ فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ: إِي كَاتِبْتُ أَهْلِي عَلَى نَسْحِ أَوَانِي فِي كُلِّ عَامٍ أَوْفَتُهُ، فَأَعْيَنِي، فَقَالَتْ: إِنْ أَحْبَبْتَ أَهْلَكَ أَنْ أَعِدَّهَا عِدَّةً وَاحِدَةً وَأَعْتِقَكَ وَيَكُونَ لِأَوَّلِكَ فِي فَعَلْتُ، فَذَهَبَتْ إِلَى أَهْلِهَا وَسَأَلَتِ الْحَدِيثَ لِحَوِّ الرَّهْوَِيَّ، زَادَ فِي كَلَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِهِ "مَا بَالُ رِجَالٍ يَقُولُونَ أَعَدُّهُمْ: أَعْتَقَ يَا فُلَانُ وَالْوَلَاءُ لِي، إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ".

عزیز! : عروہ حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ جب حضرت بریرہؓ ان کے پاس بدل کتابت کی معاونت کے سلسلے میں آئیں اور کہا کہ میں نے اپنے آقاؤں سے (۹) اوقیہ چاندی پر بدل کتابت کی ہے، ہر سال ایک لادقیہ (چالیس درہم) ادا کرنے ہو گئے، آپ اس سلسلے میں میری مدد فرمائیں، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا اگر تمہارے آقا چاہیں تو یکمشت تمہیں آزاد کر دوں اور تمہاری ولاء (میراث) میرا حق ہوگی تو میں ایسا کرنے کو تیار ہوں، پس بریرہؓ اپنے آقاؤں کے پاس گئیں اس کے آگے ہشام

بن عروہ نے اسی طرح حدیث ذکر کی جس طرح زہری نے نقل کی، اور اللہ کے نبی ﷺ کے فرمان میں یہ اضافہ کیا لوگوں کو کیا ہو گیا کہ کوئی شخص یوں کہتا ہے کہ اے فلاں! تم غلام کو آزاد کر دو اور اس کی میراث مجھے ملے گی، حالانکہ میراث تو آزاد کرنے والے کو ملنا کرتی ہے۔

شرح صحیح البخاری - الصلاة (۴۴۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۲) صحیح البخاری - البیوع (۲۰۴۷) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۹) صحیح البخاری - الخیبة وفضلها والتحریر علیہا (۲۴۳۹) صحیح البخاری - الشروط (۲۵۶۸) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۰۹) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۷۵) صحیح البخاری - کفارات الایمان (۶۳۳۹) صحیح البخاری - الفرائض (۶۳۷۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۴) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۵۶) جامع الترمذی - الوصایا (۲۱۲۴) جامع الترمذی - الولاء والخیبة (۲۱۲۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۱۴) سنن النسائی - الطلاق (۳۴۴۷) سنن النسائی - البیوع (۴۶۴۲) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۲۹) سنن ابن ماجہ - الطلاق (۲۰۷۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۱) مسند احمد - بآقی مسند الأنصار (۳۳/۶) موطأ مالک - الطلاق (۱۱۹۲) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۱۹) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۲۰) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۲۱) سنن الدارمی - الطلاق (۲۲۸۹)

شرح الاحادیث **مکاتیب بریرہ کی روایات کی تشریح و تطبیق** اس باب میں مصنف نے دو روایتیں ذکر

فرمائی ہیں پہلے حضرت بریرہ کا واقعہ ذکر کیا اسکے بعد حضرت جویریہ کا، دونوں میں یہی ہوا کہ مکاتبت کے معاملہ کو فتح کر کے اسکو خرید گیا بریرہ کو خریدنے والی حضرت عائشہ ہیں جیسا کہ روایات میں مشہور ہے اور جویریہ کو خریدنے والے خود حضور ﷺ ہیں بریرہ کے قصہ میں روایات میں اختلاف ہے وہ یہ کہ ان کا بدل کتابت کیا متعین ہوا تھا بعض روایات میں نو اوقیہ ہے علیٰ تسع اواقی کما فی حدیث الباب، اور بعض میں خمس اواق آیا ہے نیز حدیث الباب میں ہے: وَلَمْ تَكُنْ قَضَتْ مِنْ كِتَابَتِهَا شَيْئًا، یعنی جب وہ حضرت عائشہ کی خدمت میں آئیں استعانت فی کتابت کیلئے تو اسوقت تک انہوں نے کچھ ادا نہیں کیا تھا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کچھ حصہ ادا کر چکی تھیں روایت کے لفظ یہ ہیں: وَقَالَ أَهْلُهَا إِنْ شِئْتَ أُعْطِيَتْهَا مَا بَقِيَ، یہ سب روایات مختلفہ بخاری میں ہیں اسلئے کہ امام بخاری نے اس قصہ بریرہ کو دسیوں جگہ ذکر فرمایا ہے ان سب اختلافات کی تاویل کی گئی ہے جن کو بذیل^۱ میں فتح الباری سے نقل کیا ہے۔

حضرت بریرہ بعض انصار کی مملوک باندی تھیں^۲۔ انہوں نے اپنے موالی سے مکاتبت کا معاملہ کر لیا تھا وہ حضرت عائشہ کی خدمت میں آئیں امداد طلب کرنے کے لئے بدل کتابت میں حضرت عائشہ نے ان کو یہ مشورہ دیا کہ اپنے موالی سے دریافت کر لو کہ اگر وہ اس بات کو پسند کریں کہ میں اپنے پاس سے پورا بدل کتابت ادا کر دوں اور تم میری طرف سے آزاد ہو جاؤ، اور حسب قاعدہ تمہارا دلاء میرے لئے ہو تو میں ایسا کرنے کو تیار ہوں انہوں نے اپنے موالی سے جا کر معلوم کیا انہوں نے کہا کہ

۱ بذیل المنجود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۶۳

۲ قال الحافظ: وَكَانَتْ بَرِيرَةُ مِنَ الْأَنْصَارِ كَمَا وَفَّقَ عِنْدَ أَبِي نُعَيْمٍ وَقِيلَ لَهَا مِنْ بَنِي هِلَالٍ قَالَ هِيَ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ وَهِيَ كُنْتُ الْجَنَّةَ وَكَانَتْ تُحَدِّثُ غَائِثَةً قَبْلَ أَنْ تَقْعُقَ كَمَا سَأَلْتُ فِي حَدِيثِ الْإِسْلَامِ (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۵ ص ۱۸۸)

اگر عائشہؓ حسبہ اللہ تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کریں تو کر دین لیکن ولاء تیرا ہمارے ہی لئے ہو گا حضرت عائشہؓ نے اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے کیا تو آپ نے ان سے فرمایا: اِبْتَاعِي فَأَعْتِقِي، فَإِنَّهَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ، کہ تم پریرہ کو خرید کر آزاد کر دو اور ولاء حسب قاعدہ آزاد کرنے والے ہی کے لئے ہو گا اور پھر اسکے بعد آپ ﷺ نے خطبہ دیا جس میں فرمایا: مَا بَالُ أَتَانِسُ بِشُرْطُونٍ شُرْطُوا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ الخ۔ کہ لوگوں کو کیا ہو گیا کہ کتاب اللہ کے خلاف شرطیں لگاتے ہیں جو شخص ایسی شرط لگائے جو کتاب اللہ کے خلاف ہو تو وہ شرط معتبر نہیں چاہے سو بار شرط لگائے یہاں پر بعض روایات میں اس طرح بھی آیا ہے کہ آپ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا: اِشْتَرِ طِيْلَمَ الْوَلَاءُ^۱، کہ ان کی شرط ولاء کو قبول کر لو اس پر یہ اشکال مشہور ہے کہ آپ نے اس شرط فاسد کی اجازت انکو کیسے دیدی؟ پھر اسکی تاویل مختلف طور پر کی گئی ہے بعض شرح نے اس روایت کی تضعیف کی جس میں شرط کی اجازت مذکور ہے لیکن اس جواب کی تردید کر دی گئی کہ اشتراط والی روایت ثابت ہے اور اسکے راوی ہشام ثقہ اور حافظ ہیں ایک توجیہ یہ کی گئی کہ ایک روایت میں بجائے اشتراطی کے باب افعال سے اَشْرَطِي^۲ واقع ہوا ہے اور اشتراط کے معنی اظہار کے ہیں یعنی اَظْهَرِيْ طِلْمَ حَكْمِ الْوَلَاءِ^۳ یعنی حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ ولاء کا جو حکم ہے وہ ان سے بیان کر دو ایک توجیہ یہ کی گئی ہے، کما حكاة الطحاوی^۴، کہ اشتراطی لہم میں لام بمعنی علی ہے یعنی اسکے خلاف شرط لگاؤ اور ایک توجیہ اسکی یہ کی گئی ہے کہ اشتراطی لہم میں امر بطور وعید اور توبخ کے ہے کما فی قوله تعالیٰ اَعْمَلُوا مَا يَشْتُمُ^۵، حاصل اس کا یہ ہے کہ یہ شرط بطور قبول کے نہیں تھی بلکہ ردعی کرنے کیلئے تھی علی وجہ المبالغہ، کہ ایسی مہمل شرط کا کوئی اعتبار نہیں، امام نووی^۶ نے اسی توجیہ کو زیادہ پسند کیا ہے۔ (من البذل لمختصر^۷)۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الاول اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، والثانی اخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذہری۔

۳۹۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَىٰ أَبُو الْأَصْبَغِ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ ابْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: وَقَعْتُ جُورِيَّةَ بِنْتِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُصْطَلِقِ فِي سَهْمٍ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ، أَوْ ابْنِ عَمٍّ لَهُ فَكَاتَبْتُ عَلَى نَفْسِهَا، وَكَانَتْ امْرَأَةً مَلَا حَةً تَأْخُذُهَا الْعَيْنُ، قَالَتْ: عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

۱۔ مسند ابی یعلیٰ - مسند عائشہ ۴۳۵ (دار البامون للتراث - دمشق الطبعة الأولى، ۱۴۰۴ھ)

۲۔ شرح مشکل الآثار للطحاوی - ج ۱۱ ص ۲۱۷

۳۔ الاستذکار الجامع لمذاہب نقباء الأمصار - ج ۲۳ ص ۲۰۱ (دار کتبیہ - دمشق الطبعة: الأولى، ۱۴۱۴ھ)

۴۔ شرح مشکل الآثار للطحاوی - ج ۱۱ ص ۲۱۷-۲۱۸

۵۔ پیک جو تم کرتے ہو (سورۃ فصلت ۴۰)

۶۔ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱ ص ۱۴۰

۷۔ بذل المجہد فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۶۲

فَجَاءَتْ تَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِتَابِهَا فَلَمَّا قَامَتْ عَلَى الْبَابِ تَوَأَّيْتُهَا كَوْنُهَا وَعَرَفْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَرِسُ مِنْهَا مِثْلَ الذِّبْيِ رَأَيْتُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَتَاكَ جُورِيَّةٌ بِكِتَابٍ وَأَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِي مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ وَإِنِّي وَتَعْتُ فِي سَهْمٍ ثَابِتٍ بَيْنَ قَتَيْنِ بْنِ شَمَّاسٍ وَإِنِّي كَاتَبْتُكَ عَلَى نَفْسِي فَجِئْتُكَ أَسْأَلُكَ فِي كِتَابِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَهَلْ لَكَ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ؟» قَالَتْ: وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَوْ دَرِي عَيْنِكَ كِتَابَتُكَ وَأَنْتَ وَجِلُكِ» قَالَتْ: قَدْ فَعَلْتُ، قَالَتْ: فَتَسَامَعُ - تَعْنِي الْقَاسُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَزَوَّجَ جُورِيَّةً، فَأَرْسَلُوا مَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الشَّيْءِ، فَأَخَذُواهُمْ، وَقَالُوا: أَصْهَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا رَأَيْنَا امْرَأَةً كَانَتْ أَعْظَمَ بَرَكَةً عَلَى قَوْمِهَا مِنْهَا، أُعْطِيَ فِي سَبَبِهَا مِائَةُ أَهْلٍ يَنْتَبِذُ مِنْ بَنِي الْمُصْطَلِقِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا الْحِجَّةُ فِي أَنَّ الْوَلِيَّ هُوَ يُزَوِّجُ نَفْسَهُ».

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جویریہ بن الحارث بن المصطلق، ثابت بن قیس بن شماس یا ان کے چچا زاد بھائی کے حصے میں (بطور باندی کے) آئیں تو حضرت جویریہؓ نے ثابتؓ سے مکاتبہ کا معاملہ کیا اور حضرت جویریہؓ تو بڑی خوبصورت اور ملیح خاتون تھیں، جن پر لوگوں کی نگاہیں جم جاتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جویریہؓ حضور ﷺ کی خدمت میں اپنے بدل کتابت کی معاونت کے سلسلے میں آئیں، جب یہ دروازے پر کھڑی ہوئیں اور میں نے ان کو دیکھا تو مجھے ان کا یہ کھڑا ہونا ناگوار گزرا اور مجھے یہ خیال ہوا جو ان کا حسن و جمال میں دیکھ رہی ہوں، حضور ﷺ کی نظر اس پر پڑ جائیگی، پھر حضرت جویریہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جویریہ بن الحارث ہوں اور میرا معاملہ (باندی بننا) آپ پر مخفی نہیں اور میں ثابت بن قیس بن شماس کے حصے میں باندی بن کر آئی ہوں، اور میں نے ثابتؓ سے کتابت والا معاملہ کیا ہے، میں آپ کے پاس اس لئے آئی ہوں کہ آپ میری مکاتبہ میں میری مدد فرمائیے، جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں اس سے اچھے کام کی طرف رہنمائی نہ کروں؟ تو حضرت جویریہؓ نے عرض کیا: وہ کیا ہے اے اللہ کے رسول؟ حضور ﷺ نے فرمایا: میں تمہاری طرف سے تمہارا بدل کتابت ادا کر دیتا ہوں اور تم سے شادی کر لیتا ہوں، تو جویریہؓ کہنے لگیں میں اس معاملہ پر تیار ہوں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگوں نے یہ بات سنی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جویریہؓ سے شادی فرمائی تو لوگوں نے اپنے مملوکہ بنو مصطلق کے غلاموں کو آزاد کر دیا اور صحابہ کہنے لگے یہ بنو المصطلق حضور ﷺ کے سسرالی رشتہ دار بن گئے ہیں (حضرت عائشہؓ کہتی ہیں) ہم نے کسی عورت کو حضرت جویریہؓ سے زیادہ بابرکت خاتون نہیں دیکھا کہ ان کی وجہ سے ان کی قوم بنو المصطلق کے سو گھرانے آزاد ہو گئے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کا ولی عورت سے اپنا نکاح خود کر سکتا ہے۔

حضرت جویریہ اور انکی مکاتب کا قصہ: علامہ یہ کہ حضرت جویریہ غزوہ بنو المصطلق جس کو غزوہ مرسیع بھی کہتے ہیں کی غنیمت میں ایک صحابی ثابت بن قیس کے حصہ میں آئی تھیں انہوں نے ان سے مکاتب کا معاملہ کر لیا، تھیں یہ بہت ملجہ یہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور اپنی صورت حال بیان کی یعنی کتابت کا معاملہ وغیرہ اور بدل کتابت کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا کہ میں تجھ کو اس سے بہتر مشورہ دیتا ہوں اگر تجھ کو منظور ہو، انہوں نے عرض کیا: کیا ہے وہ مشورہ یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا: یہ کہ تیرا بدل کتابت میں خود ادا کر کے تجھ سے نکاح کر لوں، انہوں نے عرض کیا کہ مجھے منظور ہے۔ چنانچہ پھر ایسا ہی کیا گیا جب صحابہ کرام کو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ سے نکاح فرمایا تو جن صحابہ کے پاس قبیلہ بنو المصطلق کے قیدی تھے جو ان کو مال غنیمت میں ملے تھے انہوں نے ان سب کو آزاد کر دیا یہ کہہ کر کہ یہ حضور ﷺ کے سرالی لوگ ہیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے جویریہ جیسی بابرکت کوئی عورت نہیں دیکھی کہ ان کی وجہ سے قبیلہ بنو المصطلق کے تقریباً سو گھرانے آزاد ہو گئے۔

قال أبو داؤد: هَذَا الْحُجَّةُ فِي أَنَّ الْوَلِيَّ هُوَ يُزَوِّجُ نَفْسَهُ إِمَامُ ابْنِ دَاؤُدَ اس قصہ سے اس پر استدلال کر رہے ہیں کہ عورت کا ولی خود اپنا نکاح اس سے کر سکتا ہے یعنی جس طرح دوسرے سے کر سکتا ہے خود اپنے سے بھی کر سکتا ہے اگر وہ اس کی محرم نہ ہو اب یہ کہ حضور ﷺ انکے ولی کیونکر تھے؟ سو وہ یا تو اس اعتبار سے کہ آپ نے ان کو خرید کر آزاد کیا تھا لہذا آپ ولی العتاق ہوئے اور یا اس حیثیت سے کہ السُّلْطَانُ وَلِيٌّ مِّنْ لَّدُنِّي لَهُ^۱ یہ تو تشریح ہوئی امام ابوداؤد کے کلام کی لیکن حنفیوں کہے گا کہ یہ قصہ دلیل ہے اس بات کی کہ حرۃ باللہ اپنی ولی خود ہے اس لئے وہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔

۳۔ بَابُ فِي الْعَقِيقِ عَلَى الشَّرْطِ

۵۸ شرط لگا کر آزاد کرنے کا بیان ۵۸

۳۹۳۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرَّهٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُمُهَانَ، عَنْ سَفِينَةَ، قَالَ: كُنْتُ مَمْلُوكًا لِامْرَأَةٍ سَلَمَةَ فَقَالَتْ: أَعَقِّكَ وَأَشْرُطْ عَلَيْكَ أَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتَ فَقُلْتُ: «إِنْ لَمْ تَشْرُطْ عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتُ فَأَعَقَّقْنِي، وَأَشْرَطْتَ عَلَيَّ».

ترجمہ: سفینہ کہتے ہیں کہ میں ام سلمہ کا غلام تھا تو انہوں نے کہا کہ میں تمہیں اس شرط پر آزاد کر رہی ہوں کہ تم ساری زندگی حضور ﷺ کی خدمت کرو گے، سفینہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا اگر آپ یہ شرط نہ بھی لگائیں تو بھی میں ساری زندگی حضور ﷺ سے جدا نہ ہوں گا، پھر بھی ام سلمہ نے مجھے مذکورہ شرط کے ساتھ آزاد کیا۔

سنن ابی داؤد - العقیق (۳۹۳۲) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۶)

شرح الحدیث

حضرت سفینہ صحابی کا تذکرہ: سفینہ جن کے نام میں بہت اقوال ہیں: قبیل مہران بن فروخ، وقیل بجران، وقیل ہومان وقیل مباح وغیرہ ذلك، ان کو سفینہ کیوں کہتے ہیں؟ ان کا خود کا بیان ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو ہمارے ساتھیوں میں سے جس کو بھی مکان محسوس ہوتا تھا تو وہ اپنے ہاتھ کا سامان میرے اوپر ڈال دیتا تھا، کسی نے تلوار رکھی اور کسی نے ڈھال اور اسی طرح یہاں تک کہ مجھ پر بہت سا سامان ہو گیا تو آپ ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا: **أنت سفینة** ①۔

ان کے بارے میں یہ قصہ مشہور ہے کہ یہ کسی سفر میں تنہا رہ گئے اور راستہ بھی بھٹک گئے اسی اثناء میں انہوں نے دیکھا کہ ان کی طرف ایک شیر چلا آرہا ہے تو یہ ڈرے اور اس سے کہا کہ میں حضور ﷺ کا غلام اور خادم ہوں اور راستہ بھٹک گیا ہوں یہ سن کر اس شیر کا رویہ ان کے ساتھ بدل گیا اور ان کیساتھ نرمی اور نیاز مندی برتنے لگا اور دم ہلانے لگا جیسا کسی مانوس چیز کو دیکھ کر ہلاتا ہو اور پھر وہ ان کیساتھ ہمہتا ہوا چلا اور راستہ پر ڈال دیا قصیدہ بردہ کا شعر ہے:

وَمَنْ تَكُنْ يَرْسُولُ اللَّهِ نُصْرَتُهُ إِنْ تَلَقَّهَ الْأَسَدُ فِي أَجَامِهِمَا نَحْمُ

ترجمہ العارف الجابی فی الفارسیہ: ہر کہ اور از رسول اللہ نصرت آید شیر اگر بروے رسد از ترس آید ہم ترجمہ اردو: ہو مدد جس کو رسول سید لولاک کی شیر بھی انکو ملے جنگل میں گر مارے نہ دم

حدیث الباب میں ہے حضرت سفینہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ کا غلام تھا تو انہوں نے مجھ سے یہ فرمایا کہ میں تجھ کو اس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ توجہ تک زندہ رہے حضور ﷺ کی خدمت کرے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کا جواب دیا کہ اگر آپ یہ شرط نہیں بھی لگائیں گی تب بھی میں حضور ﷺ سے کبھی جدائی اختیار نہیں کروں گا پھر انہوں نے مجھے اسی شرط پر آزاد کر دیا۔

اس واقعہ میں ایک فقہی مسئلہ بھی ہے وہ یہ کہ اعتاق کے وقت اس طرح کی شرط لگانا شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ اکثر فقہاء کے نزدیک صحیح نہیں، لہذا شرط لا یراق ملکاً، ومنافع الحرة لا یراق ملکاً، ولا یراق ملکاً، ولا یراق ملکاً، ولا یراق ملکاً، یعنی یہ شرط ایسی ہے جس کا تعلق اپنی مملوک شئی سے نہیں اس لئے کہ خدمت کا وقوع عتق کے بعد ہو گا اور عتق کے بعد مولیٰ کا کوئی حق باقی نہیں رہتا (سوئی الولاء) اس لئے کہ منافع حر کا مالک خود وہ حر ہے لہذا اسکی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہ اصطلاحی شرط نہیں تھی بلکہ اس سے مراد وعدہ ہے یعنی ان سے یہ وعدہ لیا گیا، اور ایفاء وعدہ لازم نہیں شرعاً تبرع ہے۔ والحدیث اخرجه النسائی، وابن ماجہ، قالہ

① تہذیب الکمال فی اسماء الرجال - ج ۱ ص ۲۰۵ (مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الأولى، ۱۴۰۰ھ)

② معالم السنن - ج ۴ ص ۶۷

۴۔ باب فیمن أعتق نصیباً له من مملوک

۴۴ ایک شخص غلام میں اپنا کچھ حصہ آزاد کرے

باب اول وباب ثانی دونوں کی تشریح اور مذاہب ائمہ: اور اس کے بعد ^۱ والا باب اس طرح ہے 'باب فی من أعتق نصیباً من مملوک بینہ و بین آخر لہذا پہلا باب عبد غیر مشترک سے متعلق ہے اور دوسرا عبد مشترک سے یعنی کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے مثلاً نصف اور پورا آزاد نہ کرے جیسا کہ باب اول میں مذکور ہے یا احد الشریکین عبد مشترک میں سے اپنا حصہ آزاد کرے جیسا کہ باب ثانی کا مضمون ہے مطلب یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں اس غلام کا کیا انجام ہو گا پورا ہی آزاد ہو جائے گا یا صرف نصف آزاد ہو گا اور اگر پورا آزاد ہو گا تو شریک آخر کے لئے آزاد کرنے والے پر ضمان واجب ہو گا یا نہیں۔

جانتا چاہیے کہ یہاں پر دو چیزیں ہیں: اعتاق اور اس پر مرتب ہونے والی مٹی عتق، امام صاحب اور صاحبین کا اس پر اتفاق ہے کہ عتق متجزی نہیں غلام ہر صورت میں پورا ہی آزاد ہو گا لیکن اعتاق میں اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک وہ متجزی ہے مطلقاً (خواہ آزاد کرنے والا موسر ہو یا معسر) اور صاحبین کے نزدیک اعتاق بھی متجزی نہیں جس طرح عتق متجزی نہیں لہذا صاحبین کے نزدیک اپنے غلام کا نصف آزاد کرنا یا احد الشریکین کا اپنے حصہ کو آزاد کرنا پورے ہی غلام کو آزاد کرنا ہے لہذا دونوں صورتوں میں پورا غلام آزاد ہو گا اور امام صاحب کے نزدیک آزاد تو پورا ہی ہو گا دونوں صورتوں میں لیکن نصف تو آزاد کرنے والے کی جانب سے آزاد ہو گا اور نصف باقی اس کی طرف سے آزاد نہ ہو گا بلکہ خود آزاد ہو گا بالسرایۃ یعنی معتق کے اختیار کے بغیر عتق نصف باقی میں خود بخود سزایت کر جائے گا۔

امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اس کلی اختلاف کے سمجھنے کے بعد پہلے باب والے مسئلہ سے متعلق امام صاحب کا مسلک سمجھئے، وہ اعتاق نصف کے بعد یہ فرماتے ہیں کہ اب اس معتق کو دو اختیار ہیں، اعتاق اور استعفاء یعنی اگر وہ چاہے نصف آخر کو بھی اپنی ہی طرف سے آزاد کر دے اور یا غلام سے نصف قیمت کی سعایۃ کر لے، اور صاحبین کے نزدیک چونکہ اعتاق متجزی نہیں ہوتا اس لئے اعتاق البعض اعتاق الکل ہی ہے گویا اس نے خود ہی پورا غلام آزاد کر دیا اور بس قصہ ختم۔

اب دوسرے باب سے متعلق سمجھئے احد الشریکین جس نے اپنا حصہ آزاد کیا ہے اس کو دیکھا جائے گا کہ وہ موسر ہے یا معسر اگر

① نفعہ ہلال میں حدیث ۳۹۳۳ کے بعد حدیث ابو ہریرہ سے پہلے 'باب فی من أعتق نصیباً من مملوک بینہ و بین آخر' قائم کیا گیا ہے، جبکہ نسخہ محققہ محمد بنی الدین عبد الحمید میں یہ باب نہیں ہے۔ ابواب کی شرح نسخہ بدل کے مطابق کی گئی ہے۔ (موتب)

موسر ہے تو امام صاحب کے نزدیک شریک آخر کے لئے تین اختیار ہوں گے، ضمان، اعتاق، استسقاء یعنی شریک آخر معتق سے چاہے ضمان لے لے اور چاہے تو وہ لہنا حصہ بھی ^۱۔ خود آزاد کر دے اور چاہے غلام سے سعایت کر لے اور اگر آزاد کرنے والا شریک معسر اور نادار ہے تو اس صورت میں شریک آخر کو صرف دو اختیار ہوں گے، اعتاق اور استسقاء ضمان کا اختیار حاصل نہ ہو گا اس کے اعسار کی وجہ سے۔

اور صاحبین اس مسئلہ میں یہ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا موسر ہے تو شریک آخر کیلئے ضمان کا استحقاق ہے اور اگر وہ معسر ہے تو اس صورت میں شریک آخر کیلئے صرف حق سعایت ہے یعنی ایک صورت میں صرف ضمان اور ایک صورت میں صرف سعایت۔

یہ تفصیل تو ہوئی مذہب حنفیہ میں اور باقی ائمہ ثلاثہ کا مسلک یہ ہے کہ ان کے نزدیک اعتاق اور عتق دونوں اعسار کی صورت میں متجزی ہیں اور یسار کی صورت میں غیر متجزی، لہذا پہلے باب والے مسئلہ میں جو رائے صاحبین کی ہے وہی ائمہ ثلاثہ کی ہے یعنی نصف کے آزاد کرنے سے پورا ہی غلام آزاد ہو جائے گا۔ (لعدم جواز التجزی حیثین ^۲ عندہم)۔

اور باب ثانی والے مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یسار معتق کی صورت میں شریک ثانی کے لئے صرف ایک اختیار ہے یعنی ضمان اور اعسار کی صورت میں یہ ہے کہ عتق منہ باعتق، یعنی نصف آزاد ہو گا اور نصف غلام ہی رہے گا۔

اس تفصیل سے معلوم ^۳ ہوا کہ ائمہ ثلاثہ استسقاء کے قائل نہیں، اور یہ کہ ان کے نزدیک عتق بھی متجزی ہے اسی لئے ان کے نزدیک اعسار معتق کی صورت میں سعایت نہیں بلکہ عتق متجزی ہو جائے گا، نصف غلام آزاد نصف غیر آزاد۔

نیز یہ بات بھی سامنے آگئی کہ باب اول یعنی عبد مشترک والے مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ اور صاحبین آپس میں متفق ہیں اور باب ثانی والے مسئلہ میں یسار معتق کی صورت میں تو ائمہ ثلاثہ اور صاحبین متفق ہیں اور اعسار والی صورت میں مختلف۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

① یعنی اس اعتاق کو جو ہو چکا اپنی طرف سے سمجھ لے ۱۲۔

② کیونکہ یہ مسئلہ یسار کی صورت میں داخل ہے اس لئے کہ آزاد کرنے والا شخص پورے غلام کا مالک ہے اس لحاظ سے وہ موسر ہوا۔

③ خلاصۃ المذاهب: خلاصہ مذاہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام کا بعض حصہ آزاد کرے تو امام صاحب کے نزدیک اس کیلئے باقی میں دو اختیار ہیں اما الاعتاق او الاستسقاء اور عند الخمسة یعنی صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اعتاق البعض هو اعتاق الكل، اور اگر عبد مشترک ہو اور احد الشریکین لہنا حصہ آزاد کریں تو شریک آخر کو امام صاحب کے نزدیک یسار معتق کی صورت میں تین اختیار ہیں الصمان الاعتاق الاستسقاء، اور اعسار کی صورت میں صرف دو اختیار ہوں گے اعتاق اور استسقاء وسط الضمان، اور صاحبین کے نزدیک یسار معتق کی صورت میں شریک آخر کے لئے صرف ضمان، اور اعسار کی صورت میں صرف سعایت، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یسار کی صورت میں ضمان اور اعسار کی صورت میں کچھ نہیں بلکہ عتق منہ باعتق، نصف غلام آزاد رہے گا اور نصف رقیق۔

۳۹۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الطَّلِيحِ، قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ: عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا، أَعْتَقَ شِقْصًا لَهُ مِنْ غُلَامٍ، قَدْ كَرَّ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ» زَادَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي حَدِيثِهِ «فَأَجَازَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِتْقَهُ».

ترجمہ ابو الولید ابو الطلیح (راوی) کے بعد عن ابیہ کی سند سے نقل کر رہے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے غلام میں سے کچھ آزاد کیا (اور بقیہ حصہ غلام ہی رہا) تو حضور ﷺ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کا کوئی شریک نہیں۔ محمد بن کثیر راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا حضور ﷺ نے اس غلام کے اندر پوری آزادی کو نافذ فرمایا۔

سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۳۳) مسند احمد - اول مسند البصریین (۷۵/۵) مسند احمد - اول مسند البصریین (۷۵/۵)

شرح حدیث یعنی ایک شخص نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دیا جس کا ذکر آپ سے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے لہذا وہ شرک کو پسند نہیں فرماتے اور آپ نے اس عتق کو پورے میں نافذ فرمادیا، یہ حدیث بظاہر ائمہ ثلاث اور صاحبین کے موافق ہے کہ اعتاق البعض اعتاق الكل ہے امام صاحب کی طرف سے یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ مقصود ترغیب ہے کہ پورے ہی کو اللہ کیلئے آزاد کر دینا چاہئے، تاکہ غیر اللہ کی شرکت اس میں باقی نہ رہے۔ والحدیث اخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۹۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا، أَعْتَقَ شِقْصًا لَهُ مِنْ غُلَامٍ «فَأَجَازَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِتْقَهُ، وَغَرَّمَهُ بَقِيَّةَ مَمْلُوكِهِ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں ایک شخص نے ایک مشترک غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو حضور ﷺ نے اس (غلام کے کچھ حصے کی) آزادی کو نافذ فرمایا اور اس آزاد کرنے والے کو غلام کی باقی ماندہ حصے کی قیمت کا ضامن بنادیا۔

۳۹۳۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ مَمْلُوكًا يَتِيمًا وَبَيْنَ آخِرِ فَعْلِهِ خَلَاصُهُ» وَهَذَا الْقَوْلُ ابْنُ سُوَيْدٍ.

ترجمہ حضرت قتادہ اپنی سند سے جناب رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے اور اپنے بھائی کے درمیان مشترک غلام کو آزاد کرے تو اس آزاد کرنے والے کے ذمہ غلام کے باقی حصے کو بھی آزاد کرنا ہے، یہ استاد ابن سويد کے الفاظ ہیں۔

۳۹۳۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ فِي مَمْلُوكٍ عَتَقَ مِنْ مَالِهِ

إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ» وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، النَّصْرِيُّ بْنُ أَنَسٍ، وَهَذَا الْقَطْعُ ابْنُ مَوْزِينٍ.

ترجمہ قتادہ اپنی سند سے نقل کرتے ہیں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص مشترک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے پس اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہے تو پورا کا پورا غلام اس آزاد کرنے والے کے مال ہی میں سے آزاد ہو جائے گا، مصنف کے استاذ ابن شنی نے اس حدیث میں نصر بن انس (راوی) کو ذکر نہ کیا، یہ الفاظ (میرے استاد) ابن سؤید کے ہیں۔

شرح صحیح البخاری - الشریک (۲۳۶۰) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۲) صحیح مسلم - الایمان (۱۵۰۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۴۸) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۳۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۷) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۵/۲)

شرح الأحادیث فَأَجَازَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْدَهُ، وَعَزَمَهُ بَقِيَّةً شَمِيَّةً: یہ باب ثانی کی پہلی حدیث ہے اس کا تعلق عبد مشترک سے ہے مضمون حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ احد الشریکین نے غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا آپ ﷺ نے اس عتق کو پورے غلام میں نافذ فرمایا اور آزاد کرنے والے کو نصف باقی کا ضامن بنایا۔

ظاہر ہے کہ ضمان یسار عتق ہی کی صورت میں ہو سکتا ہے اور اس صورت میں صاحبین اور ائمہ ثلاث دونوں کے نزدیک صرف وجوب ضمان ہے جو کہ حدیث میں مذکور ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس صورت میں شریک آخر کو دو اختیار اور ہیں ضمان کے علاوہ اعتاق اور سعایت، کما تقدم، سعایت کا مسئلہ جو کہ مختلف فیہ ہے حنفیہ اسکے قائل ہیں اور ائمہ ثلاث مگر اس کا آگے مستقل باب آرہا ہے یہ ضروری نہیں کہ ایک ہی حدیث سے مسئلہ کی پوری تفصیل معلوم ہو جائے دوسری احادیث میں ضمان کے ساتھ سعایت کا بھی ذکر آرہا ہے جس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه بنحوه. قاله المنذرى۔

• بَابُ مَنْ ذَكَرَ السَّعَايَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

اس حدیث میں آزاد کردہ غلام سے کوانے کا بیان

ترجمة الباب کی غرض و تشریح: پہلے باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی جو حدیث گزری ہے اسکے اس طریق میں سعایت کا ذکر نہیں تھا۔ چونکہ اسی حدیث کے بعض طرق میں سعایۃ کا ذکر ہے، اور مسئلہ بھی فی نفسہ بین الائمہ مختلف فیہ ہے اسی لئے اسکی اہمیت کے پیش نظر مصنف نے مستقل یہ ترجمہ قائم کیا۔

۲۹۳۷ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَنَابُ بْنُ عَطَاةٍ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ النَّصْرِيِّ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْتَقَ شَقِيصًا فِي مَلُوكِهِ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعْتِقَهُ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ، وَإِلَّا اسْتَسْعَى الْقَبْدُ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ».

حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے غلام میں کچھ حصہ آزاد کر دے اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہے تو اس کو پورے غلام کو آزاد کرنا چاہئے (ورنہ) اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار نہیں تو غلام اس معنی کے علاوہ دوسرے آقا کے حصے میں کمائی کر کے اس کو اپنی قیمت کے بقدر ادا کرنے کا لیکن اس غلام پر مشقت نہیں ڈالی جائے گی۔

صحیح البخاری - الشركة (۲۳۶۰) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۲) صحیح مسلم - الأمان (۱۵۰۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۴۸) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۳۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۵/۲)

۳۹۳۸ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، وَهَذَا لِقَوْلِهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الثَّوْرِيِّ بْنِ أَكْبَسَ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شِقَاصًا، أَوْ شِقَاصًا لَهُ فِي مَمْلُوكٍ فَبَعْلًا لَهُ فِي مَالِهِ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ كُتِبَ الْعَبْدُ قِيمَةً عَدَلٍ ثُمَّ اسْتُسْعِيَ لِمَا جِئَ فِي قِيَمَتِهِ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا «فَاسْتُسْعِيَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ» وَهَذَا الْقَطْعُ عَلَيْنِ.

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی مشترک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے پس اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہے تو اس آزاد کرنے والے پر غلام کو دوسرے شریک کی غلامی سے خلاصی دلانا لازم ہے اور اگر اس آزاد کرنے والے کے پاس مال نہ ہو (یعنی غریب ہو) تو منصفانہ طریقے پر غلام کی قیمت لگائی جائے گی پھر یہ غلام دوسرے شریک کیلئے اپنے حصے کے بقدر قیمت کما کر دوسرے آقا کو پیش کرے گا، لیکن اس غلام پر مشقت نہیں ڈالی جائے گی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: میرے دونوں استادوں کی حدیثوں میں یہ الفاظ ہیں کہ فَاسْتُسْعِيَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ، یعنی اس غلام کی قیمت لگانے کا ذکر صرف محمد بن بشر راوی نے کیا ہے۔

۳۹۳۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ وَمَعْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ رُوْحُ بْنُ عَبَّادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، لَمْ يَذْكُرِ السَّعَايَةَ، وَرَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، وَمُوسَى بْنُ خَلْفٍ، جَمِيعًا عَنْ قَتَادَةَ، بِإِسْنَادِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ وَمَعْنَاهُ وَذَكَرَ فِيهِ السَّعَايَةَ.

محمد بن بشر سعید بن ابی عروبہ سے اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو نقل کرتے ہیں یہ تقریباً پہلی حدیث کے ہم معنی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: دوسرے راوی روح بن عبادہ نے سعید بن ابی عروبہ سے جو روایت ذکر کی اس میں سعایہ کا ذکر نہیں، لیکن جریر بن حازم، موسیٰ بن خلف سب نے حضرت قتادہ سے یزید بن زریح کی سند سے یہ حدیث نقل کی اور اس میں دونوں راویوں نے سعایہ کا ذکر کیا ہے (خلاصہ یہ کہ سعید بن ابی عروبہ کی روایت میں صرف روح راوی کی سند میں سعایہ کا

ذکر نہیں، اس کے علاوہ دیگر سارے راوی اس حدیث میں سعایہ کا ذکر فرماتے ہیں۔

صحیح البخاری - الشوكة (۲۳۶۰) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۰) صحیح مسلم - العتق (۱۵۰۲) صحیح مسلم - الأیمان (۱۵۰۳) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۴۸) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۳۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۷) مسند أحمد - ہالی مسند الکثرین (۲۵۵/۲)

شرح الأحادیث حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبَانُ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ النَّصْرِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَمِيكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَعْتَقَ الْح: اس حدیث کا مضمون بھی وہی ہے جو پہلے گزرنا لیکن پہلے طریق میں صرف ضمان مذکور تھا اور اس میں یہ ہے کہ اگر آزاد کرنے والا شریک مالدار ہو تو اس سے ضمان لیا جائے اور اگر معسر ہے تو اس صورت میں عید سے سعایت کرائی جائے۔

اس سے پہلے باب کی حدیث میں قتادہ سے روایت کرنے والے تمام تھے اور اس طریق میں ان سے روایت کرنے والے ابان ہیں۔

غَيْرُ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ: کا مطلب یہ ہے کہ عید سے سعایت کرانے کی صورت میں اس پر مشقت نہ ڈالی جائے بسہولت کما کر وہ ادا کر دے گا۔

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ فُؤِمَ الْعَبْدُ قَبْعَةً عَدْلٍ: یعنی اگر معق کے پاس مال نہ ہو تو عید کی کسی عادل آدمی سے قیمت لگوا کر عید سے سعایت کرائی جائے۔ الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

۶۔ بَابُ فِيمَنْ تَرَوَى إِلَهُ لَا يُسْتَعْتَبُ

۵۵۳ اس حدیث میں آزاد کردہ غلام سے نہ کھوانے کا بیان ہے

اختلاف نسخ اور نسخه صحیحہ کی تعیین: اس ترجمہ الباب کے بارے میں نسخے مختلف ہیں لیکن یہ جو ہمارے نسخہ میں ہے اسکو اگر اختیار کیا جائے تو ترجمہ سابقہ اور یہ دونوں ایک ہو جائیں گے حالانکہ ترجمہ سابقہ سے مقصود ذکر سعایت ہے اور اس ترجمہ کی غرض جمہور کے مسلک کے مطابق عدم ذکر سعایت ہے چنانچہ حدیث الباب میں سعایت مذکور نہیں لہذا اس میں

① اس روایت کے الفاظ یہ ہیں، مَنْ أَعْتَقَ شَقِيضًا فِي مَلُوكِهِ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحِقَّ كُلُّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ، وَإِلَّا اسْتَشْعَى النَّبِيَّ، ظاہر الفاظ حدیث کا مقتضی یہ ہے کہ یہ حدیث عید غیر مشترک کے بارے میں ہے کہ آپ فرمادے ہیں کہ جس شخص نے اپنے غلام کا بعض حصہ آزاد کر دیا تو اس کو چاہیے کہ کل ہی کو آزاد کر دے اگر اس میں اس کی گنجائش ہو اور وہ مالدار ہو (یہ حکم بطور ترغیب کے ہے بخیر ثواب کے لئے) اور اگر گنجائش نہ ہو عید سے باقی حصہ کی اپنے لئے سعایت کرائے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کو عید مشترک پر محمول کیا جائے جیسا کہ اس کے بعد والی روایت میں ہے تو اس صورت میں فعلیہ ان یستعقبہ کا مطلب یہ ہوگا کہ باقی حصہ کا شریک آخر کو ضمان دیکر اپنی طرف سے اس کو آزاد کرادے، حضرت نے بذل میں اس کو اسی پر محمول فرمایا ہے، فاقبل۔

دوسرا نسخہ جو حاشیہ پر مذکور ہے 'باب فیمن ردی أنہ لا یستسعی' یہ صحیح ہے۔

۳۹۴۰ - حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاً لَكَ فِي مَمْلُوكٍ أُقِيمَ عَلَيْهِ قِيمَةُ الْعَدْلِ فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ كَحَصَصَهُمْ وَأَعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے کسی غلام میں اپنے حصہ کے بقدر آزاد کر دیا تو اس پر منصفانہ قیمت کا فیصلہ کیا جائے گا اور ہر حصہ دار کو اس کے حصہ کے بقدر ادا کیا جائے گا اور اس (آزاد کرنے والے شریک کی طرف) سے غلام آزاد ہو جائے گا ورنہ (اگر آزاد کرنے والا شخص مالدار نہ ہو) تو اس کا وہی حصہ آزاد (شمار) ہو گا جو آزاد کیا جا چکا۔

۳۹۴۱ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ قَالَ: «وَكَانَ نَافِعٌ مَرَّتَيْنِ قَالَ: «فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ» وَبِمَعْنَاهُ يَقُولُهُ.

ترجمہ: ایوب اور نافع کے واسطے سے ابن عمرؓ سے اس ہی معنی کی حدیث نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے، ایوب کہتے ہیں کہ کبھی نافع (یہ جملہ) فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ کہا کرتے تھے اور کبھی نہیں کہا کرتے تھے۔

۳۹۴۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ أَيُّوبُ: فَلَا أَذْرِي هُوَ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْءٌ قَالَهُ نَافِعٌ «وَإِلَّا عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ».

ترجمہ: ایوب، نافع، ابن عمرؓ کے واسطے سے یہی حدیث نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے، ایوب (روایت کے آخر میں) فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ یہ جملہ (عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ) حدیث کا حصہ ہے یا نافع کی اپنے آپ کہی گئی بات ہے (یعنی مراد یہ جملہ ہے) وَإِلَّا عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ۔

تحقیق: صحیح البخاری - الشریعہ (۲۳۵۹) صحیح البخاری - العتق (۲۳۸۶) صحیح مسلم - الامان (۱۵۰۱) جامع الترمذی - الاحکام (۱۲۴۶) سنن النسائي - البیوع (۴۶۹۸) سنن النسائي - البیوع (۴۶۹۹) سنن أبي داود - العتق (۳۹۴۰) سنن ابن ماجه - الاحکام (۲۵۲۸) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند احمد - مسند البککری من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - العتق والولاء (۱۵۰۴)

شرح الأحادیث: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاً لَكَ فِي مَمْلُوكٍ أُقِيمَ عَلَيْهِ قِيمَةُ الْعَدْلِ فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ كَحَصَصَهُمْ وَأَعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ» پہلے باب کی حدیث جس میں ذکر رعایۃ ہے وہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت تھی، اور اس باب میں جتنی بھی روایات ہیں سب ابن عمرؓ کی ہیں متعدد طرق سے، مضمون

① نسخہ ہند میں اس مقام پر عنوان باب "فی من ردی أنہ لا یستسعی" ہے، جبکہ شارح نے نسخہ محققہ محمد محبی الدین عبد الحمید کے قائم کردہ عنوان کی تائید فرمائی ہے۔ (موجب)

حدیث یہ ہے: جس شریک نے غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس غلام کی قیمت لگوائی جائے گی اور دوسرے شرکاء کو ان کا حصہ اس معق کے ذمہ دینا ہوگا (یعنی فی صورتہ الیسا رضمان واجب ہوگا) والا ایوان لم یعط یعنی اگر وہ معق شرکاء کو ان کا حصہ نہ دے سکے، بان کان معسر أقصد اعتق منه ما اعتق۔ تو اس صورت میں (سعیانہ ہوگی) بلکہ عتق متجزی ہو جائے گا بعض حصہ غلام کا آزاد ہوگا بعض نہیں، یعنی بقیہ شرکاء کے حصہ کے بقدر غلام آزاد نہ ہوگا۔

حدیث الباب کا حنفیہ کی طرف سے جواب: یہ حدیث ائمہ ثلاث کی دلیل ہے اور گذشتہ باب کی حدیث کے خلاف ہے جس میں یہ تھا کہ اعسار معق کی صورت میں عبد سے سعایت کرائی جائے گی، اس حدیث کا جواب خود روایات الباب کو دیکھنے سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ اس کا ثبوت ضعیف ہے کیونکہ اس لفظ کے بارے میں رواۃ کا اختلاف ہو رہا ہے بعض نے اس کو ذکر کیا بعض نے نہیں چنانچہ اگلی روایت میں ہے: «وَكَانَ نَافِعٌ مِمَّا قَالَ: «فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ» وَفِيهِمَا لَمْ يَقُلْهُ، اور اسکے بعد والی روایت میں ہے: قَالَ الْيُوثُ: فَلَا أَزْهِي هُوَ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْءٍ وَقَالَ نَافِعٌ۔

روایتیں تو پہلے باب کی بھی اور اسکی بھی تخریج کے لحاظ سے ہم پہلے ہیں کہ سب صحیحین میں موجود ہیں لیکن اسکے باوجود صحیحین کی روایات میں اگر تعارض پایا جائے تو طریق ترجیح تو وہاں بھی اختیار کیا جائے گا دفع تعارض کیلئے حنفیہ نے استسعاء والی روایت کو ترجیح دی اور جمہور نے عدم استسعاء کی روایت کو۔

امام بخاریؒ نے استسعاء کا باب قائم کر کے اسکو ثابت مانا ہے، چنانچہ الأبواب وال تراجم میں ہے: «نَقَلَ عَنِ الْحَافِظِ، قَوْلُهُ تَابِعَهُ حُجَّاجُ بْنُ حُجَّاجٍ كَانَهُ إِشَارَةً بِهَذَا إِلَى الرَّدِّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْإِسْتِسْعَاءَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ غَيْرُ مَحْفُوظٍ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ»^①۔

۳۹۴۳ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْتَقَ شَرْكَاءَ مِنْ مَمْلُوكٍ لَهُ فَعَلَيْهِ عَقْدُهُ كُلُّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ عَتَقَ نَفْسِيَهُ»۔

ترجمہ: ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے (مشترک) غلام میں سے کوئی حصہ آزاد کر دیا تو اس پر اس غلام کو آزاد کرنا لازم ہے اگر اس شخص کے پاس اس غلام (کے باقی ماندہ حصے) کی قیمت کے بقدر مال موجود ہو اور اگر اس آزاد کرنے والے شخص کے پاس مال نہ ہو تو اس کے اپنے حصہ کے بقدر آزاد ہوگا (اور باقی غلام ہی رہے گا)۔

۳۹۴۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُوسَى۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعد، نافع، ابن عمرؓ کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے ابراہیم بن موسیٰ کی حدیث کے ہم معنی حدیث نقل

کرتے ہیں۔

۳۹۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ، حَدَّثَنَا جَوْثِرِيَّةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى مَالِكٍ وَلَمْ يَذْكُرْ «وَالْأَفْقَدُ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ» انْتَهَى حَدِيثُهُ إِلَى «وَأَعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ» عَلَى مَعْنَاهُ.

ترجمہ جویریہ نے نافع ابن عمرؓ کے واسطے سے نبی اکرم ﷺ سے حدیث مالک کے ہم معنی حدیث ذکر کی ہے لیکن جویریہ نے «وَالْأَفْقَدُ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ» ذکر نہیں کیا اور ان کی حدیث «وَأَعْتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ» تک تمام ہو گئی۔

تحقیق صحیح البخاری - الشریک (۲۳۵۹) صحیح البخاری - العقی (۲۳۸۶) صحیح مسلم - الأیمان (۱۵۰۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۴۶) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۸) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۹) سنن ابی داؤد - العقی (۳۹۴۳) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند احمد - مسند النکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - العقی والولاء (۱۵۰۴)

۳۹۵۶ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شُرْكَاءَ لَهْ فِي عَبْدٍ، عَتَقَ مِنْهُ مَا بَقِيَ فِي مَالِهِ إِذَا كَانَ لَهُ مَا يَتَلَعُ مِنْ الْعَبْدِ».

ترجمہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی نے (مشرک) غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو باقی حصہ بھی اس ہی شخص کے مال سے آزاد ہوگا، بشرطیکہ اس شخص کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال ہو۔

تحقیق صحیح البخاری - الشریک (۲۳۵۹) صحیح البخاری - العقی (۲۳۸۶) صحیح مسلم - الأیمان (۱۵۰۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۴۶) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۸) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۹) سنن ابی داؤد - العقی (۳۹۴۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند احمد - مسند النکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - العقی والولاء (۱۵۰۴)

۳۹۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، يَتَلَعُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ، فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا يُقَوِّمُ عَلَيْهِ قِيمَةً لَا وَكُسَ، وَلَا شَطَطًا لَمْ يُعْتَقْ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے جو مرفوعاً نبی اکرم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ جب ایک غلام دو مالکان کے درمیان مشترک ہو اور ان میں سے ایک شخص اپنا حصہ آزاد کر دے تو اگر وہ آزاد کرنے والا شخص آسودہ حال (غنی) ہو تو اس پر غلام کی (بقیہ) قیمت لازم کی جائے گی کوئی کمی بیشی نہ ہوگی پھر وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

تحقیق صحیح البخاری - الشریک (۲۳۵۹) صحیح البخاری - العقی (۲۳۸۶) صحیح مسلم - الأیمان (۱۵۰۱) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۴۶) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۸) سنن النسائی - البیوع (۴۶۹۹) سنن ابی داؤد - العقی (۳۹۴۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند احمد - مسند النکثرین من الصحابة (۱۵/۲) موطأ مالک - العقی والولاء (۱۵۰۴)

۳۹۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي يَشِيرٍ الْعَدَنِيِّ، عَنِ ابْنِ التَّلْبِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ مِنْ مَمْلُوكٍ «فَلَمْ يُضْمَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» قَالَ أَحْمَدُ: «إِنَّمَا هُوَ بِالنَّاءِ يَعْنِي

الْتَلَبَ وَكَانَ شُعْبَةُ الْقَلْعُ لَمْ يُبَيِّنِ الْقَاءَ مِنَ الْقَاءِ»

ترجمہ: ابن التلب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے (عہد نبوی میں) ایک مشترک غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو نبی اکرم ﷺ نے اس کو کسی شی کا ضامن نہ کیا۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ ان (راوی) کا نام ثناء دو نقطوں کے ساتھ تلب ہے (نہ کہ ثناء سے تلب) اور شعبہ تو تلب (الفاظ کے صحیح تکلم پر قادر نہ) تھے وہ ثناء اور ثناء میں فرق نہ کر پاتے تھے۔

شرح الحدیث: سند کے اندر جو راوی آئے ہیں ابن التلب اس کے بارے میں امام احمد فرما رہے ہیں کہ یہ نام ابن التلب ثناء کے ساتھ ہے یعنی دو نقطوں والی، اور شعبہ راوی حدیث اشع تھے یعنی تو تلب ثناء اور ثناء میں فرق نہیں کر پاتے تھے اشع اسی شخص کو کہتے ہیں جو بعض حروف کو صحیح ادا نہ کر سکے، حضرت امام احمد کی تنبیہ کا تقاضا یہ ہے کہ اصل سند میں جو اوپر مذکور ہے ابن التلب ثناء کے ساتھ ہو بجائے ثناء کے، اور ایک نسخہ میں ہے بھی ثناء (مثلاً) کے ساتھ، ورنہ اگر اصل سند میں ابن التلب بالثناء (المثناة) ہو جیسا کہ ہمارے نسخہ میں ہے تو اس صورت میں تنبیہ کی حاجت ہی نہیں رہتی۔

۷۔ بَابُ فِيمَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرُومٍ

اس شخص کا بیان جو اپنے ایسے رشتہ دار شخص کو خریدے جو اس کا محرم بھی ہو

۳۹۴۹ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُوسَى: فِي مَوْضِعٍ آخَرَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جَحْدَبٍ فِيمَا يَحْسِبُ حَمَّادُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرُومٍ فَهُوَ حُرٌّ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ الْبُزْجَانِيُّ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، وَعَاصِمٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَلَمْ يُجَاهِدْ ذَلِكَ الْحَدِيثُ إِلَّا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَقَدْ شَكَّ فِيهِ».

ترجمہ: حضرت سمرہ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں جو شخص اپنے ایسے رشتہ دار کا مالک بن جائے جو محرم بھی ہو تو وہ رشتہ دار خود بخود آزاد ہو جائے گا۔

تحقیق: جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۵) سنن ابن داود - العتق (۳۹۴۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۴) مسند احمد - أول مسند البصریین (۱۵/۵) مسند احمد - أول مسند البصریین (۱۸/۵) مسند احمد - أول مسند البصریین (۲۰/۵)

شرح الحدیث: مسئلہ الباب میں مذاہب ائمہ: یعنی جو شخص کسی ایسے غلام کو خریدے جو اس کا رشتہ دار بھی ہو اور محرم بھی تو وہ خود بخود آزاد ہو جاتا ہے، یہ اسلام کا قانون ہے گویا ایک ذی رحم محرم دوسرے کا غلام نہیں ہو سکتا، حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہی ہے امام شافعی کے نزدیک یہ حکم صرف اصول اور فروع سے متعلق ہے گویا ان کے نزدیک یہ عام مخصوص

منہ البعض ہے اسی طرح امام مالک کے نزدیک بھی یہ عام نہیں ہے ان کے نزدیک اس کا مصداق ولد اور والدین اور اخوہ ہیں۔
یہ حدیث حنفیہ اور حنابلہ کی دلیل ہوئی، شافعیہ اور مالکیہ کی دلیل کے لئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے^①۔ والحدیث
اخرجه الترمذی والنسائی وابن، قالہ المنذری۔

۳۹۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «مَنْ مَلَكَ ذَا تَرْجِمٍ تَحْرِمَ فَهُوَ حُرٌّ».

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں جو کسی رشتہ دار کا مالک ہو جو محرم بھی ہو تو وہ رشتہ دار غلام خود بخود آزاد ہو جائے گا۔
۳۹۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: «مَنْ مَلَكَ ذَا تَرْجِمٍ تَحْرِمَ فَهُوَ حُرٌّ».

حسن بصریؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے رشتہ دار کا مالک ہو تو وہ رشتہ دار غلام آزاد ہو جائے گا۔
۳۹۰۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، وَالْحَسَنِ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَعِيدٌ أَخْفَظُ مِنْ حَمَّادٍ.

جابر بن زید اور حسن سے قنادہ نے اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔

۸۔ بَابُ فِي عِتْقِ أَقْبَاتِ الْأَوْلَادِ

ام ولد کو آزاد کرنے کا بیان

۳۹۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْثُقَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ خَطَّابِ بْنِ صَالِحٍ، مَوْلَى الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ سَلَامَةَ بِنْتِ مَعْقِلٍ، - امْرَأَةٍ مِنْ خَارِجَةِ قَيْسِ عَيْلَانَ - قَالَتْ: قَدِمَ بِي عَمِّي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَبَاعَنِي مِنَ الْحَبَابِ بْنِ عَمْرِو أَخِي أَبِي الْيَسْرِ بْنِ عَمْرِو، فَوَلَدْتُ لَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَبَابِ، ثُمَّ هَلَكَ، فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: الْآنَ وَاللَّهِ تُبَاعِينَ فِي دِينِهِ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ مِنْ خَارِجَةِ قَيْسِ عَيْلَانَ، قَدِمَ بِي عَمِّي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَبَاعَنِي مِنَ الْحَبَابِ بْنِ عَمْرِو أَخِي أَبِي الْيَسْرِ بْنِ عَمْرِو، فَوَلَدْتُ لَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَبَابِ،

① اس مسئلہ میں امام بخاری کی رائے: امام بخاری نے اس مسئلہ کو اس طرح بیان کیا ہے 'باب اذا اسرا نحو الرجل او عمه هل يفادي اذا كان مشركاً' قال الحافظ قبل انه اشهر بهذه الترجمة الى تضعيف الحديث الوارد فيمن ملك ذارحمه فهو حر وهو حديث اخرجه اصحاب السنن، واستكره ابن المديني، وراجع الترمذی امرأته، وقال البخاری لا يصح، وجرى الحاكم وابن حزم وابن القطان على ظاهر الاستاد فصححه، وقد اخذ بعمومه الحنفية والثوري والاذاعي والليث وقال داؤد لا يفتي احد على احد، وذهب الشافعي الى انه لا يفتي على المرأة الا اصوله وفروعه، لا لهذا الدليل بل لادلة اخرى وهو مذهب مالك وزاد الاخوة حتى من الامم الى آخر ما بسط في هامش اللامع (من الأبواب والترجمة ج ۴ ص ۳۷)

فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: الْآنَ وَاللَّهِ ثُبَاعِينَ فِي رُتْبَتِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ وَلِيَ الْحَبَابَ؟» قِيلَ: أَخُوهُ أَبُو الْبَسْرِ بْنُ عَمْرِو، فَبَعَثَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «أَعُوذُ بِهَا، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَدِّي قَدِمَ عَلَيَّ فَأُتُونِي أَعُوْذُكُمْ مِنْهَا» قَالَتْ: فَأَعْتَقُونِي، وَقَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَافِقٌ فَعَوَّضَهُمْ مِنِّي غَلَامًا.

سلامہ بنت معقل خارجیہ قیس عیلان قبیلہ کی خاتون فرماتی ہیں میرے چچا زمانہ جاہلیت میں مجھے لائے اور ابو البسر بن عمرو کے بھائی حباب بن عمرو کو مجھے فروخت کر دیا اور اس حباب سے میرے یہاں عبدالرحمن بن حباب کی ولادت ہوئی، پھر حباب مر گیا تو اس حباب (میرے آقا) کی بیوی نے کہا کہ خدا کی قسم تو اپنے آقا حباب کے قرضہ کے بدلے میں فروخت ہو گی (حالانکہ میں ام ولد بن چکی تھی جس کی خرید و فروخت ناجائز ہے) سلامہ کہتی ہیں کہ پس میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں قیس عیلان کی عورت ہوں میرے چچا زمانہ جاہلیت میں مجھے مدینہ طیبہ لے کر آئے تھے اور مجھے ابو البسر بن عمرو کے بھائی حباب بن عمرو کے ہاتھوں فروخت کیا چنانچہ حباب سے میرے یہاں عبدالرحمن بن حباب کی شکل میں اولاد ہوئی اب مجھ سے حباب کی بیوی کہہ رہی ہے کہ تم حباب کے قرضے کے بدلے میں فروخت کی جاؤ گی۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حباب بن عمرو کا ولی کون ہے؟ تو آپ کو بتلایا گیا کہ اس کا بھائی ابو البسر بن عمرو ہے، حضور ﷺ نے اس کو بلوایا اور ارشاد فرمایا کہ اس سلامہ عورت کو آزاد کر دو، جب تمہیں خبر ملے کہ میرے پاس غنیمت وغیرہ سے غلام آئے ہیں تو تم میرے پاس آجانا میں اس عورت کے بدلے میں تمہیں غلام دوں گا۔ سلامہ کہتی ہیں پس انہوں نے مجھے آزاد کر دیا اس کے بعد حضور ﷺ کے پاس غنیمت کے غلام آئے تو حضور ﷺ نے ان کو میرے بدلے ایک غلام عطا فرمایا۔

سنن ابی داؤد - العقیق (۲۹۵۳) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۳۶۰/۶)

سلامہ بنت معقل جو کہ خارجیہ قیس عیلان کے قبیلہ کی ایک خاتون ہیں وہ کہتی ہیں کہ مجھ کو میرا چچا زمانہ جاہلیت میں لے آیا اور لا کر حباب بن عمرو کے ہاتھ مجھ کو فروخت کر دیا (ممکن ہے اہل جاہلیت کی یہ بھی عادت ہو وہ ظلم ایسا کر دیا کرتے ہوں) وہ آگے کہتی ہیں کہ میرے بطن سے حباب کے ایک لڑکا پیدا ہوا عبدالرحمن بن حباب (اب یہ یعنی سلامہ بنت معقل ام الولد ہو گئیں حباب کی) اس کے بعد یہ ہوا کہ حباب ہلاک ہو گیا تو اس کی بیوی نے سلامہ سے یہ کہا کہ واللہ! اب تو اپنے مولیٰ حباب کے دین میں فروخت کی جائے گی سلامہ نے یہ ساری بات جا کر حضور ﷺ سے عرض کی اس پر آپ نے دریافت کیا کہ حباب کا ولی کون ہے؟ کہا گیا کہ اس کا بھائی ابو البسر ہے آپ نے اسکو بلا کر فرمایا کہ سلامہ کو آزاد کر دو، پھر جب تم سنو کہ میرے پاس غلام آئے ہیں بیت المال میں تو میرے پاس آنا میں سلامہ کے عوض میں تم کو غلام دوں گا سلامہ کہتی ہیں کہ آپ ﷺ کے فرمان کے بعد انہوں نے مجھ کو آزاد کر دیا اور پھر آپ کے پاس جب غلام آئے تو میرے عوض میں آپ نے ان کو ایک غلام دیا۔

یہ غلام دینا حقیقت اس ام ولد کا عوض نہیں تھا بلکہ ان لوگوں کی ذلہ آری کے لئے تھا۔

مسئلہ الباب میں اختلاف علماء: ام الولد کی بیع ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں اس میں داؤد ظاہری اور بعض صحابہ جیسے حضرت علیؓ کا اختلاف ہے خطابیؒ فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف بعض صحابہ کا شروع میں تھا بعد میں سب کا اتفاق ہو گیا عدم جواز بیع پر، نیز قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ام ولد آزاد ہونی چاہئے اسلئے کہ امہات اور ان کی اولاد دونوں کا حکم متفق ہوتا ہے حریت اور رقی میں اور یہاں پر ام ولد کا جو بیٹا ہے اسکے سید سے وہ بالاتفاق حر ہے لہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ اسکی ماں بھی حر ہونی چاہیے، (بذل^①)

۳۹۵۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قَتَيْبٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «بُعِنَا أَقْمَهَاتُ الْأَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ، فَلَمَّا كَانَ عُمُورُنَا قَالَتْهُنَّ:»

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ عہد نبویؐ اور عہد صدیقی میں ہم نے ام ولد کی بیع کی ہے، پھر حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا تو انہوں نے ہمیں ممانعت فرمادی، پس ہم لوگ رک گئے۔

سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۵۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۱۷)

حضرت جابرؓ فرما رہے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے زمانہ میں اسی طرح حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں ام ولد کی بیع کی ہے پھر جب حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا تو انہوں نے اس سے ہم کو منع کیا پس ہم رک گئے۔

اس حدیث کے بارے میں یہ توجیہ کی گئی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی نوبت آپ کے زمانہ میں بہت کم پیش آئی ہو جس کا آپ کو علم نہ ہو سکا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعض صحابہ نے آپ کے شروع زمانہ میں یہ بیع کی ہو پھر اس کے بعد آخر عمر میں آپ نے اس سے منع فرمادیا ہو جس کا علم صدیق اکبرؓ کو نہ ہو سکا ہو ایک تو اس وجہ سے کہ ان کی مدت خلافت ہی کم ہے دوسرے یہ کہ وہ دوسرے اہم امور دین میں مشغول رہے، پھر اس کے بعد حضرت عمرؓ کے شروع زمانہ میں بھی لوگ کرتے رہے۔ جس کی ان کو خبر نہ ہو سکی، پھر جب ان کو یہ بات پہنچی تو انہوں نے اس سے منع فرمادیا۔

۹۔ بَابُ فِي بَيْعِ الْمَذْبُورِ

مدبر کو فروخت کرنے کا بیان

۳۹۵۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ عَطَاءٍ، وَإِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَجُلًا اشْتَرَى غُلَامًا لَهُ عَنْ ذُبُرٍ مِنْهُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ، «فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْعِ مِائَةِ أَوْ بِتِسْعِ مِائَةٍ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں ایک شخص نے اپنی موت کے بعد ایک غلام آزاد کرنے کی وصیت کی حالانکہ اس غلام کے علاوہ اسکے پاس کوئی غلام نہ تھا، تو حضور ﷺ نے اس غلام کو بیچنے کا حکم فرمایا چنانچہ وہ غلام ۷۰۰ یا ۹۰۰ درہم میں فروخت ہوا۔

۳۹۵۶ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ بَكْرِ، أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ، حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا إِذَا وَقَالَ: بِعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَنْتَ أَهْلُ بَيْتِهِ، وَاللَّهُ أَهْلُ عَنَّةٍ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ سے یہی حدیث مروی ہے لیکن اس سند میں مزید اضافہ یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم (وہ شخص جس نے غلام آزاد کرنے کی وصیت کی اس سے خطاب کیا) اس کے دشمن کے دوسروں سے زیادہ حق دار ہو اور اللہ پاک کو اس کی ضرورت نہیں۔

تفصیل: صحیح البخاری - البیوع (۲۰۲: ۴) صحیح البخاری - فی الاستعراض وأداء الدیون والحج والقیاس (۲۲۷: ۴) صحیح البخاری - الخصومات (۲۲۸: ۴) صحیح البخاری - العقیق (۲۲۹: ۷) صحیح البخاری - کفارات الأیمان (۶۳۳: ۸) صحیح مسلم - الأیمان (۹۹: ۷) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۱: ۹) سنن النسائی - البیوع (۴۶۵: ۲) سنن النسائی - آداب القضاء (۵۴: ۱۸) سنن أبی داود - العقیق (۳۹۵: ۵) ماہجہ - الأحکام (۲۵۱: ۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۷: ۳)

۳۹۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِيسَ، حَدَّثَنَا أَبُو، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَجُلًا، مِنَ الْأَنْصَارِ، يُقَالُ: لَهُ أَبُو مَذْكُورٍ، أَتَى غُلَامًا لَهُ يُقَالُ لَهُ يَحْيَى، عَنْ ذُبُرٍ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُ مَا قَدَّعَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِيهِ» فَاشْتَرَاهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّخَّاسِ بِعَمَلٍ مِائَةِ دِينَارٍ، فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فَقِيرًا فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ فِيهَا فَضْلٌ فَعَلَى عِيَالِهِ، فَإِنْ كَانَ فِيهَا فَضْلٌ فَعَلَى دِينِي قَرَابَتِهِ» أَوْ قَالَ: «عَلَى دِينِي رَحِمِهِ، فَإِنْ كَانَ فَضْلًا فَهَآ هُنَا وَهَآ هُنَا».

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ انصار کا ایک شخص..... جس کو ابو مذکور کہا جاتا تھا..... نے اپنی موت کے بعد ایک غلام جس کا نام یعقوب تھا اس کو آزاد کرنے کی وصیت کی حالانکہ اس کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی مال نہ تھا تو حضور ﷺ نے اس کو بلوایا اور ارشاد فرمایا کون آدمی اس غلام کو خریدے گا؟ پس نعیم بن عبد اللہ بن عمام نے اس غلام کو آٹھ سو (۸۰۰) درہم کے بدلے میں خریدا، پس آپ ﷺ نے وہ آٹھ سو (۸۰۰) درہم اس (ابو مذکور) شخص کے حوالے کئے پھر ارشاد فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی آدمی فقیر مفلس ہو تو اس کو سب سے پہلے اپنے اوپر خرچ کرنا چاہئے پھر جو اپنے سے زائد بچے رہے تو اپنے اہل و عیال پر اور پھر جو بچے وہ اپنے رشتہ داروں پر یا فرمایا اپنے ذی رحم پر اور اگر پھر بھی بچ رہے تو ادھر ادھر دیگر خیر کے مصارف میں خرچ کر سکتا ہے۔

صحیح البخاری - البیوع (۲۰۳۴) صحیح البخاری - فی الاستقراض وأداء الدیون والمجور والتفلیس (۲۲۷۴) صحیح البخاری - المحرمات (۲۲۸۴) صحیح البخاری - العتق (۲۳۹۷) صحیح البخاری - کفارات الأیمان (۶۳۳۸) صحیح مسلم - الأیمان (۹۹۷) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۱۹) سنن النسائی - البیوع (۴۶۵۲) سنن النسائی - آداب العبادة (۵۴۱۸) سنن أبي داود - العتق (۳۹۵۷) سنن ابن ماجه - الأحکام (۲۵۱۲) سنن الدارمی - البیوع (۲۵۷۳)

شرح الأحادیث: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے (جب کانام ابوہزیمہؓ کوڑا تھا) اپنا غلام آزاد کیا اپنے پیچھے، یعنی مرنے کے بعد (یعنی یہ کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے) اور حال یہ کہ اس مولیٰ کے پاس اس غلام کے علاوہ کوئی اور مال تھا نہیں، حضور ﷺ نے اس غلام کو فروخت کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ اس کو سات سو یا نو سو درہم میں فروخت کیا گیا، اور اس کے بعد والی روایت میں جو مفصل ہے یہ زیادتی ہے **فَدَعَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِيهِ» فَاشْتَرَاهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّخَعِ** ① یعنی آپ نے اس غلام کو خود فروخت کیا جس کو نعیم بن عبد اللہ بن النخاع نے آٹھ سو درہم میں خرید اور وہ شمن آپ نے اس شخص کے حوالہ کر دیا اور فرمایا آپ نے جب تم میں سے کوئی شخص نادار قسم کا ہو تو اس کو اتفاق کی ابتداء اپنے نفس سے کرنی چاہئے اور اسکے بعد جو بچے وہ عیال پر، اور اگر اور کچھ بچے تو دوسرے اہل قرابت پر اور اگر اور کچھ بچے تو پھر اس کو ادھر ادھر جہاں چاہے خرچ کرے۔

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس مدبر کی بیع اس کے مولیٰ کے حیات میں ہوئی ہے، اور یہی صحیح ہے، اور ترمذی کی روایت جس میں اس کے خلاف ہے، اور یہ ہے کہ وہ شخص مدبر بننے کے بعد مر گیا تھا اور یہ بیع موت مولیٰ کے بعد ہوئی وہم ہے۔

الكلام على الحديث من حيث الفقه وذكر مذاهب الأئمة: اسکے بعد سمجھئے کہ بیع مدبر کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام شافعی و احمد کے نزدیک اس کی بیع مطلقاً جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک مدبر مطلق کی بیع تو ناجائز ہے اور مدبر مقید کی جائز ہے، اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدبر کا مولیٰ تدبیر سے پہلے مدیون ہو تو پھر ایسے مدبر کی بیع جائز ہے، مدبر مقید کا مطلب یہ ہے کہ مولیٰ اپنے غلام سے یوں کہے کہ اگر میں فلاں بیماری میں مرتا ہوں یا اتنی مدت کے اندر اندر مرتا ہوں تو تو آزاد ہے، ایسے مدبر کی بیع ہمارے یہاں جائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک تدبیر مطلق کا حکم یہ ہے کہ اسکی وجہ سے غلام حیات مولیٰ میں تو صرف مستحق العتق ہوتا ہے اسی لئے اسکی بیع جائز نہیں اور موت مولیٰ کے بعد سے اس عتق کا نفاذ ہوتا ہے، یعنی اسکی حقیقت پائی جاتی ہے، اور تدبیر مقید میں حیات مولیٰ میں مستحق العتق نہیں ہوتا، کیونکہ معلوم ہی نہیں کہ وہ اس مرض میں مرے گا یا نہیں مرے گا، لہذا یہ شرط محتمل الوجود والعدم ہوئی لہذا یہ تعلیق (تدبیر) فی الحال سبب نہ ہوگی حریت کا، ہاں اگر وہ مولیٰ اس مرض میں مر گیا جس کی قید لگائی تھی تو اب چونکہ سبب حریت کا تحقق ہو گیا اس لئے وہ مدبر آزاد ہو جائے گا، لیکن ثلث مال

سے آزاد ہو گا جس طرح وصیت میں ہوتا ہے اور اگر مولیٰ اس مرض کے علاوہ کسی اور مرض میں مرا تو اس صورت میں حریت نہیں پائی جائے گی، انتقاء شرط کی وجہ سے اور امام شافعیؒ کے نزدیک تدبیر کی وجہ سے خواہ وہ مطلق ہو یا مقید عبد کو حق حریت حاصل ہی نہیں ہوتا اسی لئے ان کے نزدیک اس کی بیع جائز ہے، حنفیہ کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ حدیث مرفوع ہے: **الَّذِي يَبِيعُ لَأَيِّبَاعٍ وَلَا يُوْهَبُ وَهُوَ خُرٌ مِنَ الثَّلْثِ الْمَالِ أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطِيُّ**، اور بھی متعدد صحابہؓ سے یہ حدیث مروی ہے جنگی اسانیہ پر دارقطنیؒ نے کلام بھی کیا ہے، مروی عن عمرو و عثمان وزید بن ثابت و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم مثل مذهب الحنفیہ و هو قول جماعة من التابعين مثل شريح و مسروق و سعيد بن المسيب و جماعة ذكر اسماءهم صاحب البدائع، حتی قال ابو حنیفہ طو لا قول هؤلاء الا جلة طقلت بجواز بيع المذبر لما دل عليه من النظر، كذا في البدائع (ملخصاً من البذل) اسکے بعد بذل میں علامہ زیلعی سے اس حدیث کے دو جواب نقل کئے ہیں ایک یہ کہ ہم اس کو مدبر مقید پر محمول کرتے ہیں اور اسکی بیع ہمارے نزدیک بھی جائز ہے اور دوسرا جواب کہ اس حدیث میں بیع سے مراد بیع الرقبہ نہیں بلکہ بیع الحد مت ہے یعنی اس غلام کو خدمت کیلئے اجارہ پر دینا جیسا کہ دارقطنی کی ایک روایت میں اسکی تصریح ہے جس کے آخر میں ہے **قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ شَهَدْتُ الْحَدِيثَ مِنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي بَيْعِ عَدْمَتِهِ**، الی آخر ما فی البذل۔
والحدیث اخبر به البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه بنحو مختصر او مطولاً، قاله المنذرى۔

۱۰۔ بَابُ فِيمَنْ أَعْتَقَ عَبْدُ اللَّهِ لَمْ يَتْلَهُمُ الثَّلْثُ

باب اس شخص کے بیان میں جو اپنا غلام آزاد کرے اور ان غلاموں کی قیمت تہائی مال نہ ہو

۲۹۵۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّ رَجُلًا، أَعْتَقَ سِتَّةَ أَغْيَادٍ عِنْدَ مَوْتِهِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «فَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا»، ثُمَّ دَعَاهُمْ فَجَزَّأَهُمْ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ، فَأَقْرَعَ بَيْنَهُمْ: فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ، وَأَبْرَأَ أَرْبَعَةً.

عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں ایک شخص نے اپنی وفات کے وقت ۶ غلام آزاد کئے اور اسکے پاس اسکے علاوہ کوئی اور مال بھی نہ تھا تو اس واقعہ کی خبر حضور ﷺ کو پہنچی، آپ ﷺ نے اس شخص کو بڑی سخت بات (یا تو اس سخت بات سے

① سنن الدار قطنی - کتاب الکاتب ۴۲۶۴

② سنن الدار قطنی - ج ۵ ص ۲۴۴

③ سنن الدار قطنی - کتاب الکاتب ۴۲۵۸

④ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۲۸۸-۲۹۰

مراد نسائی کی حدیث کے وہ الفاظ ہیں جو حضور ﷺ نے فرمایا میں نے آزادہ کر لیا تھا کہ اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھاؤں گا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابو داؤد کی اگلی روایت میں جو آ رہا ہے یہ شخص مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جاتا اگر میں اسکے دفن سے پہلے آجاتا (و عید) فرمائی پھر ان ۶ غلاموں کو بلایا اور ان کو ۳ حصوں میں تقسیم کیا پھر ان تین فریقوں میں قرعہ ڈلوایا (پس جن کا قرعہ نکلا) ان دو غلاموں کو آزاد فرمایا اور باقی چاروں کو غلامی پر باقی رکھا۔

۳۹۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُخْتَارِ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ أَبِي وَائِلَةَ، بِإِسْنَادٍ وَثِيقٍ وَلَمْ يَقُلْ: فَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا.

ابو قلابہ سے اسی سند کے ساتھ اسی کے ہم معنی حدیث موجود ہے مگر اس روایت میں فَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا کے الفاظ نہیں ہیں۔

۳۹۶۰ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ الطَّحَّانُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي وَائِلَةَ، عَنْ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ مَعْنَاكَ وَقَالَ: يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَوْ شَهِدْتُهِ قَبْلَ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنْ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ».

ابو قلابہ ابو زید سے نقل کرتے ہیں کہ ایک انصاری صاحب نے اس طرح اپنے غلام آزاد کئے، پچھل حدیث کے ہم معنی حدیث ذکر فرمائی (اور اس میں اضافہ ہے) کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں اس کے دفنانے سے پہلے آجاتا تو وہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ ہوتا۔

صحیح مسلم - الأیمان (۱۶۶۸) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۴) سنن النسائی - الجنائز (۱۹۵۸) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۵۸) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۴۵) مسند احمد - أول مستند البصريين (۴۲۶/۴)

شرح الاحادیث حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے مرض الموت میں چھ غلام آزاد کئے جو اس کا کل مال تھے، اسکے علاوہ اسکے پاس اور کچھ نہ تھا، جب حضور ﷺ کے پاس یہ مسئلہ پہنچا تو آپ نے اس شخص کے بارے میں بہت سخت بات فرمائی (و عید جو کہ اگلی روایت میں مذکور ہے وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ شَهِدْتُهِ قَبْلَ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنْ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ) پھر آپ نے ان سب غلاموں کو بلایا اور ان کو دو دو کر کے تین جگہ کیا اس کے بعد قرعہ اندازی کی، قرعہ میں جن دو کا نام نکلا ان کو آزاد کر دیا اور باقی چار کو غلام رکھا، کیونکہ مرض الموت میں آدمی اپنے مال کے صرف ثلث میں تصرف کر سکتا ہے۔

حدیث الباب میں فقہاء کی رائے: اسی کے قائل ہیں ائمہ ثلاث کہ ایسی صورت میں ایسا ہی کیا جائے، اور حنفیہ کے نزدیک ان چھ میں سے ہر غلام کا ایک ثلث آزاد ہو گا مالک کی طرف سے اور دو ثلث غلام کی قیمت میں سعایہ کرائی جائے گی ہر غلام سے، حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ مشہور ہے قرعہ حجت طرہ نہیں ہے، اور اس کا حجت ہونا منسوخ ہو چکا ہے ہنسی

القمار، اور جمہور جو قرعہ کی حجت کے قائل ہیں ان کا عمل اسی حدیث پر ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۹۶۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَثِيمٍ، وَأَبُو ب، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ لُحَيْصٍ، أَنَّ رَجُلًا، أَعْتَقَ سِتَّةَ أَعْبِدٍ عِنْدَ مَوْتِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَقْرَعَ بَيْنَهُمْ: فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ، وَأَرْبَقَ أَرْبَعَةً.

ترجمہ: عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی موت کے وقت چھ غلام آزاد کئے اور اس شخص کے پاس ان غلاموں کے علاوہ کوئی مال نہ تھا پس حضور ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی آپ ﷺ نے ان غلاموں میں قرعہ ڈلوایا پھر دو غلاموں کو آزاد فرمانے کا حکم فرمایا اور باقی چار کو غلامی پر باقی رکھا۔

صحیح مسلم - الأیمان (۱۶۶۸) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۶۴) سنن النسائی - الخائز (۱۹۵۸) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۶۱) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۴۵) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۴۲۶/۴)

۱۱ - بَابُ فِيمَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ

۵۵ ایک شخص ایک غلام آزاد کرتا ہے آزادی کے وقت غلام کے ہاتھ میں مال موجود ہو

۳۹۶۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ لُحَيْصَةَ، وَالْأَيْبُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا، وَلَهُ مَالٌ فَعَالَ الْعَبْدُ لَهُ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الشَّيْءُ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ جو شخص ایک غلام آزاد کرے اور آزادی کے وقت اس غلام کے پاس مال بھی ہو تو یہ مال غلام کا ہو گا مگر یہ کہ آقا شرط لگا لے (کہ اس کا مال میں لوں گا)۔

صحیح سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۶۲) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۲۹) مسند أحمد - مسند المکثرين من الصحابة (۹/۲)

شرح الحدیث: یعنی جس شخص نے اپنا غلام آزاد کیا اس حال میں کہ اس غلام کے پاس کچھ مال تھا تو یہ مال اس عہد ہی کا ہو گا، الایہ کہ مولی اعتاق کے وقت شرط لگائے۔

مسئله الباب میں انہی کی رائے: امام مالک کا مسلک یہی ہے اور جمہور کے نزدیک مطلقاً سید ہی کے لئے ہو گا، یعنی بدون شرط کے بھی جمہور اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ آپ کا یہ فرمان علی وجہ التذیب والا استجاب ہے یعنی بہتر ہے کہ اسی کے پاس رہنے دو، اور دوسرا جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث اس طرح محفوظ نہیں ہے بلکہ اصل حدیث بیع سے متعلق ہے جس کے لفظ یہ ہیں کہ تقدم في باب البيوع: وكذا باهوني الصحيحين من باع عبدًا وله مال فمال للبائع الا ان يشترط

المتباع، وهذا الجواب اختاره الحافظ ابن القيم: وبسط الكلام فيه، وإما الحديث بلفظ من اعتق عبداً وله مال فلم يذكرة هكذا إلا المصنف والنسائي كما قال ابن القيم^①۔

۱۲۔ بَابُ فِي عَتَقِ وَلَدِ الزَّانَا

۱۲۔ زنا سے حاصل ہونے والی اولاد کو آزاد کرنے کا بیان

۳۹۶۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ، عَنْ شُعْبَةَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَدُ الزَّانَا شَرُُّْ الثَّلَاثَةِ» وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «لَئِنْ أُمِتُّ بَسُوطِي سَبِيلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ وَلَدُ زَيْنَةٍ»۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا زنا (کرنے سے پیدا ہونے والا) بچہ تینوں افراد (زانی مرد، زانی عورت، زنا سے حاصل شدہ اولاد) میں سب سے برا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک کوڑا اللہ کے راستے (جہاد) میں دے کر کسی کو فائدہ پہنچاؤں مجھے یہ زیادہ پسندیدہ ہے اس سے کہ میں حرامی اولاد کو آزاد کروں۔

سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۶۳) مستند احمد - باقی مسند الکفرین (۳۱۱/۲)

شرح الحدیث آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ولد الزنا کے بارے میں کہ وہ تینوں میں سب سے بدتر ہے، تینوں سے مراد زانی، زانیہ اور تیسرا خود ولد الزنا، لیکن ولد الزنا کا تو زنا میں کوئی دخل نہیں ہے اس لئے یہ کہا جائیگا کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد کہ وہ سب سے بدتر ہے یعنی باعتبار اصل اور نسب کے کہ یہ غیر ثابت النسب ہے اور وہ دواگرچہ عاصی اور نافرمان ہیں لیکن ثابت النسب تو ہیں، اور یہ یہ کہا جائے کہ آپ کا یہ فرمان کسی مخصوص ولد الزنا کے بارے میں ہے نہ کہ مطلقاً، چنانچہ مستدرک^① میں ایک روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ کو یہ بات پہنچی کہ ابو ہریرہؓ حضور ﷺ کی یہ حدیث نقل کرتے ہیں وَلَدُ الزَّانَا شَرُُّْ الثَّلَاثَةِ تو اس پر انہوں نے فرمایا کہ ایک شخص جو کہ منافقین میں سے تھا اور حضور ﷺ کو ایذا پہنچایا کرتا تھا، آپ ﷺ نے صحابہ کے سامنے اس کی شکایت فرمائی تو اس پر کسی نے عرض کیا کہ یا رسول! صرف یہی نہیں بلکہ وہ ولد الزنا بھی ہے تو اس پر آپ نے فرمایا هُوَ شَرُُّْ الثَّلَاثَةِ، پھر اسکے بعد حضرت عائشہؓ نے اپنی تائید میں یہ آیت تلاوت فرمائی وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ وَلَا تَزْرُؤْ زَوَاجَکَ وَارْزُقْهُ وَارْزُقْهُ اُخْرٰی^② یعنی ولد الزنا پر جو شر اٹھائیے ہونے کا حکم آپ نے لگایا ہے وہ ولد الزنا ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کے نفاق اور ایذا رسول کی وجہ سے۔ اور ایک جواب اس کا یہ ہے کہ اس روایت میں تعقیف واقع ہوئی ہے اصل لفظ حدیث کے یہ نہیں،

① تہذیب السنن ج ۴ ص ۱۹۱۲

② المستدرک علی الصحیحین للحاکم - ج ۲ ص ۲۳۴

③ اور نہ اٹھائے گا کوئی اٹھانے والا جو ہم دوسرے کا (سورۃ الزمر ۷)

بلکہ اس طرح ہے: **هُوَ شُرُّ الثَّلَاثَةِ** یعنی کسی زانی کے بارے میں فرمایا کہ وہ ایسا ہے، ابن عمر فرماتے ہیں ولد الزنا کے بارے میں: **هُوَ خَيْرُ الثَّلَاثِ** (خطابی^①) کیونکہ معصیت زنا میں اس کو کوئی دخل نہیں اور ایک توجیہ حضرت گنگوہی کی تقریر میں ہے کہ ممکن ہے ولد الزنا سے مراد وہ شخص ہو جس سے بکثرت زنا کا صدور ہوتا ہو فصار کائن ولد للزنا، حضرت نے جو توجیہ فرمائی ہے وہ امام طحاوی سے منقول ہے جیسا کہ حاشیہ بذل میں ہے **قَالَ الطَّحَاوِيُّ: وَلَدُ الزَّانَا الثَّلَاثَةُ لِلزَّانَا كَمَا يُقَالُ ابْنُ السَّبِيلِ لِلْمَلَاذِمِ** ہا، **وَوَلَدُ اللَّيْلِ** الذی لایہاب السرقة^②۔ (بذل الجہود - ج ۱۶ ص ۲۹۶)

اور اسی حدیث میں آگے ہے، حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ اللہ یہ بات کہ میں کسی سوار کو جو جہاد میں جا رہا ہے اس کو کوڑا دیکر فائدہ پہنچاؤں یہ مجھ کو زیادہ پسند ہے کہ میں ایک ایسا غلام آزاد کروں جو ولد الزنا ہو اس سے معلوم ہوا کہ ولد الزنا کے اعتناق کا ثواب بہت کم ہے، مصنف عبد الرزاق میں اس بارے میں مختلف روایتیں مذکور ہیں حضرت عمر کا ایک اثر تو اسی روایت کے ہم معنی مروی ہے، **وَلَفْظُهُ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ: لِأَنَّ أَحْمَلَ عَلَى نَعْلَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ وَلَدَ الزَّانَا**^③، لیکن حضرت عمر ہی سے ایک دوسرا اثر اس میں یہ مروی ہے: **أَنَّهُ قَالَ فِي أَوْلَادِ الزَّانَا أُعْتَقُوهُمْ وَأَحْسِنُوا إِلَيْهِمْ**^④، اور اسی طرح اثر عائشہ کہ کسی نے ان سے اولاد الزنا کے اعتناق کے بارے میں سوال کیا فقالت **أُعْتَقُوهُمْ وَأَحْسِنُوا إِلَيْهِمْ**^⑤ ولد زنیہ کے مقابل کو ولد زنیہ کہتے ہیں۔ والحديث أخرجه النسائي۔

۱۳۔ بَابُ فِي ثَوَابِ الْعِتْقِ

غلام آزاد کرنے کے ثواب کا بیان

۳۹۶۴۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا ضَمْرَةُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ، عَنِ الْقُرَيْبِ بْنِ الدَّيْلَمِيِّ، قَالَ: أَتَيْنَا وَائِلَةَ بِنْتُ الْأَسْقَعِ فَقُلْنَا لَهُ: حَدِّثْنَا حَدِيثًا، لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ، وَلَا نَقْصَانٌ، فَغَضِبَ وَقَالَ: إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَقْتَرُ أَوْ مَضْحَكُهُ مُعَلَّقٌ فِي بَيْتِهِ فَيَبْرِدُ، وَيَنْقُصُ، قُلْنَا: إِنَّمَا أَرَدْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَوْجَبَ - يَعْنِي النَّارَ - بِالْقَتْلِ، فَقَالَ: «أَعْتِقُوا عَنْهُ يُعْتِقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْرٍ مِنْهُ عَصْرًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ».

① کان ابن عمر رضي الله عنه إذا قيل ولد الزنا شر الثلاثة قال بل هو خير الثلاثة. (معالم السنن - ج ۴ ص ۸۰)

② المعجم الكبير للطبرانی ج ۱ ص ۲۸۵ میں یہ روایت نظر سے گزری: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَدُ الزَّانَا شُرُّ الثَّلَاثَةِ إِذَا عَمِلَ بِعَمَلِ أَبِيهِ». یعنی ولد الزنا شر الثلاثة اس وقت میں ہے جبکہ وہ بھی وہی حرکت کرے جو اس کے والدین نے کی ہے، اس صورت میں حدیث پر کوئی اشکال ہی نہیں ہوگا۔ ۱۲ منہ

③ مصنف عبد الرزاق - باب عقاقیر ولد الزنا ۱۳۹۴۲

④ مصنف عبد الرزاق - باب عقاقیر ولد الزنا ۱۳۹۵۱

⑤ مصنف عبد الرزاق - باب عقاقیر ولد الزنا ۱۳۹۴۵

غریف بن دیلمی کہتے ہیں کہ ہم واثلہ بن الاسقع کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے ان سے درخواست کی کہ ہمیں ایسی حدیث سنائیں جس میں کسی بیشی نہ ہو اس پر آپ کو غصہ آگیا اور فرمایا تم میں سے ایک شخص قرآن کی تلاوت کرتا ہے اور وہ قرآن اس کے گھر میں اس کے سامنے رکھا ہوا ہوتا ہے، پھر بھی وہ اس میں کی بیشی کر جاتا ہے (تو تم لوگوں سے تو قرآن سامنے رکھ کر بھی غلطی ہو سکتی ہے اور میں ایک حرف بھی حدیث مبارک میں کی بیشی نہ کروں میرے لئے اتنی سخت شرط کیوں؟) ہم نے عرض کیا کہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ ہمیں آپ ایسی حدیث سنائیں جو آپ نے حضور ﷺ سے سنی ہو (آپ اپنی رائے اور اجتہاد سے کام نہ لیجئے) اس پر واثلہ فرماتے گئے ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں تھے ہمارے ایک ساتھی کا قضیہ تھا جس نے ایک مسلمان کو قتل کر کے اپنے اوپر جہنم واجب کر لی تھی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا (اس کا کفارہ یہ ہے کہ) اس شخص (قاتل) کی طرف سے ایک غلام آزاد کرو اللہ پاک اس غلام کے ہر عضو کے بدلے قاتل کے ہر عضو کو جہنم سے آزاد فرمائیں گے۔

سنن ابی داود - العتق (۳۹۶/۴) - مسند احمد - مسند الکبیر (۴۹۰/۳)

غریف بن الدیلمی کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ حضرت واثلہ بن الاسقع کے پاس آئے اور ہم نے ان سے درخواست کی کہ ہمیں کوئی ایسی حدیث سناؤ بالکل صحیح جس میں کی زیادتی نہ ہو، تو ان کو یہ بات سن کر غصہ آگیا اور فرمایا کہ تمہارا خود کا تو یہ حال ہے کہ قرآن شریف پڑھ رہے ہو، وہ تمہارے سامنے رکھا ہے پھر بھی تم اس میں کی زیادتی کرتے ہو۔ یعنی کوئی آیت آگے پیچھے ہو جاتی ہے یا چھوٹ جاتی ہے، ہم نے انکا (غصہ ٹھنڈا کرنے کیلئے کہا) کہ ہماری مراد یہ ہے کہ وہ حدیث ایسی ہو جو آپ نے براہ راست حضور ﷺ سے سنی ہو تو اس پر انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اپنے ایک ساتھی کے بارے میں جس نے ناحق قتل کر کے اپنے لئے جہنم کو واجب کر لیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ اس کی جانب سے ایک غلام آزاد کرو جس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ قاتل کے ہر ایک عضو کو اس آزاد کردہ غلام کے اعضاء کے صلہ میں جہنم سے آزاد فرمادیں گے۔

حضرت نے بذل میں اس پر یہ تحریر فرمایا ہے کہ یہاں پر یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ آپ کا یہ ارشاد جس میں اعتاق کی فضیلت مذکور ہے یہ موجب قتل کے ادا کے بعد تھا (یعنی دیت وغیرہ کے ادا کرنے کے بعد) ورنہ ظاہر ہے کہ محض اعتاق رقبہ سے دلی متزل کا حق کیسے ادا ہو سکتا ہے، اور یا اس حدیث کو محمول کیا جائے اس پر کہ اس شخص نے خود کشی کی تھی اس کے حق میں آپ نے یہ حدیث فرمائی تھی ①۔

حدود زاجرات ہیں نہ کہ کفارات: اور پھر آگے فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اقامہ حد تکفیر جنایت

کیلئے کافی نہیں، ورنہ اعتناق رقبہ کی کیا حاجت تھی اہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے کہ حدود کفارات ہیں یا صرف زاجرات خفیہ کے نزدیک زاجرات ہیں۔ و هذا الحديث يرويه، والحديث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۱۴۔ باب أي الرقاب أفضل

۵۵۸ باب اس بیان میں کہ کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے؟

۳۹۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْعَمَرِيِّ، عَنْ أَبِي نَجِيحٍ السُّلَمِيِّ، قَالَ: حَاصِرُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَصْرِ الطَّائِفِ - قَالَ مُعَاذُ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ بِقَصْرِ الطَّائِفِ يَخْصِنُ الطَّائِفَ كُلَّ ذَلِكَ - فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ بَلَغَ بِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَهُ دَرَجَةٌ» وَسَاقَ الْحَدِيثَ، وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَيُّمَا رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهِ عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهِ مِنَ النَّارِ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ أَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهَا عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

ابو نجیح سلمیٰ کی روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کی معیت میں طائف کے قلعے کا محاصرہ کیا، معاذ (شیخ المصنف) فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد صاحب سے قصر طائف اور کبھی حصن طائف دونوں ہی الفاظ سنے (کہتے ہیں) میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا جس شخص نے راہ خدا میں ایک تیر (دشمن تک) پھینکا تو اس کیلئے ایک درجہ ہے اور پوری حدیث ذکر کی (نیز فرماتے ہیں کہ) میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ جس کسی مسلمان شخص نے کسی مسلمان (غلام) کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ اس (آزاد ہونے والے) شخص کی ہر ہڈی کے بدلے میں اس (آزاد کرنے والے) شخص کی ہر ہڈی کو جہنم سے آزاد فرمادے گا اور جس کسی مسلمان عورت نے کسی مسلمان کنیز کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ اس (آزاد کرنے والی) کنیز کی ہر ہڈی کے بدلے اس (آزاد کرنے والی) عورت کی ہر ہڈی کو روز قیامت جہنم سے آزاد فرمادیں گے۔

جامع الترمذی - فضائل الجہاد (۱۶۳۸) سنن النسائي - الجہاد (۳۱۴۳) سنن ابی داؤد - العتق (۳۹۶۵) مسند احمد - أول مسند الکوفيين (۳۸۴/۴)

شرح الحدیث ابو نجیح سلمیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور اقدس ﷺ کے ساتھ قصر طائف کا محاصرہ کیا (اسکے بعد معاذ راوی حدیث کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ ہشام سے دونوں لفظ سنے ہیں قصر الطائف بھی اور "بحصن الطائف" بھی یعنی کبھی یہ اور کبھی وہ) ابو نجیح فرماتے ہیں کہ اس محاصرہ کے وقت ہم نے حضور ﷺ سے یہ دو حدیثیں سنیں، ایک یہ کہ آپ فرماتے تھے کہ جو شخص جہاد میں ایک تیر بھی چلائے گا اس کیلئے جنت میں ایک درجہ ہو گا۔ وساق الحدیث: مصنف کا یہ مقولہ اس بات پر دال

ہے کہ اس کے بعد حدیث میں کچھ اور بھی تھا جس کو اختصاراً انہوں نے حذف کر دیا، اس مخدوف کو حضرت نے بذل میں نسائی کے حوالہ سے لکھا ہے: **نَقَلَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ النُّحَاسِ: مَا لَمْ يَرْجِعْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَمَا إِنَّمَا لَيْسَتْ بَعْتُهُ أَمْلًا، مَا بَيْنَ الدَّهَجِينَ مِائَةَ عَامٍ^①**، اور دوسری حدیث جو ہے وہ اعتناقِ رقبہ کی فضیلت کے بارے میں ہے جس کا مضمون وہی ہے جو اوپر گزرا۔ والحدیث اخرجہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۳۹۶۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ يُحْيَى، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍو، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ عَامِرٍ، عَنْ شُرَحْبِيلِ بْنِ السَّمْطِ، أَنَّهُ قَالَ: لِعُمَيْرِ بْنِ عَبْسَةَ حَدَّثَنَا حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤَمَّنَةً كَانَتْ فِدَاءً مِنْ النَّارِ».

ترجمہ: شُرَحْبِيلُ بْنُ السَّمْطِ نے عمرو بن عبسہ سے عرض کیا کہ ہمیں کوئی ایسی حدیث بیان کرو جس سے جو آپ نے رسول اللہ ﷺ سے بذات خود سنی ہو تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جس شخص نے مسلمان گردن (غلام یا کنیز) آزاد کی تو یہ اس کیلئے آگ (یعنی جہنم سے) ندریہ بن جائے گا۔

۳۹۶۷ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍو، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْفَرِ، عَنْ شُرَحْبِيلِ بْنِ السَّمْطِ، أَنَّهُ قَالَ: لِكَعْبِ بْنِ مُرَّةَ، أَوْ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ حَدَّثَنَا حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّمَعْنِي مُعَاذٌ إِلَى قَوْلِهِ «وَأَيُّمَا امْرِئٍ أَعْتَقَ مُسْلِمًا، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ أَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً» زَادَ «وَأَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ امْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ، إِلَّا كَانَتْمَا فِدَاكَ مِنَ النَّارِ، يُخْرِجُ مَكَانَ كُلِّ عَظْمَيْنِ مِنْهُمَا عَظْمٌ مِنْ عِظَامِهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «سَالِمٌ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ شُرَحْبِيلَ مَاتَ شُرَحْبِيلُ بِصُوفِيَيْنِ».

ترجمہ: شُرَحْبِيلُ بْنُ السَّمْطِ نے کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب سے گزارش کی کہ ہمیں کوئی ایسی حدیث بیان کریں جو آپ نے بذات خود رسول اللہ ﷺ سے سنی ہو تو آپ نے حدیث معاذ کے ہم معنی حدیث ذکر کی یہاں تک کہ فرمایا کہ جس کسی شخص نے کسی مسلمان (غلام) کو آزاد کیا اور جس کسی عورت نے کسی مسلمان کنیز کو آزاد کیا اور یوں اضافہ فرمایا کہ اور جس شخص نے دو مسلمان کنیزیں آزاد کیں تو وہ اس کیلئے جہنم میں آزادی کا ذریعہ بن جائیں گی، ان دونوں کنیزوں کی ایک ایک ہڈی کے بدلے اس (آزاد کرنے والے) کی ایک ایک ہڈی اس کے قائم مقام ہو جائیگی۔

تخریج: سنن النسائي - الجهاد (۳۱۴۲) - سنن النسائي - الجهاد (۳۱۴۵) - سنن أبي داود - العتق (۳۹۶۶) - مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۳/۴)

شرح الأحادیث: یعنی جو شخص مرد کسی مسلم غلام کو آزاد کرے، اور ایسے ہی جو عورت کسی مسلمان ایک باندی کو آزاد کرے، اور اسکے بعد ہے، اور جو مرد دو مسلمان باندیوں کو آزاد کرے۔ یعنی ان سب کی جزاء آزاد کرنے والے کیلئے جہنم سے خلاصی ہے۔

اعتاق امة افضل ہے یا اعتاق عبد؟ اس مجموعہ حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جہنم سے خلاصی کے لئے کسی مرد کا ایک غلام کو آزاد کرنا، اور کسی عورت کا ایک باندی کو آزاد کرنا کافی ہے، اور جو مرد دو باندیوں کو آزاد کرے اس کا حکم بھی یہی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اعتاق امتین قائم مقام اعتاق عبد واحد کے ہے۔ لہذا غلام کو آزاد کرنے کی فضیلت باندی کو آزاد کرنے سے دو گنی ہے، اور بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ باندی کو آزاد کرنا زیادہ افضل ہے بہ نسبت غلام کے آزاد کرنے کے، اور اس کی دلیل انہوں نے یہ بیان کی کہ باندی کی حریت مستلزم ہوتی ہے اس سے پیدا ہونے والی اولاد کی حریت کو خواہ اس کی شادی حر سے ہوئی ہو یا عبد سے، اور مرد کا جو ہونا وہ ہر حال میں اولاد کی حریت کو مستلزم نہیں بلکہ صرف ایک صورت میں یعنی جس صورت میں کہ اس کے نکاح میں حر ہو، لیکن محض اتنی سی بات اس صریح حدیث کے معارضہ کیلئے کافی نہیں، وایضا عتق الانثی رہما أفضی فی الغالب إلی ضیاعها لعدم قدرتها علی التکسب بخلاف الذکر^۱۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۱۵۔ باب فی فضل العتق فی الصبغة

صحیح یابی میں غلام آزاد کرنے کی فضیلت کا بیان

۳۹۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ الطَّائِي، عَنْ أَبِي الدَّهْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَثَلُ الَّذِي يُعْتِقُ عِنْدَ الْمَوْتِ، كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدِي إِذَا شَبِعَ».

ترجمہ حضرت ابو الدرداء بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص موت کے وقت غلام آزاد کرتا ہے اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو خود شکم سیر ہونے کے بعد (بچا ہوا کھانا) ہڈیہ کرے۔

شرح جامع الترمذی - الوصایا (۲۱۲۳) سنن النسائی - الوصایا (۳۶۱۴) سنن ابی داود - العتق (۳۹۶۸) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۱۹۷/۵) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۴۸/۶) سنن الدارمی - الوصایا (۳۲۲۶).

شرح الحدیث اسی طرح بڈل میں نسائی کی یہ روایت نقل کی ہے مَثَلُ الَّذِي يُعْتِقُ أَوْ يُتَصَدَّقُ عِنْدَ مَوْتِهِ مَثَلُ الَّذِي يُهْدِي بَعْدَ مَا يَشْبِعُ^۲ یعنی مرنے کے وقت غلام کو آزاد کرنا یا مال صدقہ کرنا یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنا پیٹ بھر نیچے بعد کھانا صدقہ کرے زیادہ ثواب اور فضیلت اس صورت میں ہے جب اپنی حاجت کو مؤخر کر کے دوسرے کو ترجیح دی جائے اور اپنی حاجت ہوتی ہے صحت کے زمانہ میں، جیسا کہ ایک دوسری روایت میں ہے جو کتاب الزکاة میں گزر چکی ان تنفق وانت صحيح

① تحفة الأحوذی - کتاب النذور والایمان عن رسول اللہ - باب ما جاء فی فضل من أعتق (ج ۵ ص ۱۵۲)

② سنن النسائی - کتاب الوصایا - باب الکراهیة فی تأخیر الوصیة ۳۶۱۴، بڈل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۶ ص ۳۰۲

صحیح بخش الفقہ، قال تعالیٰ: وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ • والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی: حسن صحیح، قالہ المنذری۔

آخر کتاب العتاق



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحروف والقراءات

۴۴ نبی کریم ﷺ سے منقول قرأتوں کے بیان میں ۶۰۰

اس کتاب کو ماقبل سے کیا مناسبت ہے، طلبہ سے کہنے کی بات ہے بطور لطیفہ، کہ اس سے پہلے کتاب العشق گزری ہے اور شروع ہونے والی کتاب کا تعلق قرآن سے ہے، تو جس طرح عشق میں خلاصی ہوتی ہے غلامی سے اسی طرح قرآن میں خلاصی ہے نار سے، یا یہ کہنے کے عشق تو مہتمات طب سے ہے، لہذا اب مناسبت، طب اور اس میں دیکھنی ہے، وہ یہ کہ طب کے اندر شفاء ہے اجسام کی اور قرآن میں شفاء ہے قلوب کی۔

کتاب الحروف میں مصنف کا لطیف طرز استدلال: مصنف کی غرض اس کتاب سے جن الفاظ اور آیات قرآن میں اختلاف منقول ہے اسکو بیان کرنا ہے، مصنف نے عنوان میں قرأت کے ساتھ حروف کو بھی ذکر کیا، ممکن ہے اس میں اشارہ ہو اس حدیث مشہور کی طرف **أُذِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزُونٍ** ^۱ اس حدیث کی شرح کتاب الصلوٰۃ ^۲ کے اخیر میں گزر گئی، اس کے بعد جانا چاہیے کہ مصنف نے اس کتاب میں وقت نظر سے کام لیا ہے چنانچہ اصل مقصد تو مصنف کا اختلاف قرأت ہی کو بیان کرنا ہے لیکن کہیں تو آیات قرآنیہ ہی کو ذکر فرمایا ہے اور اس میں صرف ایک قراءت ذکر کی ہے، ایک قرأت کا ذکر نادرالت کرتا ہے اس بات پر کہ کوئی اور بھی قراءت ہے جس کا پتہ قرآن یا دوسری روایات سے ہو جاتا ہے اور کہیں ایسا بھی کیا ہے کہ لفظ قرآن کو ذکر ہی نہیں کیا صرف روایت ذکر کی ہے لیکن اس روایت میں کوئی لفظ ایسا ہوتا ہے جو قرآن میں بھی وارد ہے اور اس میں اختلاف قراءت ہے، جیسا کہ اس کتاب کی روایات پڑھنے سے معلوم ہو جائے گا، واللہ تعالیٰ درالمصنف، یہی مضمون حضرت نے ”بذل الجہود“ میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل فرمایا ہے وکتاب مولانا محمد یحییٰ المرحوم: ثم لا يذهب عليك أن غرض المصنف في هذا الباب إيراد ما ثبت بالرواية في لفظة معينة، وكان فيها اختلاف فكل ما

① علامہ سیوطی اتقان میں لکھتے ہیں: نوید حدیث نزل القرآن على سبعة أحرف من رواية جمع من الصحابة أبي بن كعب وأنس وحذيفة بن اليمان وزيد بن أرقم وسمرة بن جندب وسليمان بن صرد وابن عباس وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وعمر بن الخطاب وعمر بن أبي سلمة وعمر بن العاص ومعاذ بن جبل وعشام بن حكيم وأبي بكر وأبي جهز وأبي سعيد الخدري وأبي طلحة الأنصاري وأبي هريرة وأبي أيوب، یہ سب اکیس صحابی ہیں اور ابو سعید نے ان کے متواتر ہونے پر زور دیا ہے۔ (الأتقان في علوم القرآن) (مترجم) - ج ۱ ص ۱۲۰

② سنن أبي داود - کتاب الصلوٰۃ - باب أنزل القرآن على سبعة أحرف ۱۴۷۵

اور وہ ہنہا علی وجہ بكون فيه وجه آخر غير ما ذكره اه •

۳۹۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَرَأَ: { وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ رَبِّهِمْ مَثَلًا }".

ترجمہ: حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ آیت وَاَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ رَبِّهِمْ مَثَلًا (امر کے صیغہ کے ساتھ) تلاوت فرمائی۔

شرح: صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) جامع الترمذی - الحج (۸۵۶) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۶۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۳۹) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۶۹) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۶۰) مسند احمد - باقی مسند الکبیرین (۳۲۱/۲) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۵۰)

شرح الحديث: "اتخذوا" میں دو قراءتیں ہیں یکسر الخاء علی صیغۃ الامر، اور یہی اکثر کی قراءت ہے اور اس میں نافع اور ابن عامر کی قراءت "واتخذوا" ہے خاء کے فتح کے ساتھ یعنی ماضی کا صیغہ • والحديث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه وقال الترمذی: حسن صحيح. قاله النذري.

۳۹۷۰ - حَدَّثَنَا هُوَيْسُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فَرَّقَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَرْحَمُ اللَّهُ فُلَانًا كَانَتْ مِنْ آيَةِ أَذْكُرْنِيهَا اللَّيْلَةَ كُنْتُ قَدْ أَسْقَطْتُهَا».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک شخص قیام اللیل میں با آواز بلند قرآن کریم کی تلاوت کر رہا تھا جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے (اس شخص کا نام لے کر) ارشاد فرمایا کہ اللہ فلاں شخص پر رحم فرمائے کتنی ہی آیات اس شخص نے گزشتہ شب مجھے یاد دلایں جن کو میں بھول گیا تھا۔

شرح الحديث: اکثر نسخوں میں یہاں پر اسی طرح ہے کائن من آية اور ایک نسخہ میں کائی ہے یہ حدیث کتاب الصلوة میں گزر چکی اور وہاں اس جگہ کا حوالہ بھی ہم دے چکے ہیں اور وہاں ہم نے یہ تشریح بھی کر دی کہ کتاب الحروف والقراءات میں یہ حدیث کیوں آرہی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مصنف اس حدیث کو لا کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اس حدیث میں لفظ کائن مذکور

① ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۰۵

② اور بناءً برأیہم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ (سورۃ البقرۃ ۱۲۵)

③ ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۰۳

ہے اور یہی لفظ قرآن میں بھی ایک جگہ آیا ہے فی قوله تعالى: وَكَاتِبِينَ مِّنْ لَّبَنٍ فُتِلَ مَعَهُ رَيْثُونَ كَفِيرُونَ^(۱) تو مصنف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اس لفظ میں اختلاف قراءۃ ہے کائن من نبی اور کائی من نبی چونکہ یہ لفظ حدیث میں آیا تھا اس لئے مصنف نے جس جگہ قرآن میں یہ لفظ آیا ہے اس میں اختلاف قراءت کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، وقد تقدم في كتاب الصلاة، قاله المنذري۔

۳۹۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا خُصَيْفٌ، حَدَّثَنَا مِقْسَمٌ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: "نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ} فِي قَطِيفَةٍ كَهْمَرَاءٍ، فَقَدِثَ يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ {وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَغُلَّ مَفْتُوحَةٌ الْيَاءُ»۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت {وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ} ایک سرخ رنگ کی چادر کے پارے میں نازل ہوئی جو کہ جنگ بدر کے دن کھو گئی تھی، بعض لوگ کہتے تھے کہ شاید رسول اللہ ﷺ نے لے لی ہو تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (ترجمہ: نبی کے شایان شان نہیں کہ مال غنیمت میں خیانت فرمائے)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یغل کی یاء مفتوحہ ہے۔

شرح الحدیث: یہاں پر مقصود بالذکر لفظ یغل ہے اس میں دوسری قراءت یغل مجہول کے صیغہ کے ساتھ ہے اسی یوجد فالأوالحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذري۔

۳۹۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا مَعْمُورٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ وَالْهَرَمِ»۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ یہ دعا پڑھ رہے تھے کہ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ وَالْهَرَمِ (اے اللہ میں آپ کی پناہ پکڑتا ہوں بخل اور بڑھاپے سے)۔

تخریج: صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۶۶۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۳۰) صحیح البخاری - الدعوات (۶۰۰۲) صحیح مسلم - الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار (۲۷۰۶) جامع الترمذی - الدعوات (۳۴۸۴) سنن النسائی - الاستعاذة (۵۴۴۸) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۷۲) مسند أحمد - باقی مسند الحکمرین (۱۱۳/۳)

① اور بہت نبی ہیں جن کے ساتھ ہو کر لڑے ہیں بہت خدا کے طالب (سورۃ آل عمران ۱۴۶)

② اور نبی کا کام نہیں کہ کچھ چھپا رکھے (سورۃ آل عمران ۱۶۱)

شرح الحدیث بخل کا لفظ قرآن پاک میں کئی جگہ آیا ہے **وَيَا مَرْزُوقَ النَّاسِ بِالْبُخْلِ**^۱، تو اشارہ کرنا ہے اختلاف قراءت کی طرف ان سب جگہوں میں بخل بفتح الباء والحاء اور بخل بالضم والکون۔ والحدیث اخذہ البخاری ومسلم والنسائی بطولہ، قالہ النذری۔

۳۹۷۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطٍ، عَنْ أَبِيهِ، لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ: كُنْتُ وَاقِفًا بِنِي الْمُنْتَفِقِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَبَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ يُعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحْسِبَنَّ» وَلَمْ يَقُلْ لَا تَحْسَبَنَّ.

ترجمہ لقیط بن صبرہ کہتے ہیں کہ بنی المنتفق کا وفد بن کر آیا یوں کہا کہ بنی المنتفق کے وفد میں شامل ہو کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے بعد انہوں نے پورا واقعہ بیان کیا (یہ واقعہ کتاب الوضوء میں باب الاستنثار کے تحت گزر چکا ہے) جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لقیط بن صبرہ کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے ان کو اپنے گھر میں نہیں پایا ہماری وہاں ملاقات اماں عائشہؓ سے ہوئی جنہوں نے ہمارے مہمانی کا انتظام کیا اور گوشت اور کھجوریں کھانے کے بعد حضور ﷺ تشریف لے آئے اور آتے ہی پہلا سوال یہ فرمایا کہ تمہارا کچھ اکرام بھی ہوا ہے کہ نہیں؟ ہم نے عرض کیا بالکل! ہم فارغ ہو چکے ہیں، اسی دوران ایک چرواہا اپنی بکریاں چراہگاہ کی طرف لے کر جا رہا تھا، حضور ﷺ نے اس سے پوچھا: اسے چرواہے! تیرے ریوڑ میں کون سے بچہ کا اضافہ ہوا ہے؟ اس نے جواب میں کہا کہ ایک بکری نے (مادہ) بچی کو جنم دیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: اس کے بدلے ایک بکری ہمارے لئے ذبح کر دو پھر آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ مہمان یہ سمجھیں کہ شاید ہماری خاطر ذبح کیا ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا: یہ نہ سمجھنا کہ ہم نے تمہاری وجہ سے اس بکری کو ذبح کیا ہے، اصل قصہ یہ ہے کہ ہماری سو بکریاں ہیں، ہم اس میں اضافہ نہیں چاہتے، جب کوئی بکری بچہ جنتی ہے ہم اس کی جگہ ایک بکری ذبح کر لیتے ہیں، اس حدیث میں راوی علی یقین کہہ رہا ہے کہ حضور ﷺ نے یا یقین لا تحسبن انا من اجدک ذبحناھا میں لا تحسبن سین کے زیر کے ساتھ فرمایا تھا نہ کہ زیر کے ساتھ، حالانکہ ضابطہ میں زیر کے ساتھ ہونا چاہئے، (باب فی الاستنثار) پھر لقیط فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے لا تحسبن سین کے زیر کے ساتھ ارشاد فرمایا سین کے زیر کے ساتھ ارشاد نہیں فرمایا۔

منہج سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۷۳) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۱۱/۴) سنن الدارمی - الطہارۃ (۷۰۵)

شرح الحدیث یہ حدیث ابواب الوضوء میں باب الاستنثار^۲ میں گزر چکی، مصنف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ یہ لفظ "لا تحسبن"

۱ اور سکھاتے ہیں لوگوں کو بخل (سورۃ النساء ۳۷)، (سورۃ الحديد ۲۴)

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الطہارۃ - باب فی الاستنثار ۱۴۲

قرآن کریم میں بھی آیا ہے: لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۖ اِس میں اختلاف قراءت بیان کرنا چاہر ہے ہیں کہ سین کے کسرہ اور فتح دونوں طرح منقول ہے۔ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۳۹۷۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "لَحِقَ الْمُسْلِمُونَ رَجُلًا فِي غَنِيمَةٍ لَهُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَتَقَلُّوهُ، وَأَخَذُوا تِلْكَ الْغَنِيمَةَ فَنَزَلَتْ {وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْغُونَ عَوَصَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا} تِلْكَ الْغَنِيمَةُ"۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی اپنی بکریاں چراہتا تھا مسلمانوں نے اس شخص کو پایا تو اس شخص نے مسلمانوں کو سلام کیا تو لوگوں نے اس کو قتل کر دیا (مسلمان یہ سمجھ کہ یہ شخص اپنی جان بچانے کیلئے ہمیں سلام کر رہا ہے) اور اس کے ریوڑ کو حاصل کر لیا، پس یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا لوگوں جو تمہیں سلام کرے اس کو مت کہو کہ تم مسلمان نہیں تم لوگ دنیا کا ساز و سامان چاہتے ہو (مراد بکریوں کا ریوڑ ہے)۔

شرح الحديث فَنَزَلَتْ {وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا}، اس میں دو قراءتیں ہیں، السلام اور السَّلَام نافع اور ابن عمر اور حمزہ نے اس کو السَّلَام بغیر الف کے اور دوسرے قراء نے السلام الف کے ساتھ پڑھا ہے، اور ایک قراءت اس میں سلم اور ایک "سلم" بھی منقول ہے (بذل)۔

۳۹۷۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ وَهُوَ أَشْبَعُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ {غَيْرَ أُولَى الضَّرِّ} وَلَمْ يَقُلْ سَعِيدٌ كَانَ يَقْرَأُ۔

خارجہ بن زید اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ اس آیت مبارکہ غَيْرَ أُولَى الضَّرِّ کو (غیر کے) راء کے زبر کے ساتھ پڑھا کرتے تھے۔ سعید ابن منصور استاد نے کان يَقْرَأُ کے الفاظ ذکر نہیں کئے (گویا سعید بن منصور کی روایت میں عن ابیہ عن النبی ﷺ غَيْرَ أُولَى الضَّرِّ کے الفاظ ہوں گے)۔

شرح الحديث كَانَ يَقْرَأُ {غَيْرَ أُولَى الضَّرِّ}، اس میں لفظ غَيْر میں راء کا ضمہ اور فتح دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

۳۹۷۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَارِقِ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ

۱ اور تونہ سمجھ ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں مردے (سورۃ آل عمران ۱۶۹)

۲ اور مت کہو اس شخص کو جو تم سے سلام علیک کرے کہ تو مسلمان نہیں تم چاہتے ہو اسباب دنیا کی زندگی کا (سورۃ النساء ۹۴)

۳ بذل السجود فی حلل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۲۰۸

۴ جن کو کوئی عذر نہیں (سورۃ النساء ۹۵)

ابو علی بن یزید، عن الزهري، عن أنس بن مالك، قال: "قرأ أبا هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم: (وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ)"
ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے آیت مبارک العین بالعين میں (العين کے) (نون کے پیش کے ساتھ تلاوت فرمائی (پوری آیت اس طرح ہے وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ) ^۱ اس آیت کو صرف امام کسائی نے العین سے لیکر آخر تک پیش کے ساتھ پڑھا ہے۔ باقی سارے ائمہ قرأت نے اس کو زبر کے ساتھ پڑھا ہے۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۲۹) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۷۶)

شرح الحدیث: وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ اس آیت کی طرف اشارہ ہے وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ،
 "العين" کو مرفوع اور منصوب دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذی۔

۳۹۷۷ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "قَرَأَ: (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ)"

ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے آیت مبارک وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ کی تلاوت فرمائی (اس میں النفس پر زبر اور العين پر پیش پڑھا)۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۲۹) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۷۷)

۳۹۷۸ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ مَرْزُوقٍ، عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ سَعْدٍ الْعَوْفِيِّ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ: {اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ} ^۱ فَقَالَ: (مِنْ ضَعْفٍ) «قَرَأْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأْتُهَا عَلَيَّ، فَأَعَدَّ عَلَيَّ كَمَا أَخَذْتُ عَلَيْكَ»

ترجمہ: عطیہ بن سعد العوفی کہتے ہیں میں نے ابن عمرؓ کے حلقہ تلامذہ میں بیٹھ کر اس آیت کی تلاوت اس طرح کی اللہ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ (ضاد کے زبر کے ساتھ) تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ لفظ ضعف (ضاد کے پیش کے ساتھ) ہے۔ (پھر اپنا واقعہ بیان کیا) میں نے بھی حضور ﷺ کی خدمت میں اس لفظ کی قرأت (ضاد کے زبر کے ساتھ ضعف پڑھا تھا) جس طرح تم نے میرے سامنے ضعف ض کے زبر کے ساتھ تلاوت کی آپ ﷺ نے میری اسی طرح پڑ فرمائی جس طرح میں نے تمہاری پکڑ کی ہے۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۳۶) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۷۸)

① اور لکھ دیا ہم نے ان پر اس کتاب میں کہ جی کے بدلے جی اور آکھ کے بدلے آکھ (سورۃ المائدہ ۴۵)

② اللہ ہے جس نے بتایا تم کو کزوری سے (سورۃ الروم ۵۴)

شرح الحدیث عطیہ عوفی کہتے ہیں کہ میں نے ایک روز حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے یہ آیت پڑھی ضعیف کے فتح کے ساتھ، تو انہوں نے اسکی اصلاح کی ضعیف یعنی ضم ضاد کے ساتھ، اور فرمایا تمہیں نے کہ میں نے بھی حضور ﷺ کے سامنے اسی طرح پڑھا تھا تو حضور ﷺ نے بھی میری اسی طرح گزرت کی تھی، اس کی مزید تحقیق بذل میں دیکھی جائے۔^①

۳۹۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقَطْعِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عَقِيلٍ، عَنْ هَامُونَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ عَطِيَّةٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ: «عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ضَعِيفٍ».

ابو سعیدؓ حضور ﷺ سے آیت مبارکہ میں من ضعیف (ضاد کے پیش کے ساتھ) نقل کرتے ہیں۔

۳۹۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَشْعَثِ بْنِ مِقْدَامٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى، قَالَ: قَالَ أَبِي بَرْزَنْ: {بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْتَفَرُّ حُوا} "قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «بِالْقَاءِ».

عبدالرحمن بن ابی زہری کہتے ہیں کہ ابی بن کعبؓ نے قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فبذلک فلتفرحوا تلاوت فرمائی (فلتفرحوا میں دوسری قاء سے پہلے لفظ تاء تلاوت فرمائی)۔

۳۹۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو ثَابِتٍ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَرْزَاءٍ، عَنْ الْأَجْلَحِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَرَأَ: {بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْتَفَرُّ حُوا} هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ. قَرَأَ: {بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْتَفَرُّ حُوا} هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ.

عبدالرحمن بن ابی زہری ابی بن کعبؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس طرح تلاوت فرمائی قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فبذلک فلتفرحوا ہُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ، اس قرأت میں فلتفرحوا میں دوسری قاء سے قبل تاء اور تجمعون بھی تاء کے ساتھ ہے اور یہ دونوں لفظ مشہور قرأتوں میں یاء کے ساتھ ہیں۔

شرح الاحادیث یہاں پر دونوں لفظوں میں اختلاف قرأت ہے فلتفرحوا قراءۃ متواترہ ہے "یاء" کے ساتھ، اور فلتفرحوا قراءۃ غیر متواترہ ہے مشہورہ یا شاذہ، اسی طرح تجمعون میں دونوں قرأتیں ہیں، ابن عامر کی قراءت میں تجمعون، تاء کے ساتھ اور باقی کی قراءۃ مِمَّا يَجْمَعُونَ یاء کے ساتھ (بذل)۔

۳۹۸۲ - حَدَّثَنَا هَوْشِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَشْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ، أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقْرَأُ (إِنَّهُ عَمِلَ غَيْرَ صَالِحٍ)».

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۱۰

② کہ اللہ کے فضل سے اور اس کی مہربانی سے سوائے ان کو خوش ہونا چاہیے یہ بہتر ہے ان چیزوں سے جو جمع کرتے ہیں (سورۃ بقرہ ۵۸)

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۱۱-۳۱۲

ترجمہ اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو اس طرح تلاوت کرتے ہوئے سنا اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ، جبکہ ہماری قرأت میں اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ ہے۔

سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۸۲) مستند احمد - من مسند القبائل (۴۵۹/۶)

شرح الحدیث یعنی سورہ ہود میں یَتَوَخَّ اِنَّہٗ لَیْسَ مِنْ اَهْلِکَ اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ^۱ یعنی عَمِلَ بَصِیغَہ ماضی، اور غیر صالح منصوب۔
 بار مفعولیت، اور دوسری قرأت اس میں عَمِلَ رَفْع لام مع التثنیں، اور غیو کی راہ مرفوع پہلی صورت میں اِنَّہٗ کی ضمیر ابن کی طرف راجع ہوگی، اور دوسری صورت میں سوال کی طرف راجع ہوگی کہ تمہارا اپنے بیٹے کیلئے نجات کا سوال کرنا عمل غیر صالح ہے۔
 ”بذل“ میں لکھا ہے پہلی قرأت کے بارے میں نوہذہ قراءۃ الکسائی فقط، وہی قراءۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم،
 مروی عن عائشة و اسماء بنت یزید و أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہن، وقرأ الباقون بفتح المیم^۲، دوسری قرأت باقی قراء کی ہے۔
 الحدیث اخرجه الترمذی، قالہ النذری۔

۳۹۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُخْتَارِ، حَدَّثَنَا ثَابِتٌ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ { اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ } ؟ فَقَالَتْ: «قَرَأَهَا اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ هَارُونُ التَّحَوِيُّ، وَمُوسَى بْنُ خَلْفٍ، عَنْ ثَابِتٍ، نَحْوًا قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ.
ترجمہ شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ میں نے ام سلمہؓ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ اس آیت اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ کو کس طرح پڑھا کرتے تھے تو حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس طرح تلاوت فرمائی اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ہارون تحوی، موسیٰ بن خلف نے اس روایت کو ثابت سے اسی طرح نقل کیا ہے جس طرح عبد العزیز نے نقل کیا ہے (گویا ثابت کے تینوں شاگرد اس کو عمل عین کے زیر، میم کے زیر اور لام کے فتح کے اور غیر کے زیر کے ساتھ پڑھنے پر متفق ہیں)۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۳۱) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۸۳)

شرح الحدیث یہ دوسری روایت ام سلمہؓ سے مروی ہے اور پہلی اسماء بنت یزیدؓ سے تھی، اور دونوں سے روایت کرنے والے شہر بن حوشب ہی ہیں، لیکن پہلے طریق میں روایت حماد عن ثابت عن شہر ہے اور دوسری میں عبد العزیز عن ثابت ہے۔
قال ابو داؤد کی تشریح: مصنف فرماتے ہیں کہ اکثر رواۃ نے اسی طرح روایت کیا ہے جس طرح عبد العزیز نے یعنی سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ اِنَّہٗ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ، دونوں روایتوں کے سیاق میں بھی فرق ہے اور راویہ حدیث صحابیہ کے نام میں بھی فرق ہے ایک جگہ اسماء

۱ فرمایاے نوح وہ نہیں تیرے گمراہوں میں اس کے کام ہیں خراب (سورہ ہود ۶۱)

۲ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۱۲

بنت یزید ہے اور دوسری جگہ اس کے بجائے "ام سلمہ" ہے امام ترمذی نے بھی دونوں سیاق کے ساتھ روایت کو ذکر کیا ہے، ان کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اکثر رواۃ نے اس حدیث کو بلفظ "ام سلمہ" ذکر کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ قَدْ رَوَاهُ الْغَزْوِيُّ وَاحِدٌ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ، لَحْوَ هَذَا (یعنی عن شہر بن حوشب عن ام سلمة) وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ أَيُّضًا عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ، پھر اس کے بعد امام ترمذی نے اپنے استاذ عبد بن حمید سے نقل کیا کہ یہ اسماء بنت یزید ام سلمہ انصاریہ ہے اور یہ کہ دونوں حدیثیں میرے نزدیک ایک ہی ہیں اھ^۱ یعنی جس روایت میں ام سلمہ ہے اس سے مراد ام المؤمنین نہیں ہیں بلکہ ام سلمہ انصاریہ مراد ہیں جن کا نام اسماء بنت یزید ہے، ایک روایت میں نام مذکور ہے اور ایک میں کنیت، لیکن یہ رائے امام ترمذی کے استاذ عبد بن حمید کی ہے امام ترمذی نے اس میں اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں فرمائی لیکن امام ابو داؤد کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ رواۃ کا اختلاف ہے اور ترجیح انہوں نے ام سلمہ کو دی ہے بناء بر کثرة رواۃ، اور حضرت نے بھی بذل المجہود^۲ میں ام سلمہ کے نام کیساتھ ام المؤمنین لکھا ہے گویا متن اور شارح دونوں کی رائے میں یہ دو نام الگ الگ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۹۸۴- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا عِدْسِي، عَنْ حَمْرَةَ الزَّيْلَاتِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا عَبْدًا أَنْ يَقْسِمَ، قَالَ: "رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَعَلَى مُوسَى لَوْ ضَعِفَ لِرَأْيِ مَنْ صَاحِبِهِ الْعَجَبُ، وَلَكِنَّهُ قَالَ: { إِنْ سَأَلْتَهُ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْهُ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي } " طَوَّلَهَا حَمْرَةُ.

ابن کعب فرماتے ہیں جب حضور ﷺ دعا فرماتے تو پہلے اپنی ذات کیلئے دعا فرماتے، چنانچہ (ایک دن اس طرح) دعا فرمائی اللہ ہم پر اور موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے اگر موسیٰ علیہ السلام (کشتی والے واقعہ میں جب ان کا خضر علیہ السلام کا ساتھ تھا) صبر فرماتے تو اپنے ساتھی (خضر علیہ السلام) سے بڑے عجیب خوارق عادت کاموں کا مشاہدہ کرتے لیکن انہوں نے خود فرما دیا اسکے بعد اگر میں نے کوئی بات پوچھی تو آپ اور مجھ میں جدائی ہو جائے گی، آپ کو تو پہلے ہی میری طرف سے عذر پہنچ چکا ہے۔ اس آیت میں قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي میں حمزہ زیات کے نون کی تشدید کے ساتھ کھینچ کر پڑھا ہے (یہ ہی مشہور قرأت ہے جب کہ دوسری بعض قرأتوں میں بغیر تشدید کے من لدنی ہے)۔

شرح صحیح البخاری - العلم (۱۲۲) صحیح البخاری - احادیث الانبیاء (۳۲۲۰) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۸) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۸۰) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۱۴۹) جامع الترمذی - الدعوات (۳۳۸۵) سنن أبي داود - الحروف والقراءات (۳۹۸۴)

① جامع الترمذی - کتاب القراءات - باب ومن سورة هود ۲۹۳۱

② بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱۶ ص ۳۱۳

③ کہا اگر تجھ سے پوچھیں کوئی چیز اس کے بعد تو مجھ کو ساتھ نہ رکھو تو اتار چکا میری طرف سے (سورة الکہف ۷۶)

شرح الحديث عَنْ أَبِي هِنٍ كَعْبٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا تَدَا بِنَفْسِهِ: حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی (کہ اگر دوسرے کے لئے دعا کرنا مقصود ہوتا) تو اس دعا کی ابتداء اپنے سے فرماتے تھے (جیسا کہ اگلی حدیث سے ظاہر ہو رہا ہے وہ یہ کہ) آپ نے فرمایا ہم پر اور موسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو اگر موسیٰ علیہ السلام صبر کرتے، یعنی حضرت خضر علیہ السلام نے بار بار سوال نہ فرماتے تو نہ جانے ان سے کیا کیا عجیب باتیں دیکھنے میں آتیں۔

وَلَكِنَّهُ قَالَ { إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي } قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي { طَوَّلَهَا حَمْزُهُ } طول اس کا تعلق 'لَدُنِّي' سے ہے اور طَوَّلَ بمعنی شَدَّدَ وَثَقَّلَ، جیسا کہ بعد والی روایت میں آرہا ہے، اور اسی طرح ترمذی کی روایت میں ہے اسی حدیث میں اَنَّهُ قَرَأَ: { قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي غَدْرًا } مُثَقَّلَةً ①، اور اس میں دوسری قرأت "مِن لَدُنِّي" ہے تخفیف نون کے ساتھ، حضرت نے بذل الجہود میں اس کی شرح اسی طرح کی ہے، اور یہ احقر عرض کرتا ہے کہ "فَلَا تُصَحِّبْنِي" میں قرأت "فَلَا تُصَحِّبْنِي" بھی ہے، چنانچہ بذل میں ہے قال ابن ہرسلان: قرأ عيسى ويعقوب فلا تُصَحِّبْنِي مضارع صحب ②، پس ہو سکتا ہے کہ طَوَّلَهَا حَمْزُهُ سے یہی مراد ہو بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اگر اس کا تعلق لَدُنِّي سے ہوتا تو پھر آیت کو پیچھے سے ذکر کرنے کی کیا حاجت تھی، البتہ اسکے بعد جو روایت آ رہی ہے جسکے لفظ یہ ہیں اَنَّهُ: "قَرَأَهَا { قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي } وَثَقَّلَهَا"، اس کا تعلق لَدُنِّي سے بھی ہے اسلئے کہ تشبیل ہی کے معنی تشدید کے ہیں، اور تطویل کے زیادہ مناسب معنی الف کی زیادتی کے ہیں جو فلا تصاحبہ ہی میں پائے جاتے ہیں، فتأمل، والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

تعمیہ: ترمذی کی روایت { قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي غَدْرًا } مُثَقَّلَةً کے نیچے بین السطور لکھا ہے: یعنی بغم ذال خواندہ، وایں بہ نسبت سکون مثل است اھ گویا مثقلہ کا تعلق غَدْرًا سے قرار دیا، لیکن یہ تو اس پر موقوف ہے کہ غَدْرًا میں ایک قراءت ضم ذال کی بھی ہو غَدْرًا۔

۳۹۸۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْعَنْدَرِيُّ، حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرَةَ الْعَبْدِيُّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي هِنٍ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ: "قَرَأَهَا { قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي } وَثَقَّلَهَا"۔

ترجمہ: ابی بن کعبؓ حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس آیت کو اس طرح تلاوت فرمایا قَدْ بَلَغْتَ مِنَ لَدُنِّي اور اس لفظ کو تشدید کے ساتھ سخت کر کے تلاوت فرمایا۔

صحیح البخاری - احادیث الانبیاء (۳۲۲۰) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۴۴۸) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۳۳) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۸۵)

۳۹۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ الْمِصْبِصِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِينَارٍ، حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ أَوْسٍ، عَنْ مِصْدَعِ أَبِي يَحْيَى، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: أَقْرَأَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ كَمَا أَقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "{ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ^۱ } لِحَقِيقَةٍ".

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے ابی بن کعبؓ نے اس طرح پڑھایا جس طرح ان کو جناب رسول اللہ ﷺ نے پڑھایا تھا فی عین حَمِئَةٍ تخفیف کے ساتھ۔ (اس لفظ میں دوسری قرأت حَامِیۃ کی ہے، ہماری قرأت یہی حَمِئۃ والی ہے)۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۳۴) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۸۶)

شرح الحدیث اور چند احادیث کے بعد ابودر کی حدیث میں یہ آ رہا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جب کہ سورج غروب ہونے والا تھا آپ نے مجھ سے پوچھا «هَلْ تَذَرِي أَنِّي تَعْرُبُ هَذِهِ؟» قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ «فَإِنَّهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنٍ حَامِیۃ» اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ میں دو قراءت ہیں، حَامِیۃ بمعنی حارہ، اور حَمِئۃ بمعنی الطین الاسود، سیاہ گارہ اور مٹی۔ والحدیث اخبرجہ الترمذی، قالہ المنذری، وحديث ابی ذر اخبرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی اتم منه، قالہ المنذری.

۳۹۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقَضَلِ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو النَّصْرِيُّ، أَخْبَرَنَا هَامُونَ، أَخْبَرَنِي أَبَانُ بْنُ تَغْلِبٍ، عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ عِلْمٍ لَيُشْرِفُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَقْبِضُ الْجَنَّةَ لَوَجْهِهِ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ - قَالَ: وَهَكَذَا جَاءَ الْحَدِيثُ دُرِّيٌّ مُؤَنَعَةً الدَّالَ لَا هَمْزٌ - وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ لَكُنْهُمَا وَأَنْعَمَا".

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اصحاب علمین (جو کہ جنت میں ایک درجہ ہے) میں سے ایک شخص (اپنے سے کم درجے والے) بل جنت کو جھانکے گا تو اس کے چہرے (کی روشنی اور نور) سے جنت ایسے روشن ہو جائے گی گویا کہ وہ ایک چمکتا ہوا ستارہ ہے، امام ابوداؤد فرماتے ہیں حدیث پاک میں دری دال کے پیش کے ساتھ بغیر ہمزہ کے وارد ہوا ہے۔ (الْزَّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ^۲ الخ کی طرف اشارہ ہے)۔ اور ابو بکر و عمر بھی انہی (اصحاب علمین) میں ہیں بلکہ (درجے میں) ان سے بھی بڑھے ہوئے ہیں۔

① ایک دلدل کی ندی میں (سورۃ الکہف ۸۶)

② وہ شیشہ ہے جیسے ایک تارہ چمکتا ہو الخ (سورۃ النور ۳۵)

جامع الترمذی - المناقب (۳۶۵۸) سنن أبي داود - الحروف والقراءات (۳۹۸۷) سنن ابن ماجه - المقدمة (۹۶)

شرح الحديث مضمون حدیث یہ ہے کہ جو جنتی علین میں ہوں گے یعنی جنت کے اوپر والے درجہ میں توجب ان میں سے کوئی شخص نیچے والے جنتی کی طرف جھانک کر دیکھے گا تو اس اوپر والے جنتی کے چہرہ کی چمک سے نیچے والی جنت روشن ہو جائے گی، اور وہ اوپر والے جنتیوں کے چہرے نیچے والوں کو ایسے معلوم ہوں گے جیسے چمکتے ہوئے ستارے ہوتے ہیں، اور پھر اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ دونوں ابو بکر و عمر ان ہی میں سے ہوں گے یعنی اوپر والوں میں سے اور اس سے بھی بڑھ کر۔ امام ابو داؤد فرما رہے ہیں کہ اس حدیث میں لفظ خُزْئِ ضم وال کے ساتھ ہے بغیر حمزہ کے، اور دوسری قرأت اس میں جس کی طرف مصنف اشارہ کرنا چاہ رہے ہیں وہ وہی کسر وال اور حمزہ کیساتھ جو ماخوذ ہے دہنہ سے جسکے معنی دفع کرنے کے ہیں۔ اور پہلی صورت میں یہ نسبت ہوگی دُہن کی طرف جس کے معنی موتی کے ہیں۔ والحديث اخبره الترمذی وابن ماجه. وقال الترمذی حسن. وليس في حديثهما تقييد الكلمة. قاله النذري۔

۳۹۸۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْحَكَمِ النَّخَعِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو سَبْرَةَ النَّخَعِيُّ، عَنْ قُرَّةَ بْنِ مُسَيْبٍ الْعُظَيْفِيِّ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَخْبِرْنَا عَنْ سَبَأٍ مَا هُوَ أَرْحَضُ أَمْ أَمْرَأَةٌ؟ فَقَالَ: «لَيْسَ بِأَرْحَضٍ وَلَا أَمْرَأَةٌ، وَلَكِنَّهُ رَجُلٌ وَلَدَ عَشْرَةَ مِنَ الْعَرَبِ فَذَيَّامَنَ سِتَّةً وَكَشَاءَهُ أَرْبَعَةً» قَالَ عُثْمَانُ الْعُظَيْفِيُّ، مَكَانَ الْعُظَيْفِيِّ، وَقَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْحَكَمِ النَّخَعِيُّ.

ترجمہ قرہ بن مسک العظیفی کہتے ہیں میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پھر انہوں نے پورا واقعہ بیان کیا۔ (۱۰) واقعہ ترمذی میں اس طرح ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ امیری قوم میں جو لوگ دین اسلام سے پیٹھ پھیر دیں گے کیا ان سے قتال کر سکتا ہوں؟ تو آپ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی جب میں آپ ﷺ کی مجلس سے باہر آیا تو آپ ﷺ نے میرے متعلق لوگوں سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ میں جاچکا ہوں، تو پھر آپ ﷺ نے میرے پیچھے ایک قاصد بھجوایا چنانچہ میں حاضر خدمت ہوا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنی قوم کو پہلے دعوت اسلام دو جو مسلمان ہوں ان کا اسلام قبول کرو اور جو مسلمان نہ ہوں تو جلدی نہ کرنا یہاں تک کہ میں تمہیں بتلاؤں اور راوی کہتا ہے کہ قوم سب کے متعلق آیت نازل ہوئی تو جماعت میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہمیں سب کے متعلق بیان فرمائیے کہ وہ کیا چیز ہے یہ کسی زمین کا نام ہے یا عورت کا نام ہے؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہ تو یہ سب کسی زمین کا نام ہے نہ کسی عورت کا، بلکہ وہ ایک عربی شخص تھا جس کے یہاں دس بیٹے پیدا ہوئے، چنانچہ اس کی اولاد میں سے چھ بیٹے یمن جا کر آباد ہو گئے اور چار بیٹے ملک شام چلے گئے۔ (استاذ مصنف) عثمان بن ابی شیبہ نے غطفی کے بجائے راوی کا نام العطفانی فرمایا ہے، اور حدیثی الحسن کے بجائے حدیثا حسن بن الحکم النخعی فرمایا ہے۔

شرح الحدیث ایک شخص نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! سب کے بارے میں ہمیں بتائیے کہ وہ کیا ہے کسی جگہ اور زمین کا نام ہے یا کسی عورت کا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ کسی زمین کا نام ہے نہ کسی عورت کا، بلکہ وہ ایک عرب شخص کا جس کے دس لڑکے پیدا ہوئے تھے۔ جس میں ت چھ یمن چلے گئے تھے وہاں جا کر آباد ہو گئے تھے، اور چار ملک شام، مصنف نے اس روایت کو مختصر ا ذکر کیا ہے اور اختصار کی طرف اشارہ اپنے قول: **فَذَكَرَ الْحَدِيثَ** سے کر دیا ہے، روایت مفصلہ ترمذی^۱ میں ہے جس کے اخیر میں ہے **قَالَ: وَأَنْزَلَ فِي سَبَا مَا أَنْزَلَ** اور سب کے بارے میں سورہ سب میں یہ آیت مذکور ہے **لَقَدْ كَانَ لِسَبَا فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ**^۲، لفظ سب میں قرأت مختلف ہے **لِسَبَا** (توین ہمزہ کے ساتھ) **لِسَبَا** (بلا توین)، اور **لِسَبَا** (سکون ہمزہ کے ساتھ)۔ والحدیث اخبرجہ الترمذی، وقال غریب، قالہ المنذری۔

۳۹۸۹ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو، وَاسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ أَبُو مَعْمَرٍ الْهَذَلِيُّ، عَنْ مَقِيَّانَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةٌ فَذَكَرَ حَدِيثَ الْوُحْيِيِّ قَالَ: "فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى {حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ} "**

ترجمہ احمد بن عبدہ اور مصنف کے کئی اساتذہ حضرت عکرمہ کی سند سے **حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** حدیث نقل کرتے ہیں جب کہ مصنف کے دوسرے استاد اسماعیل عن ابی ہریرہ روایت حدیث نقل کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے حدیث وحی ذکر کی اس میں یہ الفاظ ہیں کہ اس وحی کا تذکرہ اللہ پاک کے اس فرمان **حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ** میں موجود ہے۔

ترجمہ صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۲۴) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۲۲) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۴۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۳۲۲۳) سنن ابی داؤد - الحرون والقراءات (۳۹۸۹) سنن ابن ماجہ - المقدمة (۱۹۴)

شرح الحدیث **قَالَ: فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى {حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ}** یعنی تفریع باب تفعیل سے ماضی مجہول کا صیغہ، دوسری قراءت اس میں **فَزِعَ** ہے تخفیف کے ساتھ مجر د سے۔ والحدیث اخبرجہ البخاری والترمذی وابن ماجہ ہتمامہ، قالہ المنذری۔

۳۹۹۰ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ النَّيْسَابُورِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَلِيمَانَ الرَّازِيُّ، سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ، يَذْكُرُ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَوْسَلَمَةَ، رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: "فَرَأَتْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ {بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَتِي**

۱ جامع الترمذی - کتاب تفسیر القرآن - باب ومن سورۃ سب ۳۲۲۲

۲ تحقیق قوم سب کو تھی ان کی بستی میں نشانی (سورۃ سب ۱۵)

۳ یہاں تک کہ جب گمراہت دور ہو جائے ان کے دل سے (سورۃ سب ۲۳)

فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١﴾ "قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا مَرْسَلٌ الرَّبِيعُ لَمْ يُذَرِّكَ أُمَّ سَلَمَةَ».

ترجمہ: ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ اس آیت کو اس طرح قرأت فرماتے ہیں: بلیٰ قد جاءك اياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: یہ حدیث ربیع راوی سے مرسل مروی ہے کیونکہ ربیع نے ام سلمہؓ کا زمانہ نہیں پایا۔

شرح الحدیث: چاروں جگہ مؤنث کے صیغہ کے ساتھ نفس کو خطاب کرتے ہوئے جو کہ مؤنث سماعی ہے اور دوسری قراءت اس میں وہی ہے جو ہماری تمہاری قراءت ہے یعنی مخاطب مذکر کے صیغہ کے ساتھ۔

۳۹۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مُوسَى التَّخَوِيُّ، عَنْ بُدَيْلِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: "سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا {فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ} ﴿١﴾".
ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور پاک ﷺ کو یہ آیت اس طرح تلاوت کرتے ہوئے سنا فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ (فَرَوْحٌ میں راء کے پیش کے ساتھ، فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ کی طرف اشارہ ہے)۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۲۸) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۹۱)

شرح الحدیث: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ، یہ قراءت غیر متواترہ ہے یعنی ضم راء کے ساتھ اور قراءت متواترہ فتح راء کے ساتھ ہے فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ۔

۳۹۹۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ عَطَاءٍ - قَالَ ابْنُ حَنْبَلٍ: لَمْ أَهْمُهُ جَدُّهُ - عَنْ صَفْوَانَ - قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ: ابْنُ بَعْلٍ - عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقْرَأُ: {وَنَادُوا بِمَلِكٍ} ﴿١﴾" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي بِلَا تُرْجِيهِ».

ترجمہ: احمد بن حنبل، احمد بن عبدہ، سفیان، عن عمرو عن عطاء، عن ابن حنبل: لَمْ أَهْمُهُ جَدُّهُ - عَنْ صَفْوَانَ - قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ: ابْنُ بَعْلٍ - عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقْرَأُ: {وَنَادُوا بِمَلِكٍ} ﴿١﴾" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي بِلَا تُرْجِيهِ»۔
ترجمہ: احمد بن حنبل، احمد بن عبدہ، سفیان، عن عمرو عن عطاء کی سند سے ذکر کرتے ہیں امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ مجھے عن عمرو کے بعد صحیح طور پر سمجھ میں نہیں آیا اس لئے میں نے یعنی کا اضافہ کر دیا صفوان (راوی) سے مروی ہے (ابو داؤد کے پہلے استاذ امام احمد نے صفوان کا نام لے کر حدیث نقل کی ہے) لیکن ابن عبدہ (دوسرے استاد) نے صفوان کا نام لینے کے بجائے انکی کنیت ابن یعلیٰ نقل کی ہے۔ صفوان اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو منبر پر تلاوت کرتے سنا وَنَادُوا بِمَلِكٍ۔

① کیوں نہیں پہنچ چکے تھے تیرے پاس میرے حکم، بحر تو نے ان کو جھٹلایا اور غرور کیا اور تو تھا مکروں میں (سورۃ الزمر ۵۹)

② تو راحت ہے اور روزی ہے (سورۃ الواقعة ۸۹)

③ اور پکاریں گے اے مالک (سورۃ الزخرف ۷۷)

شرح صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۵۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۴۲) صحیح مسلم - الجمعة (۸۷۱) جامع الترمذی - الجمعة (۵۰۸) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۹۲)

شرح الحديث اس کے بعد یہ ہے لِيَقْضَ عَلَيْهِمَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ لَمَكْفُونُونَ، سورہ زخرف میں ہا ملکہ میں دو قراءتیں اور ہیں ترخیم کے ساتھ یا مال بضم اللام اور یا مال بکسر اللام۔

آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جہنمی سارے مل کر جہنم کے داروغہ مالک سے درخواست کریں گے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہماری سفارش کر دو کہ وہ ہم کو موت ہی دیدے تو وہاں سے جواب ملے گا إِنَّكُمْ لَمَكْفُونُونَ کہ تم کو یہیں رہنا ہے ترمذی کی روایت میں ہے کہ یہ جواب ان کو ایک ہزار سال کے انتظار کے بعد ملے گا انا ان اللہ تعالیٰ منہا والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۳۹۹۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» إِي أَنَا الرَّزَائِيُّ دُو الْقُوَّةِ الْمَيِّينِ

ترجمہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں حضور ﷺ نے مجھے یہ آیت اس طرح پڑھائی إِي أَنَا الرَّزَائِيُّ دُو الْقُوَّةِ الْمَيِّينِ۔
جامع الترمذی - القراءات (۲۹۴۰) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۹۳)

شرح الحديث إِي أَنَا الرَّزَائِيُّ دُو الْقُوَّةِ الْمَيِّينِ یہ قرأت غیر متواترہ ہے، اور قرأت متواترہ ان اللہ هُوَ الرَّزَائِيُّ دُو الْقُوَّةِ الْمَيِّينِ ہے۔ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی: حسن صحيح، قاله المنذرى۔

۳۹۹۴ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَانَ يَقْرَأُهَا { فَهَلْ مِنْ مَدَّ كِرٍ ① } يَغْنِي مُثْقَلًا" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مَضْمُونَةُ الْمَيِّينِ مَفْتُوحَةُ الدَّالِّ مَكْسُورَةُ الْكَافِ»۔

ترجمہ عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اس آیت کو اس طرح تلاوت فرماتے فَهَلْ مِنْ مَدَّ كِرٍ (دال کے ساتھ) یہی ہماری مشہور قرأت ہے پوری آیت اس طرح ہے وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِ كِرٍ فَهَلْ مِنْ مَدَّ كِرٍ ②، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ لفظ میم کے پیش، دال کے زبر اور کاف کے زیر کے ساتھ ہے۔

تفسیر صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۱۶۳) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۸۸) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۸۲۳) جامع الترمذی - القراءات (۲۹۳۷) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۳۹۹۴) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۹۵/۱)

① اللہ جو ہے وہی ہے روزی دینے والا زور آور مضبوط (سورۃ الذاریات ۵۸)

② فَهَلْ مِنْ مَدَّ كِرٍ پھر کوئی ہے سوچنے والا (سورۃ القمر ۱۷)

③ اور ہم نے آسان کر دیا قرآن سمجھنے کو پھر ہے کوئی سوچنے والا (سورۃ القمر ۱۷)

شرح الحديث أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَانَ يَقْرَأُهَا {قَهْلٌ مِنْ مَذْكُورٍ} اور دوسری قراءت اس میں (مَذْكُور) ہے ذال مجمہ ہے، اور مَذْكُور، اصل میں مَذْكُور تھا اولاً تاء کو ذال سے بدلا گیا لہذا ثانیاً ثور جہما پھر ذال کو ذال سے بدل کر اذغام کر دیا گیا^①۔ والحديث أخرجه الترمذي والنسائي، قاله النذري۔

۳۹۹۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّعَابِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشْكِي، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ {يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ}۔

ترجمہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ میں نے حضور ﷺ کو اس طرح قرأت کرتے ہوئے دیکھا یَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ، گویا حضرت جابرؓ نے یَحْسِبُ سین کے زیر کے ساتھ پڑھتے ہوئے سنا ہوگا۔ نیز یَحْسِب سے پہلے بعض نسخوں میں ہمزہ استفہام کا اضافہ بھی ہے۔ جبکہ ہماری مشہور قرأت میں ہم سورۃ الہمزہ کی اس آیت کو یَحْسِبُ سین کے زیر کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

شرح الحديث رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ {يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ} اس میں نسخ مختلف ہیں بعض میں اسی طرح ہے ہمزہ استفہام کے ساتھ اور بعض میں "یَحْسِب" بغیر ہمزہ کے، اور یہی نسخ صحیح ہے اس لئے کہ اس آیت میں "یَحْسِب" ہمزہ کے ساتھ کسی کی قراءۃ نہیں ہے بلکہ اس میں اختلاف قراءت صرف کسر سین اور فتح سین کا ہے۔

۳۹۹۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ أَقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ {فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ} وَثَاقَهُ أَحَدٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «بَعْضُهُمْ أَدْخَلَ بَيْنَ خَالِدٍ وَأَبِي قَلَابَةَ رَجُلًا»۔

ترجمہ ابو قلابہ ان صحابی سے نقل کرتے ہیں جن کو حضور ﷺ نے قرآن پڑھایا فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ۔ (یہاں پر لا یعذب کی ذال پر زبر اور لا یوثق کی ثاء کے اوپر بھی زبر ہے، جبکہ ہماری مشہور قرأت میں ذال اور ثاء کے نیچے زیر ہے فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ)۔

سنن أبي داود - الحروف والقراءات (۳۹۹۶) مسند أحمد - أول مسند البصريين (۷۲/۵)

شرح الحديث فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ، یعنی دونوں جگہ فعل مجہول اور دوسری قراءت اس میں لا یعذب اور لا یوثق صیغہ معروف کے ساتھ ہے۔

۳۹۹۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، قَالَ: أَتْبَانِي مَنْ أَقْرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

① ہندل المجهود لي حل أبي داود - ج ۱۶ ص ۳۲۲

② خیال کرتا ہے کہ اس کا مال سدا کو رہے گا اس کے ساتھ (سورۃ الہمزہ ۳)

③ پھر اس دن عذاب نہ دے اس کا سا کوئی اور نہ باندھ کر رکھے اس کا سا باندھنا کوئی (سورۃ الفجر ۲۵-۲۶)

وَسَلَّمَ، أَوْ مَنْ أَقْرَأَهُ مِنْ "أَقْرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ {فَيَوْمَئِذٍ لَا يَعْدُبُ} قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «قَرَأَ عَاصِمٌ، وَالْأَعْمَشُ، وَطَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّبٍ، وَأَبُو جَعْفَرٍ زَيْدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ، وَشَيْبَةُ بْنُ نَصَّاحٍ، وَتَالِيعُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ الدَّارِيُّ، وَأَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ، وَخَمْرَةُ الزِّيَّاتُ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ، وَقَتَادَةُ، وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ، وَجَاهِدٌ، وَحَمِيدُ الْأَعْرَجِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، لَا يَعْدُبُ وَلَا يُؤْتَى إِلَّا الْحَدِيثُ الْمَرْفُوعُ، فَإِنَّهُ يُعَدُّ بِالْقُشْحِ».

ابو قلابہ کہتے ہیں جن صحابی کو حضور ﷺ نے قرآن پڑھایا انہوں نے مجھے بتلایا یا یوں کہتے ہیں کہ جن صحابی کو حضور ﷺ نے قرآن پڑھایا ان صحابی نے جن کو قرآن سکھایا وہ نقل کرتے ہیں فیومئذ لا یعدب عذابہ (ذال کے زیر کے ساتھ)۔

سنن ابی داود - الحروف والقراءات (۳۹۶۷) مسند احمد - اول مسند البصریین (۷۲/۵)

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحُمَيدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ، حَدَّثَهُمْ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَعْدِ الطَّائِنِ، عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا ذَكَرَ فِيهِ جَبْرِيلُ وَمِيكَالُ فَقَالَ: «جَبْرِائِيلُ وَمِيكَالُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «قَالَ خَلْفٌ مِنْهُمْ أَنْبَاءُ سَنَةِ لَمْ أَرَفِ الْقَلَمَ عَنْ كِتَابَةِ الْحُرُوفِ مَا أَعْيَانِي شَيْءٌ مَا أَعْيَانِي جَبْرِائِيلُ وَمِيكَالُ».

ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک حدیث ذکر فرمائی جس میں جبرائیل اور میکائیل دونوں فرشتوں کا تذکرہ تھا، آپ ﷺ نے ان الفاظ کو اس طرح تلازم فرمایا جبرائیل و میکائیل قرآن کریم میں مشہور قرأت کے مطابق قل من کا عدد الجبریل وارد ہوا ہے۔

شرح الحدیث حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا ذَكَرَ فِيهِ جَبْرِائِيلُ وَمِيكَالُ فَقَالَ: «جَبْرِائِيلُ وَمِيكَالُ» ان دونوں لفظوں میں جبرائیل و میکائیل ابو داود کے نسخوں میں بہت اختلاف ہے، بذل میں ابن رسلان سے یہ نقل کیا ہے کہ مجھے کوئی نقل اس بارے میں نہیں ملی کہ حضور ﷺ کا تلفظ ان دونوں لفظوں میں کیا تھا اور اہل عرب نے ان دو لفظوں میں بہت تصرف اور تغیر کیا ہے اپنی عادت کے مطابق جو کہ اسماء عجیبہ میں تغیر کی ہے یہاں تک کہ ان دو لفظوں میں تیرہ لغت ہو گئے ہیں لیکن اصل ان میں چونکہ لغت قریش ہے اسلئے کہ آپ ﷺ قریشی ہیں تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ لفظ جبریل و میکائیل ہو بکسر الجیم والراء ہوزن تنذیل، فافہا لغة الحجاز وہی قراءۃ ابن ہمام وابی عمرو ونافع وحفص، وقال حسان بن علی:

وَجَبْرِائِيلُ رَسُولُ اللَّهِ فِينَا... وَهُوَ الْقُدْسُ لَيْسَ لَهُ كِفَاءٌ ①

اور میکائیل کے بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ وہ میکال ہے بالقصر مع حذف الهمزة ہروزن مفعال اھ (بذل) ^(۱) ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے کہ خلف کہتے ہیں کہ چالیس سال سے میں کتابت حروف میں مشغول ہوں کبھی کسی لفظ کی کتابت نے مجھے عاجز نہیں کیا جیسا کہ مجھ کو جبرائیل و میکائیل نے عاجز کیا۔ ان تیرہ لغتوں میں بارہ تو حرف لام کے ساتھ ہیں اور تیر ہواں لغت بجائے لام کے نون کے ساتھ ”جبرائیل“۔

۳۹۹۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَحْمَرَ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي عَمْرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَازِمٍ، قَالَ: ذَكَرَ كَيْفَ قَرَأَهُ جِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ عِنْدَ الْأَعْمَشِ، فَحَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ سَعْدِ الطَّائِعِ، عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَاحِبَ الصُّورِ فَقَالَ: «عَنْ يَمِينِهِ جِبْرَائِيلُ، وَعَنْ يَسَارِهِ وَمِيكَائِيلُ».

ترجمہ محمد بن حازم کہتے ہیں اعش کی مجلس میں جبرائیل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام ان دونوں لفظوں کی صحیح قرأت کس طرح ہو: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ^(۲)، اس کا ذکر چل نکلا اعش، اعش نے ابو سعید خدری سے حدیث نقل کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صور (پھونکنے والے فرشتے) (اسرائیل علیہ السلام) کا تذکرہ کیا تو فرمایا دائیں جانب جبرائیل علیہ السلام اور بائیں جانب میکائیل علیہ السلام ہیں۔ (گویا اس نسخہ کے مطابق بھی ان کا تکلم جبرائیل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام کے ساتھ ہے)۔

۴۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: مَعْمَرٌ وَرِجَالُهُ ذَكَرُوا ابْنَ السَّيِّبِ، قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، يَقْرَأُونَ {مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ}، وَأَوَّلُ مَنْ قَرَأَهَا (مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ) مَرْوَانُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ، وَالزُّهْرِيُّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ».

ترجمہ معمر کہتے ہیں کہ زہری نے کبھی یہ روایت سعید بن مسیب سے نقل کی ہے (تو گویا روایت سعید بن مسیب کی مراسل میں ہے اور جب زہری یہ روایت بغیر سعید بن مسیب کے ذکر کرتے ہیں تو یہ مراسل زہری میں ہوگی) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر و عثمان اس طرح تلاوت کرتے تھے مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، مروان وہ پہلا شخص ہے جس نے مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (بغیر الف کے) پڑھا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل سند کے ساتھ زیادہ صحیح مروی ہے، بمقابلہ زہری عن انس اور زہری عن سالم عن ابیہ (گویا امام زہری سے یہ حدیث جو مسند انس میں مروی ہے یا مسند عبد اللہ بن عمر میں مروی ہے یہ دونوں سندیں ضعیف ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث زہری سے مرسل مروی ہے)۔

شرح الحدیث یعنی یہ سب حضرات تو ”مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ الف کے ساتھ پڑھتے تھے اور سب سے پہلے جس شخص نے مَلِكِ

^(۱) بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۲۶

^(۲) جو کوئی ہودے دشمن اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے پیغمبروں کا اور جبرائیل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کافروں کا (سورۃ البقرۃ ۹۸)

بغیر الف کے پڑھا وہ مروان ہے۔

اس پر ”بذل“ میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس نے مطلق قراءت کی نفی مراد نہیں، قرآنہ تو یہ قدیم ہے اور متواتر ہے یہاں مراد یہ ہے کہ جماعت کی نماز میں اس طرح سب سے پہلے مروان ہی نے پڑھا^①۔ والحدیث اخرجه الترمذی تعلیقا، قالہ الترمذی۔

۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّهَا ذَكَرَتْ أَوْ كَلِمَةً غَيْرَهَا "قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ) يُقَطِّعُ قِرَاءَتَهُ آيَةَ آيَةً" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «سَمِعْتُ أَحْمَدَ يَقُولُ الْقِرَاءَةُ الْقَدِيمَةُ (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ)».

ترجمہ: ام سلمہ سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ..... راوی کہتا ہے کہ یہاں پر لفظ ذکر کرتے ہیں یا اس کی جگہ کوئی کلمہ (مثلاً وصفت) حضور ﷺ کی سورہ فاتحہ کی قراءت اس طرح ہوتی تھی بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۔ حضور ﷺ ہر آیت پر ٹھہرا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - القراءات (۲۹۲۷) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۴۰۰۱)

حدیث: حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ سورہ فاتحہ کی قراءت کے وقت ہر آیت پر وقف فرماتے تھے۔

یہ روایت جامع ترمذی میں دو طریق سے مروی ہے: ① عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، ② اور دوسرا طریق اس طرح ہے: لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ مَرْثُومٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، إِمَامُ تَرْمِذِي فَرَمَاتے ہیں: وَحَدَّثَنَا اللَّيْثُ أَصْبَحَ ③ دونوں کی روایت میں فرق یہ ہے کہ لیث کی روایت میں آپ کی قراءت کی تشریح ہر آیت پر وقف کے ساتھ نہیں ہے، اور ابن جریج کی روایت میں اس کی کیفیت مذکور ہے، ابن جریج کی روایت منقطع اور لیث کی روایت متصل ہے لہذا اسی کو ترجیح ہوگی، اس کی مزید تفصیل ”الدر المنصور“ جلد ثانی کے اخیر میں گزر چکی اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْمُعَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: كُنْتُ مَدِينَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى جَهَا، وَالشَّمْسُ عِنْدَ غُرُوبِهَا فَقَالَ: «هَلْ تَدْرِي أَنَّنِ تَعْرُبُ هَذِهِ؟» قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «فَلَمَّا تَعْرُبُ فِي

① بذل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۲۸

② جامع الترمذی - کتاب القراءات - باب فی فاتحة الكتاب ۲۹۲۷

عَنِ حَامِيَةَ.

ترجمہ ابو ذر غفاریؓ سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا سورج غروب ہو رہا تھا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ یہ سورج کہاں غروب ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا: اللہ و رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ سورج عین حامیہ (گرم چشمے) میں جا کر غروب ہوتا ہے۔ (مصنف کا مقصد سورة الکہف آیت ۸۶ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا) اس آیت میں ہماری قرأت میں عَنِ حَمِئَةٍ ہے جب کہ یہاں پر حضور پاک ﷺ نے عَنِ حَامِيَةَ تلاوت فرمائی ہے، یہ ہماری قرأت کے علاوہ دوسری قرأت ہے۔

۴۰۰۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَطَاءٍ، أَنَّ مَوْلَى ابْنِ الْأَسْقَعِ، رَجُلٌ صِدْقِي أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ الْأَسْقَعِ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُمْ فِي صُفَّةِ الْمُهَاجِرِينَ فَسَأَلَهُ إِنْسَانٌ: أَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَكْبَرُ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ} ①.

ترجمہ ابن الاسقع کے آزاد کردہ غلام نے جو کہ ایک نیک شخص ہے ابن الاسقع سے نقل کیا (ابن الاسقع اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی ہیں جن کا نام واثقہ ہے) کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے ہم مہاجرین کے صفہ (مشہور چوتھے) پر بیٹھے تھے تو آپ ﷺ سے ایک شخص نے سوال کیا کہ قرآن کریم کی سب سے عظیم الشان آیت کون سی ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ۔ (اس میں جناب رسول اللہ ﷺ نے الْحَيُّ کے بعد الْقَيُّومُ تلاوت فرمائی نہ کہ الْقِيَامُ یا الْقِيَمُ جو غیر متواتر قرأتیں ہیں، ابن رسلان)۔

شرح الحدیث اس حدیث کو مصنف یہاں اس لئے لائے کہ الْقَيُّومُ میں قراءتیں مختلف ہیں، چنانچہ بذل میں ہے: وفيه قرأتان غير متواترتين، وهي: الْقِيَامُ وَالْقِيَمُ، قال البيضاوي: وقرئ الْقِيَامُ وَالْقِيَمُ ②۔

۴۰۰۳- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أَبِي الْحُجَّاجِ الْبُقَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّهُ قَرَأَ {هَيْتَ لَكَ} فَقَالَ: شَقِيقٌ: إِنَّا نَقْرُؤُهَا (هَيْتُ لَكَ) يَعْنِي فَقَالَ: ابْنُ مَسْعُودٍ «أَقْرَأُهَا كَمَا عَلِمْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ».

ترجمہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وَرَأَوْنَاهُ الْيَتِيمَ ہُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ

① اللہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں زندہ ہے سب کا قائلے والا نہیں پڑ سکتی اس کو ادگہ اور نہ نیند (سورة البقرة ۲۵۵)

② بذل المجہود لی حل ابی داؤد ج ۱ ص ۳۳۱

ہِیْتَ لَکَ^① میں ہِیْتَ لَکَ کا کلمہ اس طرح تلاوت فرمایا ہِیْتَ لَکَ (ہاء کا زیر یاء کا سکون، تاء کا زیر جو کہ ہماری قرأت ہے) شقیق راوی کہتے ہیں کہ ہم اس کو ہِیْتَ لَکَ (ہاء کے زیر، سکون، حمزہ اور تاء کے پیش کے ساتھ) پڑھتے ہیں، ابن مسعود نے فرمایا جس طرح مجھے یہ قرأت سکھائی گئی ہے اسی طرح مجھے یہ پڑھنا پسند ہے۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۱۵) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۴۰۴)

بعض نسخوں میں اسی طرح ہے لفظ ”یعنی“ کی زیادتی کے ساتھ، بظاہر یہ لفظ زائد اور بے محل ہے، اگر اس کو صحیح مانا جائے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ راوی کو حضرت عبد اللہ بن مسعود کے بعینہ الفاظ محفوظ نہیں تھے اسی لئے اس نے یہ لفظ بڑھا دیا۔

یہ لفظ ”ہیت“ سورہ یوسف میں ہے: وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ الْأَيَّةُ، اس میں پانچ قراءات معروف ہیں: ① هَيْتَ، ② هَيْتَ، ③ هَيْتَ، یہ تینوں یاء بعد الہاء کے ساتھ ہیں، ④ هَيْتَ، ⑤ هَيْتَ، بالہمزہ بعد الہاء بذل میں غیث النفع فی القراءات السبع سے نقل کیا ہے، وللعرب فیہا لغات اجودھا فتح الہاء والتاء وہی قرأۃ العامة وقال الطبری: وہی قرأۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم^⑥، اور یہ اسماء افعال میں سے ہے جیسے ”روید“، ”صہ“ کے معنی ”ہلم“ کے ہیں (بذل)، اور حضرت شیخ کے الابواب والتراجم ص ۵۶ میں ہے: وقد بسط القسطلانی الکلام فی قراءات لفظ ”هَيْتَ“ فذکر تسع قراءات اربعۃ منها شاذۃ وخمسۃ معروفة، وقال صاحب الجمل بعد ذکر اختلاف القراءات فی هذا اللفظ: فالقراءات السبعۃ سبعة وهذه کلها لغات فی هذه الکلمۃ وہی فی کلها اسم فعل بمعنی ہلم ای اقبل وقعال ھ۔ والحديث اخرجہ البخاری بنحوہ، قالہ المنذری.

حَدَّثَنَا هَنَادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، قَالَ: قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ إِنَّ أُنَاسًا يَقْرَءُونَ هَذِهِ الْآيَةَ {وَقَالَتْ هَيْت لَكَ} فَقَالَ: "إِنِّي أَقْرَأُ كَمَا عَلَّمْتُ أَحَبُّ إِلَيَّ {وَقَالَتْ هَيْت لَكَ}."

شقیق راوی کہتا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود سے کہا گیا کہ بعض لوگ اس آیت کو اس طرح پڑھتے ہیں ہِیْتَ لَکَ (ہاء کے زیر، یاء کے سکون اور تاء کے پیش کے ساتھ) تو ابن مسعود نے فرمایا جس طرح مجھے سکھایا گیا ہے اس طرح پڑھنا مجھے زیادہ پسندیدہ ہے اور پھر پڑھا: قَالَتْ هَيْتَ لَكَ (ہاء کا زیر، یاء کا سکون، تاء کا زیر جو ہماری قرأت ہے)۔

صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۱۵) سنن ابی داؤد - الحروف والقراءات (۴۰۵)

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، ح وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

① پھلایا اس کو اس کی عورت نے جس کے گھر میں تھا اپنا بی بی تھانے سے اور بند کر دیے دروازے اور بولی شابی کر (سورۃ یوسف ۲۳)

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۳۲

"قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: (ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا أَحِطَّةٌ تُغْفَرُ لَكُمْ عَطَايَاكُمْ)".

ابوسعید خدریؓ حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اللہ پاک نے بنی اسرائیل سے ارشاد فرمایا (یہ حدیث قدسی ہے) ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا أَحِطَّةٌ تُغْفَرُ لَكُمْ عَطَايَاكُمْ۔ (نام کے پیش کے ساتھ حضور ﷺ نے اس کو تلاوت فرمایا یہ بھی ایک قرأت ہے جب کہ ہماری قرأت میں یہاں نون کے ساتھ تُغْفَرُ لَكُمْ ہے)۔

۴۰۰۷ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَاوِيرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَدَيْنٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ بِإِسْنَادِهِ وَمِثْلَهُ

ہشام بن سعد اپنی اسناد سے اسی طرح حدیث نقل کرتے ہیں۔

شرح الحدیث: اس لفظ میں تینوں قرأتیں ہیں، تَغْفِرُ، يُغْفِرُ، تَغْفِرُ (بذل) والاولیٰ قراءۃ ابن عامر والغائیۃ قراءۃ نافع، والغائیۃ للباکین^①۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی من حدیث ہمام بن منبہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قالہ الترمذی۔

۴۰۰۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَمْرِوَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: نَزَلَ الْوَحْيُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "تَقْرَأُ عَلَيْنَا {سُورَةُ الْاَنْزِلَافِ وَفَرَضْنَاهَا} " قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «يَعْنِي لِحَقِيقَةٍ حَقَّى أَنِّي عَلَى هَذِهِ الْآيَاتِ»۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ پر وحی نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے ہم پر اس وحی کی تلاوت فرمائی: سُورَةُ الْاَنْزِلَافِ وَفَرَضْنَاهَا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ فرضا کی راء پر تشدید نہیں ہے (یہ سورت النور کی پہلی آیت ہے اور ہماری قرأت میں اسی طرح بغیر تشدید کے ہے) اس کے بعد جناب رسول اللہ ﷺ نے بعد والی آیات تلاوت فرمائیں۔

شرح الحدیث: یعنی قَرَضْنَاهَا میں راء کی تخفیف کے ساتھ، اور اس کا مقابل تشدید راء ہے، بذل میں ہے: قَرَأَ ابْنُ کَثِيرٍ وَابُو عمرو "وَقَرَضْنَاهَا" بتشديد الراء، والباكون بتخفيفها^②۔

قراءات سبعہ کے ائمہ اور ان کے مشہور راویوں کا مختصر تعارف: وہن میں آیا کہ اب اخیر میں مقام کی مناسبت سے قراءات سبعہ مشہورہ متواترہ کے ائمہ کے اسماء گرامی ذکر کر دیئے جائیں، علماء قرأت نے ان ائمہ کے رواۃ میں سے دور راویوں کو بھی ذکر کیا ہے۔ ① امام نافع مدنی، یہ نافع بن عبد الرحمن لثبی ہیں ان کے راوی عیسیٰ بن مینا مدنی ہیں

① داخل ہو دروازے میں سجدہ کرتے ہوئے اور کہتے جاؤ بخش دے تو معاف کر دیں گے ہم تمہارے قصور (سورۃ البقرۃ ۵۸)

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۳۳

③ یہ ایک سورت ہے کہ ہم نے اتاری اور ذمہ پر لازم کی (سورۃ النور ۱)

④ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۳۳۴

جن کا لقب قالون ہے، اور دوسرے راوی ابو سعید عثمان بن سعید مصری قرشی ہیں، جن کا لقب ورش ہے، ④ امام ابن کثیر کی ان کا نام ابو معبد عبد اللہ بن کثیر کنانی قاری الاصل جن کی پیدائش مکہ مکرمہ میں ہوئی، ان کے ایک راوی ابو الحسن احمد بن محمد مخزومی ولایت مکی ہیں، اور دوسرے راوی ابو عمر محمد بن عبد الرحمن مخزومی جن کا لقب قنبل ہے، ⑤ امام ابو عمرو بصری ان کے ایک راوی ابو عمر حفص بن عمر ازدی دوری ضریہ ہیں اور دوسرے راوی ابو شعیب صالح بن زیاد رقی ہیں، ⑥ امام ابن عامر شامی عبد اللہ بن عامر مکی صبی امام جامع دمشق ہیں، ان کے ایک راوی ابو الولید ہشام بن عمار خطیب جامع دمشق، اور دوسرے راوی ابو عمرو عبد اللہ بن احمد فہری قرشی امام جامع دمشق ہیں، ⑦ امام عاصم کوفی ابو بکر عاصم بن ابو النجود اسدی ولایت کوفی آپ کے ایک راوی ابو بکر شعبۃ ابن عیاش حناط اور دوسرے راوی ابو عمر حفص بن سلیمان ہیں، حفص کے بارے میں لکھا ہے کہ اگرچہ قراءات بسبعہ بلکہ عشرہ متواترہ ہیں اور سبعہ کے خلاف تو کبھی کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا بلکہ خرین اور بصرہ کی قراءات خالص قرشی ہونے کی وجہ سے ایک خاص امتیاز بھی ہے مگر یہ قبولیت خدا داد ہے کہ صدیوں سے مکاتب و مدارس میں صرف روایت حفص پڑھائی جاتی ہے اور روئے زمین پر ایک ہزار حفاظ میں سے تقریباً نو سو ننانوے آدمیوں کو صرف یہی روایت یاد ہے اور ایسا شاید کوئی نہ ہو جس نے یہ روایت نہ پڑھی ہو ⑧ خلاصہ فصل اللہ یؤتیہ من یشاء ⑨ امام حمزہ کوفی ابو عمارہ حمزہ بن حبیب الزیات ان کے ایک راوی ابو محمد خلف ابن ہشام اور دوسرے راوی ابو عیسیٰ خلاد بن خالد صیرفی کوفی ہیں، ⑩ امام ابو الحسن علی بن حمزہ الکسائی نحوی کوفی یہ حضرت امام محمد بن الحسن شیبانی کے خالہ زاد بھائی تھے، ان کے ایک راوی ابو الحارث لیث بن خالد نحوی اور دوسرے راوی ابو عمر حفص ابن عمر ہیں اور یہ وہی ہیں جو امام ابو عمرو بصری کے بھی راوی ہیں۔ (ماخوذ شرح سبعہ قراءات مؤلفہ قاری محی الاسلام پانی پتی)۔

آخر کتاب الحروف، بفضل اللہ الرؤف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْحَمَامِ

غسل خانے کے آداب کے بیان میں ۵۵

اس کتاب کی حاقبل سے مناسبت: یہ کتاب مقدمہ اور تمہید ہے آئندہ جو کتاب اللباس آرہی ہے اس کیلئے، اسلئے کہ لباس اور کپڑے صاف ستھرے آدمی بدلتا ہے دخول حمام اور غسل کے بعد، لہذا کتاب اللباس اور کتاب الحروف میں مناسبت دیکھنی ہے، سودہ طاہرہ اسلئے کہ حروف اور الفاظ معانی کیلئے بمنزلہ لباس کے ہیں مطلقاً فرغ المصنف من احد قسمی اللباس شرعی الآخر۔

۹۰۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ أَبِي عَدْرِةٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْ عَنْ دُخُولِ الْحَمَامَاتِ، ثُمَّ رَخَّصَ لِلرِّجَالِ أَنْ يَدْخُلُوها فِي الْمَيَازِ».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں حضور ﷺ نے (مردوں عورتوں) کو حمام (مشرک نہانے کی جگہ) میں جانے سے منع فرمایا (ایک تو وہاں مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے دوسرے بستر پوشی کا اہتمام نہیں ہوتا)۔ پھر حضور ﷺ نے مردوں کو ایسے غسل خانوں میں جانے کی اجازت مرحمت فرمائی جبکہ اپنے بستر کو ڈھانپ کر جائیں۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۲) سنن ابی داؤد - الحمام (۴۰۰۹) سنن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۴۹)

۹۰۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، جَمِيعًا عَنْ مَعْنُورٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي السَّلَاحِ، قَالَ: دَخَلَ نِسْوَةٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقَالَتْ: يَمَنْ أَنْتُمْ قُلْنَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ قَالَتْ: لَعَلَّكُنَّ مِنَ الْكُوفَةِ الَّتِي تَدْخُلُ بِسَاوِهَا الْحَمَامَاتُ قُلْنَ: نَعَمْ قَالَتْ: أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «عَمَّا مِنْ أَمْرَةٍ تَخْلَعُ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِهَا إِلَّا هَتَكَتْ، مَا يَبْنِيهَا وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "هَذَا أَحَدُ بَيْتِ جَرِيرٍ وَهُوَ أَتَمُّ، وَلَمْ يَذْكُرْ جَرِيرٌ أَبَا السَّلَاحِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ."

ترجمہ: ابو السلاح سے مروی ہے اہل شام کی کچھ عورتیں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں آئیں، حضرت عائشہؓ نے دریافت فرمایا: تمہارا تعلق کس علاقے سے ہے؟ انہوں نے کہا: ہم ملک شام سے تعلق رکھتی ہیں، حضرت عائشہؓ نے فرمایا: شاید تمہارا تعلق اس شہر سے ہے جہاں عورتیں نہانے کیلئے حمامات استعمال کرتی ہیں، انہوں نے کہا: جی ہاں۔ حضرت عائشہؓ نے ارشاد

فرمایا: میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو عورت اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ پر اپنے کپڑے اتارے تو وہ اپنے اس ستر کو ختم کر دیتی ہے جو اللہ پاک اور اس عورت کے درمیان ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: یہ جریر کی حدیث کے الفاظ ہیں، اور یہ حدیث مکمل ہے۔ جریر نے ابوالکلیح کو ذکر نہیں کیا۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۳) متن ابن دلد - الحماہ (۴۰۱۰) متن ابن ماجہ - الأدب (۳۷۵۰) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۱۷۳/۶) متن الدارمی - الاستیعاب (۲۶۵۱)

شرح الأحادیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَنِ دُخُولِ الْحَمَامَاتِ، ثُمَّ تَخَصَّنَ لِلرِّجَالِ أَنْ يَدْخُلُوها فِي الْبَيَازِ»۔ یہ روایت مختصر ہے، اس کے بعد والی روایت مفصل ہے، روایتیں دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہیں، روایت مفصلہ میں ہے: «مَنْ عَنِ دُخُولِ النَّسَاءِ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقَالَتْ: يَمُنُّ أَنْ تَكُنْ كُلُّنَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ قَالَتْ: لَعَلَّكُمْ مِنَ الْكُوفَةِ أَلَيْ تَدْخُلُ نِسَاءُهَا الْحَمَامَاتِ كُلُّنَ: نَعَمْ اِنْ»۔

مضمون حدیث: یعنی ایک مرتبہ کچھ شامی عورتیں حضرت عائشہ کے پاس آئیں تو انہوں نے پوچھا کہ تم کہاں کی ہو، انہوں نے کہا ہم اہل شام سے ہیں، حضرت عائشہ نے فرمایا شاید تم شام کے اس علاقہ کی ہو جہاں کی عورتیں حمامات میں داخل ہوتی ہیں، یعنی غسل کیلئے۔ انہوں نے کہا کہ جی صحیح ہے، اس پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نہیں ہے کوئی عورت جو اپنے گھر کے علاوہ دوسری جگہ اپنے کپڑے اتارے مگر یہ کہ وہ اس ستر اور پردہ کو چاک کرتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے اور اس کے درمیان قائم فرمایا ہے یعنی انسان اور معاصی کے درمیان اللہ تعالیٰ نے جو پردہ اور رکاوٹ قائم کی ہے اس کو وہ توڑتی ہے یعنی حکم کی خلاف ورزی کرتی ہے۔

اور باب کی پہلی روایت کا مضمون یہ ہے کہ شروع میں آپ نے دخول حمام سے مطلقاً منع فرمایا تھا اس کے بعد صرف رجال کے لئے پردہ اور لنگی کے ساتھ داخل ہونے کی آپ نے اجازت دی۔

معلوم ہوا کہ مردوں کے حق میں نہیں منسوخ ہے لیکن عورتوں کے حق میں باقی ہے بعض بڑے شہروں میں حمامات کے انتظامات ہوتے ہیں جس کا عرب میں دستور نہ تھا اسی لئے آگے حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: اِنَّهَا سَتُفْتَحُ لَكُمْ اَرْضُ الْعَجَمِ وَتَسْجُدُونَ فِيهَا لِيَوْمًا يَقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ، فَلَا يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأَذْرِ، وَامْتَنَعُوا النِّسَاءَ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَفْسَاءً یعنی آپ نے فرمایا کہ مسلمان ارض عجم کو فتح کریں گے اور وہاں ایسے مکانات اور عمارتیں پائیں گے جن کو حمامات کہا جاتا ہے، اس میں مرد بغیر ازار کے ہرگز داخل نہ ہوں، اور عورتوں کو وہاں جانے سے منع کروا لایہ کہ وہ مریض ہو یا حیض و نفاس والی ہو۔

ان حمامات میں دخول سے اس لئے منع کیا گیا ہے کہ وہاں کشف عورت اور بے پردگی ہوتی ہے، نیز مردوں عورتوں کا اختلاط ہوتا

ہے۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اخرجہما الترمذی وابن ماجہ، وحديث عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما اخرجہ ابن ماجہ، قالہ الترمذی۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا سَفَّتْكُمْ أَرْضُ الْعَجَمِ وَتَسْجُدُونَ فِيهَا بُيُوتًا يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ، فَلَا يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُذُنِ، وَامْتَنَعُوا مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَقَسًا»۔

عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب تمہیں عجم کی زمین پر فتح و قبضہ حاصل ہو گا اور تم اس میں ایسی جگہیں دیکھو گے جن کو حمامات کہا جاتا ہے۔ وہاں پر مرد بغیر شلوار پہنے ہرگز داخل نہ ہوں اور عورتوں کو وہاں جانے سے منع کر دو، مگر جو بیمار یا نفاس والی عورت ہو (تو شدید عذر کی صورت میں اس کیلئے ان حمامات میں جانے کی اجازت ہے، بشرط یہ کہ ستر عورت اور مردوں سے اختلاط والی صورت نہ ہو)۔

سنن ابی داؤد - الحمام (۴۰۱۱) سنن ابن ماجہ - الادب (۳۷۴۸)

۱۔ بَابُ الْفَهْمِ عَنِ التَّعْرِي

برہنہ ہونے کی ممانعت کا بیان

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَقِيلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ الْعُزْزَمِيِّ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ يَعْلَى، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَزَائِلِ إِذَا رَأَى، فَصَعَدَ الْمَلِكُ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَبِيبِي سَيُؤْتِي الْحَيَاءَ وَالشُّعْرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَدِرْ»۔

حضرت یعلیٰؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو کھلے میدان میں (برہنہ) نہاتے دیکھا تو آپ ﷺ منبر پر چڑھے پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ستائش بیان کی۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ (خود) حیادار اور پردہ پوشی کرنے والا ہے اور (اپنے بندوں کی جانب سے بھی) شرم اور ستر پوشی کو پسند فرماتا ہے، پس جب تم میں سے کوئی نہانے کا ارادہ کرے تو ستر پوشی کا اہتمام کرے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ، حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ صَلَوَانَ بْنِ يَعْلَى، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: الْأَوَّلُ أَكْثَرُ۔

ترجمہ عبد الرحمن بن جرہد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں یہ جرہد اصحاب صفہ سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ہمارے پاس تشریف فرما ہوئے اور میری ران برہنہ تھی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمہیں اس بات کی خبر نہیں کہ ران ستر (میں داخل) ہے۔

سنن أبي داود - الحمام (۴۰۱۴) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۵۰)

شرح الحدیث ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے ان کے نزدیک فخذ حد عورت میں داخل ہے اس میں ظاہر یہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک عورت کا مصداق صرف سو آتین ہیں قبل اور دیر یہ مسئلہ یعنی حد العورة میں اختلاف العلماء جلد ثانی باب جماع اثواب ما یصلی فیہ میں گذر چکا وہاں یہ بھی گذرا ہے کہ امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ فخذین حد عورت میں داخل نہیں۔ جرہد کی اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے فرمایا: حدیث حسن ما اُثری استاذہ بمقتضیٰ ۱ اور اسکی سند میں اختلاف واضطراب بھی ہے جو بذل ۲ میں مذکور ہے، اور صحیح بخاری میں ہے امام بخاری فرماتے ہیں حدیث انس اسند و حدیث جرہد احوط حدیث انس سے مراد یہ ہے حشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن فخذہ ۳ ابن رسلان فرماتے ہیں: ومعنی قوله 'انس' ای احسن اسناداً، ومعنی قوله 'احوط' اقرب الی التقوی، والجواب عن حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ محمول علی انہ انکشف فخذہ بغير اختياره وعلمه وقصدہ، وانما انکشف من اسراع الدابة ونحوه، فلا يستلزم ذلك ان لا تكون الفخذ عورة (من البذل) ۴۔

۱۵۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُكْشِفُ فُخْدَكَ، وَلَا تَنْتَظِرُ إِلَى فُخْدِكَ، وَلَا تَمُوتُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ نَكَارَةٌ.

ترجمہ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنی ران کو برہنہ نہ کرو اور نہ کسی زندہ یا مردہ شخص کی ران کی طرف دیکھو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں کچھ نکارت ہے۔

سنن أبي داود - الحمام (۴۰۱۵) سنن ابن ماجہ - ما جاء في الجلاء (۱۴۶۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴۶)

شرح الحدیث نکارۃ کی بظاہر وجہ یہ ہے کہ اس کی سند میں حبیب اور عاصم کے درمیان انقطاع ہے، ان کا ان سے سماع ثابت

۱ جامع الترمذی - کتاب الادب - باب ما جاء أن الفخذ عورة ۲۷۹۵

۲ بذل السجود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۳۴۰

۳ صحيح البخاری - کتاب الصلاة - باب ما يدل كوفي الفخذ ۳۶۴

۴ بذل السجود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۳۴۰

نہیں اگرچہ رجال اسناد ثقہ ہیں، بذل میں ابن رسلان سے یہ جواب نقل کیا ہے تو قد زال الانقطاع بواسطۃ الحسن بن ذکوان
کما قال ابو حاتم۔ او عمرو بن خالد کما ذکرہ البزار، وقد اخرج لمعا البخاری فی الصحيح ولم یبق فیہ نکارۃ ولا قدح
اہ^۱۔ والحديث اخرجہ ابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۔ باب ما جاء في التعري

اتفاقاً (بلا ارادہ) برہنہ ہونے کا بیان

۴۰۱۶۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأُمَوِيُّ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ،
عَنِ الْمُسَوِّبِ بْنِ مَخْرَمَةَ، قَالَ: حَمَلْتُ حَجْرًا ثَقِيلًا، فَبَيَّنَّا^۱ أَمَشِي فَسَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
«خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً».

حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت ہے کہ میں ایک بھاری پتھر اٹھا کر جا رہا تھا کہ (اتفاقاً) میرا تہبند گر گیا یعنی
نیچے کا کپڑا گر گیا تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا تم اپنا کپڑا اٹھا کر باندھ لو اور برہنہ ہو کر نہ چلو۔

صحیح مسلم - الحیض (۳۴۱) سنن ابی داؤد - الحمام (۴۰۱۶)

یہاں پر تعری سے مراد وہ برہنگی ہے جو بلا ارادہ ہو جیسا کہ حدیث الباب سے معلوم ہو رہا ہے جس کا مضمون یہ
ہے: مسور بن مخرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ایک بھاری پتھر اٹھا کر جا رہا تھا اتفاقاً میری لنگی کھل گئی آپ ﷺ نے فرمایا
کہ اپنا کپڑا درست کر خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً والحديث اخرجہ مسلم، قالہ المنذری۔

۴۰۱۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي ح، وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، نَحْوَهُ عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: عَوْرَاتُنَا^۲ مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ «أَحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ
يَمِينُكَ» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ؟ قَالَ: «إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرِيَتْهَا أَحَدٌ فَلَا يَرِيَتْهَا»

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱ ص ۲۴۱

۲ یہاں پر اختلاف نسخ ہے، نسخ عوامہ اس اختلاف کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ثعلباً أمشي: هكذا في ص، ح، س، وبيدهما ضمة في ح، وعل
حاشيتها: فبيننا۔ وعل حاشية س: فبيننا أنا، وهو كذلك في ك، ع۔ (كتاب السنن - ج ۴ ص ۲۸۴)

۳ اتیان عورت سے مراد ہے عورت کے ساتھ عورت کا معاملہ کرنا وہو الاستوداع کی شرح یہ ہے کہ سائل نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ بدن کا جو
حصہ عرفاً و شرعاً عورت کہلاتا ہے اور جس کا کشف موجب حیاء و عار سمجھا جاتا ہے کیا اس کا کچھ حصہ ایسا بھی ہے جس کا ترک ستر جائز ہو؟ اس پر
آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ اپنی پوری عورت کا ستر کر ہر ایک سے سوائے اپنی بیوی اور مملوکہ باندی کے۔ معلوم ہوا کہ بدن کا جتنا حصہ حد عورت میں داخل
ہے اس کا کوئی بھی حصہ حکم عورت یعنی ستر ہے مستثنیٰ نہیں ہے، بلکہ سبھی کا ستر ضروری ہے جبران دو کے جن کا استثناء حدیث میں مذکور ہے، (بیوی اور باندی)،
مزید غور کے بعد حدیث شریف کی تشریح کی گئی بلکہ الحمد للہ والنعمة

قَالَ: ثَلَاثٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كَانَ أَحَدُنَا غَالِيًا؟ قَالَ: «اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْبَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ».

ترجمہ بہترین حکیم اپنے والد اور دادا کے حوالے سے ذکر کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم اپنی ستر میں سے کون سا حصہ پوشیدہ رکھیں اور کون سا حصہ ظاہر کر سکتے ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی ستر کو پوشیدہ رکھو سوائے اپنی بیوی اور کنیزوں کے (راوی) فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور جب بعضے لوگ ایک دوسرے کے (رہشہ دار یا ہم جنس کے) ساتھ ہوں (تو کیا حکم ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم سے ممکن ہو سکے کہ کوئی تمہارا ستر نہ دیکھے تو ہرگز کسی کو نہ دکھاؤ، فرماتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ! اگر ہم میں کوئی شخص تنہا ہو (تو کیا کرے؟) ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ اور لوگوں کے مقابلے میں زیادہ حق دار ہے کہ ان سے شرم و حیا کی جائے۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۷۹۴) سنن ابی داؤد - الحمام (۴۰۱۷) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۲۰)

شرح الحدیث عورات جمع ہے عورت کی، بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا ضروری ہے، جس کو ہماری زبان میں ستر کہتے ہیں تو ان صحابی نے آپ سے یہ سوال کیا کہ پورے ہی ستر کو چھپانا ضروری ہے یا بعض کو چھوڑ بھی سکتے ہیں، آپ نے فرمایا اپنے پورے ہی ستر کو چھپاؤ سب سے سوائے بیوی اور باندی کے۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

ترجمہ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَيْنَةَ، عَنِ الصَّخَالِيِّ بْنِ عُمَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يُنْظَرُ الرَّجُلُ إِلَى عُرْيَةِ^۱ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عُرْيَةِ الْمَرْأَةِ، وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ».

ترجمہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی مرد دوسرے مرد کا ستر نہ دیکھے اور نہ کوئی عورت دوسری عورت کا ستر دیکھے اور نہ ایک مرد دوسرے مرد کے ساتھ ایک کپڑے میں (یا لحاف میں) بغیر حائل کے لیٹے اور نہ ایک عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں (برہنہ) لیٹے۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۷۹۳) سنن ابی داؤد - الحمام (۴۰۱۸)

شرح الحدیث کہ ایک مرد دوسرے مرد کا کھلا ستر نہ دیکھے اور اسی طرح عورت، وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ پہلے جملہ میں نظر کا حکم مذکور تھا اور اس میں مس کا یعنی ایک کپڑے میں دو مرد برہنہ پاس پاس نہ لیٹیں جس سے بدن سے بدن مس ہوتا ہے، اور ایسے ہی دو عورتیں ایک کپڑا اوڑھ کر اس طرح نہ لیٹیں، اسلئے کہ جب ستر کو دیکھنا جائز نہیں تو اس کا مس بطریق اولیٰ ناجائز ہے اور یہ مس البدن بالبدن، اگر بدن کے اس حصہ سے ہے جو ستر میں داخل ہے تو مکروہ تحریمی ہے، اور اگر

اس حصہ میں ہے جو غیر ستر ہے تو مکروہ تنزیہی ہے، عدم خوف فتنہ کی صورت میں در نہ دونوں میں مکروہ تحریمی ہے (بذل) (۱)
ابواب المساجد کے اخیر میں مَرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالضَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ مِّنْ كَذَرِهَا وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ اسکی شرح
بھی دیکھ لی جائے مقام کے مناسب ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۹- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، عَنْ الْجُرَيْرِيِّ، ج وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ،
عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الطَّافِقَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا
يُقْضَىٰ رَجُلٌ إِلَى رَجُلٍ، وَلَا امْرَأَةٌ إِلَى امْرَأَةٍ، إِلَّا وَلَدًا أَوْ وَلَدًا» قَالَ: وَذَكَرَ الطَّافِقَةُ فَتَسِيئُهَا.

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص برہنہ حالت میں دوسرے
مرد کے ساتھ نہ لیٹے اور نہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں برہنہ لیٹے۔ راوی فرماتے ہیں کہ نبی
اکرم ﷺ نے ایک تیسرا (استثناء) بھی ذکر فرمایا تھا جو میں بھول گیا۔

شرح الحدیث اوپر والی حدیث کی شرح دیکھئے، اور بعض نسخ میں اس سے پہلے ہے۔

آخر کتاب الحمام



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ اللَّيَاسِ

پوشاک کا بیان

۴۰۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْبَارَكِ، عَنِ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَّاهُ بِاسْمِهِ إِقَامَةً لِمَا يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنتَ كَسَوْتَنِيهِ أَشَأْلَكَ مِنْ خَيْرِهِ وَخَيْرِ مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ، وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ» قَالَ أَبُو نَضْرَةَ: "فَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبَسَ أَحَدُهُمْ ثَوْبًا جَدِيدًا قِيلَ لَهُ: تَبْلَى وَيُخْلِفُ اللَّهُ تَعَالَى".

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں حضور ﷺ جب کوئی نئی پوشاک استعمال فرماتے تو اس کا نام لیتے مثلاً قمیص یا عمامہ پھر اس کا نام لیکر یہ دعا فرماتے: اے اللہ! آپ کی تعریف ہے آپ ہی نے یہ کپڑا مجھے پہنایا میں آپ سے اس کپڑے کی بھلائی کا طلبگار ہوں اور کپڑا جس مقصد کے لئے بنایا گیا اس میں بھی بھلائی کا طلبگار ہوں (یعنی یہ کپڑا اللہ کی طاعات اور عبادت کرنے میں استعمال ہو) اور اے اللہ! میں اس کپڑے کے شر سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں اور یہ کپڑا جس مقصد کے لئے بنایا اس کی برائی سے آپ کی پناہ پڑتا ہوں (یعنی کپڑے پہن کر فخر و تکبر کر کے اللہ کے نافرمان بننے سے پناہ مانگتا ہوں)۔ ابو نضرہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہؓ میں سے جب کوئی نیا کپڑا استعمال کرتا تو اس کو لوگ یوں دعا دیتے کہ اللہ کرے تم اس کپڑے کو پہن کر پرانا کر دو اور اللہ پاک اس کپڑے کے بدلے دوسرے اس سے اچھے کپڑے تمہیں عطا فرمائیں۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنِ الْجَوْنِيِّ بِإِسْنَادِهِ مَعْنَاهُ.

ترجمہ: مسددؒ نے بھی اسی طرح اپنی سند سے حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث نقل کی ہے۔

شرح الأحادیث: یعنی جب آپ ﷺ ثوب جدید زیب تن فرماتے تو قمیص یا عمامہ جو بھی کچھ ہو اس کا نام لیکر یہ دعا پڑھا کرتے تھے، اور ابو نضرہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کا آپس میں یہ معمول تھا کہ جب ان میں سے کوئی نیا کپڑا پہنتا تو اس کو یہ دعا دی جاتی: تَبْلَى وَيُخْلِفُ اللَّهُ تَعَالَى اللہ کرے تو اس کپڑے کو پہن کر پرانا کرے اور پھر اس کے عوض اللہ تعالیٰ دوسرا عطا کرے۔

اخرجه الترمذی والنسائی السند منه، قاله المنذرى۔

۴۰۲۲ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَثَّابٍ، عَنْ الْجَرِيرِ بْنِ رِاسْتَادٍ وَمَعْنَاهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ أَبَا سَعِيدٍ، وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: عَنْ الْجَرِيرِ بْنِ رِاسْتَادٍ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَالثَّقَفِيُّ سَمِعَاهُمَا وَاحِدًا».

مسلم بن ابراہیم نے بھی اسی طرح اس حدیث کے ہم معنی حدیث نقل کی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں عبد الوہاب ثقفی نے اس حدیث میں ابو سعید کا ذکر نہیں کیا اسی طرح حماد بن سلمہ نے عن الجریر عن ابی العلاء عن النبی ﷺ مرسل حدیث نقل کی ہے۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۷) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۰)

۴۰۲۳ حَدَّثَنَا نُصَيْرُ بْنُ الْفَرَجِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي مَرْحُومٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَكَلَ طَعَامًا نَمِيَةً قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ، وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ، عُفِّرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ» قَالَ: وَمَنْ لَيْسَ ثَوْبًا فَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا الثَّوْبَ وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ عُفِّرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ».

سہل بن معاذ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص کھانا کھانے کے بعد یہ دعا پڑھے: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ عُفِّرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ۔ اس دعا کے پڑھنے سے اللہ پاک اس شخص کے اگلے پچھلے سارے گناہ معاف فرمادیتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں اور یہ بھی ارشاد فرمایا: جو شخص کپڑے پہن کر یہ دعا کرے: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا الثَّوْبَ وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ عُفِّرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ۔ اس دعا کے پڑھنے سے اللہ پاک اس کے بھی اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیں گے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۳) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۹۰)

یہ دو دعائیں جو مذکور ہیں جن میں سے ایک کھانے کے بعد کی ہے اور دوسری کپڑا پہننے کے وقت کی، ان دونوں کے بارے میں آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص اس دعا کو پڑھے گا اس کے اگلے پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے یہ بات تو مشہور ہے کہ اس نوع کی روایات میں گناہوں سے مراد صغائر ہیں یہاں بھی یہی کہا جائے گا دوسری بات یہاں پر بذل میں یہ لکھی ہے کہ یہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ^۱ میں بھی ہے مگر ان میں وَمَا تَأَخَّرَ کا لفظ نہیں ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ گزشتہ گناہوں کی معافی کا تو وعدہ ہے آئندہ کے بارے میں نہیں اور دوسری بات یہ لکھی ہے کہ اگر مان لیا جائے وَمَا تَأَخَّرَ کی زیادتی کو

تو پھر اس کا مطلب کیا ہے اس میں ایک قول تو یہ ہے کہ وہ گناہ باوجود وقوع کے معاف کر دیئے جائیں گے دوسرا مطلب یہ کہ وہ آئندہ گناہوں سے محفوظ ہو جائے گا کہ آئندہ اس سے گناہ کا وقوع ہی نہ ہو گا یہ دونوں احتمال شراح نے ال بدر کے بارے میں جو حدیث میں آیا ہے اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ عَفَوْتُ لَكُمْ^۱ وہاں پر لکھے ہیں لہذا یہاں بھی یہی دونوں احتمال ہو سکتے ہیں۔ (بذل توضیح^۲)۔

حدیث میں نواب عظیم: اس حدیث سے جس میں گناہوں سے اتنی زبردست معافی کی بشارت ہے ایک نہایت مختصر سے عمل پر اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم کا امت محمدیہ پر بے کراں ہونا معلوم ہو رہا ہے اس میں حضور ﷺ ہی کی شان محبوبیت کو دخل ہو گا جس کی امت کو تدریجاً کرنی اور اس سے فائدہ اٹھانا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ الموفق۔

۱۔ بَابُ فِيمَا يَدْعَى لِمَنْ لَيْسَ ثَوْبًا جَدِيدًا

۸۸ نئے کپڑے پہننے والے کو کیا دعا دی جائے؟ ۸۸

۴۰۲۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ الْجَرَّاحِ الْأَدَنِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُمِّ خَالِدٍ بِنْتِ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِكِسْوَةٍ فِيهَا خَمِيصَةٌ صَغِيرَةٌ فَقَالَ: «مَنْ تَرَوْنَ أَحَبُّ إِلَيَّ بِهَذِهِ» فَسَكَتَ الْقَوْمُ، فَقَالَ: «الَّتِي بِيَاضِ خَالِدٍ» فَأَتَى بِهَا، فَأَلْبَسَهَا إِيَّاهَا، ثُمَّ قَالَ: «أَتَلِي وَأَخْلُقِي» مَرَّتَيْنِ، وَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى عِلْمِي فِي الْخَمِيصَةِ أَحْمَرَ أَوْ أَصْفَرَ وَيَقُولُ «سَنَاءَ سَنَاءَ يَا أُمَّ خَالِدٍ» وَسَنَاءَ فِي كَلَامِ الْخَمِيصَةِ الْحَسَنُ.

ترجمہ: ام خالد کہتی ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس کچھ کپڑے آئے جس میں ایک چھوٹی اوڑھنی بھی تھی حضور ﷺ نے (صحابہ سے) دریافت فرمایا کہ تمہارے خیال میں اس اوڑھنی (دوپٹہ) کی زیادہ قدر کون ہے؟ پھر خود ہی فرمایا ام خالد کو بلاؤ پس ان کو حضور ﷺ کی خدمت میں لایا گیا آپ ﷺ نے ان کو یہ اوڑھنی اوڑھائی۔ پھر دعا دی کہ اسکو پہن پہن کر پرانا کرو، دو مرتبہ یہ دعا دی۔ راوی کہتا ہے کہ اس دوپٹے میں کچھ نقش و نگار سرخ رنگ کے اور کچھ نیل بوئے زرد رنگ کے بنے ہوئے تھے تو آپ ﷺ اسکو دیکھ کر بچی سے کہتے اچھے نقش و نگار ہیں آپ ام خالد! راوی کہتا ہے آپ نے سَنَاءَ فرمایا جو حبشیوں کی زبان میں بمعنی خوبصورت کے استعمال ہوتا ہے۔

ترجمہ: صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۹۰۶) صحیح البخاری - النکاح (۳۶۶۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۸۵) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۴۷) سنن أبی داود - اللباس (۴۰۲۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۶۵/۶)

شرح الحدیث: پہلے باب میں وہ دعائیں مذکور تھیں جو خود کپڑا پہننے والے کو پڑھنی چاہئے اور اس باب میں وہ دعا جو دوسرے

۱ سنن أبی داود - کتاب الجہاد - باب فی حکم الماسوس إذا کان مسلماً ۲۶۵۰

۲ بذل السجود فی حل أبی داود - ج ۱۶ ص ۳۵۰

کے لئے پڑھی جائے جب وہ نیا کپڑا پہنے جس کا ذکر پہلے میں بھی آچکا تھلی وَجِلَّفَ اللہ تَعَالٰی اور حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ آپ کے پاس ایک مرتبہ کہیں سے بہت سے کپڑے آئے جن میں ایک اوڑھنی بھی تھی آپ اسکو دیکھ کر فرمانے لگے کہ اس کی زیادہ مستحق کون ہے پھر آپ نے خود ہی فرمایا کہ ام خالد کو بلا کر لاؤ، اس کو لایا گیا آپ نے وہ اس کو اڑھادی اور یہ دعاء دی اَللّٰہی وَاَخْلُقِیْ اِس کو آپ نے دو مرتبہ پڑھا اس اوڑھنی میں کچھ پھول اور نقش و نگار بھی تھے سرخ اور زرد رنگ تو آپ ان کو دیکھ کر اس بچی کو سنا کر فرمانے لگے سَنَآةٌ سَنَآةٌ یَّا اُمَّ خَالِدٍ یعنی اے ام خالد دیکھ یہ پھول کیسے اچھے ہیں آگے راوی کہتا ہے کہ ”سَنَآةٌ“ کے معنی لغت حبشہ میں حَسَن کے ہیں۔

آپ ﷺ کا بعض عجمی الفاظ کا تکلم کرنا: اس حدیث سے حضور ﷺ کا تکلم بِلِسَانِ الْعَرَبِ فی بعض الاوقات ثابت ہوا، حضرت امام بخاریؒ نے تو اس موضوع پر کتاب الجہاد میں مستقل باب قائم کیا باب من تکلم بالفارسیۃ والارطانیۃ اور پھر احادیث الباب سے اس قسم کے تین لفظ ثابت کئے ایک لفظ سُورِج اور دوسرا لفظ سَنَآةٌ اور تیسرا لفظ کِیخ کیخ اور حضرت شیخ نے الابواب والتراجم ج ۴ ص ۱۲۶ میں اس سلسلہ کے بعض دوسرے الفاظ بھی نقل فرمائے ہیں جیسے ابن ماجہ میں ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا تھا: اَشْکَمْتُ دَرَدَ جس پر انہوں نے فرمایا: نعم اور ابن ماجہ کے حاشیہ میں ہے کہ صاحب قاموس نے باب تکلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالفارسیۃ (کتاب سفر السعادیۃ میں) میں لکھا ہے کہ العنب دودو والتمر یک اور ایسے ہی یا سلمان شکمت درد یہ ثابت نہیں، حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ بعض فارسی الفاظ ابواللیث سمرقندی کی بستان العارفین میں بھی ذکر کئے ہیں، اور مقاصد حسنہ میں العنب دودو، والتمر یک کے بارے میں یہ ہے کہ یہ حدیث مشہور بین الأعاجم، ولا اصل له، والحديث اخبرجه البخاری، قاله المنذری۔

۲۔ باب مَا جَاءَ فِي الْقَوْمِصِ

قیص پہننے کا بیان

حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا الْقَضْلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ بْنِ خَالِدٍ الْحَنْفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: «كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَوْمِصِ».

① اس میں ہار لغت ہیں سَنَآةٌ سَنَآةٌ سَنَآةٌ سَنَآةٌ سَنَآةٌ سَنَآةٌ (بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۵۰-۳۵۱)

② صحیح البخاری - کتاب الجہاد - باب من تکلم بالفارسیۃ والارطانیۃ ۲۹۰۵-۲۹۰۷

③ سنن ابن ماجہ - کتاب الطب - باب الصلاة شفاء ۳۴۵۸

④ المقاصد الحسنۃ حروف العین الهملة ۷۱۸ - ص ۲۹۲

ترجمہ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کو کپڑوں میں سب سے زیادہ قمیص پسند تھی۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۲) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۵) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۷۵)

شرح الحدیث کان أَحَبَّ الثَّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصُ: کہ آپ ﷺ کو کپڑوں میں قمیص زیادہ

پسند تھا۔

قمیص کے زیادہ پسند ہونے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اس کے اندر اعضاء اور بدن کا ستر زیادہ ہے بہ نسبت اس کے مقابل کے یعنی ازار اور رداء، نیز اس وجہ سے بھی کہ اس کے پہننے میں سہولت اور آرام زیادہ ہے اس لئے کہ ازار کو باندھنے کی ضرورت پیش آتی ہے اور چادر میں اساک کی یعنی اس کو سنبھالنا پڑتا ہے بخلاف قمیص کے اور نیز اس وجہ سے بھی کہ وہ قطن کا بنا ہوا ہوتا ہے، چنانچہ قاموس میں ہے: وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ الْقُطْنِ، وَأَمَّا الصُّوْثُ فَلَا، بخلاف چادر کے کہ وہ ادنیٰ اور سوتی سب طرح کی ہوتی ہے ۱۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله الترمذی۔

۴۰۲۵ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي دُرٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْلَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمُؤْمِنِ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: «لَمْ يَكُنْ ثَوْبٌ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَمِيصٍ».

ترجمہ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو کوئی کپڑا قمیص سے زیادہ پسند نہ تھا۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۲) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۷۵)

۴۰۲۶ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ بُدَيْلِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ

خَوْشَب، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ، قَالَتْ: «كَانَتْ يَدُ كُمٍ قَمِيصٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرُّسُغِ».

ترجمہ اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ حضور ﷺ کی قمیص کی آستین گلوں تک تھی۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۵) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۷)

ترجمہ آستین کہاں تک ہونی چاہیے: یعنی آپ ﷺ کے قمیص کی آستین پہنچے تک تھی، اور

ترمذی کی روایت کے لفظ یہ ہیں کان کُم ید رسول اللہ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرُّسُغِ، یہ زیادہ واضح ہے بہ نسبت ابوداؤد کے لفظ کے ”ید کم قمیص“ اس میں ”ید“ کی اضافت ”کم“ کی طرف محتاج تاویل ہے یاں طور کہ کہا جائے کہ اضافت بیان یہ ہے اور سیوطی ”مراقاة الصعود“ میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس قمیص کا بیان ہے جس کو آپ سفر میں پہنتے تھے، اور وہ قمیص جس کو آپ حضر میں پہنتے تھے اس کی آستین اصابع تک ہوتی تھی کما فی حدیث رواہ البیہقی فی شعب الایمان: اور حضرت نے بذل میں اس کو نقل کرنے کے بعد یہ فرمایا ہے کہ ممکن ہے یوں کہا جائے کہ حدیث الباب اولویت پر محمول ہے اور حدیث

بیہقی بیان جواز پر^۱، لیکن آگے شامی سے اس کے خلاف آ رہا ہے اور علان المعجود میں علامہ جزری سے نقل کیا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ سنت یہ ہے کہ قمیص کی آستین رخ سے متجاوز نہ ہو اور غیر قمیص یعنی جبد وغیرہ اس کے بارے میں علماء یہ فرماتے ہیں: السنة فيه أن لا يتجاوز مؤدس الأصابع، اسکے بعد صاحب تحفہ نے ان روایات مختلفہ میں مختلف وجوہ جمع ذکر کی ہیں^۲، وفي هامش البذل وبسط اختلاف الروایات في ذلك القامی فی شرح عون الشماثل، و ذکر الشامی (ج ۵ ص ۲۴۷) فی کتاب اللباس سنیة الکمین إلى الأصابع فتأمل^۳۔ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی، قاله المنذری۔

۳۔ باب ما جاء في الأقيبة

۸۸۔ جبوں (عبائیں) کے پہننے کا بیان ۶۵

أقيبة جمع ہے ثباکی اس میں دو لغت ہیں ثباء (بالمد) اور ثبا (بالقصر) یعنی جوغہ۔

حدثنا قتيبة بن سعيد، وي زيد بن خالد بن مؤهّب المصنف، أن اللَّيْثَ بْنَ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ أَنَّ أَبَا مُلَيْكَةَ، عَنْ أَبِي سُرَيْبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّهُ قَالَ: قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْيِبَةً وَلَمْ يُعْطِ مَحْرَمَةً شَيْئًا، فَقَالَ مَحْرَمَةٌ يَا بَنِي النَّظْلِ بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنطَلَقْتُ مَعَهُ، قَالَ: أَدْخُلْ فَاذْعُ لِي، قَالَ: قَدْ عَوَّيْتُ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ مِنْهَا، فَقَالَ: «عَبَأْتُ هَذَا لَكَ» قَالَ: فَتَوَلَّى إِلَيْهِ، وَادَّابْنُ مُوَهَّبٍ: مَحْرَمَةٌ، ثُمَّ انْفَقَا، قَالَ: رَضِيَ مَحْرَمَةٌ قَالَ: قُتَيْبَةُ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، لَمْ يُسَمِّهِ.

سور بن مخرمہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بہت سے جبے (عبائیں) تقسیم فرمائیں اور میرے والد مخرمہ کو کچھ عطانہ فرمایا مخرمہ نے کہا: اے بیٹے! مجھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے چلو تو میں اپنے والد کے ساتھ گیا پھر والد صاحب نے مجھ سے کہا گھر کے اندر جاؤ حضور ﷺ کو بلا کر لاؤ۔ سور کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو بلایا آپ ﷺ میرے والد مخرمہ سے ملاقات کیلئے باہر تشریف لائے آپ ﷺ ایک جوغہ زیب تن فرمائے ہوئے تھے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے تمہارے لئے یہ جوغہ چھپا کر رکھا تھا پھر میرے والد مخرمہ نے وہ جوغہ دیکھا (یعنی اسکو چھو کر اندازہ کیا کہ کتنا اچھا ہے) قتیبة اور ابن وہب دونوں استاد متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مخرمہ! اب تو خوش ہو گئے۔ قتیبة نے عن ابن ابی ملیکہ ذکر کیا اور ان کا نام ذکر نہ کیا (اسکے برعکس یزید بن خالد نے ابی ملیکہ کا نام عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ ذکر کیا ہے)۔

۱۔ بذل المعجود فی حل ابی داود ج ۱۶ ص ۲۵۲

۲۔ تحفۃ الأحمدي بشرح جامع الترمذی ج ۵ ص ۴۵۹-۴۶۰

۳۔ بذل المعجود فی حل ابی داود ج ۱۶ ص ۲۵۲

تفصیح صحیح البخاری - المہذبہ ونفصلہا والتحریر علیہا (۲۴۵۹) صحیح البخاری - الشهادات (۲۵۱۴) صحیح البخاری - لرض الخمس (۲۹۵۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۴) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۸۱) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۵۸) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۱۸) سنن النسائی - الزینة (۵۳۲۴) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۸)

شرح الحدیث مسور بن مخرمہ فرماتے ہیں کہ ایک روز حضور اقدس ﷺ نے چوغے تقسیم فرمائے جس میں میرے والد مخرمہ رہ گئے ان کو نہ مل سکا، تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ مجھے آپ ﷺ کی خدمت میں لیکر چلو، (بذل میں لکھا ہے کہ وہ ناپینا ہو گئے تھے) مسور کہتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ گیا دروازہ پر پہنچ کر انہوں نے مجھ سے فرمایا (کیونکہ یہ کم عمر تھے) کہ تو اندر جا کر حضور ﷺ کو بلا کر لا، مسور کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کو بلا کر لایا تو آپ ﷺ اپنے ساتھ ایک قبائلیک باہر تشریف لائے، اور میرے والد سے فرمایا یَا أَبَا هَازِلَ کَیْفَ لَیْسَ فِیْکَ مِنْ شَیْءٍ لَکَ فِیْ هَٰذَا کہ یہ میں نے تیرے لئے چھپا کر رکھا تھا، مخرمہ نے جب اس کو ہاتھ میں لیکر چھو تو آپ نے فرمایا: رَضِیْتُ بِکَ مَخْرَمَةُ کہ خوش ہو گئے یا نہیں، ممکن ہے یہ استفہام ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ خبر ہو۔ یا یہ قول مخرمہ کا ہے وہ کہہ رہے ہیں کہ اب تو میں خوش ہو گیا۔

یہ روایت بخاری میں ذرا تفصیل سے ہے اور مختلف الفاظ سے متعدد جگہ ابواب الخمس میں اس طرح ہے اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اٰهْدٰ یَثْلَہُ اَقْبِیَّةً مِّنْ دِیْنَانٍ مَّرْمَرَةً بِالذَّهَبِ فَقَسَمَهَا فِی ثَلَاثٍ مِّنْ اَصْحَابِہٖ۔

اور پھر آگے وہی ہے جو یہاں ابوداؤد کی روایت میں ہے، اور اس کے آخر میں ہے وَكَانَ فِیْ خُلُقِہٖ شِدَّةٌ رَّوٰی نے جو آخری بات ان کے بارے میں کہی، مزاج کی تیزی، یہ اشارہ ہے اسی طرف کہ ان کا اپنے حق اور حصہ کو وصول کرنے کیلئے عجلت کرنا اور اپنے چھوٹے بچہ کو ساتھ لیکر حضور ﷺ کے دولت کدہ پر جانا، یعنی اس کا منشاء یہ تھا، ایسے ہی اُسد الغابۃ میں ان کے ترجمہ میں لکھا ہے وَكَانَ فِیْ لِسَانِہٖ فِظَاطَةٌ وَكَانَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَتَّقِیْ لِسَانَہٗ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسور بن مخرمہ صحابی ابن الصحابی ہیں، اور مسور صغار صحابہ میں سے ہیں جیسے محمود بن الربیع، سائب بن یزید وغیرہم، والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

۴۔ تَابَ فِی الْبُکْرِ الشُّہْرَةِ

دکھاوے کیلئے پکڑ اپنے کا بیان ۵۵

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِیْسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ یَحْیٰی عَنْ عِیْسَى، عَنْ شَرِیْکَ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي

① یہ کسی اور شارح نے نہیں لکھا باظہر حضرت نے یہ یا بنی اطلاق بنائے مستحب فرمایا کہ ہمیں لے چلو، البتہ ان کے ترجمہ میں یہ ملتا ہے "وَعَمِلَ فِیْ اٰخِرِ عَمْرَہٗ" اور ان کا آخر عمر بہت مدت کے بعد ہوا اس لئے کہ ان کی وفات ۵۵ میں ہوئی۔

② صحیح البخاری - کتاب الخمس - باب قسمة الإمام ما یقلدہ علیہ وعلیٰ من لم یحضرہ أو غاب عنہ ۲۹۵۹

③ اُسد الغابۃ فی معرفة الصحابة - ج ۵ ص ۱۲۰ (دار الکتب العلمیۃ بیروت)

رُزْعَةَ، عَنْ الْمُهَاجِرِ الشَّامِيِّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، - قَالَ فِي حَدِيثٍ شَرِيكَ: بِرُفْعَةٍ - قَالَ: «مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةِ الْبَيْتِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِثْلَهُ» زَادَ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ «لَمْ تَلْهَبْ بِهِ الْقَاعَ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے محمد بن عیسیٰ مصنف کے استاد کہتے ہیں کہ شریک کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن عمرؓ مرفوعاً نقل کر رہے ہیں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی نام و نمود کیلئے کپڑے پہنتا ہے روز قیامت اللہ پاک اس کو اسی طرح کا جوڑا پہنائیں گے ابو عوانہ کی روایت میں محمد بن عیسیٰ نے یہ اضافہ کیا پھر اس کپڑے میں آگ لگادی جائے گی۔

۴۰۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، قَالَ: ثَوْبٌ مَذْلُجٌ.

ترجمہ مسدد ابو عوانہ سے نقل کرتے ہیں (کہ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ پاک روز قیامت اس نام و نمود والے شخص کو) ذلت والے کپڑے پہنائیں گے۔

تخریج سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۲۹) سنن ابن ماجہ - اللباس (۲۶۰۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۲۶۰۷) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۹۲/۲) **شرح الاحادیث** یعنی جو شخص شہرت کے لئے کپڑا پہنے یا تو عمدہ بطور تفاخر کے یا بہت سادہ اظہارِ زحد کے لئے، تو اللہ تعالیٰ اس کو بروز قیامت ایسا ہی کپڑا پہنائیں گے، اور پھر اس کپڑے میں آگ لگادی جائے گی ہوالحدیث اخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۰۳۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ثَابِتٍ، حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي مُزَيْبٍ الْجُرَشِيِّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ».

ترجمہ ابن عمرؓ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں جو کس اچھی یا بری جماعت کی مشابہت اختیار کر لے گا تو اس کا شمار بھی اس ہی میں سے ہو گا۔

شرح الحدیث یعنی جو شخص جس قسم کے لوگوں کی مشابہت اختیار کرے گا لباس وغیرہ امور میں خواہ وہ جن کی مشابہت اختیار کر رہا ہے کفار و فساق میں سے ہوں، یا صلحاء اور ابرار میں سے ہوں، پس اس شخص کا شمار ان ہی میں ہو گا باعتبار اثم اور خیر دونوں کے، یعنی عند اللہ تعالیٰ۔

اس سے معلوم ہوا کہ صلحاء کے لباس اختیار کرنے میں بھی فائدہ اور خیر ہے بشرطیکہ اتباع کی نیت سے ہو، شہرت اور لوگوں کو دھوکہ میں رکھنا مقصود نہ ہو، جیسا کہ کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کے مقابلہ میں جو ساحر آئے تھے وہ اسی جیسے لباس میں آئے تھے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تھا، تو اس مشابہت ہی کے طفیل میں اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدایت

۱ اسکے بارے میں ایک اور کلمہ بھی لکھتے ہیں وہ یہ کہ وہ ساحر چونکہ اپنے فن کے باہر تھے وہ سمجھ گئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جو کچھ کیا ہے وہ سحر کے قبیل سے نہیں ہے اسلئے کہ اس میں قلب ہدایت ہو گیا تھا اور ساحر کے سحر سے قلب ہدایت نہیں ہوتا بلکہ صرف ظاہری صورت بدلتی ہے۔ واللہ بھدی من یشاء لی صراط مستقیم۔

سے نواز دیا تھا۔

لباس کیے اختیار کرنے میں ضابطہ: لباس کیسا پہننا چاہئے اس کا قاعدہ ہم نے اپنے بعض اساتذہ سے یہ سنا ہے کہ جس لباس کی مدح یا مذمت حدیث شریف میں منصوص ہے اس میں تو اس کا اعتبار ہو گا اسکے علاوہ میں یہ ہے کہ جس زمانہ کے صلحاء کا جو لباس ہو اس کو اختیار کرنا چاہئے موزلک لانہ قال اللہ تعالیٰ وَاَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ^۱۔

۵۔ بَابُ فِي لَبِيسِ الصُّوفِ وَالشَّعْرِ

۵۸۸ اولی کپڑے اور سونی کپڑے پہننے کا بیان

صوف یعنی اون اور بھیڑ وغیرہ کے بال، اور شعر بکری وغیرہ کے بال۔

۴۰۳۲ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ، وَحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرْخَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ»، وَقَالَ حُسَيْنٌ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا.

شرح حدیث: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے آپ ﷺ ایسی چادر اوڑھے ہوئے تھے جس میں کجاوے کے مانند نقش و نگار تھے۔ (مصباح اللغات ص ۲۸۴)۔ اور یہ چادر سیاہ بالوں سے بنی ہوئی تھی۔ مصنف کے استاد حسین بن علی اس روایت میں ابن ابی زائدہ کے بجائے یحییٰ بن زکریا راوی کو ذکر کرتے ہیں۔

مخرج: صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۰۸۱) صحیح مسلم - فضائل الصحابة (۲۴۲۴) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۱۳) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۲) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۱۶۲/۶)

شرح الحدیث: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ گھر سے نکلے جب کہ آپ ﷺ ایسی چادر میں ملبوس تھے جس میں رحال اہل کی تصاویر تھیں اور وہ چادر سیاہ بالوں کی تھی، یعنی سیاہ کمل۔

اور اس میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ یہ تصاویر غیر ذی روح کی تھیں اس حدیث سے آپ ﷺ کے سیاہ کمل اوڑھنے کا ثبوت ہوا، ویسے آپ ﷺ سے دوسرے الوان کے کپڑے پہننا بھی ثابت ہے جیسا کہ آگے روایات میں آ رہا ہے سیاہ کمل کی کوئی تخصیص نہیں ہے لیکن عوام میں اس لفظ کی شہرت ہے آپ کے بارے میں ”کالی کملی والے“ سو ہو سکتا ہے اس کا کوئی خاص سبب ہو اور کسی خاص وقت میں آپ سیاہ کمل میں ہوں سوچنے سے میرا ذہن اس واقعہ کی طرف گیا جس کو آیت مباہلہ کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے، یعنی یہ آیت قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ

تَبْتَلُ فَتَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ •

آپ ﷺ کے ارادہ مباہلہ پر ایک پادری کا نام: ترمذی کی روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا وفاطمة وحسنا وحسينا، فقال: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي» اس آیت پر آپ نے نصرانی نجران کے ساتھ مباہلہ کا ارادہ فرمایا اور آپ ﷺ اپنے گھرتے نکلے جب کہ آپ کے اوپر سیاہ کبیل تھا وہ علیہ موطأ من خل من شعر أسود اور اس وقت آپ ﷺ نے حضرت حسینؑ کو اپنی گود میں لیا اور حضرت حسنؑ کا ہاتھ پکڑا اور آپ کے پیچھے حضرت فاطمہؑ تھیں اور ان کے پیچھے حضرت علیؑ، نجران کے ایک پادری نے جب یہ منظر دیکھا تو اس نے اپنے لوگوں سے خطاب کر کے کہا: إني لأرى وجوها لو سألو الله أن يزيل جلا من مكانه لأزاله بها، فلا تباها ولا تهلکوا ولا يبقی علی وجه الأرض نصرانی إلى يوم القيامة یعنی میں ایسے نورانی چہرے دیکھ رہا ہوں کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کسی پہاڑ کو اس کی جگہ سے ہٹانے کیلئے تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پٹا دیں گے، لہذا تم اس نبی کے ساتھ مباہلہ نہ کرو، ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور روئے زمین پر قیامت تک کوئی نصرانی باقی نہ رہے گا، چنانچہ اس کے بعد ان لوگوں کی رائے مباہلہ کی نہ رہی یہ مفصل واقعہ ہے آگے تک تو اس خاص موقع پر آپ ﷺ کال کملی میں تھے والحدیث اخرجه مسلم والترمذی، قاله المنذری۔

۳۲ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْعَلَاءِ الزُّبَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ عَقِيلِ بْنِ مَدْرِيكٍ، عَنْ لُقْمَانَ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ غُثَيْبَةَ بِنْتِ عَبْدِ السَّلَمِيِّ، قَالَ: «اسْتَكْسَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَسَانِي خَمِيصَتَيْنِ» فَلَقَدْ رَأَيْتُنِي وَأَنَا أَكْمَسِي أَصْحَابِي.

ترجمہ: عتبہ بن عبد السلمی کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے پوشاک طلب کی تو آپ ﷺ نے مجھے گھٹیا کتان کے دو کپڑے عطا فرمائے (باوجود گھٹیا ہونے کے چونکہ فقر و فاقہ کا عالم تھا) میں ان کپڑوں کو پہن کر اپنے آپ کو اپنے ساتھیوں میں خوش پوشاک محسوس کرتا تھا۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۲) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۲)

شرح الحدیث: عتبہ بن عبد سلمیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آپ ﷺ سے پہننے کے لئے کپڑا طلب کیا تو آپ نے مجھے معمولی کتان کے دو کپڑے پہنا دیئے تو ان کو پہننے کے بعد میں اپنے آپ کو دیکھتا تھا کہ میں اپنے ساتھیوں میں سب سے اچھے

۱ تو تو کہہ دے آؤ بلاویں ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان پھر التجاء کریں ہم سب اور لعنت کریں اللہ کی ان پر کہ جو جمعہ ہوئے ہیں۔ (سورۃ آل عمران ۶۱)

۲ جامع الترمذی - کتاب تفسیر القرآن - باب ومن سورۃ آل عمران ۲۹۹۹

۳ التفسیر الکبیر للرازی - ج ۸ ص ۸۵ (طبع بالطبعة البیہ المصریة ۱۳۵۷ھ)

لباس والا ہوں کیونکہ اوروں کے پاس ایسے بھی نہ تھے اس سے اس زمانہ کی ناواری اور احتیاج کی حالت کی طرف اشارہ ہے۔

۴۰۳۲ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، قَالَ: قَالَ لِي أَبِي يَافِئَةُ «لَوْ رَأَيْتَنَا وَنَحْنُ مَعَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ أَصَابَتْنا السَّمَاءُ، حَسِبْتُ أَنَّ رِيحَ الْقَصَّانِ».

ترجمہ: حضرت ابو بردہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ سے کہا کہ میرے بیٹے! اگر تم ہم کو حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں دیکھتے اور بارش ہوئی ہوتی تو تم یہ سمجھتے (خیال کرتے) کہ ہم لوگوں میں سے بکریوں اور بھیڑوں کی بو آ رہی ہے۔

تخریج: جامع الترمذی - صفۃ القیامۃ والرقائق والذبیح (۲۴۷۹) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۳) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۶۲) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۷/۴)

شرح الحدیث: حَسِبْتُ أَنَّ رِيحَ الْقَصَّانِ: حضرت ابو بردہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ اے میرے بیٹے! اگر تو ہم کو حضور ﷺ کے زمانہ میں دیکھتا کہ جب ہمارے کپڑے بارش میں تر ہو جاتے تھے (تو اس وقت میں ہمارے کپڑوں میں سے جو بو آتی تھی) تو اس کو بھیڑ کی بو سمجھتا۔

بھیڑ کی اون تو بہت عمدہ ہو سکتی ہے اگر اس کو آج کل کی طرح مشینوں سے تیار کی جائے چنانچہ پشمینہ جو خاص قسم کی اون ہوتی ہے اس کی چادر کئی کئی ہزار میں آتی ہے مگر اس زمانہ میں اون بہت گھنیا اور معمولی درجہ کی ہوتی تھی، لوگ خود ہی اپنے گھروں میں اس کو دھو کر اس کا کپڑا بن لیتے تھے۔ والحدیث: أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ الترمذی۔

۴۰۳۳ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا عَمْرَةُ بْنُ زَادَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ مَلِكًا ذِي يَزْنَ «أَهْدَى إِلَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً أَخَذَهَا بِثَلَاثَةِ وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا، أَوْ ثَلَاثِ وَثَلَاثِينَ نَاقَةً فَقَبِلَهَا».

ترجمہ: انس بن مالک کہتے ہیں ذی یزن بادشاہ نے حضور ﷺ کو ایک جوڑا ہدیہ کیا جو اس نے ۳۳ اونٹ اور ۳۳ اونٹنیاں دے کر خرید لیا تھا تو حضور ﷺ نے (اتنا مہنگا ہدیہ بھی) قبول فرمایا۔

تخریج: سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۴) مسند احمد - باقی مسند المنکرین (۲۲۱/۳) سنن الدارمی - السیر (۲۴۹۴)

شرح الحدیث: آپ کا غیر مسلموں کا ہدیہ قبول فرمانا: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ حمیر کا بادشاہ جس کا نام ذی یزن تھا اس نے حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں ایک جوڑا ہدیہ بھیجا جس کو اس نے تینتیس ۳۳ اونٹ یا اونٹنیوں کے بدلہ میں خرید لیا تھا تو آپ نے اس کو قبول فرمایا تھا اور اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بھی ایک جوڑا ہمیں سے زائد اونٹنیوں کے بدلہ میں خرید کر ذی یزن کے پاس ہدیہ بھیجا۔

کتاب الخراج کے اواخر میں ایک باب گزرا ہے باب فی الامامہ یقبل ہدایا المشرکین جس کے آخر میں ایک حدیث یہ گزری

ہے ٹھیک عن زید المشورین وہاں پر اللہ المنصور میں یہ روایت اور اس جیسی اور روایات کا حوالہ گزر چکا ہے فارہج الیہ لو شئت۔

۴۰۳۵ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اشْتَرَى خَلَّةً بِبُضْعَةٍ وَعَشْرِينَ قَلْوَصًا، فَأَهْدَاهَا إِلَى ذِي يَزَنَ»

اسحاق بن عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جوڑا میں سے کچھ زیادہ اوٹنیوں کے بدلے میں خرید پھر وہ ذی یزن بادشاہ کو ہدیہ بھیج دیا۔

۶۔ بَابُ لِبَاسِ الْغَلِيظِ

ہوئے لباس کا بیان

۴۰۳۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى، ابْنُ الْمُغِيرَةِ الْمُتَعَنِّي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا إِزَارًا غَلِيظًا يَتَايَضَعُ بِالْيَمَنِ وَكِسَاءً مِنَ اللَّيْلِ يُسَبِّحُوهَا الْمُتَلَبِّدَةَ فَأَقْسَمَتْ بِاللَّهِ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ فِي هَذَيْنِ الثَّوْبَيْنِ»

ابو بردہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ ہمارے سامنے یمن کا تیار شدہ موٹا سا تہبند اور لمبہ نامی ایک چادر لیکر آئیں اور اللہ کی قسم کھا کر فرمانے لگیں کہ ان دو کپڑوں میں رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۴۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۸۰) صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۰۸۰) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۳) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۳۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۵۱) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۳۲/۶)

شرح الحدیث حضرت ابو بردہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز میں حضرت عائشہؓ کے یہاں گیا (تو ممکن ہے انہوں نے حضور ﷺ کے کسی ملبوس کی زیارت کی خواہش کی ہو) تو وہ ہمارے دکھانے کو ایک موٹی سی لگی جس قسم کی یمن میں بنی جاتی ہے وہ نکال کر لائیں اور ایک چادر جس کو لوگ لمبہ کہتے ہیں، اور پھر وہ قسم کھا کر فرمانے لگیں کہ حضور ﷺ کی وفات ان دو کپڑوں میں ہوئی ہے۔

مُتَلَبِّدَہ کی ایک تفسیر مرتعہ سے کی گئی ہے یعنی پیوند کار، اور دوسری تفسیر غلیظ سے کی گئی ہے یعنی موٹے کپڑے کی گھٹیا سی (گدڑیا) یا ہو سکتا ہے اس کا موٹا ہونا اسی وجہ سے ہو کہ اس میں پیوند اور جوڑ لگے ہوئے تھے۔ الحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجہ، قاله الترمذی۔

۲۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو ثَوْرٍ الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا غَمْرُ بْنُ لُؤْسٍ بْنُ الْقَاسِمِ الصَّغَامِيُّ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو ذَمِيلٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا خَرَجْتَ الْحَرَّةَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: أَتَيْتَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ فَلَيْسَتْ أَحْسَنَ مَا يَكُونُ مِنْ حَلَلِي الْيَمَنِ - قَالَ أَبُو ذَمِيلٍ: وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَجُلًا جَمِيلًا جَهْدًا - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَأَتَيْتُهُمْ فَقَالُوا: مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا هَذِهِ الْحَلَّةُ قَالَ: مَا تَعْبُدُونَ عَلِيَّ «لَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ مَا يَكُونُ مِنَ الْحَلَلِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «اسْمُ أَبِي ذَمِيلٍ سَمَّاكُ بْنُ الْوَلِيدِ الْحَقْفِيُّ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب خوارج نے حضرت علیؓ کے خلاف بغاوت کی تو میں حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا آپؓ نے فرمایا اس جماعت کے پاس جاؤ (اور شبہات دور کرنے کی کوشش کرو) تو میں نے یمن کے جوڑوں میں سے ایک سے خوبصورت جوڑا زیب تن کیا ابو ذمیل (راوی) کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ ایک خوبصورت دجیہ شخص تھے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں ان کے پاس گیا تو کہنے لگے اے ابن عباسؓ خوش آمدید! یہ کیا ہی (خوبصورت) جوڑا ہے (گویا کہ عمدہ لباس پر طنز کیا) تو ابن عباسؓ نے فرمانے لگے کہ مجھ پر کیا اعتراض کرتے ہو میں نے تو رسول اللہ ﷺ کو بہت عمدہ جوڑا زیب تن کئے دیکھا ہے۔

شرح الحدیث: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب ان خوارج نے حضرت علیؓ پر خروج یعنی ان سے بغاوت اور ان پر چڑھائی کی تو میں حضرت علیؓ کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے پاس جاؤ یعنی ان کو سمجھانے اور شکوک و شبہات دور کرنے کے لئے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی تیاری کیلئے بہترین جوڑا پہنا یمن کے جوڑوں میں سے راوی کہتا ہے (ان کا شاگرد) کہ ابن عباسؓ بڑے خوبصورت اور بڑے حسن النظر یعنی نگاہوں میں چمپے والے تھے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب میں ان کے پاس پہنچا تو انہوں نے مجھ کو خوش آمدید اور مرحبا کہا اور ساتھ ہی یہ بھی اشکال کیا مَا هَذِهِ الْحَلَّةُ؟ یعنی یہ ایسا قیمتی لباس کیوں پہنا ہے، مطلب یہ تھا کہ خلاف سنت کام کیا انہوں نے فرمایا مجھ پر کیا عیب لگاتے ہو بیشک میں نے حضور ﷺ کے جسم اطہر پر بہتر سے بہتر جوڑے دیکھے ہیں۔

آپ ﷺ کے لباس عمدہ سے عمدہ اور گتھیا دونوں ثابت ہیں: آپ ﷺ سے سب طرح کا لباس پہننا ثابت ہے عمدہ سے عمدہ بھی اور گتھیا بھی، اب یا تو یہ کہا جائے کہ عمدہ لباس پہننا بیان جواز کے لئے تھا یا یہ کرنے والے کی تطہیب خاطر کیلئے یا وفود اور مہمانوں کی آمد کے موقع پر جیسا کہ کتاب الصلاة میں باب اللبس للجمعة میں روایت گزری ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے جب حلہ سیراء کو فروخت ہوتا ہوا دیکھا تو انہوں نے عرض کیا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَيْسَتْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاللَّوْذِي إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ الْحَدِيثُ ①، ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا اِنْتَعِ هَذِهِ وَتَجْعَلْ بِهَا لِلْعَبِيدِ

وللؤلؤ ۱ اور یابہ کہ عدم اہتمام کی وجہ سے یعنی نہ عمدہ کا اہتمام تھا نہ گھٹیا کا وقت پر جیسا میسر ہو ابلا تکلف زیب تن فرمایا۔

۷۔ باب معاجاء فی الخبز

۸۵۸ ریشم پہننے کا بیان

خز کی تفسیر میں کسی قدر اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ خز وہ کپڑا ہے جو ابریشم اور اون سے بنا گیا ہو یعنی خالص حریر نہ ہو ابریشم تو اصل حریر ہے خالص اس کا نہ ہو اور ابن العربی فرماتے ہیں کہ خز وہ کپڑا ہے جس کا سندی یا لحمہ کوئی سا ایک حریر ہو اور دوسرا غیر حریر اور بعض کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اطلاق خالص حریر پر بھی ہوتا ہے اور ایک قول اس لفظ کی اصل کے بارے میں یہ ہے کہ خز خورز۔ بوزن عمر سے ماخوذ ہے، خورز کہتے ہیں زرخ گوش کو (ذکر الارنب) اور خز اس کی اون کو دھونی غایۃ اللین مثل الابریسم اب ان سب کا خلاصہ تین قول ہوئے جو ① حریر اور غیر حریر دونوں سے بنا گیا ہو، ② خالص حریر، ③ جو کپڑا اور الارنب سے بنا گیا ہو۔

اس کے بعد جانا چاہئے کہ خز کے بارے میں روایات حدیث بھی مختلف ہیں، بعض سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث اول میں اور بعض سے حرمت جیسا کہ اسی باب کی حدیث ثانی سے معلوم ہو رہا ہے۔

۴۰۳۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَنْطَلِطِيُّ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، أَخْبَرَنِي أَبِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ سَعْدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَجُلًا يَبْخَرُ عَلَى بَغْلَةٍ بَيْضَاءَ عَلَيْهِ عِمَامَةٌ خَزْرَاءُ، فَقَالَ: «كَسَانِيَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» هَذَا الْقَطْعُ عُثْمَانُ وَالْإِسْنَاءُ فِي حَدِيثِهِ.

سعد بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے بخارا میں ایک شخص کو سفید خچر پر سوار دیکھا جو کہ خز کا سیاہ عمامہ پہنے ہوئے تھا تو اس شخص نے بتایا کہ یہ عمامہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے پہنایا تھا۔

جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۳۲۱) سنن أبی داود - اللباس (۴۰۳۸)

شرح الحدیث باب کی پہلی حدیث کا مضمون یہ ہے سعد بن عثمان کی حدیث ہے وہ کہتے ہیں، رَأَيْتُ رَجُلًا يَبْخَرُ عَلَى بَغْلَةٍ بَيْضَاءَ عَلَيْهِ عِمَامَةٌ خَزْرَاءُ الخ۔ کہ میں نے بخارا میں ایک شخص کو دیکھا جو سفید خچر پر سوار تھا جس کے سر پر سیاہ رنگ کا خز عمامہ تھا اس شخص نے یہ کہا کہ یہ عمامہ مجھ کو حضور اقدس ﷺ کا عطیہ ہے۔

۴۰۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ جَدَّةٍ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَطِيَّةُ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَتَمٍ الْأَشْعَرِيَّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ أَوْ أَبُو مَالِكٍ، وَاللَّهُ يَمِينُ أَخْرَجَ مَا كَذَّبَنِي، أَنَّهُ

سمیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: «لَیْکُونَنَّ مِنْ أُمَّتِیْ أَقْوَامٌ یَسْتَحِلُّونَ الْحَزَّ، وَالْحَرِیرَ» وَذَكَرَ کَلَامًا، قَالَ: «یُمَسَّحُ مِنْهُمْ أَخْرُودٌ قَوْدَةً وَخَنَازِيرٌ إِلَى یَوْمِ الْقِیَامَةِ» قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: «وَعِشْرُونَ نَفْسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَكْثَرُ لَبَسُوا الْحَزَّ مِنْهُمْ أَنْسٌ، وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ».

ترجمہ: ابو عامر یا ابومالک کی روایت ہے (راوی کہتے ہیں کہ) میں پکی (مضبوط) قسم کھاتا ہوں کہ انہوں نے مجھ سے جھوٹی بات نہ کہی، بلاشبہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ یقیناً ضرور بالضرور میری امت کے چند گروہ خزاور ریشم (کے استعمال) کو حلال کریں گے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید اور باتیں ارشاد فرمائیں پھر ارشاد فرمایا ان میں سے باقی لوگوں کو روز قیامت تک بندر اور خنزیر کی صورتوں میں مسح کر دیا جائے گا۔

شرح الحدیث: دوسری حدیث ابو عامر صحابی کی ہے جس میں یہ ہے: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَیْکُونَنَّ مِنْ أُمَّتِیْ أَقْوَامٌ یَسْتَحِلُّونَ الْحَزَّ^①، وَالْحَرِیرَ» وَذَكَرَ کَلَامًا، قَالَ: «یُمَسَّحُ مِنْهُمْ أَخْرُودٌ قَوْدَةً وَخَنَازِيرٌ إِلَى یَوْمِ الْقِیَامَةِ» کہ آپ نے فرمایا کہ میری امت میں کچھ لوگ ایسے ضرور ہوں گے جو خزاور حریر کو حلال قرار دیں گے (یعنی عملایا عملاً واعتقاداً دونوں) ان کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان لوگوں میں سے بعض کی صورتیں مسح کر دی جائیں گی قرودہ اور خنازیر کی شکل میں ہمیشہ کے لئے۔

اس دوسری حدیث میں سند کے اندر ایک لفظ آیا ہے نَحْدَثْنِیْ أَبُو عَامِرٍ أَوْ أَبُو مَالِكٍ، وَاللَّهُ یَعْلَمُ أَخْرَجْنِیْ مَا کَذَّبْنِیْ اس طرح وہاں کہتے ہیں جہاں مبالغہ فی القسم مقصود ہو ففی الحاشیۃ: ابی یحییٰ بن بلخت فی القصی درجات التوثیق اھ اس کا ترجمہ یہ سمجھئے: مکرر قسم کھا کر کہتا ہوں۔

اس امت میں مسح کا ثبوت: اس حدیث یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ اس امت میں اخیر زمانہ میں مسح واقع ہو گا اس پر کلام کسی قدر ہمارے یہاں مبادرت علی الامام والی حدیث میں گزر چکا، ان بحول اللہ صورتہ صورتہ ہمارے ذیل میں۔
ان دو حدیثوں میں اختلاف ظاہر ہے کہ ایک سے لبس خزاور جواز اور دوسری سے حرمت ثابت ہو رہی ہے ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے: قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: «وَعِشْرُونَ نَفْسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلُّ أَوْ أَكْثَرُ لَبَسُوا الْحَزَّ مِنْهُمْ أَنْسٌ، وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ».

لباس خزاور کے بارے میں متعارض روایات میں تطبیق: اسکے بعد آپ سمجھئے کہ منع اور جواز کی ان دو مختلف حدیثوں میں تطبیق مختلف طور سے کی گئی ہے:

① صحیح یہی ہے کہ یہ لفظ حاء مجہ اور زای مجہ کے ساتھ ہے جیسا کہ ترجمۃ الباب میں ہے، اور بعض نے اس کو حاء مہملہ اور راء مہملہ کے ساتھ ضبط کیا ہے یعنی حرود اصلہ جرح وهو الفرج، یرید انہ یکتو فیہم الزنا فی الفرج (بذل)۔

① منع کا تعلق حریر مضمت یعنی خالص حریر سے ہے اور جواز والی روایت غیر مضمت یعنی مخلوط پر محمول ہے کیونکہ خنز کا اطلاق جیسا کہ پہلے گزر چکا دونوں پر ہوتا ہے۔

② یہی محمول ہے اس کپڑے پر کہ جس کا لحمہ حریر اور سدئی غیر حریر ہو، اور جواز اس کے عکس پر یعنی جس کا سدئی حریر ہو اور لحمہ غیر حریر ہو۔

③ اگر مراد خنز سے ابریشم اور حریر ہے تب تو وہ حرام ہے اور اگر اس سے مراد ویر الارنب ہے تب وہ جائز ہے (لمقطا من البذل) کپڑے کے اندر دو طرح کے دھاگے ہوتے ہیں پہلے طولا جس کو سدئی یعنی تانا کہتے ہیں اور دوسرا لحمہ جو عرضاً ہوتا ہے یعنی بانا۔

وہو الاصل وعلیہ مدار الحرمۃ، چنانچہ ایک باب کے بعد آ رہا ہے یَابُ الرُّحَصَةِ فِي الْعِلْمِ وَخَيْطُ الْحَرِيرِ جس میں یہ حدیث آ رہی ہے عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّمَا «هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الثَّوْبِ الْبُصْمَتِ مِنَ الْحَرِيرِ، فَأَقَامَ الْعِلْمُ مِنَ الْحَرِيرِ، وَبَدَى الثَّوْبُ فَلَا تَأْسَ بِهِ»، الحديث الاول اخرجہ الترمذی والنسائی، والثاني اخرجہ البخاری تعلیقاً، قالہ الترمذی۔

۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي لِبْسِ الْحَرِيرِ

حریر کے پہننے کا بیان

لبس حریر کے مختلف اسباب اور صورتیں اور ان کا حکم: حنفیہ کا مسلک اس میں یہ ہے کہ مردوں کیلئے حریر خالص حرام ہے، اور ایسے ہی جس کا لحمہ یعنی بانا حریر ہو اور تانا غیر حریر ہو وہ بھی حرام ہے، البتہ اگر اس کا عکس ہے تو وہ جائز ہے، اور شافعیہ کا مذہب جیسا کہ ان کی کتاب متن ابی شجاع (متن ابی شجاع السبکی الفایۃ والتقریب ص ۱۴) میں مذکور ہے۔ وَاِذَا كَانَ بَعْضُ الثَّوْبِ اِبْرِيسْمًا وَبَعْضُهُ قَطْنًا اَوْ كَتَانًا جَازٍ لِبَسِهِ مَا لَمْ يَكُنِ الْاِبْرِيسْمُ غَالِبًا ۱۔

دوسرا مسئلہ ہے لبس الحریر لاجل الحرب کا، سو صاحبین کے نزدیک حرب میں حریر خالص جائز ہے، امام صاحب کے نزدیک خالص جائز نہیں، البتہ مخلوط جائز ہے یعنی جس کا تانا یا بانا حریر ہو اور دوسرا غیر حریر۔

ایک مسئلہ یہاں پر اور ہے یعنی لبس الحریر لعدو، کسی عذر مثلاً خارش وغیرہ کی وجہ سے لبس حریر اس کا باب آگے مستقل آ رہا ہے۔ ایک مسئلہ یہاں پر اور ہے یعنی اقتراض الحریر للرجال جو ”بذل الجہود“ میں باب فی الحریر النساء کے ذیل میں مذکور ہے اور

① وفي الابواب والتراجم ج ۶ ص ۷۶ وهذا التفصيل ای التفریق بین السدی واللحمۃ عندنا الحنفیۃ، واما الجمهور فالعبرة عندهم للقلبة، قال الرافضی:

فاما المنسوج من الحریر وغيره کثوب منسوج من قطن وابریشم او قطن وکتان فالحکم للاغلب منها لان الاول مستهلك فيه، وفيه ايضاً: واما اذا استويا ففي

تحریرهما باحتراز جهان، وهذا مذهب الشافعی امام مختصراً.

ہمارے یہاں الدر المنصور جلد ثانی باب اذا كانوا اثلاثة كيف يقومون میں حدیث انس: تَلَفَّتْ إِلَى خَصِيرِ الثَّاقِلِ اشْوَدَّ مِنْ طُولِ مَالِيسٍ^۱ کی شرح میں گزر چکا۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ تَالِيعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَأَى حَلَّةَ سَيِّدَاءٍ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُبَاغٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَبِستَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَلِلْوَلَدِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ»، ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا حُلَّةٌ فَأَعْطَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ مِنْهَا حَلَّةً فَقَالَ: عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَكْسُو ثِيَبَهَا وَقَدْ ثَلُثَ فِي حَلَّةٍ عَطَايَهُ مَا ثَلُثَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَمْ أَكْسُهَا لَتَلْبِسَهَا» فَكَسَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَعْمَالَهُ مُشْرِكًا بِمَكَّةَ.

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے مسجد کے دروازہ پر ایک دھاری دار ریشمی جوڑا فروخت ہوتے دیکھا تو عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش آپ یہ جوڑا خرید لیتے تو جمعہ کے روز (نماز جمعہ کیلئے) اور سفیروں (سے ملاقات) کیلئے اس جوڑے کو زیب تن فرمالیا کریں جب وہ آپ سے ملاقات کیلئے آئیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو وہ پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس ان جوڑوں میں سے چند ایک جوڑے پیش کئے گئے تو انہوں نے ان میں سے ایک جوڑا حضرت عمر بن خطاب کو بھی عنایت فرمایا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اے رسول اللہ! آپ مجھے یہ پہناتے ہیں حالانکہ آپ نے (مسجد کے دروازے پر فروخت ہونے والے) عطار دتائی شخص کے جوڑے کے بارے میں فرمایا (اتنی سخت وعید ارشاد فرمائی تھی) کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے وہ تمہیں پہنے کیلئے تھوڑا ہی دیا ہے تو حضرت عمرؓ نے مکہ میں مقیم اپنے ایک مشرک بھائی کو وہ جوڑا دے دیا۔

شرح الحدیث: یہ حدیث اور اس پر کلام کتاب الصلاة باب اللبس للجمعة میں گزر چکا بخارج الیہ لوشئت۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله النذری۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: «حَلَّةٌ اسْتَدْبِقِي» وَقَالَ: فِيهِ لَمْ أَرْسَلْ إِلَيْهِ بِجَبَّةٍ دِينَاجٍ وَقَالَ: «تَبِيعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے یہی واقعہ مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ استبرق کا جوڑا تھا (ریشم کی قسم ہے) اور اس میں یہ بھی فرمایا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو ریشم کی عبا بھیجی اور ارشاد فرمایا کہ اس کو فروخت کر کے اپنی

ضرورت میں خرچ کر لو۔

تخریج صحیح البخاری - الجمعة (۸۴۶) صحیح البخاری - البصع (۱۹۹۸) صحیح البخاری - الحبة وفضلها والتحريص عليها (۲۴۷۰) صحیح البخاری - الجهاد والسير (۲۸۸۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۳) صحیح البخاری - الأدب (۵۶۳۶) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۶۸) سنن النسائي - الجمعة (۱۳۸۲) سنن النسائي - صلاة العیدین (۱۵۶۰) سنن النسائي - الزينة (۵۲۹۵) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۴۰) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۹۱) مسند أحمد - مسند الکفرین من الصحابة (۲۰/۲) موطأ مالك - الجامع (۱۷۰۵)

۴۲ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَمَاعَةٌ، حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ التَّهْدِي، قَالَ: كَتَبْتُ لِعُمَرُو، إِلَى عُثْبَةَ بْنِ فَرْقَدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَيَّ عَنْ الْحَرِيرِ إِلَّا مَا كَانَ هَكَذَا، وَهَكَذَا أَصْبَعَيْنِ وَثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعَةٌ».

ترجمہ ابو عثمان تہدی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عقبہ بن فرقہ کو لکھا کہ نبی اکرم ﷺ نے ریشم (کے پہنے) سے ممانعت فرمائی ہے مگر جو کی اتنی مقدار ہو..... دو اور تین یا چار انگشت مبارک سے اشارہ فرمایا۔

تخریج صحیح البخاری - اللباس (۵۴۹۰) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۶۹) سنن النسائي - الزينة (۵۳۱۳) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۴۲) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۴۲/۱)

شرح الحدیث اس حدیث سے مردوں کیلئے حریر کا بقدر چار انگشت کے جواز معلوم ہو رہا ہے، اس چار انگشت سے مراد یہ ہے کہ سنجاف^۱ یعنی اطراف ٹوپ میں جیسے گریبان اور کف اور آگے پیچھے چاک کے سرے میں جائز ہے، چنانچہ بخاری میں ہے اس حدیث کے بعد فیما علمنا، أَنَّهُ يُعْنَى الْأَعْلَامَ^۲، اور باب الرخصة فی العلم وخیط الحریر کا آگے مستقل باب آ رہا ہے اس میں حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ چار انگشت کے بقدر جائز ہے جیسا کہ ابو داؤد کی اس روایت میں تصریح ہے، مگر اس میں اشکال یہ ہے کہ صحیحین کی روایت کے الفاظ تو یہ ہیں: هَيَّ عَنْ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ اللَّتَيْنِ تَلِيَانِ الْإِبْهَامِ، اور دوسری روایت میں ہے بِأَصْبَعَيْهِ الْمُسْتَبَحَّةِ وَالْوَسْطَى^۳، جس سے بظاہر مقدار جواز صرف دو انگشت معلوم ہو رہی ہے بولہ بمعروض له فی البذل، فتأمل^۴ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائي وابن ماجه بنحوه، قاله المنذرى۔

۴۳ حَدَّثَنَا شَيْعَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي عَوْنٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ، يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: أَهْدَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سَيِّئَةً فَأَمْسَلَ بِهَا إِلَى قَلْبِهَا، فَأَتَيْتُهُ فَرَأَيْتُ الْقَصَبَ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ: «إِنِّي لَمْ أَمْسِلْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا، وَأَمَرَنِي فَأَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي».

① سنجاف بالفتح، فارسی میں، سنجاف یکسر اول، حاشیہ گوٹ جو کپڑوں کے کنارے زیبائش کے لئے لگاتے ہیں۔ (تور اللغات)

② صحیح البخاری - کتاب اللباس - باب لبس الحریر وافتراشه للرجال وقد ما يجوز منه ۵۴۹۰

③ صحیح البخاری - کتاب اللباس - باب لبس الحریر وافتراشه للرجال وقد ما يجوز منه ۵۴۹۲

④ ویکن ان یتقال: گوٹ کپڑے کے دونوں طرف ہوتی ہے کتاب کی روایت میں مجموع طرفین مذکور ہے اور صحیحین کی روایت میں ایک جانب مراد ہے قلیس ۱۲۔

ترجمہ: حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو دھاری دار ریشی جوڑا ہدیہ پیش کیا گیا آپ ﷺ نے وہ مجھے بجا دیا میں وہ پہن کر حاضر خدمت ہوا میں نے آپ ﷺ کے چہرہ انور پر غصہ کے آثار پائے اور ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ تمہیں پہننے کے لئے نہیں بھیجا تھا پس میں نے آپ ﷺ کے حکم پر وہ جوڑا اپنی رشتہ دار خواتین میں تقسیم کر دیا۔

ترجمہ: صحیح البخاری - الہبة وفضلها والتحريض علیها (۲۴۷۲) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۵۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۲) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۷۱) جامع الترمذی - الصلاة (۲۶۴) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۸) سنن النسائی - التطبیق (۱۰۴۰) سنن النسائی - الزينة (۵۱۲۶) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۴۳) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۹۶) مسند أحمد - مسند العشرة العشرین بالجنت موطأ مالک - النداء للصلاة (۱۷۷)

۹۔ بَابُ مَنْ كَرِهَهُ

ریشم کے مکروہ ہونے کا بیان

اس باب سے مصنف کی غرض بظاہر یہ ہے کہ گزشتہ باب کی حدیث سے مردوں کے حق میں تین چار انگشت کے بقدر حریر کا جواز ثابت ہو رہا ہے اس کے بالمقابل مصنف اس باب میں بعض ایسی روایات لائے ہیں جن سے چار انگشت کے بقدر کا بھی جواز معلوم نہیں ہو رہا ہے لیکن اس نہی کو کراہت تنزیہیہ پر محمول کیا جائے گا۔

ترجمہ: حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَيَّ عَنْ لُبْسِ الْقَسْتِي، وَعَنْ لُبْسِ الْمُعْصَفَرِ، وَعَنْ تَحْنُثِ الْذَهَبِ، وَعَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ».

ترجمہ: حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ریشی کپڑے کے پہننے اور زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے کے پہننے سے اور سونے کی انگوٹھی پہننے اور رکوع میں قرأت کرنے سے ممانعت فرمائی ہے۔

شرح الحدیث: یہاں پر مقصود بالذکر مصنف کو حدیث کا جزء اول ہے، قستی، منسوب ہے قس کی طرف جو مصر میں ایک جگہ کا نام ہے اس کپڑے میں حریر کی آمیزش ہوتی ہے اور ایک قول اس میں یہ ہے کہ قس اصل میں قز تھا زای کو سین سے بدل دیا، اور قز کہتے ہیں ابریشم کو، لبس معصفر میں اختلاف ہے، حنفیہ حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے امام شافعی کے نزدیک مباح ہے (الا البیهقی فانہ رجح الکراہة) اور امام مالک سے مروی ہے معصفر مقدم کی کراہت یعنی شدید، اور تحنم ذهب کی نہیں ائمہ اربعہ کے درمیان متفق علیہ ہے اس میں بعض سلف کا اختلاف ہو چکا ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ مطولاً ومختصراً، قاله المنذمی۔

۴۰۴۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بِغْنِي الْمُرُوزِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْثَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا قَالَ: عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ.

ترجمہ: حضرت علیؑ سے حضور ﷺ کا فرمان اسی طرح نقل ہے اس دوسری حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ رکوع اور سجدے میں حضور ﷺ نے قرآن کی تلاوت سے منع فرمایا۔

۴۰۴۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا إِذَا دَلَّ أَقُولُ «هَآكُمُ».

ترجمہ: موسیٰ بن اسماعیل (مصنف کے استاد) اسی طرح حدیث نقل کرتے ہیں اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ راوی صراحت کہہ رہا کہ حضور ﷺ نے ہَآکُمُ نہیں فرمایا بلکہ ہَآیٰ ارشاد فرمایا۔

تحقیق: صحیح مسلم - الصلاة (۴۸۰) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۷۸) جامع الترمذی - الصلاة (۲۶۴) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۸) سنن النسائی - الطریق (۱۰۴۰) سنن النسائی - الزينة (۵۱۶۵) سنن أبي داود - اللباس (۴۰۴۴) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۰۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۰/۱) موطأ مالك - النداء للصلاة (۱۷۷)

۴۰۴۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ مَلِكَ الرُّومِ، أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقَّةً مِنْ سُنْدُسٍ، فَلَبِسَهَا، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يَدَيْهِ تَذَبُّجًا، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى جَعْفَرٍ فَلَبِسَهَا، ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَمْ أُعْطِكُمَا لَتَلْبِسَهَا» قَالَ: فَمَا أَصْنَعُ بِهَا؟ قَالَ: «أَنْهَيْلُ بِهَا إِلَى أَخِيكَ النَّجَاشِيِّ».

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بادشاہ روم نے حضور ﷺ کو ایک لمبی آستین والی پوشیم باریک ریشمی کپڑے سے تیار شدہ ہدیہ کی تو حضور ﷺ نے اس کو زیب تن فرمایا (اس وقت تک ریشمی کپڑے کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی) (راوی کہتے تھے) گویا میں آپ ﷺ کے ہاتھوں کی آستین کو ہلاتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے یہ لباس حضرت جعفرؓ کو عطا فرمایا تو حضرت جعفرؓ اس لباس کو زیب تن فرما کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے (اے جعفر) یہ تمہیں اس لئے نہیں دیا تھا کہ تم اس کو خود پہن لو۔ تو جعفر نے عرض کیا: پھر میں اس جوڑے کا کیا کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ جوڑا اپنے نجاشی بھائی کو بھجوا دو۔

سنن أبي داود - اللباس (۴۰۴۷) مسند أحمد - باقی مسند البکری (۲۵۱/۳)

شرح الحديث: روم کے بادشاہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں ایک پوشیم جس کے کف وغیرہ حریر کے تھے بطور ہدیہ کے بھیجا سندس کہتے ہیں باریک حریر کو۔ سن سندس کا مطلب ہے اسی مکففة من سندس ورنہ پوشیم تو حریر کی نہیں ہوتی، راوی

کہتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پوشتین کو زیب تن فرمایا گویا کہ میں اس کی آستینوں کو اس وقت دیکھ رہا ہوں حرکت کرتے ہوئے پوشتین کی آستین ذرا دراز ہوتی ہیں پھر آپ ﷺ نے ایک مرتبہ اس کو پہن کر حضرت جعفرؓ کے پاس بھیج دیا انہوں نے اس کو خود پہن لیا اور پہن کر جب آپ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم کو یہ اس لئے نہیں دی تھی کہ خود پہنو پھر آپ ﷺ کے فرمانے پر انہوں نے اس کو نجاشی شاہ حبشہ کو بھیج دیا اس سے معلوم ہوا کہ اس کا پہننا جائز نہ تھا بلکہ اس لئے کہ وہ شاہانہ لباس تھا ہر کے خلاف۔

۴۸۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا رَوْحٌ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ ثَكَاةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ لُحَيْصٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا أَرَكِبُ الْأَرْجُوانَ، وَلَا أَلْبَسُ الْمُعْصَفَرِ، وَلَا أَلْبَسُ الْقَمِيصَ الْمَكْتَفَّ بِالْحَرِيرِ» قَالَ: «وَأَوْفَى الْحَسَنِ إِلَى جَيْبِ قَمِيصِهِ» قَالَ: وَقَالَ «لَا وَطِيبُ الرِّجَالِ يَدِخُّ لَأَوْنَ لَهُ، وَلَا وَطِيبُ النِّسَاءِ لَوْنٌ لَا يَدِخُّ لَهُ» قَالَ سَعِيدٌ: أُرَاهُ قَالَ: إِنَّمَا حَمَلُوا قَوْلَهُ فِي طِيبِ النِّسَاءِ عَلَى أَنَّهُ إِذَا خَرَجَتْ فَأَمَّا إِذَا كَانَتْ عِنْدَ زَوْجِهَا فَلَيْسَ طِيبٌ بِهَا شَاءَتْ.

شرح: عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں گھوڑے کی زین پر بچھائی جانے والی سرخ ریشمی گدی پر بیٹھ کر سواری نہیں کرتا اور نہ میں زرد رنگ کا جوڑا پہنتا ہوں اور نہ میں وہ قمیص استعمال کرتا ہوں جس کے دامن اور آستین وغیرہ پر ریشم کی کڑھائی لگی ہو۔ قادمہ فرماتے ہیں کہ حسن نے اپنی قمیص کے گریبان کی طرف اشارہ کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ گریبان پر ریشم کی کڑھائی والے کپڑے منع ہیں عمران فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: مردوں کی خوشبو وہ ہے جو رنگدار نہ ہو صرف اس میں خوشبو ہو اور عورتوں کی خوشبو رنگدار ہوتی ہے لیکن اس میں مہک نہیں ہوتی سعید (راوی) کہتے ہیں محدثین نے عورتوں کی خوشبوں کے متعلق اس فرمان نبوی کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب عورت شوہر کے گھر سے نکلتی ہے ایسی خوشبو استعمال کرے۔ اور جب شوہر کے گھر میں ہو تو ہر طرح کی خوشبو استعمال کر سکتی ہے۔

تخریج: جامع الترمذی - الأدب (۲۷۸۸) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۴۸) مسند احمد - اول مسند البصری (۴۶۲/۴)

شرح الحديث: لَا أَرَكِبُ الْأَرْجُوانَ، وَلَا أَلْبَسُ الْمُعْصَفَرِ، وَلَا أَلْبَسُ الْقَمِيصَ الْمَكْتَفَّ بِالْحَرِيرِ: اُرْجُوَانُ اِيك پھولدار درخت بھی ہوتا ہے اور سرخ رنگ کو بھی کہتے ہیں ایسے ہی سرخ کپڑے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے یہاں پر اس سے مراد الثبوة الحمراء ہے جس کا ذکر روایات میں بکثرت آتا ہے یعنی سرخ گدی جس کو زین کے اوپر بچھاتے ہیں (سرخ زین پوش) آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ میں اس پر سوار نہیں ہوتا یا تو سرخ رنگ کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ وہ اکثر ریشمی ہوتی ہے اور قمیص مکف بالحریر کا نہ پہننا یہ تنزیہ تھا اور نہ وہ جائز ہے بشرطیکہ چار انگشت سے زائد نہ ہو باقی حدیث کا مطلب ظاہر ہے۔

۴۹۰- حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الْهَمْدَانِيُّ، أَخْبَرَنَا الْقُفْلُ يَعْنِي ابْنَ فَصَّالَةَ، عَنْ عُبَيْشِ بْنِ عَبَّاسٍ الْغُبَّانِيِّ، عَنْ أَبِي الْحَصَنِ يَعْنِي الْهَيْثَمَ بْنَ شَفِيٍّ، قَالَ: خَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبِي يُكْنَى أَبَا عَامِرٍ رَجُلٌ مِنَ الْمُتَعَاذِرِ لِلصَّلَاةِ بِالْبِلْبَاءِ

وَكَانَ قَامَهُمْ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ: لَهُ أَبُو رِيحَانَةَ مِنَ الصَّخَاةِ قَالَ أَبُو الْحَصِينِ: فَسَبَقَنِي صَاحِبِي إِلَى التَّسْجُدِ ثُمَّ رَوَيْتُهُ
فَجَلَسْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَسَأَلَنِي هَلْ أَذِنَ كُنْتُ قَصَصَ أَبُو رِيحَانَةَ ذَلِكَ: لَا قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَشْرِ، عَنْ الْوَشْرِ، وَالْوَشْوِ، وَالنَّصْبِ، وَعَنْ مُكَامَعَةَ الرَّجُلِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ شُعَابٍ، وَعَنْ مُكَامَعَةَ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ شُعَابٍ،
وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ خَرِيرًا، وَمِثْلُ الْأَعَاجِمِ، أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَكْبِتَيْهِ خَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ، وَعَنِ النَّهْبِيِّ، وَكَوْبُ
الثَّمُورِ، وَلِبَاسِ الْخَاتَمِ، إِلَّا لِلَّذِي سُلْطَانٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الَّذِي تَقَرَّرَ بِهِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ذِكْرُ الْخَاتَمِ».

شرح ابی الحصین یعنی پیش من شیئی کہتے ہیں کی میں اور میرے ایک ساتھی جسکی کنیت ابو عامر ہے اور اسکا تعلق معافر
قبیلے سے ہے ہم نے ایلیا (بیت المقدس کو کہتے ہیں) میں نماز پڑھنے کے ارادے سے سفر کیا وہاں پر قبیلہ ازد کا ایک شخص
جسکی کنیت ابو ریحانہ تھی داعظ اور مقرر تھے اور یہ ابو ریحانہ صحابی تھے ابو الحصین راوی کہتے ہیں کہ میرا ساتھی مجھ سے پہلے
مسجد پہنچ گیا اور میں بعد میں آیا پس میں اپنے ساتھی کے پہلو میں بیٹھ گیا تو میرے ساتھی نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تم نے ابو
ریحانہ صحابی کا وعظ سنا تھا میں نے کہا نہیں تو میرے ساتھی نے کہا کہ میں نے ابو ریحانہ سے حضور ﷺ کی یہ حدیث سنی کی
آپ نے دس چیزوں سے منع فرمایا: ① دانتوں کو باریک کروانے سے ② بدن کے کسی حصے پر گودوانے سے ③ (سریا
ڈاڑھی کے) سفید بال اکھیڑنے سے ④ دو مردوں کا ایک چادر میں برہنہ لینے سے ⑤ دو عورتوں کا چادر میں برہنہ لینے سے
⑥ عجمیوں کی طرح کوئی آدمی قمیص کے اندر ریشمی بنیان پہنے ⑦ عجمیوں کی طرح کندھے پر ریشمی چادر ڈالنے
⑧ دوسرے کا مال لوٹ مار کر کھانے سے ⑨ چیتے کی کھال پر سواری کرنے سے ⑩ انگوٹھی پہننے سے الایہ کہ کوئی شخص کسی
علاقے کا ذمہ دار ہو تو وہ انگوٹھی پہن سکتا ہے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۴۹) - سنن الدارمی - الاستقلال (۲۶۴۸)

شرح الحدیث ابو الحصین کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اور میرا ایک ساتھی جس کی کنیت ابو عامر ہے گھر سے نکلے تاکہ بیت
المقدس میں جا کر نماز پڑھیں، اور وہاں کا قاص یعنی داعظ اور مقرر قبیلہ ازد کا ایک شخص تھا جس کی کنیت ابو ریحانہ تھی جو کہ
صحابہ میں سے تھا، ابو حصین کہتے ہیں کہ بیت المقدس پہنچنے میں میرا ساتھی مجھ پر سبقت لے گیا، (اور یہ کسی وجہ سے پیچھے رہ
گئے اس وقت تک ان کا بیان ختم ہو چکا تھا) پھر میں پہنچا اور اپنے ساتھی کے برابر میں بیٹھ گیا، میرے ساتھی نے مجھ سے پوچھا
کہ تم نے ابو ریحانہ کا وعظ سنا تھا؟ میں نے کہا نہیں، اس نے کہا کہ میں نے ان سے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث سنی ہے: هُوَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَشْرِ، عَنْ الْوَشْرِ، وَالْوَشْوِ، وَالنَّصْبِ، وَعَنْ مُكَامَعَةَ الرَّجُلِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ شُعَابٍ، وَعَنْ
مُكَامَعَةَ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ شُعَابٍ، وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ خَرِيرًا، وَمِثْلُ الْأَعَاجِمِ، أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَكْبِتَيْهِ خَرِيرًا مِثْلَ

الْأَعَاظِ، وَعَنِ الثَّهْبِيِّ، وَرُكُوبِ الثَّمُودِ، وَلِكُوبِ الْحَاتِمِ، إِلَّا لَدَى سُلْطَانٍ.

یعنی آپ ﷺ نے دس چیزوں سے منع فرمایا: ① وشر سے یعنی ترقیق الاسنان، دانتوں کو کسی آلہ سے باریک کرنا، جو بعض عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ بڑی عمر کے ہو جانے کے بعد اپنے دانتوں کے اطراف کو باریک کرتی ہیں تاکہ وہ نو عمر اور کم عمر معلوم ہوں، باریک کرنے والی کو داشرہ، اور جس کے باریک کئے جائیں اس کو موشورہ کہتے ہیں اور، ② دشمن سے جس کو گوندنا کہتے ہیں، بدن کے کسی حصہ پر کسی باریک سلائی وغیرہ سے نشانات اور پھول بنا کر اس میں نخل یا سرمہ وغیرہ بھر دیتی ہیں، اور ③ تنف سے یعنی سفید بال کو اکھاڑ دینا سیر یا ڈاڑھی سے، اور ④ یہ کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کے پاس بغیر شعار اور لنگی کے لیٹے، اور اگر دونوں اپنے اپنے کپڑوں میں مستور ہوں اور پھر ایک مشترک چادر اوڑھ کر لیٹ جائیں تو اس کا تو جواز ہے اگر خوف فتنہ نہ ہو، اور ⑤ ایسا ہی عورت کے بارے میں بھی فرمایا، ⑥ اور یہ کہ کوئی شخص عجیبوں کی طرح کپڑوں کے نیچے کوئی ریشمی کپڑا اپنے جیسے بنیان وغیرہ، ⑦ یا یہ کہ اپنے کاندھے پر ریشم کا رد مال ڈال کر چلے، اور ⑧ دوسرے کے مال کو بغیر اجازت لینے سے، اور ⑨ چیتے وغیرہ کی کھال پر سوار ہونے سے رکوب الثمور یعنی رکوب جلود الثمور، نمور جمع نمر چیتا، یعنی شیر چیتے کی کھال زین پر بچھا کر اس پر سوار ہونا لاصمن زی الجبابرة، یہ متکبرین کی شان ہے اور ⑩ انگوٹھی پہننے سے عام آدمی کے لئے مگر کسی عہدہ دار کے لئے، جیسے مفتی وقاضی جن کو مہر لگانے کی ضرورت پڑتی ہے۔

جلود نمور پر سوار ہونے کی ممانعت کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں یا تو زینت وخیلاء، اور حضرت امام شافعی کے نزدیک منع کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان کے نزدیک ان جانوروں کے بال ناپاک ہوتے ہیں اور دباغت سے پاک بھی نہیں ہوتے، بخلاف الخفیة فان عندهم شعر الميتة وعظمها طاهر۔ لبس خاتم کے ابواب آگے مستقل آرہے ہیں۔ والحديث اعرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

٤٠٥٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ، حَدَّثَنَا تَوْحُّدٌ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَحْيِي عَنْ مَيْثَاقِ الْأَنْجُوانِ».

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے اونٹ کے کجاوے پر سرخ ریشمی گدی کو استعمال کرنے سے منع فرمایا۔
جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۸) سنن النسائی - الزينة (۵۱۶۵) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۵۰) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۰/۱)

شرح الحديث: میثاقہ میشرہ کی جمع اور انجوان سرخ رنگ اس کو اردو میں ارگوانی رنگ بولتے ہیں یعنی زین کے اوپر بچھانے کی سرخ گدی، اور منع یا تو اسراف کی وجہ سے ہے یا حریر کی وجہ سے، نیز رنگ کو بھی اس میں دخل ہے کہ وہ سرخ ہوتی ہے، چنانچہ اگلی روایت میں ہے الْمَيْشَرَةُ الْحُمْرَاءُ۔

۴۰۵۱- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ هُبَيْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جَاءِمِ الدَّهَبِ، وَعَنْ لُبَيْسِ الْقَشِيبِيِّ، وَالْبَيْهَرَةِ الْحَمْرَاءِ».

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنے سے، ریشمی لباس پہننے سے اور سرخ گدی زین پر بچھانے سے منع فرمایا۔

صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۰۷۸) جامع الترمذی - الصلاة (۲۶۴) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۸) سنن النسائی - التطبيق (۱۰۴۰) سنن النسائی - الزينة (۵۱۶۵) سنن أبی داود - اللباس (۴۰۵۱) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۴۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۰/۱) موطأ مالك - النداء للصلاة (۱۷۷)

۴۰۵۲- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ بْنُ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَّى فِي خُمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَتَنَظَرُ إِلَى أَعْلَامِهَا فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ: «اذْهَبُوا بِخُمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَهْلَتْ لِي أَنْفَاقِي صَلَاتِي، وَأَتُوْنِي بِأَنْوَاجِ لَبِيسِي» قَالَ أَبُو جَهْمٍ: بَنُ خَدِيقَةَ مِنْ بَنِي عَدِي بْنِ كَعْبٍ بْنِ غَانِمٍ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ایسی کالی اونٹنی ریشمی چادر میں نماز ادا فرمائی جس پر تیل بوئے (نقش و نگار) بنے ہوئے تھے تو دورانِ صلوٰۃ آپ ﷺ کی نظر مبارک ان نقش و نگار پر پڑ گئی تو آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد ارشاد فرمایا: میری یہ چادر ابو جہم کو دیدو (ابو جہم نے ہی آپ کو یہ چادر ہدیہ کی تھی) کیونکہ اس نے ابھی مجھے نماز میں غافل کر دیا اور میری سادھی چادر (جس پر نقش و نگار نہیں تھے) مجھے دیدو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ابو جہم بن حذیفہ کا (جنہوں نے حضور ﷺ کو یہ چادر ہدیہ کی تھی) بنی عدی بن کعب سے تعلق ہے۔

۴۰۵۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، فِي آخِرِهِ قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ تَخَوُّهُ وَالْأَوَّلُ أَشْبَعُ. صحیح البخاری - الصلاة (۳۶۶) صحیح البخاری - الأذان (۷۱۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۷۹) صحیح مسلم - المساجد ومواضع الصلاة (۵۵۶) سنن النسائی - القبلة (۷۷۱) سنن أبی داود - اللباس (۴۰۵۲) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۵۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۷/۶) موطأ مالك - النداء للصلاة (۲۲۰)

شرح الحدیث یہ حدیث کتاب الصلاة میں باب النظر فی الصلاة میں گزر چکی۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، قاله الترمذی۔

۱۰۔ باب الرخصة فی العلم وخیط الحریر

کپڑے میں ریشمی دھاگے اور ریشمی نقش و نگار کے جائز ہونے کا بیان (۵۷۸)

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِدْسِيُّ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي السُّوقِ اشْتَرَى ثَوْبًا شَامِيًا، فَرَأَى فِيهِ خَيْطًا أَحْمَرَ فَرَدَّهُ، فَأَتَيْتُ أَسْمَاءَ فَقَدْ كُتِبَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ: يَا جَارِيَّةُ نَأْوِلِي جُبَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَأَخْرَجَتْ جُبَّةَ طَيَالِيسَةٍ مَكْفُوفَةِ الْجَيْبِ، وَالْكُمَيْنِ، وَالْقُرْجَيْنِ بِالذِّيئِجِ».

ابو عمرو اسماء بنت ابی بکر کے آزاد کردہ غلام کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو بازار میں دیکھا کہ انہوں نے ایک شامی کپڑا خریدا پھر دیکھا تو اس میں ریشمی سرخ دھاریاں بنی ہوئی تھیں تو انہوں نے بیچنے والے کو یہ کپڑا واپس کر دیا۔ ابو عمرو کہتے ہیں کہ میں حضرت اسماءؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ابن عمرؓ کا یہ واقعہ ذکر کیا تو حضرت اسماءؓ نے اپنی باندی سے کہا کہ اے باندی مجھے حضور ﷺ کا جبہ لادینا تو وہ باندی حضور ﷺ کا ایسا جبہ لے کر آئی جو موٹی چادر کا تھا اور اس کے گریبان اور دونوں آستین اور آگے پیچھے کی دونوں چاک میں ریشم لگی ہوئی تھی (یہ سب ریشم چار انگل کی مقدار سے کم تھی)۔

سنن ابی داود - اللباس (۴: ۵۴) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۴۸/۶)

شرح الحدیث یعنی ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے بازار سے ایک شامی کپڑا خریدا جب اس کے اندر سرخ دھاگے دیکھے یعنی ریشم کے تو اس کو انہوں نے واپس کر دیا، ابو عمر کہتے ہیں (راوی حدیث جو حضرت اسماءؓ کے مولیٰ تھے) کہ میں حضرت اسماءؓ کے پاس گیا اور ان سے اس بات کا ذکر کیا تو انہوں نے ایک لونڈی سے کہا کہ وہ جو اندر حضور اقدس ﷺ کا جبہ رکھا ہے وہ لے کر آ۔ فَأَخْرَجَتْ جُبَّةَ طَيَالِيسَةٍ مَكْفُوفَةِ الْجَيْبِ، وَالْكُمَيْنِ، وَالْقُرْجَيْنِ بِالذِّيئِجِ تو وہ ایک ایسا دونی جبہ نکال کر لائیں جس کے گریبان اور کف اور آگے پیچھے دونوں چاک کے سرے میں ریشم کی گوٹ تھی۔

طیاليسہ جمع ہے طیلستان کی الکساء الغلیظ، موٹی اونٹنی چادر جیب یعنی گریبان فرجین مشنہ ہے فرج کا جس کا ترجمہ ہم نے چاک کیا ہے جو بعض جپوں میں تھوڑا تھوڑا آگے اور پیچھے نیچے کی جانب ہوتا ہے یعنی بعض جپے تو وہ ہوتے ہیں جو آگے سے سارے ہی کھلے ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہوتے ہیں جو آگے سے سارے کھلے نہیں ہوتے بلکہ کچھ حصہ نیچے سے کھلا ہوتا ہے بعض مغربی جپے ایسے ہی ہوتے ہیں، اور دیباچہ کہتے ہیں دبیز اور موٹے قسم کے حریر کو، یہ سمجھئے کہ جسے کنوایہ کہتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کپڑے میں ریشمی دھاری یا اس کے حواشی پر ریشم لگا ہوا ہو تو وہ مردوں کیلئے جائز ہے کما فی ترجمۃ الباب۔

ممکن ہے حضرت ابن عمرؓ کو یہ مسئلہ معلوم نہ ہو اسی لئے حضرت اسماءؓ نے ان کو بتلانے کے لئے یہ خبر منگایا۔ والحدیث أخرجه

مسلم والنسائی وابن ماجہ نحوہ مختصراً، قالہ المنذرى.

۵۵۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَقَيْلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا خُصَيْفٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِتَمَّا «نَحْنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» عَنِ الثَّوْبِ الْمُصْمَتِ مِنَ الْحَرِيرِ، فَأَمَّا الْعَلَمُ مِنَ الْحَرِيرِ، وَنَدَى الثَّوْبِ فَلَا بَأْسَ بِهِ.

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے خالص ریشی کپڑے کے استعمال سے منع فرمایا البتہ وہ کپڑا جس پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوں یا جس کا تانہ ریشم کا ہو اس کو پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

سنن ابی داود - اللباس (۴۰۵۵) - مسند احمد - من مستدقی ہاشم (۳۱۲/۱)

شرح الحدیث یہ حدیث اور اس کی شرح باب ماجاء فی الخزمین گزر چکی، یہ حدیث حنفیہ کے مسلک کے موافق ہے۔

۱۱۔ بَابُ فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ الْعَذِي

کسی عذریہ بیماری کے سبب ریشم پہننے کا بیان

۵۵۶۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَدَسِيُّ يَحْيَى ابْنُ يُوْنُسَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «رَخِصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَلِأَزْوَاجِ بَنِي الْعَوَامِ فِي قُبُصِ الْحَرِيرِ فِي الشَّقْرِ مِنْ جَنْةٍ كَانَتْ بِهِمَا».

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد الرحمن بن عوفؓ اور زبیر بن عوامؓ کو دوران سفر ریشم کی قمیص پہننے کی اجازت دی کیونکہ ان دونوں حضرات کو خارش ہو گئی تھی۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۶۲) - صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۱) - صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۰۷۶) - جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۲) - سنن النسائی - الزینۃ (۵۳۱۰) - سنن ابی داود - اللباس (۴۰۵۶) - سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۹۲) - مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۲۲/۳)

شرح الحدیث و الفقہ مردوں کیلئے لبس حریر کسی عذر کی وجہ سے خارش یا جوں وغیرہ پڑ جانے کی وجہ سے، کیونکہ حریر میں جوں نہیں پیدا ہوتی یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بیوز عند الشافعی صرح بہ النووی، وہو اصح روایتی احمد، ویکرہ عند مالک وعن الحنفیۃ روایتان۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ اور حضرت زبیر بن عوامؓ کیلئے ایک سفر میں قمیص حریر کی اجازت دی خارش کی وجہ سے جو ان دونوں کے ہو گئی تھی۔ یہ حدیث صحیحین میں بھی ہے اس میں ایک جگہ تو لُحْجَۃٌ کَانَتْ بِهِمَا ہی ہے، اور ایک روایت میں بجائے جَنْةٍ کے قَمَلٌ ہے، اَتَمَّا شَكُّوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنِ الْقَمَلِ۔ اس پر فتح الباری میں لکھا ہے: وجمع الداودي باحتمال أن يكون إحدى العلتين يأخذ الرجلين، یعنی ہو سکتا ہے

کہ ان دو میں سے ایک کا عذر حکم ہو اور دوسرے کا قتل، اس پر حافظ فرماتے ہیں قلت ويمكن الجمع بأن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة إلى السبب وتارة إلى سبب السبب اه^۱ امام بخاریؒ نے یہ حدیث دو جگہ ذکر فرمائی ہے کتاب الجہاد جہاں ترجمہ قائم کیا گیا باب الحریر فی الحرب اور دوسرے کتاب اللباس وہاں ترجمہ قائم کیا ماہر خص للرجال من الحریر للحکمة، مسئلۃ الباب میں اختلاف ائمہ اور اسکی تفصیل الایواب والتراجم میں مذکور ہے اس کی طرف جو چاہے رجوع کرے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، وذكر السفر عند مسلم وحده، قاله المنذرى۔

۱۲۔ باب فی الحریر للنساء

عورتوں کیلئے ریشم کی اباحت کا بیان (۴۵)

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي أَلَفٍّ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَزِيْقٍ يُعْنَى الْقَافِي، أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ، وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي».

عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ بن ابی طالب کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ریشم اٹھا کر اپنے دائیں ہاتھ میں لیا اور سونا اٹھا کر بائیں ہاتھ میں پھر ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔

سنن النسائي - الزينة (۵۱۴۴) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۵۷) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۹۵).

شرح الحدیث امام بخاریؒ نے بھی یہ ترجمہ قائم کیا ہے لیکن اس میں کوئی مرفوع حدیث ایسی ذکر نہیں کی جو اس مسئلہ میں نساء سے متعلق ہو نفیاً یا اثباتاً، اس پر حافظ فرماتے ہیں: كأنه لم يثبت عنده الحدیثان المشهوران فی تخصیص النهی بالرجال صریحاً فاكتمفی بما يدل علی ذلك^۲، پھر اس کے بعد حافظ نے ایک حدیث حضرت علیؑ کی جو یہاں ابوداؤد میں مذکور ہے اور دوسری حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی ذکر کی، الایواب والتراجم میں ہے: قلت ولفظه عند الترمذی: عن ابی موسیٰ الاشعری ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال حریر لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی واحل لاناثمهم، ثم قال الترمذی: وفي الباب عن عمرو علی۔ الی آخر ما ذکر۔ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہی ہے جو ان احادیث سے ثابت ہو رہا ہے، البتہ اس میں بعض صحابہ جیسے عبد اللہ بن عمرؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ سے اختلاف مروی ہے، چنانچہ حافظ فرماتے ہیں باب الحریر للنساء لعله افردة بالذکر لوجود الخلاف فيه فی السلف كما تقدمت الإشارة اليه فی باب لبس الحریر اه من الايواب

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۱۰۱

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۹۶

والتراجم، حضرت ابن عمرؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ ان دونوں کی روایت عدم جواز کی نسائی میں مذکور ہے جن پر انہوں نے باب قائم کیا ہے التَّشَدُّدُ فِي لِبَاسِ الْحَرِيرِ اِنْج اور حدیث یہ ہے حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ: لَا تُلْبِسُوا نِسَاءَكُمْ الْحَرِيرَ، قُلْتُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَبَسَهُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ»^۱، اور دوسری روایت ابن عمرؓ کی کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے لبس حریر کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ عائشہؓ سے سوال کرو، راوی کہتا ہے (عمران بن حطان راوی ہے) کہ پھر میں نے عائشہؓ سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے سوال کرو، پھر میں نے ابن عمرؓ سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا حَدَّثَنِي أَبُو حَفْصٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا، فَلَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ^۲، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان حضرات کا اپنا اجتہاد واستنباط ہے جمہور کا استدلال احادیث مرفوعہ سے ہے، ممکن ہے ان کو یہ احادیث نہ پہنچی ہوں۔ والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۰۵۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عُفَّانَ، وَكُثَيْبُ بْنُ عُفَّانَ، وَكُثَيْبُ بْنُ عُفَّانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ "رَأَى عَلَى أُمِّ كَلثُومٍ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرْدًا سِيْرَاءً قَالَ: وَالسِّيْرَاءُ الْمُصْلَعُ بِالْقَرِّ".
حضرت انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ انہوں نے صاحبزادی رسول اللہ ﷺ ام کلثومؓ کو دھاری دار ریشمی چادر پہنے دیکھا۔ راوی فرماتے ہیں سیراء سے مراد وہ ریشم ہے جس میں نقش و نگار اور لکیریں ہوں۔

صحیح البخاری۔ اللباس (۵۵۰۴) سنن ابی داؤد۔ اللباس (۴۰۵۸) سنن ابن ماجہ۔ اللباس (۳۵۹۸)

شرح الحدیث بُرْدًا سِيْرَاءً قَالَ: وَالسِّيْرَاءُ الْمُصْلَعُ بِالْقَرِّ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ پر ایک ایسی چادر دیکھی جس میں حریر کی چوڑی چوڑی دھاریاں تھیں۔
مُصْلَعٌ، یعنی پسی، یعنی پسی جیسی چوڑی دھاریاں، قر کی تحقیق پہلے گزر چکی دلفظ البخاری بُرْدًا حَرِيرًا سِيْرَاءً^۳۔
والحدیث أخرجه البخاری والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۰۵۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا مِسْعَرُ بْنُ عُبَيْدٍ الْمَلِكِيُّ بْنُ مَيْسَرَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنَّا نَزْعُهُ عَنِ الْعُلَمَاءِ، وَكَثُرَتْ عَلَى الْجَوَارِي» قَالَ مِسْعَرُ: «فَسَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ دِينَارٍ عَنْهُ فَلَمْ يَعْرِفْهُ»۔

۱۔ السنن الصغریٰ للنسائی۔ کتاب الزینة۔ باب التشدید فی لبس الحریر الخ ۵۳۰۵

۲۔ السنن الصغریٰ للنسائی۔ کتاب الزینة۔ باب التشدید فی لبس الحریر الخ ۵۳۰۶

۳۔ صحیح البخاری۔ کتاب اللباس۔ باب الحریر للنساء ۵۵۰۴

معلوم ہوا کہ بچہ کو حریر پہنانا ولی کیلئے جائز نہیں، حنفیہ کا مذہب یہی ہے، اور امام شافعی کی اس میں دو روایتیں ہیں عدم جواز، اور دوسری روایت جواز، ابی سبیح سنہین روایت اولیٰ کو اختیار کیا شیخ ابوالسحاق شیرازی نے، اور علامہ رافعی نے روایت ثانیہ کو ترجیح دی۔ (بذل^۱)

[illegible]

١٣ - باب في لبس الحبرة

﴿ منقش چادر پہنے کا بیان ﴾

٤٠٦ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، عَنْ قُتَادَةَ، قَالَ: قُلْنَا لِأَكْبَسَ بْنِ يَعْنَى ابْنِ مَالِكٍ: "أَيُّ الْيَاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَغْجَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟" قَالَ: الْخَيْزُرُ.

ترجمہ: قتادہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس بن مالکؓ سے دریافت کیا کہ کون سا لباس نبی اکرم ﷺ کو محبوب تھا؟ (راوی نے کہا کہ) کونسا لباس آپ ﷺ کا پسندیدہ تھا؟ تو حضرت انسؓ نے ارشاد فرمایا: جبکہ (یہ یمن کی دھاری دار چادر ہے جو کہ مزین ہوتی ہے)۔

الخروج صحيح البغاري - اللباس (٥٤٧٥) صحيح مسلم - اللباس والزينة (٢٠٧٩) جامع الترمذي - اللباس (١٧٨٧) سنن النسائي - الزينة (٥٣١٥) سنن أبي داود - اللباس (٤٠٦٠) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (١٣٤/٣)

شرح الحدیث حبرہ یعنی بُر وِیمانی، یعنی چادر جو کتان یا قطن کی ہوتی ہے، سمیت حبرۃ لائیا محبرۃ، اُی مزینۃ، والتحذیر التزیین

١) بنظر الجمهور في حل أبي داود - ج ١ ص ٣٨٤

٢) ہندل المجہود فی حل اُبی داود - ج ١٦ ص ٣٨٤

والتحسین (ہذل) ^(۱) اور تحفة الأحمدي میں ہے کہ خبرہ بروذین کی ایک قسم ہے جس میں سرخ دھاریاں ہوتی ہیں اور کبھی سبز یا نیلی، یہ عربوں کے نزدیک اشرف الثياب ہے کیونکہ یہ سوت سے بنی جاتی ہے اور یا اس لئے کہ سبز رنگ ہوتی ہے جو کہ اہل جنت کا لباس ہے، چنانچہ ایک روایت میں ہے: كَانَ أَحَبَّ الْأَلْوَانِ إِلَيَّ الْخَضْرَاءُ عَلَى مَا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَابْنُ الشَّيْخِ وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي الطَّبَقَاتِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: بِمَنْزِلَةِ حِلَّةِ الْأَنْبِيَاءِ أَيُّ قُرُونٍ وَالتَّحْيِيدُ التَّحْسِينُ ^(۲) اور بعضوں نے وجہ محبت یہ لکھی ہے کہ اس میں سادگی ہے زیادہ زینت نہیں، نیز یہ کہ ایسا کپڑا میل خور ہوتا ہے جلدی میلا نہیں ہوتا اھ قال العارف الجابی:

ط بروں اور سرازروذیمانی کہ روئے تست صبح زندگانی

والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله المنذرى۔

۱۴۔ بَابُ فِي الْبَيَاضِ

سفید لباس کا بیان

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حُثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ، وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَكُمْ، وَإِنْ خَيْرٌ أَكْبَلَكُمْ الْإِحْمَدُ: يَحْلُو الْبَيْضُ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ"

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے لباس میں سے سفید لباس پہنا کرو کیونکہ یہ تمہارے بہترین کپڑوں میں سے ہے اور سفید کپڑوں میں ہی اپنے مردوں کو کفن دیا کرو اور تمہارے سرموں میں بہترین سرمہ اٹھ ہے جو نظر کو روشن کرتا ہے (پلکوں) کے بالوں کو اگاتا ہے۔

سنن ابی داؤد۔ اللباس (۴۰۶۱) سنن ابن ماجہ۔ ماجامی الجنازہ (۴۷۲) مسند احمد۔ من مسند بنی ہاشم (۲۴۷/۱)

شرح الحدیث حضرت ابن عباس کی حدیث مرفوع ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا سفید کپڑے پہنا کرو کہ وہ بہترین کپڑے ہیں، اور اسی میں اپنے اموات کو کفایا کرو۔ آگے حدیث میں کل اٹھ کا ذکر ہے جس کی روایت پہلے بھی گزر چکی۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ مختصراً، قاله المنذرى۔

① ہذل المصنوع علی حل ابی داؤد۔ ج ۱۶ ص ۳۸۵

② تحفة الأحمدي بشرح جامع الترمذی۔ ج ۵ ص ۴۸۷

۱۵۔ باب فی غسل التوبی فی الخلقان

بوسیدہ کپڑے کا بیان اور کپڑے دھونے کا بیان

خلقان جمع ہے خلق بفتح خاءین کی مثل ذکر، و ذکران، پرانا کپڑا۔

حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُسْكِينٌ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، ح وَحَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ وَكِيعٍ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، نَحْوَهُ عَنْ حَسَّانِ بْنِ عَطِيَّةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّكْبَرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَكُنَّا رَمَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى رَجُلًا شَعْرًا قَدْ تَفَرَّقَ شَعْرُهُ فَقَالَ: «أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يُسْكِنُ بِهِ شَعْرَهُ، وَرَأَى رَجُلًا آخَرَ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ وَسِخَةٌ، فَقَالَ أَمَا كَانَ يَجِدُ مَاءً يُغْسِلُ بِهِ ثَوْبَهُ».

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ایک شخص کو پرانگندہ حال دیکھا اسکے بال بکھرے ہوئے تھے تو ارشاد فرمایا کہ کیا یہ شخص کوئی ایسی چیز نہیں پاتا جس سے بال درست کر لے اور ایک دوسرے شخص کو دیکھا کہ اس نے میلے کپڑے پہنے ہوئے تھے تو ارشاد فرمایا کیا اس کو اپنے کپڑے دھونے کے لئے کوئی چیز مہیا نہیں ہے۔

سنن النسائي - الزينة (۵۲۲۶) سنن أبی داود - اللباس (۴۰۶۲) مسند أحمد - باقی مستند المکتوبین (۳۰۷/۳)

باب کی پہلی حدیث میں ہے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے پاس حضور ﷺ تشریف لائے وہ آپ ﷺ کی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جس کے بال منتشر اور پرانگندہ تھے تو آپ نے فرمایا: «أَمَا كَانَ يَجِدُ مَا يُسْكِنُ بِهِ شَعْرَهُ،» کہ اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ جس سے اپنے بالوں کی اصلاح کرے یعنی تر جیل، تدھین وغیرہ، وہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح آپ ﷺ نے ایک اور شخص کو دیکھا جس کے بدن پر میلے کپڑے تھے، وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ وَسِخَةٌ اس کو بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں جس سے اپنے کپڑوں کو دھو کر صاف کرے؟

اس حدیث میں بدن اور کپڑوں کی تنظیف کی ترغیب ہے کہ آدمی کو صاف ستھرا رہنا چاہئے، عمدہ اور قیمتی لباس تو اور چیز ہے وہ تو سادگی کے خلاف ہے، لیکن نظافت امر مطلوب ہے، باقی مطلوب ہونے کا مطلب یہ بھی نہیں کہ آدمی کے بدن پر کپڑے میلے ہی نہیں ہوں، اور وہ ان ہی کی صفائی کے اہتمام میں لگا رہے، اعتماد الہر چیز میں ضروری ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی ایک حکایت زہد اور سادگی کے بارے میں: ایک روایت یاد آئی جو ترمذی باب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ أَدَابِیِ الْحَوْضِ میں جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے ابو سلام نجاشی کو حوض کوثر کے بارے میں حدیث سننے کیلئے بلایا کہ انہوں نے سنا تھا کہ وہ حوض کے بارے میں ایک حدیث بیان کیا کرتے ہیں، انہوں نے دریافت کرنے

پر وہ حدیث سنائی جس میں حوض کوثر کا بیان ہے اور اس کے آخر میں یہ ہے: «أَوَّلُ النَّاسِ دُخُولًا عَلَيْهِمْ لِقَاءُ الْمُهَاجِرِينَ، الشُّعَثُ رُغُوسًا، الذُّبُسُ ثِيَابًا الَّذِينَ لَا يَتَكَبَّرُونَ الْمُتَتَعَمَّاتِ وَلَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ الشَّدِيدِ» قَالَ عُمَرُ: «لَكِنِّي نَكَحْتُ الْمُتَتَعَمَّاتِ، وَلَفَّيْتُ لِي الشَّدِيدَ، وَنَكَحْتُ قَاطِعَةَ بَنَاتِ عَبْدِ الْمَلِكِ لَا جَزَمَ أَلِي لَا أُغْسِلُ رَأْسِي حَتَّى يَشَعَّتْ، وَلَا أُغْسِلُ ثَوْبِي الَّذِي يَلْبَسُ جَسَدِي حَتَّى يَنْسِيخَ» جس کا ترجمہ یہ ہے کہ سب سے پہلے اس حوض پر آنے والے قیامت کے دن فقراء مہاجرین ہوں گے جو (دنیا میں) پر اگندہ بالوں والے تھے، اور میلے کپڑوں والے، جو نماز پر وردہ غورتوں سے شادیاں نہیں کرتے تھے اور نہ ان کی دنیوی حیثیت ایسی تھی کہ جن کیلئے دروازے کھولے جائیں، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے یہ حدیث سن کر اپنا جائزہ لیا اور فرمانے لگے کہ میرا حال تو ایسا نہیں ہے، میں نے تو نماز پر وردہ سے شادی کی ہے اور میرے لئے دروازے بھی کھول دیئے جاتے ہیں، اور خلیفہ عبد الملک کی بیٹی قاطعہ سے میں نے نکاح کیا ہے، اب میں عہد کرتا ہوں کہ اپنا سر نہیں دھوؤں گا جب تک وہ پر اگندہ نہ ہو جائیں، اور اپنے بدن کے کپڑے نہ دھوؤں گا جب تک کہ وہ میلے نہ ہو جائیں^①، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے حالات اور ان کی سیرت قابل مطالعہ ہے، قدیم علماء کی ان کی سیرت پر تصنیفات بھی ہیں جن کے اردو تراجم بھی شائع ہو چکے ہیں^②، ان کی شروع میں جب یہ مدینہ منورہ کے گورنر تھے بڑی امیرانہ شاہانہ زندگی تھی، خود ان کی ذاتی آمدنی بہت بڑی تھی، کتاب الخراج میں اس کا ذکر گزر چکا ہے لیکن خلافت کے بعد ان کے حالات میں بڑی تیزی سے انقلاب آیا جس کا اندازہ اسی مذکورہ روایت سے بھی ہو سکتا ہے۔

ویسے لباس کے بارے میں ہمارے اکابر نور اللہ حراقد، ہم کا ذوق مختلف رہا ہے، حضرت اقدس گنگوہیؒ نہایت صاف شفاف اور لطیف لباس پہنتے تھے، اسی طرح ان کے بعد ان کے خلیفہ حضرت اقدس سہارنپوریؒ اور ایسے ہی حضرت مولانا تھانویؒ جس کی تفصیل ان کی سوانحات سے معلوم ہوگی، اور قاسم العلوم حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نور اللہ مرقدہ کے یہاں بہت زیادہ سادگی تھی اور ایسے ہی ہمارے حضرت شیخ کے والد مولانا محمد نجی صاحب کاندھلویؒ نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کا حال تھا والحدیث اخرجہ النسائی، قالہ المنذرى۔

۴۰۶۳ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبٍ دُونَ، فَقَالَ: «أَلَيْكَ مَالٌ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «مِنْ أَيْ مَالٍ؟» قَالَ: قَدْ آتَانِي اللَّهُ مِنَ الْإِبِلِ، وَالْغَنَمِ، وَالْحَبْلِ، وَالزَّهْدِيِّ، قَالَ: «فَإِذَا آتَاكَ اللَّهُ مَالًا فَلْيُؤَاكِرْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ، وَكَرَامَتِهِ».

① جامع الترمذی - کتاب صفة القيامة والرقائق والورع - باب ما جاء في صفة أواني الخوض ۲۴۴۴

② اس سلسلہ کی ایک نادر تالیف الإمام الفقیہ ابو محمد عبد اللہ بن عبد الحکمؒ کی ہے، اس کا اردو ترجمہ مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ نے سیرۃ عمر بن عبد العزیزؓ کے نام سے کیا ہے جو مکتبہ لدھیانوی کراچی سے شائع ہوا ہے۔

ترجمہ: ابوالاحوص اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے پاس پرانے کپڑوں میں حاضر ہوئے تو حضور ﷺ نے ان سے دریافت کیا: کیا تم صاحب حیثیت شخص ہو؟ تو میں نے عرض کیا: جی ہاں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارے پاس کوئی انواع کے مال ہیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ اللہ نے مجھے ہر طرح کا مال اونٹ، بکرے، گھوڑے، غلام عطا فرمایا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ نے تمہیں صاحب ثروت بنایا ہے تو اللہ پاک کے انعامات اور اس کی عطاؤں کا اثر تم پر ظاہر بھی ہونا چاہئے۔

شرح: سنن النسائي - الزينة (۵۲۲۳) سنن أبي داود - اللباس (۴۰۶۳) مسند أحمد - مسند السكيت (۴۷۳/۳) مسند أحمد - الشاميين (۱۳۷/۴) مسند الشاميين (۱۳۷/۴)

شرح الحدیث: ایک صحابی مالک بن نضلہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پرانے اور گھٹیا سے کپڑوں میں، تو آپ ﷺ نے مجھ سے پوچھا کہ تیرے پاس کچھ مال ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے سب قسم کا مال عطا فرمایا ہے اونٹ، بکری، گھوڑے، غلام، تو آپ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے تجھ کو مال عطا کیا ہے، فَإِذَا آتَاكَ اللَّهُ مَالًا فَلَا تُلْهِ الْأَرْزِقَةَ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَكَرَّامَتِهِ، تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت اور کرامت کا اثر تجھ پر دکھائی دے، معلوم ہوا مالدار آدمی کو تحدیث بالنعمة کے طور پر حسب حیثیت عمدہ لباس پہننا چاہئے۔ والحدیث اخبرہ النسائي، قاله المنذرى۔

۱۶۔ بَابُ فِي الْمَصْبُوعِ بِالصُّفْرِ

زر درنگ میں رنگے ہوئے کپڑے پہننے کا بیان

اور بعض نسخوں میں ”فِي الْمَصْبُوعِ بِالصُّفْرِ“ ہے اور ہنا بھی چاہیے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، مصنف نے یہاں چار باب قائم کئے ہیں: ① پہلا لباس اصفریہ، ② دوسرا لباس اخضریہ، ③ اور تیسرا لباس احمریہ، ④ اور چوتھا لباس اسود پر، اور ان چاروں کے استعمال کا حضور ﷺ سے ثبوت ہے، لیکن احمر کے بارے میں روایات میں اختلاف ہے، اس میں بعض روایات ثبوت کی ہیں اور بعض منع کی، اسی لئے مصنف نے بھی اس پر دو باب باندھے۔

حدیث: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، كَانَ يَصْبُغُ لِحْيَتَهُ بِالصُّفْرِ حَتَّى تَمْتَلِكُ ثِيَابُهُ مِنَ الصُّفْرِ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْبُغُ بِالصُّفْرِ فَقَالَ إِيَّي «رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبُغُ بِهَا، وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا، وَقَدْ كَانَ يَصْبُغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عَمَامَتُهُ».

ترجمہ: زید بن اسلم کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ اپنی داڑھی کو زرد رنگ سے اس قدر رنگتے کہ آپ کے کپڑے بھی اس رنگ سے بھر جاتے تھے۔ جب ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ یہ زرد رنگ کیوں لگاتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: میں نے رسول

اللہ ﷺ کو زرد رنگ سے اپنے کپڑے رنگتے ہوئے دیکھا ہے اور حضور ﷺ کو اس زرد رنگ سے زیادہ کوئی رنگ پسند نہ تھا اور آپ ﷺ اس رنگ سے اپنے تمام کپڑے یہاں تک عمامہ بھی رنگ لیتے تھے۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۶۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۷) سنن النسائی - الزينة (۵۰۸۵) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۶۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۶) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸/۲) موطا مالك - الحج (۷۴۱)

یعنی حضرت ابن عمرؓ اپنی دائرہ میں خضاب اصفر کرتے تھے، یہاں تک کہ ان کے کپڑے بھی اس رنگ میں بھر جاتے تھے، جب ان سے اسکے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو اپنے کپڑوں کو اس رنگ میں رنگتے ہوئے دیکھا ہے اور آپ ﷺ کو یہ رنگ بہت پسند تھا اور آپ ﷺ اسی رنگ میں اپنے تمام کپڑے رنگواتے تھے یہاں تک کہ اپنے عمامہ کو بھی۔

جو لون خالص اصفر ہوتا ہے جیسے سرسوں کے پھول اس کو ہمارے یہاں بسنتی رنگ کہتے ہیں اور جو زرد رنگ مائل بہ سرخی ہو اس کو گیر و کہتے ہیں جس کو عربی میں مغراء کہتے ہیں آگے حدیث میں آرہا ہے، اور جو کپڑا اس رنگ میں رنگا ہوا ہو اس کو گیر و اور مونث ہو تو گیر ولی، یہ صوفیانہ اور مردانہ رنگ ہے اور خالص اصفر وہ زنانہ رنگ ہے یہ یہاں مراد نہیں، بذل سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر گیر والباس غیر دوں کا شمار نہ ہو تو پھر اس کا استعمال جائز ہے خاص طور سے عمامہ کے بارے میں حضرت نے یہ لکھا ہے،^① ہندوستان میں بعض مذہبی ہندو سادھو قسم کے ایسے ہوتے ہیں جن کا سارا لباس اوپر سے نیچے تک گیر و ہوتا ہے، حضرت کا اشارہ اسی طرف ہے۔

متن میں جو آیا ہے: وَقَدْ كَانَ يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حضرت نے بذل میں کان کی ضمیر حضور اقدس ﷺ کی طرف مانی ہے، اور پھر اس کے بعد لکھا ہے: وَقَالَ عَلَى الْقَاهِرَةِ فِي الْمَرْقَاةِ: وَقَدْ كَانَ، أُمِّي ابْنُ عَمْرٍو، فَأَرْجِعِ الضَّمِيرَ إِلَى ابْنِ عَمْرٍو، وَهَذَا أَيْضًا مُحْتَمَلٌ، اسی طرح آئیٹ رسول اللہ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا کے بارے میں مندرجی فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے فرمایا کہ اس سے مراد خضاب لمحیہ بالصفرة ہے اور بعض دوسروں نے کہا کہ اس سے مراد صفرة ثياب ہے، لباس اصفر پہننا (بذل)^② والحدیث أخرجه النسائی وقاله المنذرى۔

① بذل المجہود لی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۸۸

② بذل المجہود لی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۸۹

سبز رنگ کا بیان

ابور مشہ کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ ﷺ کے جسم مبارک پر دو سبز چادریں دیکھیں (جن کو آپ اوڑھے ہوئے تھے)۔

جامع الترمذي - الأدب (٢٨١٢) - سنن النسائي - صلاة العودين (١٥٧٢) - سنن أبي داود - اللباس (٤٠٦٥)

شرح الحديث. ابو مرثدہ [ؓ] کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں گیا تو آپ پر دو سبز چادریں دیکھیں۔ بظاہر چادر اور ازار مراد ہے، قال ابن مسلمان وهو من لباس أهل الجنة ومن أنفع الألوان للأبصار [ؓ]، نگاہ کے حق میں بہت مفید ہے۔ والحديث أخرجه الترمذي والنسائي، قاله المنذرى۔

سرخ رنگ کا بیان

لُبْسِ احمر میں مذاہب ائمہ: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مرد کیلئے لباس احمر بلا کر بہت مباح ہے اور حنفیہ کے اقوال اسکے اندر مختلف ہیں بعض کے کلام سے معلوم ہوتا ہے مکروہ تحریمی اور بعض کے ہلکے اکثر کے کلام سے مکروہ تنزیہی وغیرہ وغیرہ، حتیٰ کہ ایک قول استیجاب کا بھی ہے شامی میں اسکی پوری تفصیل ہے، علامہ شامی کا میلان زائد سے زائد کر بہت تنزیہی کی طرف معلوم ہوتا ہے، اور سید الطائفہ حضرت اقدس گنگوہیؒ کی تقریر ترمذی الکوکب الدہی کی عبارت یہ ہے: والماذہب فی لبس الاحمرۃ والصفرة ان المز عقر والمعصر ممنوع عنه الرجال مطلقاً والحمرة والصفرة غیر ذلك، فالفتویٰ علی جواز ہما مطلقاً لكن التقویٰ غیر ذلك واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب، یعنی مردوں کے حق میں مز عقر اور معصر تو مطلقاً ناجائز ہے اور حمرة اور صفرة دوسری چیز ہے ان کے بارے میں فتویٰ جواز کا ہے گو تقویٰ اس کے خلاف ہے اہ اس کا حاصل یہی ہوا کہ احمر و صفردو نون مردوں کے حق میں خلاف اولیٰ ہیں لون اصفر کے بارے میں کچھ تفصیل باب فی المصبوغ میں گزر گئی۔

۱۔ البرمہ اور ان کے باپ کے نام میں اختلاف ہے فقیر رفاعة بن عمری، وقیل حبیب بن وہب۔

٢) ہنزل المجهود فی حل أبي داود - ج ١٦ ص ٣٩٠

اسکے بعد جانا چاہیے کہ مصنف نے حرۃ کے بارے میں دو باب قائم کئے ہیں پہلے باب میں منع اور تشدید کی متعدد روایات ذکر کی ہیں، اور اسکے بعد باب الرخصة میں جواز کی روایات لائے ہیں، لیکن منع کی اکثر روایات پر محدثین نے کلام کیا ہے، کما یظهر بالرجوع الی الشرح۔

۴۰۶۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الْغَارِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: هَبَطْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بُرَيْقَةٍ، فَالْتَقَيْتُ إِلَى وَعَلَى رِيْطَةٍ مُصَرَّجَةٍ بِالْعَصْفَرِ، فَقَالَ: «مَا هَذِهِ الرِّيْطَةُ عَلَيْكَ؟» فَعَرَفْتُ مَا كَرِهَ، فَأَتَيْتُ أَهْلِيَّ وَهُمْ يَسْجُدُونَ لَكُورِهَا لَهُمْ، فَقَدْ خُتِنَ فِيهِ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ مِنَ الْقُبَا، فَقَالَ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ، مَا فَتَلْتَ الرِّيْطَةَ؟» فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: «أَلَا كَسَوْنَهَا بَعْضَ أَهْلِكَ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ لِلنِّسَاءِ».

ترجمہ: عَمْرِو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے نقل کرتے ہیں کہ ان کے دادا کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک پہاڑی راستے سے اترے آپ ﷺ میری طرف متوجہ ہوئے تو دیکھا مجھ پر ایک چادر ہے جو زرد رنگ میں رنگی ہوئی ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ اپنے اوپر کیسی چادر اوڑھے ہوئے ہو؟ تو مجھے آپ ﷺ کی ناپسندیدگی کا علم ہوا پس میں اپنے گھر والوں کے پاس گیا وہ تنور کے نیچے آگ جلا رہے تھے تو میں نے اس چادر کو اس تنور میں پھینک دیا پھر میں اگلی صبح حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ نے فرمایا: اے عبد اللہ! چادر کا کیا بنا؟ تو میں نے سارا واقعہ بیان کر دیا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے اہل خانہ میں سے کسی خاتون کو کیوں نہ پہنا دیا عورتوں کو اس زرد رنگ کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

صحیح سنن ابی داود - اللباس (۴۰۶۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۰۳) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۱۹۶/۲)

شرح الحدیث: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ ایک پہاڑی راستے سے اترے، فَالْتَقَيْتُ إِلَى وَعَلَى رِيْطَةٍ مُصَرَّجَةٍ بِالْعَصْفَرِ، یعنی آپ ﷺ نے میری طرف جو التفات فرمایا تو مجھ پر ایک ایسی چادر دیکھی جو عصفَر کے رنگ میں ہلکی سی رنگی ہوئی تھی، آپ ﷺ نے اظہار کراہت فرمایا، میں اپنے گھر آیا جہاں تنور جل رہا تھا میں نے وہ اس کے اندر جھونک دی پھر جب میں آپ ﷺ کی مجلس میں اگلے روز حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے مجھ سے اس چادر کے بارے میں دریافت فرمایا، میں نے عرض کر دیا جو کچھ کیا تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مستورات میں سے کسی کو کیوں نہ پہنا دیا، اس میں کیا حرج تھا۔

اس حدیث کا تعلق مطلقاً احمر سے نہیں بلکہ مصفر سے ہے جو جمہور کے نزدیک بھی ممنوع ہے، صرف امام شافعی کے نزدیک مباح ہے، اور امام مالک نے مقدم اور غیر مقدم کی تفریق کی ہے اول مکروہ اور دوسرا غیر مکروہ، حالانکہ یہ غیر مقدم ہی تھا۔

۴۰۶۷ - حَدَّثَنَا عَمْرِو بْنُ عُثْمَانَ الْجَمْعِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، قَالَ: قَالَ هِشَامُ بْنُ الْغَارِ: "الرِّيْطَةُ الْمَصْرُجَةُ: الَّتِي لَيْسَتْ

بِمَشْبَعَةٍ وَلَا التَّوَرْدَةَ^۱

ترجمہ ہشام ابن الغاز کہتا ہے کہ المَصْبُوجَةُ سے مراد وہ چادر ہے جو نہ تو انتہائی شدید سرخ رنگ میں رنگی ہوئی ہو اور نہ بہت ہلکی سی لالی اپنے اندر لئے ہوئے ہو (بلکہ ان دونوں کے درمیان لال رنگ ہو)۔

شرح الحديث قَالَ هِشَامُ يَعْنِي ابْنَ الْغَازِ: "الْمَصْبُوجَةُ: الَّتِي لَيْسَتْ بِمَشْبَعَةٍ وَلَا التَّوَرْدَةَ" ہشام راوی مضمرہ کی تفسیر بیان کر رہا ہے کہ جو زیادہ گہرا نہ ہو اور نہ زیادہ ہلکا ہو مَشْبَعَةُ یعنی تیز اور گہرا اور تَوَرْدَةُ، بمعنی حرۃ خفیفہ مثل الورود یعنی گلابی، دونوں کی نفی کی جا رہی ہے کہ نہ ایسا ہو اور نہ ایسا بلکہ دونوں کے درمیان جس کو مضمرہ کہتے ہیں، والحديث اخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

اس حدیث کو مصنف نے مختلف طرق سے ذکر کیا ہے اور الفاظ بھی سب روایات کے آپس میں مختلف ہیں لہذا اس حدیث کو استدلال میں پیش کرنا مشکل ہے۔

۴۰۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْكَلْبِيُّ: «أَرَأَيْتَ عَلَيَّ ثَوْبَ مَصْبُوجٍ بِمَعْصَرٍ مُوَرَّدٍ؟» فَقَالَ: «مَا هَذَا؟» فَأَنْطَلَقْتُ فَأَخْرَجْتُهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا صَنَعْتَ بِثَوْبِكَ؟» فَقُلْتُ: أَخْرَجْتُهُ، قَالَ: «أَفَلَا كَسَوْتَهُ بَعْضَ أَهْلِكَ؟» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ الثَّوْبُ، عَنْ خَالِدٍ، فَقَالَ: مُوَرَّدٌ، وَطَاوُسٌ قَالَ: مَعْصَرٌ.

ترجمہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں حضور ﷺ نے مجھے دیکھا، ابو علی لوگوئی امام ابو داؤد کے شاگرد فرماتے ہیں کہ میرے استاد ابو داؤد نے اس جملے کے بعد یوں فرمایا: اور میرے اوپر گلابی زردی مائل قسم کا کپڑا تھا تو آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا: یہ کس رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے ہو؟ تو میں آپ ﷺ کی مجلس سے واپس گیا اور میں نے ان کپڑوں کو جلادیا تو حضور ﷺ نے (دوسری مجلس میں) ارشاد فرمایا: تم نے اپنے اس کپڑے کا کیا کیا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جلادیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اہل خانہ میں سے کسی خاتون کو پہنا دیا ہوتا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ (چونکہ اس حدیث میں گلابی اور زرد دونوں رنگ والے کپڑے کا ذکر تھا) تو راوی نے خالد سے گلابی رنگ کا کپڑا اور طاوُس نے زرد رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کا ذکر کیا ہے (تو گویا اوپر والی روایت میں ان دونوں الفاظ کو جمع کر دیا گیا)۔

۴۰۶۸ - سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۶۸) مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۱۶۴/۲)

۴۰۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزْزَاةٍ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ يَعْنِي ابْنَ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ، عَنْ أَبِي يَحْيَى، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَحْمَرَانِ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم»۔

ترجمہ عبد اللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا جس نے دوسرخ چادریں اپنے جسم پر ڈالی ہوئی تھیں پس اس شخص نے حضور ﷺ کو سلام کیا تو حضور ﷺ نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۷) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۶۹)

شرح الحدیث یہ حدیث سنداً ضعیف ہے، ابو یحییٰ القاتات کے بارے میں منذری نے لکھا ہے: "لا یحتاج بحديثه" والحدیث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

۴۰۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ يَعْقِبٍ، عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ تَجَلٍّ، مِنْ بَنِي حَارِثَةَ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رِجْلَيْهِمَا وَعَلَى إِبِلَيْهِمَا أَكْسِيَةً فِيهَا خُيُوطٌ عَمَلِيَّةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَرَى هَذِهِ الْحُمُرَةَ قَدْ عَلَتْكُمْ» فَقَعْنَا سِرَاعًا لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَقَرَّ بَعْضُ إِبِلِنَا، فَأَخَذْنَا الْأَكْسِيَةَ فَذَرَعْنَاهَا عَنْهَا.

ترجمہ رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر (غزوہ احد وغیرہ) میں نکلے حضور ﷺ نے ہمارے کجاووں اور اونٹوں پر سرخ دھاری دار ادنی چادریں دیکھیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں یہ سرخی تمہارے اوپر غالب آرہی ہے تو ہم حضور ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے کھڑے ہوئے یہاں تک کہ ہمارے بعض اونٹ ہماری اس تیزی کی وجہ سے بدکنے لگے پس ہم نے اپنی ان ساریوں پر سے چادریں اتار ڈالیں۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۰) مسند احمد - مسند النکحین (۴۶۳/۳)

شرح الحدیث حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک مرتبہ آپ ﷺ کے ساتھ سفر میں نکلے تو آپ ﷺ نے ہمارے کجاووں پر اور اونٹوں کے اوپر ایسی چادریں دیکھیں جن میں سرخ اون کی دھاریاں تھیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں دیکھ رہا ہوں کہ یہ سرخی تم پر غالب آرہی ہے، ہم یہ سنتے ہی فوراً اپنے اونٹوں کی طرف دوڑے جس کی وجہ سے ہمارے اونٹ بھی بدکنے لگے تو ہم نے ان پر سے وہ چادریں اتار دیں۔

۴۰۷۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُزَيْبٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنِي أَبِي - قَالَ ابْنُ عُزَيْبٍ الطَّائِفِيُّ: وَقَرَأْتُ فِي أَصْلِ إِسْمَاعِيلَ - قَالَ: حَدَّثَنِي هَمْدَانُ بْنُ أَبِي رَزْمَةَ، عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ حُرَيْثِ بْنِ الْأَكْبَحِ السَّلْمِيِّ، أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أُسَيْدٍ، قَالَتْ: «كُنْتُ يَوْمًا عِنْدَ زَيْنَبَ امْرَأَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَصْبُغُ ثِيَابَنَا لَهَا بِمَغْرَقَةٍ، فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ زَيْنَبُ عَلِمَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ مَا فَعَلَتْ، فَأَخَذَتْ نَعْلَيْهَا وَوَأَدَتْ كُلَّ مَحْمَرَةٍ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ رَجَعَ فَاطْلَع، فَلَمَّا لَمْ يَرَ شَيْئًا دَخَلَ».

ترجمہ بنو اسد کی ایک عورت کہتی ہے کہ میں ایک دن حضور ﷺ کی اہلیہ حضرت زینبؓ کے پاس تھی اور ہم مغرہ (سرخ مٹی) سے ان کے کپڑے رنگ رہے تھے اس دوران حضور ﷺ اچانک تشریف لے آئے تو آپ نے سرخ مٹی سے رنگتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ واپس تشریف لے گئے۔ جب حضرت زینبؓ نے حضور ﷺ کا واپس تشریف لے جانا دیکھا تو ان کو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اس رنگتے کو ناپسند فرمایا تو حضرت زینبؓ نے اپنے کپڑوں کو دھو ڈالا اور ساری سرخی چھپ گئی (ختم ہو گئی) پھر حضور ﷺ واپس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے جھانک کر دیکھا تو اب لال رنگ کی کوئی چیز نظر نہ آئی تو گھر میں داخل ہو گئے۔

شرح الحدیث ایک خاتون قبیلہ بنو اسد کی کہتی ہیں کہ میں ایک روز ام المؤمنین حضرت زینبؓ کے پاس تھی اور ہم ان کے کپڑے رنگ رہے تھے مغرہ سے یعنی گیر و (سرخ مٹی) سے اچانک حضور ﷺ تشریف لے آئے، جب آپ ﷺ نے ہمیں رنگتا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ لوٹ گئے، جب حضرت زینبؓ نے یہ صورت حال دیکھی تو ان سب کپڑوں کو پانی میں دھو ڈالا جس سے ساری سرخی ان کی چھپ گئی پھر کچھ دیر بعد حضور ﷺ لوٹ کر تشریف لائے تو جھانک کر دیکھا، جب اس رنگ کو نہ دیکھا تو اندر داخل ہو گئے۔

حدیث پر اشکال اور اسکی توجیہ: عورتوں کیلئے سرخ لباس بالاتفاق جائز ہے اور اس حدیث سے بظاہر اس کی کراہت معلوم ہو رہی ہے، تو اس کے بارے میں حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں یہ ہے کہ یہ حضرت زینبؓ کا اپنا استنباط ہے کہ آپ ﷺ کا لونٹا اس وجہ سے تھا، ہو سکتا ہے آپ ﷺ کا لونٹا کسی اور حاجت کی وجہ سے ہو اور یہ گھر والے یہ سمجھے کہ آپ ﷺ کا لونٹا اس رنگ کی وجہ سے ہے، ابن رسلان نے اس حدیث کی ایک دوسری توجیہ کی ہے اور حافظ منذری نے اس کی سند پر کلام کیا ہے، (بذل^۱) یہ حضرت نے جو حدیث کی توجیہ فرمائی یہی راجح معلوم ہوتی ہے، اور حدیث میں اس کی نظیر بھی ہے، چنانچہ آگے باب فی تطویل الجمعة میں آرہا ہے حضرت وائل بن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں آیا جب کہ میرے بال لمبے تھے، آپ ﷺ نے مجھ کو دیکھ کر فرمایا ذیاب ذیاب^۲ یعنی آپ ﷺ نے اظہار کراہت فرمائی، میں لوٹ گیا اور جا کر بال کو کاٹ دیا، اگلے روز میں جب آپ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم مراد نہیں تھے، یعنی تم غلط سمجھے میں نے وہ لفظ تمہارے بارے میں نہیں کہا تھا باقی یہ زیادہ بہتر ہے، یعنی زیادہ لمبے بالوں کو کاٹ کر چھوٹا کر دینا۔ اس پر حضرت نے بذل میں لکھا ہے توفی الحدیث دلیل علی أن بعض الصحابة (فی بعض الاحیان)

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۳۹۶-۳۹۷

۲ سنن ابی داؤد - کتاب الترجل - باب فی تطویل الجمعة ۴۱۹۰

قد یغلط فی ذلک مراد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اھ۔

۱۹۔ باب فی الرخصة فی ذلك

سرخ رنگ کی اجازت کا بیان (۴۰۷۲)

۴۰۷۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ، وَرَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ، لَمْ أَرْ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ».

ترجمہ: براء کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے بال کانوں کی لوت تک پہنچ رہے ہوتے تھے اور میں نے آپ ﷺ کو سرخ جوڑا زیب تن فرماتے ہوئے دیکھا اور میں نے اس سرخ جوڑے میں آپ ﷺ سے زیادہ حسین ترین کسی کو نہیں دیکھا۔
صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۳۷) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۲) مستند احمد - أول مسند الكوفيين (۲۸۱/۴)

شرح الحدیث: حضرت براء فرماتے ہیں، کہ آپ ﷺ کے بال یعنی پنٹھے تھے جو بعض مرتبہ کانوں کی لوت تک پہنچتے تھے، اور دیکھا میں نے آپ ﷺ کو سرخ جوڑے میں، اور کبھی میں نے کوئی چیز آپ ﷺ سے زیادہ حسین نہیں دیکھی۔
یہ حدیث لبس احمر میں جمہور کی دلیل ہے اور حنفیہ کے نزدیک بیان جواز پر محمول ہے، اور ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ حلہ حمراء سے مراد یہ نہیں کہ وہ خالص سرخ تھا بلکہ یہ کہ اس پر سرخ دھاریاں تھیں کما تقدم فی تفسیر الحدیث۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی بمعناه، قاله البندري۔

۴۰۷۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَى يَغْطِبُ عَلَى بَغْلَةٍ، وَعَلَيْهِ بُرْدٌ أَحْمَرٌ، وَعَلَى رَاحِيَةِ اللَّهِ عَنْهُ أَمَامَةٌ يُعْتَدُّ عَنْهُ».

ترجمہ: ہلال بن عامر اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو منیٰ میں دیکھا (یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے) کہ آپ ﷺ خچر پر خطبہ دے رہے تھے اور آپ ﷺ ایک سرخ چادر اوڑھے ہوئے تھے اور حضرت علیؓ آپ ﷺ کے سامنے کھڑے آپ ﷺ کی بات (باوازا بلند) لوگوں تک پہنچا رہے تھے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۳) مستند احمد - مسند المکین (۴۷۷/۳)

شرح الحدیث: یعنی آپ ﷺ منیٰ میں ایک خچری پر سوار خطبہ دے رہے تھے جب کہ آپ ﷺ کے اوپر سرخ چادر تھی، اور حضرت علیؓ آپ ﷺ کے سامنے کھڑے ہوئے آپ ﷺ کی ترجمانی کر رہے تھے یعنی بلند آواز سے آپ ﷺ کی بات دوسروں تک پہنچا رہے تھے۔

۲۰۔ بَابُ فِي السَّوَادِ

سیاہ رنگ کا بیان (رحمہ)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ، عَنْ مَطَرٍ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: "صَنَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرْدَةً سَوْدَاءَ، فَلَبِسَهَا، فَلَمَّا عَرَفْتُ فِيهَا وَجَدَ رِيحَ الصُّوفِ، فَقَذَّهَا - قَالَ: وَأَخْبَيْتُهُ قَالَ: - وَكَانَ تَعْجِبُهُ الرِّيحُ الطَّيِّبَةُ".

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے لئے ایک سیاہ چادر سیاہ رنگ میں رنگی تو آپ نے اس کو زیب تن فرمایا پھر گرمی کی وجہ سے پسینہ پسینہ ہو گئے تھے تو اس میں آپ ﷺ کو اون کی بو محسوس ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کو اتار دیا۔ راوی کہتا ہے: آپ ﷺ خوشبو پسند فرماتے تھے۔

سنن أبي داود - اللباس (۴۰۷۴) - مسند احمد - باقی مسند الانصاب (۱۳۲/۶)

شرح الحدیث یعنی لباس اسود، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کے لئے چادر سیاہ رنگ میں رنگی جس کو آپ ﷺ نے اوڑھا، پس جب آپ ﷺ کو اس میں پسینہ آیا تو آپ ﷺ کو اون کی بو محسوس ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کو اتار دیا۔ راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ کو خوشبو پسند تھی۔

بذل میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے سیاہ لباس کا جو از ثبوت ہو اجماع علیہ ہے، آپ ﷺ سے سیاہ لباس چادر اور عمامہ دونوں کا استعمال ثابت ہے^①۔ والحدیث اخرجه النسائي مسنداً ومرسلًا، قاله المنذرى۔

۲۱۔ بَابُ فِي الْهَدَبِ

کپڑے کے جھار کا بیان (رحمہ)

اس کو (الهدب) صرف ایک ضمہ اور ضمتین دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، قاعدہ ہے کہ ہر ذی ضمتین میں ثانی کو تخفیفاً ساکن پڑھنا جائز ہے، ہدبہ کا ترجمہ جھار سے کرتے ہیں، چادر اور رومال کے کناروں پر جو دھاگے سے ہوتے ہیں، دراصل وہ صرف تانا ہوتا ہے بغیر بانا کے اور کبھی اس میں گرہیں بھی لگا دیتے ہیں۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا ثَوْسُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ أَبِي جَدَاشٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْخُدْرِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلِيمٍ، قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْتَبٍ بِشِمْلَةٍ، وَقَدْ رَفَعَ هَذَاهَا عَلَى قَدَمَيْهِ».

ترجمہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ اکڑوں بیٹھے ہوئے ایک چادر اپنی ٹانگوں پر ڈالے ہوئے تھے اور آپ ﷺ کی چادر کے جھار آپ ﷺ کے قدم مبارک پر گر رہے تھے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۵) - مسند احمد - اول مسند البصرین (۶۳/۵)

شرح الحدیث حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں آیا جب کہ آپ ﷺ ایک چادر سے گوٹ مار کر بیٹھے ہوئے تھے، اور آپ ﷺ کی چادر کے جھار آپ ﷺ کے قدموں پر پڑے ہوئے تھے، جبکہ باندھ کر بیٹھنا یہ کبھی تو رد مال اور کپڑے کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی دونوں ہاتھوں سے حلقہ بنا کر۔

۲۲۔ بَابُ فِي الْعَمَائِمِ

عمامہ باندھنے کا بیان

ترجمہ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ الطَّيَالِسِيُّ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمَ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْدِ، عَنْ جَابِرٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ غَاةَ الْفَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءٌ».

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۸) - جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۵) - سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۹) - سنن النسائی - الزبنة (۵۳۴۴) - سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۶) - سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۲۲) - سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۸۵) - مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۶۳/۳) - سنن الدارمی - المناسک (۱۹۳۹)

شرح الحدیث حدیث الباب میں ہے کہ جب آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں فتح کے لئے داخل ہو رہے تھے تو اس وقت آپ ﷺ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔

وَدَخَلَ غَاةَ الْفَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءٌ: اس پر اشکال یہ ہے کہ دو نثری روایت میں آتا ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ، وَعَلَى رَأْسِهِ مَغْفَرٌ^①، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دونوں میں کوئی تعارض نہیں، ہو سکتا ہے آپ ﷺ نے عمامہ باندھا ہو مغفر کے اوپر یا اس کے نیچے، نیز اس حدیث پر ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے بعض علماء نے سیاہ لباس کے جواز پر استدلال کیا ہے اگرچہ بیاض افضل ہے۔ حدیث 'أَنْ خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيْضُ' الی آخر ما ذکر^②۔ اور اسی طرح کی بات

① مسند الإمام أحمد بن حنبل - مسند المکثرین من الصحابة - مسند انس بن مالک، رخصی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۳۴۳ھ

② البیضا من ثیابکم البیاض، نزلنا من خیر ثیابکم (سواء أبو داؤد، والترمذی، وموسى ابن ماجه) مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۱۰۸

علامہ باجوریؒ نے لکھی ہے کہ اس روز آپ ﷺ کے سیاہ عمامہ کے اختیار کرنے میں امتیاز پر جو کہ ممدوح ہے بہت سی مصابح ہیں ایک یہ کہ اس سے اشارہ ہے آپ ﷺ کی سؤودۃ یعنی سیادت کی طرف اور اسلام اور اہل اسلام کی بلندی کی طرف اور اس طرف کہ دین محمدی میں کوئی تغیر تبدیل نہ ہو گا اس لئے کہ سیاہ رنگ تبدیل و تغیر سے بہت بغید ہوتا ہے۔ والحدیث اخترجہ مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ، قالہ النذہری۔

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ مُسَاوِيَةَ الْوَرَّاقِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرْثِ بْنِ أَبِيهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَذْبُوحِ، وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أُرْخِيَ طَرَفَهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ».

جعفر بن عمرو بن حرث اپنے والد عمرو بن حرث سے نقل کرتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو منبر پر (خطبہ دیتے ہوئے) دیکھا اور آپ ﷺ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے، آپ ﷺ اس عمامہ کا شملہ اپنے کندھوں کے درمیان چھوڑے ہوئے تھے۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۹) سنن النسائی - الزیۃ (۵۳۴۳) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۷) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۱۰۴) سنن ابن ماجہ - الجہاد (۲۸۲۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۸۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۰۷/۴)

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ الْعَسْقَلَانِيُّ، عَنْ أَبِي جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ رُكَّانَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رُكَّانَةَ صَاحِبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَّرَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " قَالَ رُكَّانَةُ: وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «فَرَّقُوا مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الشُّرَكِيِّينَ، الْعِمَامَةُ عَلَى الْقَلَانِسِ».

ابو جعفر اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رکانہ نے حضور ﷺ سے کشتی کی (یہ مشہور پہلوان تھے) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو پچھا ڈیا (ہر اویا)۔ رکانہ راوی کہتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہمارے اور مشرکین کے درمیان امتیازی شان یہ ہے کہ ہم ٹوپی پہن کر عمامہ باندھتے ہیں (کیونکہ مشرکین بغیر ٹوپی کے ننگے سر عمامہ باندھتے تھے)۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۸۴) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۷۸)

شرح الحدیث: آپ ﷺ کے ساتھ مصارعة رُکَّانَةَ کا واقعہ: اس حدیث کے راوی رکانہ ہیں یعنی رُکَّانَةُ بن عبد یزید بن ہاشم بن المطلب بن عبد مناف اس حدیث میں ان کی مصارعت کا ذکر ہے حضور اقدس ﷺ کے ساتھ، اور یہی سلسلہ نسب اس رکانہ کا بھی ہے جن کا ذکر کتاب الطلاق میں آیا ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو طلاق ثلاث یا طلاق بتہ دی تھی، تہذیب الکمال للزمذری میں تصریح ہے کہ یہ دونوں قصے ایک ہی شخص کی طرف منسوب ہیں اور یہ وہی رکانہ ہیں^①۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ رکانہ جو مشہور پہلوان تھے انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ کشتی کی لیکن آپ ﷺ نے ان کو بچاڑ دیا، مر اسیل ابو داؤد میں ہے کہ ایک بار اسکے بچھڑ جانے کے بعد اس نے دوبارہ کشتی کی اور پھر تیسری مرتبہ بھی کی، تینوں بار آپ ﷺ نے اسکو بچھاڑ دیا، اور ہر مرتبہ میں آپ ﷺ نے اس سے ایک بکری لی جس کا معاہدہ ہوا تھا، اس واقعہ کے بعد اس نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اے محمد (ﷺ) اس سے پہلے کبھی کسی شخص نے میرے پہلو کو زمین سے نہیں لگایا تھا اور آپ ﷺ بھی ایسے نہیں ہیں جو مجھے بچھاڑ سکتے یعنی آپ ﷺ کے ساتھ کوئی اور طاقت معلوم ہوتی ہے، اور پھر اسکے بعد وہ اسلام لے آیا اور آپ ﷺ نے اسکے لئے دعاء فرمائی اور بعض روایات میں ہے کہ اس نے یہ کہا کہ تمہیں تمہارے رب نے اس وقت عزت بخشی ہے اور مجھ کو میرے رب لات وعزی نے ذلیل کیا اور وہ میرے اس وقت کام نہ آئے، نہیك الذي اعزك وخذلني اللات والعزي، اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے اسکی تینوں بکریاں لے لیں تو وہ بچھتا کر کہنے لگا کہ میں اب ان بکریوں کے بارے میں اپنے گھروالوں کو کیا جواب دوں گا، ایک بکری کے بارے میں تو کہہ دوں گا کہ اسکو بھیڑیے نے کھالیا اور ایک کے بارے میں اس نے کچھ اور بہانہ بیان کیا، (غالباً یہ کہ وہ انگڑی ہو گئی) اور کہنے لگا کہ تیسرے کے بارے میں کیا جواب دوں گا، آپ ﷺ نے یہ سن کر اس سے فرمایا کہ ہم تجھ پر دو مصیبتیں نہیں جمع کریں گے، کہ تجھ کو بچھاڑیں بھی اور تجھ سے تاوان بھی لیں، اور پھر آپ ﷺ نے وہ بکریاں اسکو واپس فرمادیں۔

اس حدیث الباب کے آخر میں یہ ہے کہ رکانہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ سے سنایا فرماتے ہوئے کہ ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق عمامہ علی القلائس سے ہے ٹوپوں پر عمامے یعنی مسلمان ٹوپی کے اوپر عمامہ باندھتے ہیں بخلاف مشرکین کے کہ وہ بغیر ٹوپی اوڑھے عمامہ باندھتے ہیں^①، ملا علی قاری نے مرقاة^② میں اس مطلب کو طیبی اور ابن الملک وغیرہ شراح کی طرف منسوب کیا ہے اور بعض شراح نے اسکا مطلب یہ بیان کیا کہ مشرکین صرف ٹوپی پر اکتفاء کرتے ہیں اور مسلمین ٹوپی کے اوپر عمامہ بھی باندھتے ہیں^③۔

آپ ﷺ سے نویسی اور عمامہ دونوں کے معمول کا ثبوت ہے۔ نیز عون المعبود میں حافظ ابن القیم سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ سے تینوں طرح ثابت ہے صرف ٹوپی صرف عمامہ، اور ٹوپی کے اوپر عمامہ۔ و فی الجامع الصغیر بردایۃ الطبرانی عن ابن عباس قال کان یلبس قلنسوة بیضاء^④۔

① ہذل المجہود فی حلہ ابی داؤد - ج ۱۶ ص ۴۰۳

② مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۸ ص ۲۱۵

③ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۲۹

④ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۱ ص ۱۲۹

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ سفید ٹوپی اوڑھتے تھے حضرت امام بخاریؒ نے کتاب اللباس میں باب العمامہ کا ترجمہ قائم کیا لیکن لباس عمامہ کی کوئی روایت نہیں ذکر کی بلکہ کتاب الحج کی روایت لَا يَلْبَسُ الْخُورِ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ^① پر اکتفاء فرمایا، حافظؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کے نزدیک ان کی شرط کے مطابق چونکہ عمامہ کے بارے میں کوئی حدیث نہ تھی اس لئے ایسا کیا پھر اس کے بعد حافظؒ نے مسلم کی روایت ذکر کی عمرو بن حرث کی حدیث قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أُرْجِي طَوَفَهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ^②، کذا فی الابواب والتراجم، نیز اس میں یہ بھی ہے کہ علامہ سخاویؒ نے المقاصد الحسنة^③ میں فضیلت عمامہ کے بارے میں متعدد روایات ذکر کی ہیں مثلاً الْعِمَامَةُ وَبِجَانِ الْعَرَبِ اور ایسے ہی عَلَيَكُمْ بِالْعِمَامَةِ فَإِنَّهَا سَبْعُ الْمَلَائِكَةِ فَأَرْخُوهَا خَلْفَ ظَهْرِكُمْ وغيره، نیز اس میں ہے کہ صَلَاةُ بِعِمَامَةٍ تُعَدُّ بِخَمْسٍ وَعَشْرِينَ، اور ایسے ہی، کعتان بعمامة أفضل من سبعين بغیرہا یہ ثابت نہیں ہے الی آخر ما فی الابواب والتراجم۔

عمامہ کے ثبوت والوان وغیرہ میں علماء کی مستقل تالیفات^④ : عمامہ کے موضوع پر متاخرین علماء میں سے ایک بڑے جید عالم محمد بن جعفر الکلانی المتوفی ۱۳۴۵ھ کی ایک مستقل تالیف ہے ”الدعامة لمعرفة احکام سنة العمامة“ جو عمامہ سے متعلق جملہ فروع اور جزئیات و مفات پر مشتمل ہے، انہوں نے اپنی اس کتاب کے شروع میں جن مصنفین نے اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی ہیں ان کے نام بھی لکھے ہیں، محدثانہ انداز میں انہوں نے یہ کتاب لکھی ہے، جو قابل مطالعہ ہے۔^⑤

① صحیح البخاری - کتاب اللباس - باب العمامہ - ۵۴۶۹

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱۰ ص ۲۷۳

③ المقاصد الحسنة فی بیان کثیر من الأحادیث المشتهرة علی الأکسنة - ص ۲۹۱

④ اردو زبان میں اس سلسلے کی ایک مفید کتاب مولانا روح اللہ نقشبندی مدظلہ العالی نے ”عمامہ کے فضائل اور مسائل“ کے نام سے تحریر فرمائی ہے، جسے دارالاشاعت کراچی نے شائع کیا ہے۔

⑤ عمامہ بیضاء کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ اب تک مجھے کسی حدیث میں اس کی تصریح تو نہیں ملی لیکن شرح کے کلام سے اور حضور ﷺ کی عادت شریفہ یعنی بیاض کو غیر بیاض پر ترجیح سے ظاہر نہیں معلوم ہوتا ہے کہ غالب احوال میں آپ نے سفید ہی عمامہ استعمال فرمایا ہے اور غالباً عدم تصریح بیاض کا یہی منشاء بھی ہے کہ وہ تو آپ کا معمول اکثری تھا ہی اس کو کیا ذکر کیا جائے کیونکہ اہتمام اس چیز کے ذکر کا کیا جاتا ہے جس میں کچھ ندرت ہو اور خلاف عادت ہو، بخلاف اس چیز کے جو معمول اکثری اور مطابق عادت ہو، عام طور سے اس کے ذکر کی احتیاج نہیں سمجھی جاتی لہذا ان ذلک من باب الاختیار، ہما هو معلوم (عیان راہچہ بیان) اس کتاب میں عمامہ سوداء پر اور اس کی روایات پر مستقل فصل ہے اسی طرح ایک فصل عمامہ حر قانیہ پر قائم کی ہے جیسا کہ نسائی کی ایک روایت میں عمرو بن حرث کی روایت میں ہے رأیت علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عمامة حر قانیة، اور ایک روایت میں ہے عمامة سوداء حر قانیة، اور ایک فصل میں عمامہ قطریہ کو ذکر کیا ہے جیسا کہ ابو داؤد میں گذر چکا، حضرت انسؓ کی حدیث میں رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یوضأ وعليه عمامة قطریة الحديث، اور ایک مستقل فصل عمامہ صفر کے بارے میں قائم کی ہے جس میں ابن عمرؓ کی وہ روایت ذکر کی ہے جس میں یہ گذر چکا کہ یصیغ بالصغرة ثیابہ صحیح

اس کتاب میں انہوں نے الوان عمامہ پر بھی بہت سی نقول جمع کی ہیں، اور یہ کہ کس کس طرح کا عمامہ آپ ﷺ سے پہننا ثابت ہے اور انہوں نے ہر ہر لون سے متعلق الگ الگ فصلیں قائم کی ہیں۔ والحديث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، مَوْلَى أَبِي هَاشِمٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ، الْقَطْلَقَانِيُّ، حَدَّثَنَا شَلِيمَانُ بْنُ خَثْلَوْدٍ، حَدَّثَنَا شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، يَقُولُ: «عَمَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَدَّهَا بَيْنَ يَدَيَّ، وَبَيْنَ خَلْفِي»۔

عبد الرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے میز عمامہ باندھا تو اس کا ایک شملہ میرے آگے کی جانب اور دوسرا شملہ پیچھے کی جانب لٹکا دیا۔

شرح الحديث: عمامہ میں شملہ کی بحث: حضرت عبد الرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے میرے سر پر عمامہ باندھا تو اس کا ایک سرا میرے آگے کی جانب اور ایک پیچھے کی جانب لٹکا دیا گویا اسکے دو شملے تھے ایک سینہ پر اور ایک کمر پر، (بذل) اور عون المعبود^۱ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے پس اوہی یہ ہے کہ عمامہ کا سرا جس کو علامہ عذہ اور دہابہ بھی کہتے ہیں کہ صرف ایک بین الکفین ہونا چاہئے جیسا کہ عمرو بن حریت کی روایت میں ہے یعنی صحیح مسلم کی روایت جو اوپر مذکور ہوئی، اسی طرح جامع ترمذی میں ابن عمرؓ سے مروی ہے كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَمَّمَ سَدَلَ عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ^۲، اور ابن عمرؓ کے شاگرد نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے، اور امام نووی شرح مہذب میں فرماتے ہیں کہ عمامہ کا استعمال شملہ اور بغیر شملہ کے دونوں طرح درست ہے اور منع کی روایت ترک شملہ سے ثابت نہیں^۳۔

اور خصائل میں شملہ کے بارے میں یہ ہے کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ اس کے بارے میں مختلف رہی ہے، شملہ چھوڑنے کا معمول اکثر تھا حتیٰ کہ بعض علماء نے یہاں تک لکھ دیا کہ بغیر شملہ کے باندھنا ثابت ہی نہیں، لیکن محققین کی رائے یہ ہے کہ گاہے بغیر شملہ چھوڑے بھی عمامہ باندھ لیتے تھے اور شملہ چھوڑنے میں بھی مختلف معمول رہا ہے کبھی آگے دائیں جانب، کبھی پیچھے دونوں مونڈھوں کے درمیان، کبھی عمامہ کے دونوں سرے شملہ کے طریقہ پر چھوڑ لیتے تھے، علامہ مناوی نے لکھا

لَمْ يَكُلَاهُ حَتَّى عَمَامَتَهُ، اور ایک فصل عمامہ خضراء کے بارے میں قائم کر کے بطور سوال و جواب کے یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ سے عمامہ خضراء کا پہننا ثابت نہیں بلکہ بعض اشراف اور آٹھویں صدی ہجری کے بلاطین کی ایجاد ہے، انہوں نے سادات کے لئے تجویز کیا تھا سادات اور غیر سادات میں امتیاز کے لئے، نیز جنگ جنین کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ اس دن ملائکہ کا خاص لباس سبز عمامہ تھے۔

۱ بذل المجہود فی حل أبی داود - ج ۱۶ ص ۴۰۳۔ و عون المعبود شرح سنن أبی داود - ج ۱۱ ص ۱۳۰

۲ جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب فی سدل العمامۃ بین الکفین ۱۷۳۶

۳ المجموع شرح المہذب - ج ۴ ص ۳۳۹ (مکتبۃ الإمشاد جدد)

ہے کہ ثابت اگرچہ سب صورتیں ہیں لیکن ان میں افضل اور زیادہ صحیح دونوں مونڈھوں کے درمیان پچھلی جانب ہے۔

آپ ﷺ کے عمامہ کا طول کتنا تھا؟ آپ ﷺ کے عمامہ کی پیمائش کے بارے میں حضرت شیخ خصال نبویؒ میں لکھتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے عمامہ کی مقدار مشہور روایات میں نہیں ہے طبرانی کی ایک روایت میں سات ذراع آئی ہے، بیہوری نے ابن حجرؒ سے اس حدیث کا بے اصل ہونا نقل کیا ہے، علامہ جزریؒ کہتے ہیں کہ میں نے سیر کی کتابوں کو خاص طور سے تلاش کیا مگر حضور ﷺ کے عمامہ کی مقدار مجھے نہیں ملی، البتہ امام نوویؒ سے یہ نقل کیا جاتا ہے کہ آپ کے دو عمامہ تھے ایک چھوٹا چھ ہاتھ کا منادی کے قول کے موافق، اور سات ہاتھ کا ملا علی قاریؒ کے قول کے موافق اور ایک بڑا عمامہ بارہ ہاتھ کا، صاحب مدخلؒ نے حضور اکرم ﷺ کے عمامہ کی مقدار فقط سات ہی ہاتھ بتائی ہے، دوسرا نہیں بتایا، عمامہ کا باندھنا سنت مسترہ ہے نبی اکرم ﷺ سے عمامہ باندھنے کا حکم بھی نقل کیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے: عمامہ باندھا کر اس سے حلم میں بڑھ جاؤ گے، اِلٰی آخِرہ^①۔ اور الابواب والتراجم میں ہے نقلًا عن الحافظ وعن ابی الملیح بن اسامة عن ابيہ رفعہ: اغتصموا بآؤدوا جُلُمًا، اخرجہ الطبرانی والترمذی فی العلل المفرد وضعفہ البخاری وقد صححہ الحاکم فلم یصب، اِلٰی آخر ما ذکر۔

۲۳۔ بَابُ فِي لِبْسَةِ السَّمَاءِ

سماء (ایک خاص قسم کی ہیئت) بنانے کی ممانعت

۴۰۸۰ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِ، أَنْ يَخْتَبِيَ الرَّجُلُ مَقْصُوبًا يَفْرُجُهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَيَلْبَسُ ثَوْبَهُ، وَأَخَذَ جَانِبَيْهِ خَارِجًا، وَيُلْقِي ثَوْبَهُ عَلَى عَاتِقِهِ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں حضور ﷺ نے دو طرح کپڑے کی ہیئت بنانے سے منع فرمایا: ① ایک آدمی احتباء کرے اس طریقے پر کہ سامنے سے اس کی شرمگاہ آسمان کی طرف کھلی ہو۔ ② ایک آدمی چادر اس طرح اوڑھے کہ اس کا ایک طرف ڈھکا ہوا نہ ہو بایں طور کہ وہ کپڑے کا ایک کنارہ کاندھے پر ڈالا ہوا ہو۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۸۰) مسند احمد - ہائی مستند المکتوبین (۳۸۰/۲)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ نے دو قسم کے پہناوے سے منع فرمایا ہے ایک یہ کہ آدمی احتباء کرے اس طرح کہ اس کی شرمگاہ سامنے کی طرف سے کھلی رہے۔ اور یہ اس وقت میں ہو گا جب بغیر ازار کے صرف ایک چادر میں احتباء کرے، چنانچہ دوسری روایت میں ہے: عَنْ الْاِخْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، اور دوسرے یہ کہ اپنی چادر کو اس طرح اوڑھے کہ اس کی ایک جانب

کھل جائے، یعنی جس جانب سے کپڑا اٹھا کر کاندھے پر ڈالا ہے، یہی مضمون دوسری حدیث میں بھی آرہا ہے فرق ترتیب کا ہے، پہلے حدیث میں احتباء کا ذکر مقدم ہے اور القاء علی عاتقہ کا جس کو صغاء کہتے ہیں مؤخر ہے، اور دوسری حدیث میں ترتیب اس کے برعکس ہے، لبسة الصغاء کی ایک تفسیر تو یہی ہے جو خود اس حدیث میں مذکور ہے اور صغاء کی دوسری تفسیر یہ کی گئی ہے کہ چادر کو پورے بدن پر اس طرح لپیٹ لے کہ ہاتھ پاؤں سب اس کے اندر رہ جائیں اور ہاتھوں کا باہر نکلتا مشکل ہو جائے، یہ ماخوذ ہے الصخرة الصماء سے یعنی ٹھوس پتھر، اس طرح کہ لباس میں خوف سقوط رہتا ہے اور ایسے ہی کسی موذی جانور کو دفع کرنا بھی مشکل ہوتا ہے، استعمال الصغاء اور استعمال اليهود کا ذکر کتاب الصلاة میں بھی گزر چکا۔

(۴۰۸) - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الصَّغَاءِ، وَعَنِ الْاِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ».

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صغاء کی بیعت اختیار کرنے سے منع فرمایا اور ایک چادر میں احتباء (حبوة بنائے سے) منع فرمایا (بائیں طور کہ اس کا ستر کھل جائے)۔

صحیح مسلم - اللباس والریة (۲۰۹۹) جامع الترمذی - الادب (۲۷۶۷) سنن النسائی - الزیة (۵۳۴۲) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۸۱) مسند احمد - باقی مستند الکبریٰ (۲۹۳/۳) موطا مالک - الجامع (۱۷۱۱)

۲۴ - بَابُ فِي حَلِ الْأَزْمَارِ

بُثْنُ (گھنڈیاں) کھولنے کا بیان

ازازہ کی جمع ہے گریبان وغیرہ کی گھنڈی۔

(۴۰۸۲) - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - قَالَ ابْنُ ثَقَيْلٍ: ابْنُ قُشَيْرٍ أَبُو مَهْلٍ الْجَنْفِيُّ - حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: «أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنْ مُزَيْنَةَ، فَبَايَعْتَاهُ، وَإِنْ قَمِيصُهُ لَمُطْلَقِ الْأَزْمَارِ». قَالَ: «فَبَايَعْتُهُ ثُمَّ أَذْخَلْتُ يَدَيَّ فِي جَيْبِ قَمِيصِهِ، فَمَسِسْتُ الْحَائِمَةَ» قَالَ عُرْوَةُ: «فَمَا تَرَأَيْتُ مُعَاوِيَةَ وَلَا ابْنَهُ قَطُّ إِلَّا مُطْلَقِي الْأَزْمَارِ هَمَافِي شَتَاءٍ وَلَا خَرٍ، وَلَا يُذَرِّهَانِ أَزْمَارَهُمَا أَبَدًا».

معایہ بن قرہ کہتے ہیں کہ میرے والد قرہؓ نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں قبیلہ مزینہ کی جماعت کے ساتھ حاضر ہوا۔ پس ہم نے آپ ﷺ کی قمیص کے ہاتھ پر بیعت کی آپ ﷺ کی قمیص مبارک کے بٹن (گھنڈیاں) کھلے ہوئے تھے تو میں نے اپنا ہاتھ آپ ﷺ کی قمیص کے گریبان میں ڈال کر خاتم نبوت کو چھوا۔ عروہ کہتے ہیں کہ میں نے معایہ (قرہ کے صاحبزادے) اور ان کے بیٹے کو ہمیشہ دیکھا کہ ان کی قمیص کی گھنڈیا (بٹن) کھلے ہوئے تھے سردی ہو

کہ گرمی اور وہ کبھی بھی سینے کی گھنڈیاں (بٹن) نہیں لگاتے تھے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۸۲) مسند احمد - اول مسند المدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۱۹/۴)

شرح الحدیث معاویہ بن قرہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد قرہ بن ایاس نے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قبیلہ مزینہ کی ایک جماعت کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا ہم نے آپ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی اور آپ ﷺ کے قمیص کی گھنڈیاں اس وقت کھلی ہوئی تھیں، میں نے آپ ﷺ کے گریبان میں ہاتھ داخل کر کے مہر نبوت کو چھوا، اس پر عروہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد معاویہ کو اور ان کے بیٹے (ایاس بن معاویہ) کو ہمیشہ اس حال میں دیکھا کہ ان کے قمیص کی گھنڈیاں کھلی ہوئی ہوتی تھیں، گرمی کا موسم ہو یا سردی کا۔

اس حدیث میں معاویہ اور ان کے بیٹے کا حال تو مذکور ہے اس لئے کہ عروہ نے ان ہی دو کو دیکھا ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ خصلت معاویہ نے اپنے والد قرہ بن ایاس صحابی سے حاصل کی ہے جنہوں نے حضور اقدس ﷺ کو اس حال میں دیکھا تھا۔ اس حدیث میں صحابہ اور تابعین کے اتباع سنت کا نمونہ پایا جاتا ہے اور اس پر بڑی پختگی کے ساتھ قائم رہنا، جعلنا اللہ تعالیٰ من اهل الاتباع وجنبنا الابتداع (بذل) اور حضرت گنگوہی کی تقریر میں یہ ہے کہ اگرچہ یہ طریقہ گریبان کھولنے کا خصوصاً نماز کی حالت میں خلاف اولیٰ ہے لیکن ان دونوں نے جو کچھ کیا وہ آپ ﷺ کے ساتھ تعلق اور محبت کی بنا پر کیا اسلئے یہ ان کے حق میں ہمیں توقع یہ ہے کہ مکروہ نہ ہو گا ❶۔ والحدیث اخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۲۵۔ بَابُ فِي التَّقَنُّعِ

سر ڈھانپنے کا بیان

۸۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ قَالٍ الرَّهْرِيُّ: قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي بَيْتِنَا فِي نَحْرِ الظَّهِيرَةِ، قَالَ قَائِلٌ لَّيْ بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا مُتَقَفِّعًا فِي سَاعَةِ لَمْ يَكُنْ يَأْتِينَا فِيهَا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْتَأْذَنَ، فَأُذِنَ لَهُ فَدَخَلَ».

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ہم اپنے گھر میں دوپہر کے وقت بیٹھے تھے کہ ایک کہنے والے شخص نے ہمارے والد ابو بکرؓ سے کہا کہ حضور ﷺ سر ڈھانپے ہوئے تشریف لارہے ہیں حالانکہ یہ ایک ایسا وقت تھا کہ آپ ﷺ اس وقت میں عموماً تشریف نہیں لاتے تھے۔ پس حضور ﷺ تشریف لائے اور اندر آنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ اجازت ملنے پر گھر میں داخل ہوئے۔

صحيح البخاري - اللباس (۵۴۷۰) صحيح البخاري - الادب (۵۷۲۹) سنن أبي داود - اللباس (۴۰۸۳)

شرح الحديث

قصہ ہجرت کا ابتدائی حصہ یہ واقعہ جو اس حدیث میں مذکور ہے قبل ہجرت مکہ مکرمہ کا ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم سب اپنے گھر میں عین دوپہر کے وقت میں بیٹھے ہوئے تھے تو ایک کہنے والے نے آکر والد صاحب (ابو بکر صدیقؓ) سے کہا کہ دیکھئے یہ حضور ﷺ تشریف لارہے ہیں سر پر کپڑا رکھے ہوئے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس وقت میں آپ ﷺ کی تشریف آوری خلاف معمول تھی، یعنی عین دوپہر کے وقت میں، جب حضور ﷺ دروازہ پر پہنچے تو آپ ﷺ نے استیذان کیا، اجازت پر آپ ﷺ اندر تشریف لے آئے۔ یہ طویل حدیث ہے قصہ ہجرت سے متعلق جو بخاری میں مذکور ہے، امام بخاری نے اس کو کتاب المناقب کے اخیر میں کتاب المغازی سے پہلے ذکر فرمایا ہے۔ بخاری کی روایت میں اس طرح ہے: فِي سَاعَةٍ لَمْ يَكُنْ يَأْتِينَا فِيهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ وَاعِيٍّ وَاللَّهِ مَا جَاءَ بِهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا أَمْرٌ قَالَتْ فَبَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ فَدَخَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَكْرٍ أَخْرَجَ مَنْ عِنْدَكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّمَا هُمْ أَهْلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَالِي قَدْ أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصَّحَابَةُ يَا بِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَخَذَّ يَا بِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَى رَاحِلَتِي هَاتَيْنِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَمَرِ الْحَدِيثُ • یعنی جب صدیق اکبرؓ سے کہا گیا کہ حضور ﷺ تشریف لارہے ہیں تو وہ فرمانے لگے آپ ﷺ پر میرے ماں باپ قربان ہوں واللہ آپ ﷺ کو اس وقت خلاف معمول کوئی بڑی چیز لیکر آئی ہے، اندر تشریف لانے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ غیر متعلق شخص کو یہاں سے الگ کر دو، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ پر میرے ماں باپ قربان یہاں تو سب آپ ﷺ ہی کے گھر والے ہیں کوئی اجنبی نہیں ہے آپ ﷺ نے فرمایا (اچھا مجھے یہ کہنا ہے) کہ مجھے مکہ سے خروج کی اجازت ہو گئی ہے اس پر انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا باپ آپ ﷺ پر قربان ہو مجھ کو ساتھ رکھے گا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں ضرور، پھر انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا باپ آپ ﷺ پر قربان ہو میری ان دو سواریوں میں سے ایک آپ ﷺ لے لیجئے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں مگر قیمتاً، اس کے بعد بخاری میں طویل حدیث میں ہجرت کا پورا واقعہ مذکور ہے۔

تفہیم اور اسکی تحقیق و مواقع استعمال: مصنف نے اس حدیث پر التَّفَقُّع کا ترجمہ قائم کیا ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ اس وقت میں جو کہ دوپہر کا وقت تھا صدیق اکبرؓ کے مکان پر متقنعا تشریف لائے، اس پر بذل میں لکھا ہے: أَيْ مَغْطِيَا رَأْسَهُ إِمَّا حِفْظًا عَنْ حَرِّ الشَّمْسِ أَوْ احْتِفَاءً مِنَ الْكُفَّارِ، یعنی آپ کا اپنے سر مبارک پر

کپڑا رکھنا یا تو دھوپ سے بچنے کیلئے تھا یا کفار سے چھپنے کیلئے^①۔ حضرت امام بخاری نے بھی کتاب اللباس میں باب العمامہ کے بعد باب التتقع بھی قائم فرمایا ہے، اس پر حافظ لکھتے ہیں: وَهُوَ تَغْطِيَةُ الرَّأْسِ وَأَكْثَرُ الْوَجْهِ بِرَدَائِهِ أَوْ غَيْرِهِ^②۔ یعنی سر اور چہرہ کا اکثر حصہ ڈھانکنا کسی چادر یا رومال سے، اور امام ترمذی نے بھی شامل میں باب باندھا باب ما جاء في تتقع رسول الله صلى الله عليه وسلم اور پھر اس کے تحت انہوں نے حضرت انسؓ کی یہ حدیث ذکر کی: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ الْقِنَاعَ كَأَنَّ ثَوْبَهُ ثَوْبٌ رِثَايَ^③ آپ ﷺ بکثرت قناع استعمال کرتے تھے یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ کا وہ کپڑا (قناع) تیلی کا کپڑا ہے اور اسی قسم کی حدیث امام بخاری نے بھی باب التتقع میں ذکر فرمائی ہے: تَخْرُجُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ عِصَابَةٌ دُسْمَاءُ^④ ایک مرتبہ آپ ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے اس حال میں کہ آپ ﷺ کے سر پر چکنا سا رومال تھا، لیکن امام ابو داؤد نے باب التتقع ترجمہ قائم کر کے بجائے شامل دلی حدیث کے حدیث الحجرة کو ذکر فرمایا اور ظاہر ہے کہ حدیث الحجرة میں جو تتقع مذکور ہے وہ اسکے علاوہ ہے جو امام بخاری نے کتاب اللباس اور امام ترمذی نے شامل میں ذکر فرمایا ہے جیسا کہ دونوں حدیثوں میں غور کرنے سے سمجھ میں آ رہا ہے، حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں تتقع کی جو شرح اور مصلحت بیان فرمائی ہے حدیث الحجرة والے تتقع کے وہی مناسب ہے^⑤۔ جس میں سر اور اکثر چہرہ کا تغطیہ ہوتا ہے جیسا کہ حافظ کے کلام سے تتقع کی تفسیر میں ہم لکھ چکے ہیں، اور حدیث شامل کا تتقع وہ چیز ہے یعنی عمامہ کے نیچے کوئی رومال اس غرض سے رکھنا تاکہ تیل کی چکناہٹ سے عمامہ خراب نہ ہو یہاں تتقع سے بظاہر صرف تغطیۃ الرأس مراد ہے چہرہ سے اسکا کوئی تعلق نہیں۔ ہذا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ والحديث اخرجه البخاري بنحوه في الحديث الطويل في الحجرة. قاله المنذري۔

① بذل المجہود فی حل اُبی داؤد - ج ۱۶ ص ۴۰۸

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱۰ ص ۲۷۴

③ الشائل المحمدية - للترمذی - ص ۵۶ (دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ)

④ صحیح البخاری - کتاب اللباس - باب التتقع

⑤ ہمارے بعض مشائخ بھی اس طرح کا تتقع کرتے تھے میں نے سنا ہے کہ حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب کیمیل پوری مظاہر علوم کے صدر مدرس جو کہ حضرت قاضی کے اجل خلفاء میں تھے جن کا معمول حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا صاحب کی بعد العصر کی مجلس میں مدرسہ سے حضرت شیخ کے مکان پر جب تشریف لاتے تھے تو راستہ میں اپنے سر اور چہرہ پر تولیہ رکھ کر تشریف لاتے تھے اس میں ایک مصلحت یہ بھی ہوتی ہے کہ راستہ میں بے عمل کسی چیز پر نظر نہ پڑے اور یہ جو آجکل رومال اور ہننے کا طریقہ جلدی ہے خصوصاً عربوں میں کہ سر پر رومال کا القاد بغیر قسم طرفین کے کر لیتے ہیں یہ حدیث والا تتقع نہیں ہے بلکہ یہ بدل کی ایک نوع ہے اور بدل کا حدیث میں مستقل ذکر آتا ہے جسکی فقہاء اور شراح حدیث نے مختلف صورتیں بیان کی ہیں اب یہ کہ اسکی نوع ممنوع میں داخل ہے یا نہیں یہ امر آخر اور غور طلب ہے۔

۲۶۔ بابتِ حَاجَاۓ فی اِسْتِیْالِ الْاِزَارِ

۵۸ پانچے لگانے کا بیان

اسبال ازار کو حدیث میں جر ازار سے بھی تعبیر کیا گیا ہے یعنی پکڑا خواہ وہ ازار ہو یا قمیص اس کو اتنا دراز کرنا اور لٹکانا جس سے ستر کعبین ہو جائے، حدیث میں اسکی ممانعت آئی ہے چنانچہ حدیث الباب میں ہے۔ وَارْفَعْ اِذَا رَكَعًا اِلَى نِصْفِ السَّاقِ، فَإِنْ أُتِيَتْ فَإِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَإِذَا لَكَ اِسْتِیْالُ الْاِزَارِ، اور باب کی دوسری روایت میں ہے مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِیْلًا لَمْ يَنْظُرِ اللّٰهُ اِلَیْهِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ علماء نے لکھا ہے کہ اسبال ازار اگر تکبراً ہے تو حرام ہے اور اگر لا علمی یا بے توجہی کی وجہ سے ہے تو مکروہ تنزیہی ہے، اور اگر بلا مقصد عذراً ہے تو مباح ہے جیسا کہ صدیق اکبرؓ کے بارے میں حدیث میں مذکور ہے جسکی وجہ شراح نے یہ لکھی ہے کہ صدیق اکبرؓ نجیف الجسم تھے انکا ازار اپنی جگہ پر ٹھہرتا نہیں تھا نیچے کو سرک جاتا تھا، اور ہم نے اپنے مشائخ سے سنا کہ حضرت علیؓ کا ازار بھی نیچے کو سرک جاتا تھا جبکہ منشا یہ تھا کہ وہ بطین تھے پیٹ آگے کو نکلا ہوا تھا۔

۴۰۶۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ أَبِي غَفَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَرِمَةَ الْحَجَّيْمِيُّ - وَأَبُو عَمِيْمَةَ اسْمُهُ طَرِيفُ بْنُ جُلَّالٍ - عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سُلَيْمٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَجُلًا يَصُدُّ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِ، لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَّ رَأْيَهُ، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قُلْتُ: عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. مَرَّتَيْنِ، قَالَ: "لَا تَقُلْ: عَلَيْكَ السَّلَامُ، فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ نَجِيَّةُ الْمَيِّتِ، قُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكَ" قَالَ: قُلْتُ: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِذَا أَصَابَكَ حُمْرٌ قَدَّعَوْتُهُ كَشَفْتُهُ عَنْكَ، وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَيْتُ قَدَّعَوْتُهُ، أَنْتَبَهْتَ لَكَ، وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفَرَاءَ - أَوْ فَلَاحٍ - فَصَلِّتَ رَأِحْلَكَ قَدَّعَوْتُهُ، رَدَّهَا عَلَيْكَ»، قَالَ: قُلْتُ: اْعْهَدْ إِلَيَّ، قَالَ: «لَا تَسْتَنْ أَحَدًا» قَالَ: فَمَا سَبَّبَتْ بَعْدَهُ حُمْرًا، وَلَا عَيْدًا، وَلَا بَعِيرًا، وَلَا شَاةً، قَالَ: «وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمُعْرُوبِ، وَأَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُتَبَسِّطٌ إِلَيْهِ وَجْهَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنَ الْمُعْرُوبِ، وَارْفَعْ إِذَا رَكَعًا إِلَى نِصْفِ السَّاقِ، فَإِنْ أُتِيَتْ فَإِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَإِذَا لَكَ اِسْتِیْالُ الْاِزَارِ، فَإِنَّهَا مِنَ التَّخِيلَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ التَّخِيلَةَ، وَإِنْ امْرُؤٌ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ، فَلَا تُعَذِّبْهُ وَمَا تَعْلَمُ فِيهِ، فَإِنَّهَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ».

ابو جری جابر بن سلیم کہتے ہیں میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ لوگ ان کی بات قبول کر کے (مان کر) ان کے پاس سے لوٹتے ہیں اور وہ کوئی بات نہیں فرماتے لیکن لوگ ان کے فرمان اور احکام کو ضرور تسلیم کرتے ہیں تو میں نے لوگوں سے پوچھا: یہ کون صاحب ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں تو میں حاضر خدمت ہوا اور میں نے حاضر ہو کر عرض کیا: عَلَيْكَ السَّلَامُ یا رسول اللہ دو مرتبہ اس طرح کہا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عَلَيْكَ السَّلَامُ مت کہو کیونکہ عَلَيْكَ السَّلَامُ مردے کیلئے تحفہ ہے (مردے کے حق میں دعا کا طریقہ ہے) بلکہ تم السَّلَامُ عَلَيْكَ کہو میں نے دریافت کیا: کیا آپ اللہ

کے پیغمبر ہیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بالکل میں اس اللہ کا فرستادہ ہوں کہ اگر تمہیں کوئی تکلیف پہنچے تم اس سے مانگو تو وہ تکلیف کو دور کر دے اور وہ ایسا اللہ ہے کہ اگر تمہیں قحط سال (خشک سال) پہنچے اور تم اس سے دعا مانگو تو وہ تمہارے لئے زمین میں پیداوار اگا دے اور وہ ایسا اللہ ہے کہ اگر تم کسی ویران زمین میں ہو یا فرمایا تم کسی بنجر زمین میں ہو اور تمہاری سواری وہاں پر گم ہو جائے اور تم اس اللہ سے مانگو تو اللہ پاک وہ سواری تم پر لوٹا دیگا۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے وصیت فرمائیے۔ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر گز کسی کو گالی مت دینا راوی کہتا ہے میں نے اس وصیت پر عمل کرتے ہوئے نہ کسی آزاد نہ غلام کو نہ اونٹ کو نہ بکری کو کوئی گالی دی (دوسری وصیت یہ کہ) کسی نیکی کو معمولی نہ جاننا اگرچہ اتنی چھوٹی سی بات ہو کہ تم اپنے بھائی سے خندہ پیشانی کے ساتھ بات کرو (اس نیکی کو بھی چھوٹا نہ سمجھنا کیونکہ اس نیکی کا ثواب روز قیامت تک پہاڑوں کے بقدر ہو سکتا ہے)۔ یہ بھی نیکی میں داخل ہے (تیسری وصیت یہ کہ) اپنی شلو اور کو آدمی پنڈلی تک رکھو اگر ایسا نہ کر سکو تو شلو اور ٹخنوں سے اوپر رکھو اور ٹخنوں پر شلو اور لٹکانے سے اپنے آپ کو بچاؤ کیونکہ یہ تکبر کی علامت ہے اور اللہ پاک تکبر کو پسند نہیں فرماتا اور اگر کوئی آدمی تمہیں برا بھلا کہے اور ایسی چیز سے تمہیں عار دلانے جو وہ تمہارے اندر جانتا ہے تو تم اس کو ایسے گناہ یا برسے کام سے عار مت دلاؤ جو تمہیں اسکے متعلق معلوم ہے۔ کیونکہ اسکے گالم گلوچ اور عار دلانے کا وبال اسی پر پڑے گا۔

جامع الترمذی - الاستبصار والادب (۲۷۲۱) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۸۴)

حَدَّثَنَا الثَّغْلَبِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ أَحَدًا جَالِسِي إِزَاهِرِي يَسْتَرْحِي، إِيَّيْ لَا تَعَاهِدُ ذَلِكَ مِنْهُ، قَالَ: «لَسْتُ بِمَنْ يَفْعَلُهُ خِيَلًا».

سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جو آدمی اپنے کپڑے کو تکبر کے ساتھ ٹخنوں کے نیچے لٹکانے پھرے اللہ پاک روز قیامت اس پر نظر رحمت نہیں فرمائیں گے تو اس پر حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ میری تہبند کا ایک کنارہ بسا اوقات لٹک جاتا ہے لیکن میں اس کا بہت خیال رکھتا ہوں کہ یہ ٹخنوں پر نہ لٹک جائے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو متکبرانہ شان سے پانچوں کو لٹکائے۔

صحیح البخاری - الناقب (۳۴۶۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۴۶) صحیح البخاری - الادب (۵۷۱۵) صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۰۸۵) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۰) سنن النسائي - الزینۃ (۵۳۲۷) سنن النسائي - الزینۃ (۵۳۲۸) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۸۵) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۶۹) مسند احمد - مسند الکبریٰ من الفضائل (۵/۲) برطالماک - الجامع (۱۶۹۶) برطالماک - الجامع (۱۶۹۸)

شرح الاحادیث حضرت جابر بن سلیمؓ فرماتے ہیں (یہ جب مدینہ میں پہلی بار تشریف لائے تو وہاں کا جو منظر دیکھا حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب کا اس کو بیان کر رہے ہیں) کہ میں نے یہاں ایک ایسے شخص کو دیکھا کہ لوگ ان کی رائے کو لیکر لوٹتے ہیں یعنی آپ کی مجلس میں جو کچھ سنتے ہیں اس کو قبول کر کے آتے ہیں۔ تو میں نے پوچھا لوگوں سے کہ یہ کون صاحب

ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ میں آپ کی طرف متوجہ ہوا اور سلام عرض کیا اور کہا: عَلَیْكَ السَّلَامُ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اس طرح مت کہو یہ طریقہ سلام کا (زمانہ جاہلیت میں) میت کے حق میں تھا بلکہ السَّلَامُ عَلَیْكَ کہو میں نے پوچھا: آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں میں اس اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں کہ اگر تجھ کو کوئی ضرر پہنچے اور تو اس سے دعاء کرے تو اس کو وہ دور کر دے اور وہ ایسا ہے کہ اگر تجھ کو قحط سالی پہنچے اور تو اس سے دعا کرے تو وہ تیرے لئے گھاس وغیرہ اگا دے (یعنی بارش برسا کرے) اور وہ اللہ ایسا ہے کہ اگر تو کسی جنگل بیابان میں ہو اور تیری سواری گم ہو جائے پھر تو اس سے دعاء کرے تو وہ اس کو تیری طرف لوٹا دے • وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ کسی کو ہر گز گالی مت دینا، وہ کہتے ہیں کہ اسکے بعد پھر میں نے کسی کو گالی نہیں دی برا نہیں کہانہ کسی آزاد کو اور نہ کسی غلام کو، نہ انسان کو نہ جانور کو۔ اونٹ، بکری وغیرہ۔ اور فرمایا آپ نے کسی نیکی کو ہر گز حقیر نہ سمجھنا اور تو کسی سے مسکرا کر بات کرے یہ بھی نیکی ہے، (لہذا اسکو بھی معمولی چیز نہ سمجھنا) اور اپنی لنگی کو نصف سابق تک اٹھاؤ اور اگر یہ منظور نہ ہو تو صرف کعبین تک • اور اپنے آپ کو اسبال ازار سے بچا کہ یہ تکبر کی وجہ سے ہوتا ہے یا یہ مطلب کہ یہ بھی تکبر کی ایک قسم ہے اور اللہ تعالیٰ تکبر کو پسند نہیں فرماتا۔

وَإِنْ أَمَرُوا شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا تَعْلَمُ فِيكَ، فَلَا تَعْتَدُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ، فَإِنَّمَا ذَلِكْ عَلَيْنَا، وَأَنْ أَمَرُوا تَجِدَ كَوْنِي شَخْصًا تَجِدَ كَوْنِي دَلِيلًا
اور تجھ کو عار دلائے اس چیز سے جو وہ تیرے اندر جانتا ہے تو تو اس کو عار مت دلا اس عیب کے ساتھ جس کو تو اس کے اندر جانتا ہے اس لئے کہ اس کے عار دلانے کا وبال اس پر ہی پڑے گا، یہ آخری نصیحت بڑی جامع ہے اللہ تعالیٰ اس پر عمل کی توفیق عطا فرمائے، اس میں دوسرے شخص کے واقعی عیب پر عار دلانے سے منع کیا گیا ہے چہ جائیکہ کسی شخص کو ایسے عیب کے ساتھ عار دلایا جائے جو اس کے اندر نہ ہو جیسا کہ لوگ مخالفت اور دشمنی میں کرنے لگ جاتے ہیں۔ والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی مختصراً، وقال الترمذی حسن صحيح، قاله المنذرى - وحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أخرجه البخارى والنسائی، قاله المنذرى۔

٤٠٨٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلًا إِزَارَهُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَذْهَبْ فَتَوَضَّأْ»، فَذْهَبَ فَتَوَضَّأَ، ثُمَّ جَاءَ،

① قال العلماء لا متجابه الدعاء شروط لا بد منها، فمنها ان يكون الداعي عالماً بان لا قادر على حاجته إلا الله تعالى وحده، وإن الوسائط في قبضته ومسخرة بتسعيده، وأن يدعو باضطراب وانقطاع فإن الله تعالى لا يقبل الدعاء من قلب غافل، (بدل الجهد في حل آي دلود - ج ١٦ ص ٤٠٩ - ٤١٠)
② یعنی کعبین حد اور غایت ہے ازار کے لئے جس میں یہ غایت داخل نہیں چنانچہ ایک روایت میں ہے أخرجه النسائی وضححه الحاكم ابهاماً من رواية حذيفة رضى الله تعالى عنه بلفظ الأزار، إلى انصاف السائقين فإن أبيت فاسفل فإن أبيت فمن وراء السائقين ولا حق للكعبين في الأزار.

نَقَالَ: «اَذْهَبْ فَتَوَضَّأْ». فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ، لَمْ سَكَتَ عَنْهُ، قَالَ: «إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلٌ إِزَارَتَهُ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک صاحب ٹخنوں کے نیچے پانچے لٹکائے نماز پڑھ رہے تھے تو حضور ﷺ نے فرمایا جاؤ وضو کر کے آؤ وہ صاحب گئے اور وضو کر کے آئے پھر حضور ﷺ نے دوبارہ ارشاد فرمایا دوبارہ جاؤ اور پھر وضو کر کے آؤ آپ کی مجلس میں ایک صاحب موجود تھے انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! آپ نے اس کو وضو کرنے کو کیوں فرمایا؟ اور پھر آپ ﷺ نے نماز لوٹانے کا بھی نہیں فرمایا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ شخص ٹخنوں سے نیچے پانچے لٹکا کر نماز پڑھ رہا تھا اور اللہ پاک ایسے شخص کی نماز قبول نہیں فرماتے جو پانچے لٹکا کر نماز پڑھے۔

شرح احادیث یہ حدیث کتاب الصلاۃ میں گزر چکی۔

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ هُدَيْرٍ، عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ خُرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ، وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ» ثَلَاثٌ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ خَابُوا وَخَسِرُوا؟ فَأَعَادَهَا ثَلَاثًا، ثَلَاثٌ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَابُوا وَخَسِرُوا؟ فَقَالَ: «الْمُسْبِلُ، وَالْمُتَنَائِلُ، وَالتَّوَقُّعُ سِلْعَتُهُ بِالْحُلُوبِ الْكَادِبِ - أَوْ الْقَاجِرِ -».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ تین اشخاص ایسے ہیں کہ روز قیامت اللہ پاک نہ تو ان سے بات فرمائیں گے نہ نظر رحمت فرمائیں گے نہ ان کو گناہوں سے پاک کریں گے اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ وہ نقصان اور گھائے میں پڑے ہیں حضور ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ لوگ تو نقصان اور خسارے میں ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ① وہ جو ٹخنوں سے نیچے پانچے لٹکاتا ہے ② احسان کر کے احسان جنتا تا ہے۔ ③ جھوٹی قسم کھا کر اپنے سامان کو بیچنے کی تدبیر کرنے والا (راوی کہتے ہیں) یا پھر (کاذب کی جگہ) فاجر فرمایا۔

شرح الحدیث اس حدیث میں بھی اسباب ازار پر وعید ہے بحوالہ حدیث اخرجہ مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ النذہری.

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ مُسْهِرٍ، عَنْ خُرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا، "وَالْأَوَّلُ أُنْمَ، قَالَ الثَّانِي: الَّذِي لَا يُعْطِي شَيْئًا إِلَّا مَنَّهُ".

ترجمہ حضرت ابو ذرؓ حضور ﷺ سے اسی طرح حدیث نقل کرتے ہیں (امام ابو داؤد فرماتے ہیں) پہلی حدیث جس کو حفص بن عمر نے نقل کیا ہے وہ زیادہ مکمل ہے مسدد کی حدیث سے۔ ابو ذرؓ راوی نے فرمایا کہ منان وہ شخص ہے جو ہر چیز پر

احسان جتلائے۔

صحیح مسلم - الإيمان (۱۰۶) جامع الترمذی - البیوع (۱۲۱۱) سنن النسائي - الزكاة (۲۵۶۳) سنن النسائي - البیوع (۴۴۵۸) سنن النسائي - الزينة (۵۲۳۳) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۸۷) سنن ابن ماجه - التجارات (۲۲۰۸) مسند أحمد - مسند الأنصار رضي الله عنهم (۱۴۸/۵) سنن الدارمی - البیوع (۲۶۰۵)

حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ بِشْرِ التَّغْلِبِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، وَكَانَ جَلِيسًا لِأَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: كَانَ يَدْعُ مَشَقَّ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ: ابْنُ الحُظَلِيَّةِ، وَكَانَ رَجُلًا مُتَوَحِّدًا، قَلَّمَا يَجَالِسُ النَّاسَ، إِنَّمَا هُوَ صَلَاةٌ، فَإِذَا فَرَغَ، قَامَ مَا هُوَ تَسْبِيحٌ وَتَكْبِيرٌ حَتَّى يَأْتِيَ أَهْلَهُ، فَمَرَّ بِنَا وَنَحْنُ عِنْدَ أَبِي الدَّرْدَاءِ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ: كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً، فَقَدِمَتْ، فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَجَلَسَ فِي التَّجْلِيسِ الَّذِي يَجْلِسُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِرَجُلٍ إِلَى جَنْبِهِ: لَوْ رَأَيْتُنَا حِينَ التَّقِيْنَا نَحْنُ وَالْعَدُوَّ فَكَمْ لَنَا فُطْعَنَ، فَقَالَ: لَحْدَهَا مَيِّ وَأَنَا الْعَلَامَةُ الْيُفَارِيَّةُ، كَيْفَ تَرَى فِي قَوْلِهِ؟ قَالَ: مَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ بَطَلَ أَجْرُهُ، فَسَمِعَ بِذَلِكَ آخَرُ، فَقَالَ: مَا أَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا، فَتَنَازَعَا حَتَّى سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ لَا بَأْسَ أَنْ يُؤْخَرَ، وَيُجْمَدَ» فَرَأَيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ سَرَّ بِذَلِكَ، وَجَعَلَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَيْهِ وَيَقُولُ: أَنْتَ سَمِعْتَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَمَا زَالَ يُعِيدُ عَلَيْهِ حَتَّى إِنِّي لَأَكُولُ: لَيْتُ كُنْتُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، قَالَ: فَمَرَّ بِنَا يَوْمَآ آخَرَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ: كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُتَّقِيُّ عَلَى الْحَبِيلِ كَالْبَاسِطِ يَدَهُ بِالْصَّدَقَةِ لَا يَقْبُضُهَا» ثُمَّ مَرَّ بِنَا يَوْمَآ آخَرَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ: كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ الرَّجُلُ خُزَيْمٌ الْأَسَدِيُّ، لَوْ لَا طَوْلُ جُمُعَتِهِ، وَإِسْبَالُ إِزَارِهِ»، فَبَلَغَ ذَلِكَ خُزَيْمًا فَعَجَلَ، فَأَخَذَ شِقْرَةً فَقَطَعَ بِهَا جُمُعَتَهُ إِلَى أَدْنَتَيْهِ، وَرَفَعَ إِزَارَهُ إِلَى أَنْصَابِ سَائِقِيهِ، ثُمَّ مَرَّ بِنَا يَوْمَآ آخَرَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ: كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا، وَلَا تَضُرُّكَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّكُمْ قَادِمُونَ عَلَى إِخْوَانِكُمْ، فَأَصْلِحُوا بَعْضَكُمْ، وَأَصْلِحُوا بَعْضَكُمْ، حَتَّى تَكُونُوا كَالشَّامَةِ فِي النَّاسِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ، وَلَا التَّفَحُّشَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ قَالَ: أَبُو نَعِيمٍ، عَنْ هِشَامٍ قَالَ: «حَتَّى تَكُونُوا كَالشَّامَةِ فِي النَّاسِ».

قیس بن بشر کہتے ہیں کہ میرے والد بشر بن قیس جو ابو الدرداء کے حلقہ گوش لوگوں میں سے تھے۔۔۔ نے فرمایا کہ دمشق میں حضور ﷺ کے صحابی تھے جن کو ابْنُ الحُظَلِيَّةِ کہا جاتا تھا وہ گوشہ نشین شخص تھے لوگوں کے ساتھ میل جول کم رکھتے تھے بس نماز میں اپنے آپ کو مشغول رکھتے تھے جب نماز سے فارغ ہوتے تو تسبیح اور تہلیل میں مشغول ہو جاتے یا اپنی خانگی ضروریات کو پورا کرنے چلے جاتے ایک دن یہ صحابی ہمارے پاس سے گزرے ہم ابو الدرداء کی مجلس میں تھے

ابو الدرداء نے ان سے فرمایا کہ کوئی چھوٹی سی نصیحت کا کلمہ ہمیں فرماتے جالیے جو ہمارے لیے سودمند ہو اور آپ کا نقصان بھی نہ ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایک سریہ (جماعت) جہاد کیلئے روانہ فرمایا جب سریہ جہاد سے واپس لوٹ آیا تو ان سریہ والوں میں ایک صاحب جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہو کر بیٹھ گئے اور اس آنے والے شخص نے اپنے پہلو میں بیٹھے صحابی سے کہا (یہ صحابی اپنے معرکہ کے واقعات سنا رہے تھے) جب ہماری دشمن سے ٹڈ بھڑ ہوئی تو وہ واقعہ قابل دید تھا کہ ہمارے قلائے ساتھی نے نیزہ (اسلحہ) اٹھا کر دشمن کو مارا اور مارتے وقت کہا کہ قبیلہ غفار کے نوجوان کی طرف سے یہ تحفہ قبول ہو۔ ذرا یہ بتاؤ کہ اس نے یہ جملہ جو کہا تھا اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ تو اس صحابی نے جواب دیا میرے خیال میں اس غفاری نوجوان نے اپنے اس جملے سے اپنا ثواب ختم کر دیا (کیونکہ یہ تو ایک طرح سے فخریہ کلمہ ہے)۔ اسی مجلس میں بیٹھے دوسرے صحابی نے یہ بات سنی انہوں نے فرمایا میرے خیال میں اتنی بات کہنے میں کوئی حرج نہیں اب یہ دونوں جھگڑنے لگے یہاں تک کہ حضور ﷺ نے اس جملے کو سنا تو فرمایا سبحان اللہ اس میں کیا حرج ہے کہ آدمی کو ثواب بھی ملے اور اس کی تعریف بھی کی جائے (راوی کہتا ہے) میں نے ابو الدرداء کو یہ واقعہ سن کر خوش ہوتے ہوئے دیکھا اور وہ ان صحابی کی طرف سر اٹھاتے اور بار بار یہ ہی سوال کرتے کہ واقعی آپ نے حضور ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے تو وہ جواب دیتے جی ہاں اور ابو الدرداء مسلسل یہ ہی دریافت فرماتے یہاں تک کہ میں سوچنے لگا کہ ابو الدرداء ان صحابی ابن الحظلیۃ کے گھٹنوں پر بیٹھ جائیں گے (بشر راوی کہتے ہیں کہ) ابن الحظلیۃ ایک اور دن ہمارے پاس سے گزرے تو ابو الدرداء نے اسی طرح فرمایا کہ ایک چھوٹے سے جملے کی نصیحت کیجئے کہ جو ہمارے لئے فائدہ مند ہو اور آپ کے وقت کا نقصان نہ ہو تو صحابی ابن الحظلیۃ نے ارشاد فرمایا کہ حضور ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ جو شخص (جہاد اور امور خیر میں) گھوڑے پر خرچ کرے وہ اس شخص کی طرح ہے جو اپنے ہاتھ صدقہ دینے کے لئے کھولے رکھتا ہے اور اپنی منٹھی کبھی بند نہیں کرتا۔ (راوی کہتا ہے) پھر ایک تیسرے دن ان صحابی کا دوبارہ ہمارے پاس سے گزر ہوا تو ابو الدرداء نے (اسی طرح) ان سے فرمایا کہ ایک چھوٹے سے جملے میں نصیحت کیجئے جو ہمارے لئے فائدہ مند ہو اور آپ کیلئے نقصان دہ نہ ہو تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خرم (ابن القاتک) الاسدی کتنے ہی اچھے شخص ہیں اگر ان کے بال زیادہ لمبے نہ ہوتے اور ٹخنوں تک پانچے نہ لٹکاتے یہ جملہ خرم (صحابی) کو پہنچا تو انہوں نے جلدی سے چھری لی اور اس سے اپنے گیسو کاٹ ڈالے یہاں تک کہ بال کانوں تک رہ گئے اور اپنی شلوار کو اتنا اوپر کیا کہ شلوار آدمی پنڈلی تک رہ گئی (راوی کہتا ہے) پھر ابن الحظلیۃ ایک دن (چوتھی دفعہ) ہمارے پاس سے گزرے تو (اسی طرح) ان سے ابو الدرداء نے عرض کیا کہ ایک مختصر جملہ ارشاد فرمائیے جو ہمارے لئے فائدہ مند ہو اور آپ کے لئے نقصان دہ نہ ہو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ (جب آپ ﷺ کسی غزوہ سے واپس تشریف لارہے تھے) تم اپنے بھائیوں (عزیزوں) کے پاس واپس جا رہے ہو لہذا اپنی ساریوں کے کجاوے درست کر لو اور اپنا لباس (حلیہ) درست کر لو یہاں

تک کہ تم لوگوں میں ایسے ممتاز ہو جاؤ جیسے جسم میں قل کا نشان۔ اللہ پاک فحش گوئی کرنے والے شخص کو پسند نہیں فرماتے اور نہ اس شخص کو جو قصد (بتکلف) فحش کلام یا بری ہیئت اختیار کر لے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں ابو نعیم نے ہشام سے اسی طرح نقل کیا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کوگوں میں ایسے ممتاز ہو جاؤ جیسے کہ جسم میں قل کا نشان۔

منن ابی داود - اللباس (۴۰۸۹) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۰/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۰/۴)

شرح الحدیث یہ ایک طویل حدیث ہے جو متعدد احادیث پر مشتمل ہے جس کا مضمون یہ ہے: قیس بن بشر کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد یعنی بشر بن قیس نے بیان کیا میرے والد حضرت ابوالدرداءؓ کے جلیس تھے یعنی ان کے پاس ان کا زیادہ آنا جانا تھا میرے والد فرماتے ہیں کہ دمشق کے اندر ایک صحابی تھے جن کو ابْنُ الحُظَلَّةِ کہا جاتا ہے جو بہت یکسو تھے لوگوں سے بہت کم ملتے چلتے تھے ان کا مشغلہ نماز تھا اور نماز سے فارغ ہو کر بیع و تکبیر میں مشغول ہو جاتے اور پھر اپنے گھر آ جاتے میرے والد فرماتے ہیں کہ یہ صحابی ہمارے پاس کو گزرے جب کہ ہم ابوالدرداءؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے جب وہ گزر رہے تھے تو حضرت ابوالدرداءؓ نے ان سے عرض کیا کَلِمَةً تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ (یعنی ایسی بھی کیا بات ہے) کوئی جملہ ارشاد فرما دو کھڑے کھڑے جس سے ہمیں فائدہ ہو جائے گا اور آپ کا اس میں کچھ نقصان نہ ہو گا تو اس پر انہوں نے یہ واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے ایک سریہ روانہ فرمایا تو جب وہ سریہ لوٹ کر آیا مدینہ میں تو اس سریہ والوں میں سے ایک شخص آیا اور حضور ﷺ کی مجلس میں آکر بیٹھ گیا تو اس آنے والے نے ایک اس شخص سے جو پہلے سے مجلس میں بیٹھا تھا اور اس کے برابر ہی میں تھا کہا کہ ایسا ہوا کہ جب ہمارا دشمن سے مقابلہ ہوا تو ہمارے ساتھیوں میں سے ایک شخص نے دشمن پر حملہ کیا یہ حملہ کرنے والا قبیلہ غفار کا تھا تو حملہ کرتے وقت وہ کہنے لگا اخذنا مینا وَاَنَا الْعَلَاءُ الْغَفَارِیُّ کہ لے یہ انعام لیتا جا میری طرف سے تو بھی کیا یاد رکھے گا کہ میں غلام غفاری ہوں تو اس کے بارے میں اس خادم نے اپنے ساتھی سے پوچھا کہ تمہارا کیا خیال ہے اس نے جو یہ بات کہی اس کے بارے میں تو اس نے جواب دیا کہ میرے خیال میں تو اس کا سارا ثواب باطل ہو گیا یعنی اس فخریہ جملہ کی وجہ سے وہاں مجلس ہی کے ایک دوسرے شخص نے یہ بات سنی تو اس نے کہا کہ میرے خیال میں تو ایسا کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں اس بارے میں ان دونوں میں تنازع ہونے لگا آپ ﷺ نے بھی ان کی اس بات کو سن لیا تو اس پر آپ نے فرمایا سُبْحَانَ اللَّهِ لَا بَأْسَ أَنْ يُوْجَرَ، وَيُجْعَدَ کہ اسمیں کچھ حرج نہیں کہ اس کو اس کے عمل کا اجر بھی ملے اور اس کی تعریف بھی کی جائے (اس لئے کہ حرب کے اندر کافر کے سامنے اپنی بڑائی ظاہر کرنا نہ صرف جائز بلکہ مطلوب اور مستحسن ہے کما و رد فی الحدیث راوی کہتا ہے، فَرَأَيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ بَشَرًا بِذَلِكَ کہ حضرت ابوالدرداءؓ حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد سن کر بہت مسرور ہوئے پوری حدیث تو انہوں نے سر جھکا کر سنی تھی لیکن سننے کے بعد اظہار مسرت و تعجب کرتے ہوئے ان صحابی کی طرف جنہوں نے یہ حدیث بیان کی تھی سر اٹھاتے گئے اور ان کی طرف آگے کو بڑھتے گئے اور بار بار یہ کہتے رہے کہ کیا تم نے واقعی یہ بات حضور

میں یہ سمجھنے لگا کہ اب کھڑے ہو جائیں گے (ایک حدیث تو یہ ہوئی کہ راوی کہتا ہے کہ وہ ان کی طرف اتنا بڑھتے گئے جس سے الحظائقة ہمارے پاس کو گزر رہے تھے اس بار بھی حضرت ابوالدرداء نے ان سے فرمایا کَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ اس پر انہوں نے ایک اور حدیث سنائی کہ ہم سے حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ خیل جہاد پر خرچ کرنے والا مثل اس شخص کے ہے جو اپنے ہاتھ کو صدقہ کرنے کیلئے پھیلاتا ہی رہتا ہے اور کبھی سکیڑتا نہیں (یہ دوسری حدیث ہوئی) آگے راوی کہتا ہے کہ اسی طرح ایک اور دن وہ ہمارے پاس کو گزر رہے تھے پھر حضرت ابوالدرداء نے ان سے یہی درخواست کی کَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ اس پر انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے خرم اسدی کے بارے میں یہ فرمایا کہ نِعْمَ الرَّجُلُ خَرِيمٌ الْأَسَدِيُّ، لَوْلَا طَوْلُ جَمْعِهِ، وَإِسْبَالُ إِزَارِهِ، کہ خرم اسدی کیسا اچھا آدمی ہے اگر اسکے پنٹھے زیادہ دراز نہ ہوتے اور وہ اسبال ازار نہ کرتا یعنی پھر تو اسکی خوبی کا کہنا ہی کیا یہ بات خرم کو بھی پہنچ گئی تو انہوں نے حدیث سنتے ہی قینچی ہاتھ میں لے کر اپنے پنٹھے کاٹ دیئے کانوں تک اور اپنا ازار کر لیا نصف ساق تک (یہ تیسری حدیث ہوئی کہ راوی کہتا ہے کہ پھر ایک دن اور وہ ہمارے پاس کو گزر رہے تھے۔ تو حضرت ابوالدرداء نے اپنا وہی جملہ دہرایا کَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ، اس پر انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ سفر سے واپسی میں مدینہ میں داخل ہونے والے تھے تو آپ نے اپنے سب ہمراہیوں سے فرمایا۔ اِنَّكُمْ قَادِرُونَ عَلٰى اِخْوَانِكُمْ، فَاَصْلِحُوا اِبْرَاحَالَكُمْ، وَاَصْلِحُوا اِلَيَاتِكُمْ، حَتّٰى تَكُونُوا كَأَنَّكُمْ شَامَةٌ فِي النَّاسِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَخْشَ، وَلَا التَّقَشُّشَ، کہ اب تم اپنے عزیزوں اور بھائیوں کے پاس پہنچ رہے ہو تو اپنی سواریوں کے کجاوے درست کر لو اور اپنا لباس اور کپڑے بھی درست کر لو اور ایسے ممتاز ہو جاؤ گویا کہ تم لوگوں میں ایسے لگو جیسے بدن میں خال (تل) ہوتا ہے یعنی بالکل صاف ستھرے اور نمایاں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ آدمی کی حالت کے بگاڑ کو پسند نہیں کرتا خواہ وہ بگاڑ طبعی ہو یا وقتی اور عارضی اس حدیث سے یہ مستفاد ہو کہ استقبال کرنیوالوں کی رعایت و اعزاز میں آدمی کو اپنی ہیئت درست کر لینی چاہیے۔

اس پر مجھے ایک واقعہ یاد آیا ہمارے شیخ نور اللہ مرقدہ جب علی گڑھ کے سفر سے اپنی آنکھ کا آپریشن کر کر لوٹ رہے تھے آنکھ پر سبز پٹی بندھی ہوئی تھی تو جب گاڑی مکان پر پہنچی تو گاڑی سے اترنے سے پہلے آپ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ آنکھ پر سے پٹی اتار دے کیونکہ پٹی کی وجہ سے چہرے کی ہیئت خراب سی معلوم ہوتی ہے اور حالانکہ لوگ استقبال کے لئے منتظر کھڑے ہیں تاکہ دوستوں سے اچھی حالت میں سامنا ہو۔

شمال ترمذی کی حدیث میں ہے کہ آپ ہر موقع اور محل کے مناسب اس کی تیاری فرمایا کرتے تھے لِكُلِّ حَالٍ عِنْدَكَ عِنَاءٌ

دوستوں سے اچھی اور مناسب حالت میں ملاقات کرنا اس میں صرف اپنے نفس کا احترام و عزت نہیں ہے بلکہ مخاطب کی بھی اس میں رعایت ہے^۱، یہ ہیں تعلیم نبوی میں معاشرہ کی باریکیاں۔

۲۷۔ باب مَا جَاءَ فِي الْكِبَرِ

تکبر اور بڑائی کا بیان

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا هَنَّادٌ يَتَّبِعُ ابْنَ الشَّرَبِيِّ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ الْمُتَعَنِّي، عَنْ عَطَاءِ بْنِ الشَّائِبِ، قَالَ مُوسَى: عَنْ سَلْمَانَ الْأَعْرَبِيِّ، وَقَالَ هَنَّادٌ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - قَالَ هَنَّادٌ: - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «الْكِبَرِيَاءُ بِرِدَائِي، وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا، قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ہنادراوی کہتے ہیں کی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بڑائی میری چادر ہے اور عظمت میرا تہبند ہے جس شخص نے ان دونوں میں سے کسی ایک چیز کو مجھ سے چھیننا چاہا میں اس کو جہنم میں ڈال دوں گا۔

صحیح مسلم - البدو الصلوة والآداب (۲۶۲۰) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۹۰) سنن ابن ماجہ - الزہد (۴۱۷۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۸/۲)

شرح الحدیث آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ بڑائی میری چادر ہے اور عظمت میری ازار ہے یعنی یہ دونوں چیزیں میری مخصوص صفت ہیں تو جو شخص مجھ سے جھگڑتا ہے ان دو میں سے کسی ایک کے بارے میں تو میں اس کو جہنم میں پھینک دیتا ہوں، جھگڑنے سے مراد ان دو صفتوں کو اختیار اور استعمال کرنا ہے اور جو شخص دوسرے کی چیز استعمال کرتا ہے تو گویا وہ اس کے ساتھ جھگڑنے پر آمادہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ تکبر بڑا سخت گناہ اور شرک کی لائن کی چیز ہے جس کا خمیازہ جھگڑنا ہی پڑے گا، یعنی اگر اس سے تائب نہ ہو اور اگر سچے دل سے توبہ کر لی تو شرک کی طرح یہ بھی معاف ہو جاتا ہے اور توبہ کا دروازہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر وقت کھلا ہوا ہے اس کی طرف رغبت کرنی چاہئے اور کسی وقت بھی عاصی کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے۔

ایک مرتبہ اپنے حضرت شیخؒ سے بھی سنا تھا اوپر نفا کی طرف ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اس میدان میں تکبر کی گنجائش نہیں، حیوانی گناہوں کی تو کوئی زیادہ اہمیت نہیں لیکن یہ جاہلی گناہ شیطانی گناہ ہے یہ بہت سخت چیز ہے۔ والحدیث

اخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْدَلٍ مِنْ كَثِيرٍ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ خَزْدَلَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الْقُسْتُلِيُّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، مِثْلَهُ.

حضرت عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے دل میں رائی کے ایک دانے کے برابر بھی تکبر ہو گا وہ جنت میں داخل نہ ہو گا اور جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو گا وہ جہنم میں داخل نہیں ہو گا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ قسملی نے اعمش سے اسی طرح روایت کی ہے۔

صحیح مسلم - الإیمان (۹۱) جامع الترمذی - البر والصلة (۱۹۸) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۰۹۱) سنن ابن ماجه - المقدمة (۵۹) سنن ابن ماجه - الزهد (۴۱۷۳) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۳۹۹/۱)

شرح الحديث: حدیث کے ان دونوں جملوں کو سامنے رکھتے ہوئے ایک منطقی طالب علم یہ نتیجہ نکالے گا کہ جس شخص کے قلب میں رائی کے دانہ کے برابر کبر بھی ہو گا اس قلب میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان نہ ہو گا بلکہ وہ ایمان سے خالی ہو گا بڑی سخت وعید ہے کبر کے بارے میں، مگر اہل سنت و جماعت کے نزدیک تو اس طرح کی روایات مآول ہوتی ہے کہ دخول اولیٰ کی نشی ہے یعنی سزا پانے کے بعد جنت میں جائے گا یا یہ کہ دخول جنت کے وقت اسکے قلب میں کبر باقی نہیں رہے گا اور کبر کو ساتھ لے کر جنت میں نہیں جاسکتا کما قال اللہ تعالیٰ: وَتَوَعَّدْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ عِلٍّ اور ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ کبر سے مراد ہے استکبار عن الایمان۔ والحديث اخرجه مسلم والترمذی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَكَانَ رَجُلًا عَجِيمًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي رَجُلٌ حَبِيبٌ إِلَى الْجَمَالِ، وَأَعْطَيْتُ مِنْهُ مَا تَرَى، حَتَّى مَا أُحِبُّ أَنْ يَقْبَلَ بَنِي أَحَدٍ، إِمَّا قَالِي: بِشَرِّ النَّاسِ نَعْلِي، وَإِمَّا قَالِي: بِشَرِّ النَّاسِ نَعْلِي، أَفَمِنْ الْكِبَرِ ذَلِكَ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنْ الْكِبَرُ مَنْ يَطْلُرُ الْحَقَّ، وَغَمَطَ النَّاسَ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو کہ بڑا حسین و جمیل تھا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے خوبصورتی پسند ہے اور مجھے اس (خوبصورتی) میں سے جو حصہ ملا ہے وہ آپ ﷺ کے سامنے

۱ اس لئے کہ جملہ اولیٰ کا مقصود یہ ہے کہ جس شخص کے قلب میں رائی کے دانہ کے برابر کبر ہو وہ جہنم میں جائے، اور جملہ ثانیہ میں اس کی تصریح ہے کہ جس کے قلب میں رائی کے دانے کے برابر ایمان ہو گا وہ جہنم میں نہ جائے گا۔ خاتمہ التوحید ذکرناھا ظاہرہ۔

۲ اور نکالیں گے ہم جو کچھ ان کے دلوں میں نکلی تھی (سورۃ الاعراف ۴۳)

ہے۔ یہاں تک کہ مجھے یہ بھی پسند نہیں کہ کوئی شخص مجھ پر برتری لے جائے میری چہل کے تسمے کے برابر بھی۔۔۔۔۔ راوی کہتا ہے کہ اس نے بِشْرَ الثَّعْلَبِ کہا یا بِشْرَ ثَعْلَبِ کہا۔۔۔۔۔ تو کیا یہ تکبر میں سے ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہیں تکبر تو حق کو ٹھکرانا اور لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے۔

شرح الحدیث

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ کی خدمت میں ایک بہت حسین و جمیل شخص آیا اور اس نے آکر آپ ﷺ سے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک ایسا شخص ہوں جس کو حسن و جمال بہت مرغوب اور پسند ہے اور مجھ کو یہ چیز عطا بھی کی گئی ہے جیسا کہ آپ ﷺ دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ میرا حال حسن پسندی میں یہاں تک پہنچ گیا کہ مجھ کو یہ بات پسند نہیں کہ کوئی شخص بھی حسن میں مجھ پر فوقیت لے جائے ذرا سی چیز میں بھی مثلاً جوتے کا تسمہ بھی یعنی مجھ کو یہ بات بھی پسند نہیں کہ کسی شخص کے جوتے کا تسمہ بھی میرے جوتے کے تسمے سے خوبصورت ہو چ جائیکہ اس سے بڑی چیز میں اپنا سارا یہ حال بیان کر کے اس نے آپ ﷺ سے یہ دریافت کیا کہ یہ تکبر تو نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کوئی تکبر نہیں، وَلَكِنَّ الْكِبْرَ مَنْ بَطَرَ الْحَقَّ، وَغَمَطَ النَّاسَ، بلکہ متکبر وہ شخص ہے جو حق کا انکار کرے یعنی اپنی بات کی سچ میں وضوح حق کے بعد بھی اس کو تسلیم نہ کرے اور اپنی رائے پر اڑا رہے (اور اس کے ساتھ ساتھ) لوگوں کو حقیر سمجھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اچھا کھانا اور عمدہ لباس پہننا یہ کبر کی حقیقت میں داخل نہیں، یہ تو کہہ سکتے ہیں کہ زیادہ عالیشان لباس پہننے سے کبر پیدا ہو سکتا ہے سو یہ امر آخر ہے۔

۲۸۔ بَابُ فِي قَدْرِ مَوْضِعِ الْإِزَارِ

تہبند کس جگہ تک لٹکایا جاسکتا ہے

۴۰۹۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ عَنِ الْإِزَارِ، فَقَالَ: عَلَى الْخَيْبِ سَقَطَتْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِزَارَةُ الْمُسْلِمِ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ، وَلَا خَرَجَ - أَوْ لَا جَنَاحَ - فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ، مَا كَانَ أَشَقْلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ فَهُوَ فِي النَّارِ، مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرَ اللَّهُ يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْهِ».

ترجمہ

علاء بن عبد الرحمن اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے تہبند کے بارے میں استفسار کیا تو آپؓ نے ارشاد فرمایا: باخبر آدمی کے پاس آئے ہو، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان (مرد) کا تہبند آدمی پنڈلی تک ہونا چاہئے اور کوئی حرج نہیں جب کہ آدمی پنڈلی سے لیکر ٹخنوں (سے اوپر) تک ہو۔۔۔۔۔ یا تو راوی نے لا خَرَجَ کہا یا لا جَنَاحَ (کوئی گناہ نہیں) کہا۔۔۔۔۔ (تہبند کا) جو حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو گا وہ آگ میں ہو گا۔ جس شخص نے تکبر کی بناء پر اپنا تہبند لٹکایا اللہ جل شانہ روز قیامت اس پر نظر رحمت نہیں فرمائیں گے۔

شرح حدیث یعنی مسلمان کے ازار کی صفت نصف ساق تک ہے یعنی اولیٰ یہ ہے اور پھر نصف ساق سے آگے کعبین تک کی منجائش ہے اور جو اس سے نیچے ہے وہ مستحق نادر ہے۔ والحدیث اخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۰۹۴ حَدَّثَنَا هُثَايْبُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَفَّي، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي تَوَادٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْإِسْبَالُ فِي الْإِزَارِ، وَالْقَمِيصِ، وَالْعِمَامَةِ، مَنْ جَرَّ مِنْهَا شَيْئًا خِيَلًا، لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ (تکبر کی وجہ سے) کپڑے کو لٹکانا تہبند، قمیص اور عمامہ (وغیرہ) میں بھی (حرام) ہے جس شخص نے ان میں سے کسی چیز کو بھی تکبر کی وجہ سے لٹکایا روز قیامت اللہ پاک اس کی جانب نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

تحقیق صحیح البخاری - المناقب (۳۴۶۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۴۶) صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۰۸۵) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۰) سنن النسائی - الزینة (۵۳۲۷) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۹۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۶۹) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۵/۲) موطأ مالك - الجامع (۱۶۹۹)

شرح الحدیث یہ ابن عمرؓ کی حدیث مرفوع ہے کہ اسبال کی کراہت جس طرح ازار میں ہے اسی طرح قمیص اور عمامہ کے اندر ہے یعنی عمامہ کا شملہ، جو شخص ان تین میں سے کسی میں بھی اسبال کریگا بطور تکبر تو اللہ تعالیٰ بروز قیامت اس کی طرف نظر رحمت نہ فرمائیں گے۔ والحدیث اخرجه النسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۰۹۵ حَدَّثَنَا هُثَايْبُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَمِيَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: «مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِزَارِ، فَهُوَ فِي الْقَمِيصِ»۔

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے جو (حرمت اور رخصت کی تفصیل) تہبند کے بارے میں ارشاد فرمائی وہ (تفصیل) قمیص کے بارے میں (اسی طرح دیگر کپڑوں مثلاً جبہ عمامہ وغیرہ میں) بھی ہے۔

تحقیق سنن ابی داود - اللباس (۴۰۹۵) مسند احمد - مسند المکثرين من الصحابة (۱۱۰/۲) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنِي عِكْرِمَةُ، أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَأْتِزِرُ، فَيَضَعُ حَاشِيَةَ إِزَارِهِ مِنْ مُقَدِّمِهِ عَلَى ظَهْرِ قَدَمَيْهِ، وَيَرْفَعُ مِنْ مَوْخَرِهِ، قُلْتُ: لِمَ تَأْتِزِرُ هَذَا الْإِزَارَ؟ قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِزِرُهَا»۔

ترجمہ حضرت عکرمہ بیان فرماتے ہیں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ وہ اس طرح تہبند باندھا کرتے تھے کہ تہبند کا اگلا کنارہ پاؤں کی پشت پر آنے لگتا اور تہبند پیچھے سے (خنخوں کی جانب سے) اوپر اٹھا ہوتا۔ عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا

آپ اس طرح تہبند کیوں باندھتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح تہبند باندھتے دیکھا۔

شرح حدیث حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو دیکھا کہ جب وہ ازار پہنتے تھے تو اپنے ازار کے سامنے کے حصہ کے کنارہ کو پاؤں کے پشت پر رکھ لیا کرتے تھے اور پچھلے کنارہ کو اوپر اٹھالیا کرتے تھے حاصل یہ کہ اٹکا تہبند آگے کی طرف سے ذرا جھکا ہوا ہوتا تھا اور پیچھے کی طرف سے ذرا اوپر کو اٹھا ہوا ہوتا تھا عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ اپنا تہبند اس طرح کیوں باندھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔

بذل میں لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ایسا بیان جو از کیلئے کیا ہوا ہے ۱ کیونکہ بغیر خیلاء کے ایسا کرنا صرف خلاف اولیٰ ہے مجھے یاد ہے کہ حضرت شیخؒ نے یہ حدیث پڑھاتے وقت فرمایا تھا کہ دیکھو یہ جو مغلی پاجامہ ہوتا ہے اسکی اصل یہی تو نہیں؟ اہ مغلی پاجامہ کی ہیئت کچھ اسی طرح کی ہوتی ہیں کہ آگے کی طرف سے کچھ جھکا ہوا اور ایڑی کی طرف سے کچھ اٹھا ہوا حضرت نے یہ بات بطور طرافت کے فرمائی تھی۔

۲۹۔ بَابُ فِي لِبَاسِ النِّسَاءِ

عورتوں کے پہناوے کا بیان

۱۵۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّهُ لَعَنَ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ، وَالْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ».

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ان عورتوں پر (لعنت فرمائی ہے) جو مردوں سے مشابہت اختیار کریں اور ان مردوں پر لعنت فرمائی جو عورتوں سے مشابہت اختیار کریں۔

تفسیر صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۶) صحیح البخاری - المذود (۶۴۴۵) جامع الترمذی - الادب (۲۷۸۴) سنن ابی داود - اللباس (۴۰۹۷) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۰۴) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۲۶/۱) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۴۹)

شرح الحدیث یعنی جو عورتیں صورت اور لباس میں مردوں کی مشابہت اختیار کریں ان پر آپ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے اور ایسے ہی ان مردوں پر جو عورتوں کی مشابہت اختیار کریں۔

اس وعید کے عموم میں عورتوں کا سر کے بال چھوٹے کرنا مردوں کے پنٹھوں کی طرح اور مردوں کا ڈاڑھی منڈانا داخل ہو جائے گا جس میں لوگوں کی اکثریت مبتلا ہے واللہ اعلم بالحق والحدیث أخرجه البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله النذہی۔

۴۰۹۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ سَهْلِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِنْسَةَ الْمَرْأَةِ، وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِنْسَةَ الرَّجُلِ».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو زنانہ لباس پہنے اور اس عورت پر بھی لعنت فرمائی ہے جو مردانہ پوشاک پہنے۔

سنن ابی داود - اللباس (۴۰۹۸) - مسند احمد - باقی مسند النکاحین (۳۲۵/۲)

۴۰۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ لَوْثِي، وَبَعْضُهُ قَرَاءَةً عَلَيْهِ، عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: قِيلَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: إِنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ الثَّغْلَ، فَقَالَتْ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ».

ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ سے عرض کیا گیا کہ ایک عورت (مردانہ) جو تاج پہنتی ہے تو حضرت عائشہؓ نے ارشاد فرمایا کہ حضور ﷺ نے (لباس پوشاک) میں مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

شرح الحدیث: حضرت عائشہؓ سے کسی نے کہا کہ ایک عورت مردانہ یعنی کھڑا جو تاج پہنتی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے لعنت فرمائی ہے اس عورت پر جو رجلہ ہو، یعنی مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی (مردانی عورت)۔

۳۰ - بَابُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: { يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِئِبِهِنَّ }

اللہ کے قول یُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِئِبِهِنَّ کی تفسیر و تشریح

حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَهْمًا ذَكَرَتْ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ، فَأَثْنَتْ عَلَيْهِنَّ، وَقَالَتْ لَهُنَّ مَعْرُوفًا، وَقَالَتْ: «لَمَّا نَزَلَتْ سُورَةُ التَّوْبَةِ عَمِدُنَ إِلَى الْحُجُوزِ - أَوْ حُجُوزٍ، شَكَ أَبُو كَامِلٍ - فَشَقَّقْنَهُنَّ فَاتَّخَذْنَهُنَّ حُمْرًا».

حضرت عائشہؓ نے انصار کی خواتین کا ذکر فرمایا اور ان کی تعریف و توصیف بیان کی اور فرمایا کہ جب سورۃ نور کی آیت وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْمَرِينَ عَلَى جُيُوبِهِنَّ نازل ہوئی تو انہوں نے اپنے پیٹوں کو بند کر لیا۔ ابو کامل (راوی) کو شک ہے کہ حضرت عائشہؓ نے جو فرمایا جُوز (پس ان خواتین نے ان) کو پھاڑ کر ان کی اوڑھنیاں بنالیں۔

شرح الحدیث: رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَهْمًا ذَكَرَتْ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ، فَأَثْنَتْ عَلَيْهِنَّ، وَقَالَتْ لَهُنَّ مَعْرُوفًا، حَدِيثٌ كَا يَهْ كَلَّمَ ابْنَ عَمَلٍ الْخَمِيزُ فِي بَعْضِ كُتُبِهِ "نَعَمَ النِّسَاءُ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ لَمْ يَكُنْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَشَقَّقْنَ فِي الدِّينِ" -

وَقَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ سُورَةُ التَّوْبَةِ عَمِدُنَ إِلَى الْحُجُوزِ - أَوْ حُجُوزٍ، فَشَقَّقْنَهُنَّ فَاتَّخَذْنَهُنَّ حُمْرًا: وہ فرماتی ہیں کہ جب سورۃ نور نازل

ہوئی جس میں یہ آیت ہے وَلَيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ تو انہوں نے قصد کیا اپنے کمر کے پٹکوں کی طرف، کمر کے پٹکوں سے مراد یہ ہے کہ بعض علاقوں کی عورتیں ایک چادر کو تھکڑے کر کے وسط کمر میں باندھ لیتی ہیں۔ یعنی ان کو لیا اور ان کے چھوٹے ٹکڑے کر کے ان کو اپنے سروں کی اوڑھنیاں بنالیا، یعنی کمر پر باندھنے کے جو پٹکے تھے وہ بہت لمبے اور بڑے بڑے تھے جن کو مختصر کرنے کی گنجائش تھی اس لئے انہوں نے ایسا کیا کہ ان میں سے ایک ایک ٹکڑا کاٹ کر اسکو سر کے ڈھانکنے کے کام میں لے آئیں اور اس کو خمار بنالیا، خُجُوزُ خُجُوزَةٍ کی جمع ہے اور اس روایت میں جو دوسرا لفظ خُجُوز کا بطور شک راوی کے مذکور ہے اسکے یہاں کوئی معنی نہیں بنتے۔

اس آیت کا سبب نزول یہ لکھا ہے کہ ان انصاری عورتوں کے گریبان چوڑے چوڑے تھے جن سے سینے ظاہر ہوتے تھے، اور اوڑھنیوں کے بارے میں ان کی عادت یہ تھی کہ ان کو سر پر رکھ کر پیچھے کی طرف ڈال لیتی تھیں، لہذا ان کو حکم کیا گیا اس بات کا کہ بجائے پیچھے کی طرف ڈالنے کے آگے کی طرف ڈالیں جس سے سینہ مستور ہو جائے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْبٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ ابْنِ خُلَيْمٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: "لَمَّا نَزَلَتْ: {يَذْنِبْنَ عَلَىٰ هُنَّ مِنْ جَلَابِئِبِهِنَّ}، خَرَجَ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ كَأَنَّ عَلَى رُءُوسِهِنَّ الْغُرَبَانَ مِنَ الْأَكْسِيَةِ".
حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ جب آیت مبارکہ يَذْنِبْنَ عَلَىٰ هُنَّ مِنْ جَلَابِئِبِهِنَّ نازل ہوئی تو انصاری خواتین اس طرح نکلا کرتی تھیں کہ (ان کی) چادروں (کو دیکھ کر) یوں لگتا گویا کہ ان کے سروں پر سیاہ کوئے ہوں۔

۳۱۔ بَابُ فِي قَوْلِهِ { وَلَيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ }

اللہ تبارک و تعالیٰ کے قول وَلَيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ کا بیان

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهَرَّبِيُّ، وَابْنُ السَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالُوا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّعَاظِرِيُّ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَلَّا قَالَتْ: "يَرْحَمُ اللَّهُ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ ابْنِ الْأَوَّلِ، لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ: { وَلَيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ }، شَقَقْنَ أَكُفَّ - قَالَ ابْنُ صَالِحٍ: أَكُفَّ - مُرَوِّطُونَ، فَانْحَعَزْنَ بِهَا".

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پہلے پہل ہجرت کرنے والی عورتوں پر رحم فرمائے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آیت مبارکہ وَلَيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ نازل فرمائی تو انہوں نے اپنی دبیز اور موٹی چادروں کو پھاڑا..... ابن صالح نے (اُکُفَّ کے بجائے) اُکُفَّ کا لفظ نقل کیا ہے..... اور اس کے دو پٹے بنا لیے۔

آیت، لیکن وہاں نساء الانصار مذکور تھا اور یہاں نساء المهاجرات، لہذا دونوں حدیثوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ اس آیت پر عمل کرنے میں نساء الانصار کی تخصیص نہیں جیسا کہ پہلے باب کی حدیث سے شبہ ہوتا تھا اور نہ مهاجرات کی تخصیص ہے جیسا کہ دوسرے باب کی حدیث سے شبہ ہو سکتا ہے بلکہ یہ دونوں ہی کے حق میں ہے۔

نزول حجاب، اور حجاب سے متعلق آیات و روایات کی توضیح: ان دونوں بابوں کا تعلق حجاب سے ہے اور ہمارے یہاں کتاب اللباس چل رہی ہے، حضرت امام بخاریؒ نے حجاب کا مسئلہ کتاب الاستئذان میں ذکر کیا ہے، سنن ابوداؤد میں استئذان کا بیان اور آخر کتاب، کتاب الادب کے آخر میں مختصر ذکر کیا ہے، امام بخاریؒ نے ترجمہ قائم کیا باب آية الحجاب اور اس میں دو قصے ذکر کئے ایک حضرت زینب بنت جحشؓ کے ولیمہ کا دوسرا حضرت عمرؓ کا حضرت سودہؓ سے متعلق، پہلے قصہ کا حاصل یہ ہے جس کے راوی حضرت انسؓ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ مسئلہ حجاب کے واقعہ سے سب سے زیادہ میں واقف ہوں، اور پھر انہوں نے نزول حجاب کا واقعہ بیان فرمایا وہ یہ کہ حضور اقدس ﷺ نے حضرت زینب بنت جحشؓ سے نکاح کے بعد اور رخصت کے بعد صبح کو لوگوں کو دعوت ولیمہ میں مدعو فرمایا تو اکثر لوگ تو کھانے سے فارغ ہو کر چلے گئے، لیکن بعض لوگ فارغ ہونے کے بعد باتوں میں مشغول ہو گئے، اور دیر تک باتیں کرتے رہے، آپ ﷺ نے شروع میں انتظار کیا ان کے اٹھنے کا، جب وہ نہیں اٹھے کیونکہ وہ آپ ﷺ کے منشا کو نہیں سمجھتے تھے تو آپ ﷺ نے یہ صورت اختیار فرمائی ^۱ ان کو اٹھانے کی کہ آپ ﷺ خود کھڑے ہو گئے اور گھر کے اندر سے باہر تشریف لے آئے ^۲ اور ترمذی کی روایت ^۳ میں ہے کہ حضرت زینبؓ (دولہن جن کی شادی کی یہ دعوت تھی) گھر کے اندر رخ پھیر کر ایک طرف کو بیٹھی رہیں، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ساتھ میں بھی گھر سے باہر آگیا، اور آپ ﷺ وہاں سے نکل کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ تک تشریف لے گئے جو قریب ہی تھا، میں بھی آپ ﷺ کے ساتھ ساتھ گیا تھوڑی دیر بعد آپ ﷺ وہاں سے لوٹے یہ گمان کرتے ہوئے کہ غالباً اب وہ لوگ بھی باہر آگئے ہوں گے جو اندر رہائیں کر رہے تھے لیکن گھر میں داخل ہو کر دیکھا جہاں پر حضرت زینبؓ بیٹھی ہوئی تھیں کہ وہی چند آدمی اسی طرح بیٹھے ہیں، حضور ﷺ پھر گھر میں سے لوٹ آئے اور میں بھی آپ ﷺ کے ساتھ ساتھ، اور آپ ﷺ اس مرتبہ بھی حضرت عائشہؓ کے حجرہ تک تشریف لے گئے، پھر جب آپ ﷺ نے گمان کیا کہ اب وہ لوگ واپس ہو گئے ہوں گے تو آپ ﷺ وہاں سے لوٹ کر گھر میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ وہ لوگ نکل چکے تھے، آپ ﷺ کے ساتھ میں بھی گھر میں داخل ہونے لگا تو آپ ﷺ نے میرے اور اپنے درمیان حجاب حائل کر دیا اور یہ آیت نازل ہوئی

① روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کو ان کو جانے کا امر کرتے ہوئے شرم آئی۔

② صحیح البخاری - کتاب الاستئذان - باب آية الحجاب ۵۸۸۴

③ جامع الترمذی - کتاب التفسید - من سورة الاحزاب ۳۲۱۸

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِذٍ يُظَرِّفُ فِيهِ أَنْفُسُهُمْ ۚ وَدَلَالِيهِمْ مِنْهُنَّ أَفْئِدَةٌ كَمَا كُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۚ (سورة الاحزاب ۵۳)

والا یہ ہے جس کو حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ حضرت عمرؓ حضور اقدس ﷺ سے فرمایا کرتے تھے کہ اپنی ازواج سے پردہ کرائیں، قَالَتْ فَلَمْ يَفْعَلْ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کے کہنے پر عمل نہیں کیا، آگے وہ فرماتی ہیں کہ ازواج مطہرات استنجاء کے لئے رات کے وقت میں باہر نکلا کرتی تھیں، ایک مرتبہ ام المؤمنین حضرت سودة بنت زمعہؓ نکلیں جو قد میں اچھی لمبی تھیں، حضرت عمرؓ نے ان کو دور سے دیکھ لیا تو انہوں نے فرمایا عَوْنُكَ يَا سَوْدَةُؓ کہ اے سودة ہم نے تمہیں پہچان لیا جاتے ہوئے دیکھ کر، جز صاعاً علیٰ أَنْ يَنْزِلَ الْحِجَابُ۔ یعنی انہوں نے یہ بات اس خیال سے فرمائی کہ کسی طرح حکم حجاب نازل ہو جائے قَالَتْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ الْحِجَابِ، یعنی اس پر حجاب کا حکم نازل ہو گیا۔

نزول حجاب قصہ زینب کی وجہ سے ہوا یا قصہ سودة کی: ان دونوں روایتوں میں بظاہر جو تعارض ہے کہ ایک روایت میں نزول حجاب کی نسبت قصہ زینبؓ کی طرف کی گئی ہے، اور اس دوسری روایت میں قصہ سودةؓ کی طرف اس کی ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ دونوں قصے پیش آنے کے بعد نزول حجاب ہوا، لہذا دونوں کی طرف نزول کی نسبت درست ہے یہ ایک مشہور اور عام توجیہ ہے جو اس نوع کے تعارض کو دفع کرنے کیلئے کی جاتی ہے اور بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ آیت حجاب کا نزول تو قصہ زینبؓ ہی کی وجہ سے ہوا ہے جس میں مطلق حجاب کا حکم ہے جواب تک نہیں تھا، اور حضرت سودةؓ والی حدیث میں حضرت عمرؓ جو پردہ چاہتے تھے وہ عام پردہ نہ تھا بلکہ اس کا تعلق خاص حریم نبوی سے تھا حضرت عمرؓ یہ چاہتے تھے کہ ازواج مطہرات کے اشخاص اور جنوں کا باوجود مستور ہونے کے بھی پردہ ہونا چاہئے کسی طرح بھی ان پر کسی اجنبی کی نظر نہ پڑے مگر حضرت عمرؓ کی یہ خواہش پوری نہیں کی گئی لیکن اس رائے میں یہ غلطی ہے کہ حدیث میں تو قصہ سودةؓ کے بعد بھی یہ ہے کہ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ۔

صحیح بخاری میں اس سلسلہ کی روایات کئی جگہ ہیں اولاً ابواب الوضوء، ثانیاً تفسیر سورۃ الاحزاب، اور اسکے بعد پھر کتاب الاستیذان میں اور ان میں آپس میں تعارض بھی ہے قصہ سودةؓ میں ایک جگہ یہ ہے: خَرَجَتْ سَوْدَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَعْدَ مَا طُهِرَتْ الْحِجَابُ، اور کتاب الوضوء میں جو روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ قبل الحجاب کا ہے، اس تعارض کے دفعیہ میں بھی شراح مختلف ہیں اور حافظ نے ان اختلاف کی توجیہ کرتے ہوئے ایک جگہ (کتاب الوضوء) یہ بھی کہا ہے: وَالْمَرْءُ إِذَا بَاتَ

۱۔ اے ایمان والو! نماز کے گھروں میں مگر جو تم کو حکم ہو کھانے کے واسطے نہ راہ دیکھنے والے اس کے پکنے کی (سورة الاحزاب ۵۳)

۲۔ صحیح البخاری - کتاب الاستیذان - باب آية الحجاب ۵۸۸۶

۳۔ اس بارے میں ہماری ایک خاص رائے ہے جو آگے آرہی ہے۔

۴۔ صحیح البخاری - کتاب التفسیر - باب سورة الاحزاب ۴۵۱۷

الْحِجَابُ فِي بَعْضِهَا قَوْلُهُ تَعَالَى يُدْرِكُنَّ عَلَىٰ يَدَيْهِمْ مِنْ جَلَابِيبِهِمْ ۝ ١٠٠ ۝ ہمارے یہاں جواب چل رہے ہیں ان میں سے پہلا اسی آیت پر ہے۔

جانتا چاہیے کہ حجاب کے مراتب اور درجات پر شرح حدیث اور ایسے ہی فقہاء کرام نے تفصیل سے کلام فرمایا ہے ہم نے تو یہاں ضمتنا غایت اختصار کے ساتھ مقام کی مناسبت سے لکھا ہے، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے معارف القرآن میں آیات حجاب کی تفسیر میں مسئلہ حجاب پر کافی مفصل مدلل اور مرتب بحث فرمائی ہے۔

اپکے زمانہ میں عورتوں کا کشف وجوہ عند الاجانب سے احتراز: اس سب کے باوجود بعض دنیوی تعلیم یافتہ جن کو مسائل کی اچھی طرح خبر نہیں ہوتی مسائل شرعیہ میں دخل اندازی کرتے ہیں اس قسم کے لوگ مسئلہ حجاب میں بھی شکوک و شبہات پیدا کرتے رہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں ستر وجوہ کا کہاں دستور تھا حالانکہ یہ بات غلط ہے ستر وجوہ کا ثبوت روایات سے ثابت ہے چنانچہ ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، قَالَتْ: «كَانَ الرُّكْبَانُ يَمْشُونَ بِنَاوِئِمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمَاتٍ، فَإِذَا خَافُوا أَنْ يَنَاصِلَتْ إِيَّاهُنَّ جَلَبَابُهُنَّ مِنْ رَأْسِهِنَّ عَلَىٰ وَجْهِهِنَّ فَإِذَا جَاوَزُوهُنَّ كَشَفْنَاهُ»۔ حضرت عائشہؓ اپنے سفر حج کے راستہ کی کیفیت بیان کرتی ہیں کہ جب ہم احرام کی حالت میں حضور ﷺ کے ساتھ جا رہی تھیں تو ہمارے سامنے کو اور دوسرے قافلہ سوار بھی گزرتے تھے جب وہ ہمارے قریب آتے تھے تو ہم اپنے سر کی چادروں کو سر کا کے چہرہ پر کر لیا کرتی تھیں پھر جب وہ گزر جاتے تھے تو ہم اپنا چہرہ کھول لیا کرتی تھیں، یہ روایت سفر حج کی عورتوں کے حجاب میں اور دوسروں کے سامنے چہرہ ڈھانپنے میں صریح ہے اس پر امر آۃ شعیبہ

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۴۹

② وفي المعنى نقلا عن الكرماني: الحجاب أي حكم الحجاب يعني حجاب النساء عن الرجال فأنزل الله آية الحجاب ويحتمل أن يراد بآية الحجاب الجنس فيتناول الآيات الثلاث قوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) الآية وقوله تعالى (وإذا سالتموهن متاعا فأسألوهن من وراء حجاب) وقوله تعالى (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن) الآية (عمدة القاري ج ۲ ص ۴۳۲)۔ اور اس سے پہلے شروع میں شروع بحث حجاب میں علامہ عینیؒ لکھ چکے ہیں کہ الحجب ثلاثة الأول الأمر بستر وجوههن يدل عليه قوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) الآية قال القاضي عياض والحجاب الذي خص به خلات أمهات المؤمنين هو فرض عليهن بلباس خلل في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا لغيرها الثاني هو الأمر بإرخاء الحجاب بينهن وبين الناس يدل عليه قوله تعالى (وإذا سالتموهن متاعا فأسألوهن من وراء حجاب) الثالث هو الأمر بمنعهن من الخروج من البيوت إلا لضرورة شرعية فإذا خرجن لا يظهرون شخصهن كما فعلت حفصة يوم مات أبوها سترت شخصها حين خرجت وزينت لما قبلت (قبة) سے مراد گہوارہ ہے جس کو نش سے تعمیر کرتے ہیں کما سبق فی کتاب الجنائز) وكان لهن في التستر عند قضاء الحاجة ثلاث حالات الى آخر ما ذكر۔

عمدة القاري - ج ۲ ص ۴۳۱ دار الكتب العلمية (۱۴۲۱ھ)

③ معارف القرآن - ج ۷ ص ۲۰۰-۲۲۰

④ سنن ابی داؤد - کتاب النساك - باب فی المحرمۃ فعل وجہها ۱۸۳۳ھ

والے قصہ سے اشکال کیا جاسکتا ہے اس کا جواب ظاہر ہے کہ وہاں پر کشف وجہ عند الحاجة تھا یعنی حاجت سوال کہ وہ آپ سے ایک مسئلہ دریافت کر رہی تھی ظاہر ہے کہ دوسرے حاضرین کی نظر اس وقت اس کی طرف نہیں تھی صحابہ کرام کے احوال میں یہ بات مشہور ہے کہ وہ آپ ﷺ کی مجلس میں اور آپ کے سامنے اس طرح رہتے تھے، کان علی رؤوسهم الطير^۱، البتہ حضور ﷺ کے چچیرے بھائی حضرت فضل بن عباسؓ جو اس وقت حضور ﷺ کی سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے ان کے بارے میں روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے اس وقت اس سوال کرنے والی خاتون کی طرف دیکھا لیکن اسی روایت میں اس کی بھی تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے انکارخ پھیر دیا اور حضرت عباسؓ کے اس سوال پر کہ یا رسول اللہ! آپ نے اپنے چچا زاد بھائی کا چہرہ پھیر دیا تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اَيْتُ شَاكَا وَشَاكَاةٌ فَلَمْ آمِنْ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِمَا^۲ کہ دونوں جوان ہیں اس لئے فتنہ کا اندیشہ تھا معلوم ہوا عورت کے لئے کشف وجہ جو جائز لکھتے ہیں اس کا تعلق نماز سے ہے کہ نماز میں چہرہ کو ڈھانکنا ضروری نہیں اس سے کشف وجہ عند الحاجة واجب مراد نہیں لہذا کشف وجہ عند الحاجة مطلقاً جیسا کہ سفر حج والی روایت سے معلوم ہوا یا کم از کم عند خوف الفتنہ جیسا کہ اس حدیث التعمیہ سے معلوم ہوا ناجائز ہے، اور یہی فقہاء کرام فرماتے ہیں محدث التعمیہ اور اس پر کلام کتاب الحج باب الرجل یحج من غیرہ میں گزر گیا، اس کی طرف رجوع کریں۔

تنبیہ: قصہ سودہؓ میں جو آتا ہے: فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ اس کے بالمقابل کتاب التفسیر میں ایک روایت میں اس طرح ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ نزول حجاب کے بعد حضرت سودہؓ اپنی کسی حاجت سے گھر سے باہر نکلیں، اور یہ حضرت سودہ بھاری بھر کم تھیں، جو دیکھنے سے پہچان لی جاتی تھی، حضرت عمرؓ نے ان کو جاتے ہوئے دیکھ لیا تو ان کے گھر سے نکلنے پر ان کو ٹوکا، وہ ان کے ٹوکنے پر واپس ہو گئیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس وقت حضور ﷺ میرے گھر پر تھے، حضرت سودہؓ نے آکر حضرت عمرؓ کی شکایت کی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ پر آثار وحی طاری ہو گئے پھر جب وہ آثار رفع ہو گئے تو آپ ﷺ نے یہ فرمایا: إِنَّهُ قَدْ أُوذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ بِمَا جَعَلُنَّ^۳، جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت عمرؓ کی خواہش کو پورا نہیں کیا گیا اور جو وہ چاہتے تھے یعنی مطلقاً خروج سے روکنا اس کا حکم عورتوں کو نہیں کیا گیا، بلکہ خروج للحاجة کی اجازت دی گئی۔

ایقظ: ہمارا^۴ خیال یہ ہے کہ جن روایات میں قصہ سودہؓ میں یہ آتا ہے: فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ وہ غالباً رواۃ کا تصرف ہے اصل وحی جو آپ ﷺ پر اس موقع پر نازل ہوئی تھی وہ نزول حجاب کی نہیں تھی، نزول حجاب تو اس سے پہلے قصہ زینب بنت

۱ مصنف عبد الرزاق - باب الفتن ۲۰۸۹ ج ۱۰ ص ۳۰۵ (دار الكتب العلمية ۱۴۲۱ھ)

۲ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء أن عرفة كلها موقف ۸۸۵

۳ صحيح البخاري - كتاب التفسير - سورة الأحزاب باب قوله (ولا تخرجوا بيوت منى) ۴۵۱۷

۴ وقد أبدى هذا الاحتمال العزيز المولوى حبيب الله سلمه الله تعالى۔

جس میں ہو چکا تھا، واقعہ عمرؓ کے بعد جو حضرت سودہؓ کے ساتھ پیش آیا اس میں جس وحی کا نزول ہوا تھا^۱ وہ تو یہ ہے جو اس روایت میں مصرح ہے، اس صورت میں دو حدیثوں کا آپس کا تعارض کہ ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول حجاب قصہ زینبؓ میں ہوا اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ سودہؓ میں ہوا یہ تعارض اب پیش ہی نہیں آئے گا، لیکن کسی شارح نے اس طرف توجہ نہیں کی ہو اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حضرت امام بخاریؒ نے حجاب کا مسئلہ کتاب الاستیذان کے ضمن میں ذکر فرمایا ہے اور امام ابوداؤد نے کتاب اللباس کے اندر اور یہی زیادہ اولیٰ معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ حجاب کا تعلق لباس ہی سے ہے اور استیذان حجاب کے علاوہ ایک مستقل چیز ہے جس کے بارے میں سورہ نور کے اندر دو آیتیں نازل ہوئیں ایک اسکے شروع میں یٰٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا^۲ اور دوسری آیت اسکے آخر میں یٰٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الْيَدِیْنِ مَلَائِكَةُ أَيْمَانِكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْعَنُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ فَلَيْسَ بِمَنْعٍ^۳، ملا علی قاریؒ مرقاة میں فرماتے ہیں کہ استیذان کے معنی طلب الاذن کے ہیں، اور اصل اسکے اندر یہ آیت کریمہ ہے^۴ (سورہ نور کی آیت اولیٰ) اور حافظ ابن کثیرؒ آیت ثانیہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت استیذان الکتاب بعضہم علی بعض^۵ پر مشتمل ہے، اور آیت اولیٰ میں استیذان الاجانب بعضہم علی بعض مذکور ہے ہکذا فی الابواب والتراجم۔

آیت استیذان حجاب سے مقدم ہے: نیز اس میں یہ بھی ہے کہ تاریخ خمیس میں آیت ثانیہ کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کا نزول ۱۰ یم میں ہوا، اس کے بعد حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ آیت اولیٰ اس سے پہلے نازل ہوئی لیکن لم اہ التصریح بذلك، وفي التفسیر الكبير ما یؤید هذا، الی آخر مافیہ، اور نزول حجاب اس سے پہلے ہے اس لئے کہ حضرت زینبؓ کا نکاح ایک قول میں ۵ یم میں ہے اور ایک قول میں ۳ یم میں، کما فی المواہب اللدنیۃ للقسطلانی ۲ ص ۸۸ اور یہی دو قول علامہ عینی نے نقل کئے ہیں اور تیسرا قول ذی قعد ۴ یم ہے۔

① اس کو آیت حجاب اس لحاظ سے کہہ سکتے ہیں کہ اس کا تعلق حجاب سے ہے گو نیتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ لیکن بشكل علیہ لفظ آية اللهم الا ان يقال ان المراد بالآية الوحي ای غیر المتلو۔

② اے ایمان والو مت جایا کرو کسی گھر میں اپنے گھروں کے سوائے جب تک بول جال نہ کر لو، اور سلام کر لو ان گھروالوں پر (سورہ النور ۲۷)

③ اے ایمان والو اجازت لے کر آگیا تم سے جو تمہارے ہاتھ کے مال ہیں اور جو کہ نہیں پہنچے تم میں عقل کی حد کو تین بار (سورہ النور ۵۸)

④ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ج ۸ ص ۴۸۷

⑤ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۶۹

۳۲۔ باب فی عاتث بنی المزائج من زینتها

عورت اپنے جسم کے کن حصوں کو کھول سکتی ہے؟

۴۱۰۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثَبٍ الْأَنْطَاكِيُّ، وَمُؤَمَّلُ بْنُ الْقُضَلِ الْحَرَّانِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا الزُّبَيْدُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ بِشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ خَالِدٍ، قَالَ: يَغْفُوبُ ابْنُ دُرَيْكٍ: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ، وَخَلَّتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا ثِيَابُ رِقَاقٍ، فَأَعْرَضَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «يَا أَسْمَاءُ، إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتْ الْمَحِيضَ لَمْ تَصْلُحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا» وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا الْحَرَمُ». خَالِدُ بْنُ دُرَيْكٍ لَمْ يُدْرِكْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں اس حالت میں حاضر ہوئیں کہ آپ باریک لباس زیب تن کی ہوئی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے اپنا چہرہ انور پھیر لیا اور ارشاد فرمایا کہ اے اسماء! جب عورت بالغ ہو جاتی ہے تو اس کے لئے مناسب نہیں کہ اس کے ان ان اعضاء کے سوا (جسم کا) کوئی حصہ نظر آئے اور آپ ﷺ نے اپنے چہرہ انور اور ہتھیلیوں کی طرف اشارہ فرمایا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ خالد بن دریک کی مرسل حدیث ہے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے ملاقات و سماع نہیں کیا۔

شرح الحدیث: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میری بہن اسماء حضور ﷺ کے پاس آئیں یعنی ہمارے گھر جب کہ حضور ﷺ وہاں موجود تھے تو اس وقت انہوں نے باریک اور ہلکے کپڑے پہن رکھے تھے، تو آپ ﷺ نے ان سے منہ موڑ لیا اور فرمایا: اے اسماء! عورت جب بلوغ کو پہنچ جائے تو جائز ہے اس کے لئے کہ دکھائی دے اس کا بدن سوائے اس کے اور اس کے، اور آپ نے اپنے چہرہ اور کفین کی طرف اشارہ فرمایا۔

یعنی وجہ اور کفین کے علاوہ جو بدن کا دوسرا حصہ ہے اس کا کشف تو کسی حال میں جائز نہیں لا داخل الدار ولا خارج الدار صرف وجہ اور کفین یہ دو جزء ایسے ہیں بدن کے جن کا کشف جائز ہے اعنی داخل الدار او عند عدم حضور الاجانب (والدلیل علی هذا القید قرینة الحال اذا القصصة قصة داخل الدار)۔

۳۳۔ باب فی الثوبین یُنظَرُ إلی شعری مولاہ

کیا غلام اپنی مالکن کے بالوں کی طرف دیکھ سکتا ہے؟

یعنی غلام اپنی سیدہ کے سر کے بال دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟

۴۱۰۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَابْنُ مَوْهَبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ، «اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ، فَأَمَرَ أَبَا طَلِيْبَةَ أَنْ يَحْجُمَهَا» قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّكَ قَالَ: «كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا يَحْتَلِمُ».

ترجمہ: حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے بچھنے لگوانے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے ابو طیبہ کو حکم فرمایا کہ ام سلمہؓ کو بچھنے لگا دے۔ (راوی) کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابو طیبہ ام سلمہؓ کے رضاعی بھائی تھے یا نابالغ لڑکے تھے۔

صحیح مسلم - السلام (۲۲، ۶) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۰۵) سنن ابن ماجہ - الطب (۳۴۸۰)

شرح الحدیث: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ام سلمہؓ نے حضور اقدس ﷺ سے اجازت طلب کی بچھنے لگوانے کی تو آپ ﷺ نے ابو طیبہ کو حکم فرمایا ان کے بچھنے لگانے کا۔ راوی کہتا ہے کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ حضرت جابرؓ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ یہ ابو طیبہ حضرت ام سلمہؓ کا رضاعی بھائی تھا یا نابالغ لڑکا۔

مطابقة الحديث للترجمة: ترجمۃ الباب میں نظر والی شعر المرآۃ کا ذکر ہے اور بچھنے بھی بسا اوقات بدن کے ایسے حصہ پر لگائے جاتے ہیں جو حد عورت میں داخل ہوتا ہے اور آپ ﷺ نے اجازت مطلقاً مرحمت فرمائی تھی اس طور پر ترجمہ سے مناسبت ہو جائے گی حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ایک لحاظ سے تو ہو گئی لیکن ترجمہ میں قید اپنے غلام کی ہے کہ عورت کا غلام اس کے سر کے بال دیکھ سکتا ہے یا نہیں اس کا جواب میرے ذہن میں یہ ہے کہ اس حدیث سے مصنف کی غرض ترجمۃ الباب کا اثبات نہیں ہے اس کا اثبات تو باب کی حدیث ثانی سے ہو رہا ہے اس روایت کو تو مصنف یہاں پر استطراداً اور تقریباً للمرام لائے ہیں۔

هل العبد محرم لسيدته ام لا؟ ترجمۃ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عورت کا غلام اس کا محرم ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مع اختلاف ائمہ ابواب التتبع کے پہلے ہی باب میں گزر چکا ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۱۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى، حَدَّثَنَا أَبُو جَمْعٍ سَالِمُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ ثَابِتًا أَنْ يَحْجُمَ بَعْثًا كَانَ قَدْ وَهَبَهُ لَهَا، قَالَ: وَعَلَى ثَابِتٍ تَرْضِي اللَّهُ عَنْهَا ثَوْبًا، إِذَا قَتَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَتَلُغْ رِجْلَيْهَا، وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَتَلُغْ رَأْسَهَا، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلَفَى قَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ، إِنْ مَاتَ هُوَ أَوْ لَوْ غَلَا مُلْكُ».

ترجمہ: حضرت انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ایک غلام لے کر حضرت فاطمہؓ کے پاس تشریف لائے، وہ غلام آپ حضرت فاطمہؓ کو ہدیہ کر چکے تھے راوی کہتے ہیں حضرت فاطمہؓ ایک چھوٹا کپڑا (چادر) اوڑھی ہوئی تھیں کہ جب

اس سے اپنا سر ڈھانکنا چاہئیں تو پاؤں تک نہ پہنچتا اور جب پاؤں چھپائیں تو سر تک رسائی نہ ہوتی جب نبی اکرم ﷺ نے آپ کی یہ صورت حال دیکھی تو ارشاد فرمایا: تم پر کوئی گناہ نہیں یہ صرف تمہارے والد بزرگوار اور تمہارا غلام ہے۔

شرح الحدیث حضور ﷺ حضرت فاطمہؓ کے پاس ان کے لئے ایک غلام لے کر آئے حضرت فاطمہؓ اس غلام کی وجہ سے پردہ کرنے لگیں لیکن چادر چھوٹی تھی اگر اس سے سو ڈھانپتی تھیں تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں ڈھانپتی تھیں تو سر کھل جاتا تھا آپ نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ ڈھانکنے کی کیوں فکر کر رہی ہو اس وقت گھر میں تیرا باپ اور تیرا غلام ہی تو ہے۔

جو حضرات عورت کے غلام کو اس کا محرم نہیں قرار دیتے وہ اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ ان هذا العبد کان صغیر الاطلاق لفظ الغلام علیہ، ولا تھا واقعة حال۔ الی آخر ما ذکر من المسئلة ودلیلها فی البذل۔

۳۴۔ بَابُ فِي قَوْلِهِ: { غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ }

آیت مبارکہ { غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ } کا بیان

یہ لفظ جو ترجمہ الباب میں مذکور ہے سورہ نور کی ایک طویل آیت وَلَا يُنْدِبْنَ رَبْنَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءُ بُعُولَتِهِنَّ کے آخر میں ہے أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ الشَّيْخَيْنِ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الذِّي لَمْ يَضْطَهُرُوا عَلَى عَوَازِ النِّسَاءِ۔ یعنی جو آدمی ایسے ہیں کہ جن کو شہوت نہ ہونے کی وجہ سے عورتوں کی حاجت نہیں جیسے بعض محنت اور عین تو یہ ان میں سے ہیں جن کے سامنے مواضع زینت کا ابداء جائز ہے، جس طرح آباء و ابناء اور شوہروں کیلئے جائز ہے۔

۱۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَوْسٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَهشام بن عروة، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَدْوَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْنَثٌ، فَكَانُوا يَتَلَذَّذُونَ مِنْ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ، فَدَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، وَهُوَ يَتَعَثُّ امْرَأَةً، فَقَالَ: إِنَّمَا إِذَا أَقْبَلْتُ أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ، وَإِذَا أَدْبَرْتُ أَدْبَرْتُ بِخَمْسٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَرَى هَذَا يَتَعَلَّمُ مَا هَاهُنَا، لَا يَدْخُلُ خَلْقٌ عَلَيْكَ هَذَا» فَكَجِبُوا.

ترجمہ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے یہاں ایک مخنث آیا کرتا تھا اور وہ لوگ اسکو بے ضرر سمجھا کرتے تھے ایک روز نبی اکرم ﷺ ہمارے یہاں تشریف لائے تو وہ آپ ﷺ کی ایک اہلیہ (ام سلمہؓ) کے پاس بیٹھا کسی عورت کی یوں توصیف بیان کر رہا تھا کہ چار شکلوں کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ شکلوں کے ساتھ واپس جاتی ہے تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ یہ عورتوں کی باتیں جانتا ہے یہ تمہارے یہاں نہ آیا کرے پس ازواج مطہرات نے اس مخنث کو گھر میں آنے سے روک دیا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَافِيَانٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

عبد الرزاق نے بھی معمر زہری، عروہ، حضرت عائشہؓ کے حوالے سے اس ہی معنی کی حدیث بیان کی ہے۔
 حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک منٹ ہمارے گھروں کے اندر آ جایا کرتا تھا ہم اس کو غنیمت اولیٰ الازبتہ میں شمار کرتے تھے، ایک مرتبہ حضور ﷺ گھر میں تشریف لائے اور وہ منٹ آپ ﷺ کی ازواج میں سے بعض کے پاس تھا، اور وہ ایک عورت کا وصف بیان کرنے لگا، کہ ان میں ایک عورت ایسی ہے بھاری بھر کم اور خوبصورت کہ جب آتی ہے سامنے چل کر تو اس کے پیٹ پر چار شکن پڑتے ہیں اور جب مڑ کر جانے لگتی ہے تو آٹھ شکن ظاہر ہوتے ہیں، یعنی چار سامنے کے اور چار پیچھے یعنی پہلو کے، آپ ﷺ نے اس کا یہ جملہ سن کر فرمایا: **أَلَا أَرَى هَذَا يَعْلَمُ مَا هَافُتَا، خِرْدَارٌ فِيهِ يَسْمَعَتَا** ہوں کہ یہ تو عورتوں کے حال کو جانتا اور سمجھتا ہے، لہذا یہ آئندہ کبھی تم پر داخل نہ ہو، چنانچہ سب نے اس کو آئندہ گھر میں آنے سے روک دیا۔ شرح نے اس منٹ کا نام بھی لکھا ہے: **ثِقِيلُ اسْمِهِ هَيْتٌ، وَقِيلَ هُنْدٌ، وَقِيلَ مَائِعٌ۔**

ان بعض ازواج سے مراد جن کے یہاں یہ منٹ تھا ام سلمہؓ ہیں کیونکہ یہ روایت کتاب الادب باب الحكم فی المعشئين میں آئی ہے **عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا ثَمَنٌ، وَهُوَ يَقُولُ لِعَبْدِ اللَّهِ أُخْبِئْهَا: إِنْ يَفْتَحِ اللَّهُ الطَّائِفَ عِنْدَ الْثَمَنِ عَلَى امْرِئٍ أَتَقْبِلُ بِأَمْرٍ، وَتُذِيرُ بِشَمَانٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ»^①۔**

عربوں کے نزدیک اور لنگے مذاق میں عورت کا فریہ ہونا مدوح اور پسندیدہ تھا، طائف کی کسی عورت کی اسی صفت کو یہ منٹ بیان کر رہا تھا، کہ جب سامنے کو آتی ہے تو چلنے کی حرکت کی وجہ سے اور اسکی فریبی کی وجہ سے اسکے شکم میں چار شکن پڑ جاتے ہیں اور پھر جب مڑ کر جانے لگتی ہے تو اب چونکہ پیٹ اور کمر دونوں کا کچھ کچھ حصہ دکھائی دیتا ہے تو وہی چار شکن اب آٹھ ہو گئے، پیٹ اور کمر دونوں کو ملا کر۔

اس کے بعد کی روایات میں کچھ زیادتی ہے، فكان بالبئیداء یدخل کل جمعة یسبطونہ کہ جب اس کو نکالا تو وہ بیداء کی طرف چلا گیا، ہفتہ میں ایک مرتبہ ہر جمعہ کو شہر میں آتا تھا کھانا لگنے کیلئے، اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! یہ جنگل میں تو بھوکا مر جائے گا آپ اس کو ہفتہ میں دو مرتبہ شہر میں داخل ہونے کی اجازت دیدیجئے سوال کر کے لوٹ جایا کرے گا۔ والحدیث اخرجه النسائی، واخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه من حدیث زینب بنت ام سلمة عن امها ام سلمة رضى الله تعالى عنهما واخرجه ابو داود كذلك في كتاب الادب، قاله المنذرى۔

۳۱۰- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، زَادَ: وَأَخْرَجَهُ، فَكَانَ بِالْبَيْتِ أَوْ يَدْخُلُ كُلُّ مُجْتَمَعَةٍ يَسْتَطِيعُ.

ترجمہ: یونس، ابن شہاب زہری، عروہ حضرت عائشہؓ سے یہ روایت نقل کر کے اضافہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اسے مدینے منورہ سے نکال دیا پس وہ بید آمد نامی مقام پر رہا کرتا تھا اور ہر جمعہ آبادی میں آکر کھانا لگا کرتا تھا۔

۳۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عُمَرُ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ إِذْنٌ يَمُوتُ مِنَ الْجُوعِ، فَأَذِنَ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ فِي كُلِّ مُجْتَمَعَةٍ مَرَّتَيْنِ، فَيَسْأَلُ لَمْ يَرْجِعْ.

ترجمہ: اس ہی قصے کے بارے میں اوزاعی سے روایت ہے کہ پس نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا گیا کہ پھر تو وہ بھوک سے مر جائے گا تو آپ ﷺ نے اسے ہفتے میں دو مرتبہ آنے کی اجازت مرحمت فرمائی پس وہ کھانا لگا کرتا تھا پھر لوٹ جایا کرتا تھا۔

تخریج: سنن ابی داود - اللباس (۴۱۰۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۵۲/۶)

۳۵- بَابُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: { وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ }

ترجمہ: آیت مبارکہ { وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ } کا بیان

یہ جس حجاب کے سلسلہ کی تیسری آیت ہے جیسا کہ پچھلے باب میں علامہ کرمائی سے گزرا کہ وہ تین آیتیں ہیں یُذْنِبْنَ عَلَيْنَهُنَّ مِنْ جَلَابِئِبِهِنَّ اور دوسری وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُفُوهُنَّ اور تیسری یہ { وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ } جو ترجمہ الباب میں مذکور ہے۔

۳۱۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُرْظِيُّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ بَزِيدِ النَّخَوِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، " { وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ } الْآيَةُ، فَلْيَسِخْ، وَاسْتَكْنَى مِنْ ذَلِكَ: { وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا } " الْآيَةُ.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آیت وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ (ترجمہ: اور کہہ دیجئے مسلمان عورتوں سے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں) (یہ حکم تمام خواتین کے لئے تھا) پھر اس میں کچھ تبدیلی ہوئی اور اس حکم سے آیت میں ذکر کردہ عورتوں کا استثناء کر لیا گیا وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا (ترجمہ: بیٹھے رہنے کے قابل وہ

① اور کہہ دے ایمان والیوں کو نیچی رکھیں ذرا اپنی آنکھیں (سورۃ النور ۳۱)

② اور جو بیٹھ رہی ہیں گھروں میں تمہاری عورتوں میں سے جن کو توقع نہیں رہی نکاح کی (سورۃ النور ۶۰)

عورتیں جو نکاح کی امید نہیں رکھتیں۔ (یعنی بوڑھی اور عمر رسیدہ خواتین)

شرح الحدیث: یعنی آیت حجاب کے حکم سے یہ عورتیں مستثنیٰ ہیں جو کبر سنی کی وجہ سے حیض اور سلسلہ ولادت سے گزر چکی ہیں، اور جن میں نکاح کی طبع باقی نہیں رہی، تو ان کے حق میں کچھ حرج نہیں ہے کہ وہ اوپر کے کپڑے جیسے وہ چادر جو خمار کے اوپر ہوتی ہے پردہ کے لئے اس کو اتار کر رکھ دیں اس طور پر کہ اس سے مقصد ان کا اظہار زینت نہ ہو۔

۴۱۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي نُبَهَانٌ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَ مَا يَعْمُرُونَهُ، فَأَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ أُمِرْنَا بِالْحِجَابِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اِخْتَجِبَا مِنْهُ». فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَيْسَ أَعْمَى لَا يُبْصِرُنَا، وَلَا يَعْرِفُنَا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْعَمِيَا وَإِنْ أَنْعَمَا، أَلَسُمَا تُبْصِرَانِهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا الْأَزْوَاجُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً، لَا تَرَى إِلَى اعْتِدَادِ فَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ»، قَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ: «اعْتَلِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَصْعِقُ ثِيَابَكَ عِنْدَهُ».

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کے پاس تھیں اور حضرت میمونہؓ بھی آپ ﷺ ہی کے پاس تشریف رکھتی تھیں کہ حضرت ابن ام مکتومؓ تشریف لے آئے اور یہ واقعہ حجاب کے حکم کے بعد کا ہے تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان سے پردہ کرو تو ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہ نابینا نہیں؟ نہ تو ہمیں دیکھ سکتے ہیں اور نہ ہمیں پہچان سکتے ہیں؟ تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم دونوں بھی نابینا ہو؟ کیا تم دونوں ان کو نہیں دیکھ سکتیں؟ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ حکم نبی کریم ﷺ کی ازواج کیلئے خاص تھا، جب کہ فاطمہ بنت قیس کو ابن ام مکتومؓ کے گھر عدت گزارنے کو کہا گیا تھا اور نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ ابن مکتومؓ کے ہاں عدت گزارو، وہ نابینا آدمی ہیں تم اس کے ہاں اپنے کپڑے اتار سکو گی۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۷۷۸) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۱۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۹۶/۶)

شرح الحدیث: حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز میں اور میمونہؓ دونوں حضور اقدس ﷺ کے پاس تھیں، نزول حجاب کے بعد کا واقعہ ہے، تو ابن ام مکتومؓ آپ کے پاس آنے لگے، آپ ﷺ نے ہم دونوں سے فرمایا کہ ان سے پردہ کرو، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ اعمیٰ نہیں ہیں، نہ ہمیں دیکھ سکتے ہیں نہ پہچان سکتے ہیں تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اَفْعَمِيَا وَإِنْ أَنْعَمَا، أَلَسُمَا تُبْصِرَانِهِ، عیادانِ تثنیہ ہے عیاء کا، یعنی تم بھی نابینا ہو کیا، کیا تم نہیں دیکھ سکتی ان کو؟

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نظر المرأة الى الرجل جائز نہیں امام شافعیؒ کا اصح قول یہی ہے، معتد النووی اور جمہور علماء ائمہ تلاش کے نزدیک جائز ہے، ان کی دلیل حراب الحبشہ والی حدیث عائشہؓ ہے اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث جو کتاب الطلاق میں

گزر گئی، فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى، تَصْعِبِينَ لِيَأْتِيَكِ^①، جمہور کے نزدیک حدیث الباب درع پر محمول ہے اور جو حضرات تحریم کے قائل ہیں وہ حدیث عائشہؓ کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ وہ قبل الحجاب کا واقعہ ہے اور بعض نے یہ کہا کہ عائشہؓ اس وقت صغیر السن تھیں لیکن علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ قدم حبشہ کا واقعہ ۷ میں ہے اور حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت سولہ سال کی تھی اور وہ واقعہ نزول حجاب کے بعد کا ہے لہذا یہ دونوں تاویلیں درست نہیں (من البذل وہامشہ^②) اور ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے حدیث الباب کے متعلق کہ یہ ازواج مطہرات کے ساتھ خاص ہے اور دلیل خصوص میں انہوں نے فاطمہ بنت قیس کی روایت کو پیش کیا لیکن اس پر اشکال ہو گا حدیث خراب حبشہ سے کذا فی هامش البذل حدیث خراب حبشہ بخاری و مسلم میں ہے، سنن ابو داؤد میں خراب حبشہ سے متعلق مختصر اتنی روایت ملی ہے کتاب الادب باب فی الغناء عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم المدينة لعبت الحبشة لقد بیعہ فرخاً بذلك، لعیوا بجرابہم۔

نظر الرجل الى المرأة وعكسه من مذابب انهم: نظر الرجل الى المرأة اور نظر المرأة الى الرجل اس کی تفصیل اور مذابب انہ کی تحقیق در منصور کتاب الحج میں گزر گئی جو حاصلہ ان نظر الرجل الى المرأة الى الوجه والكفين يجوز عند الحنفية والمالكية بشرط عدم الشهوة وعدم اللذة ولا يجوز عند احمد وعن الشافعية روايتان، رجع النووي عدم الجواز والرافعي الجواز واما عكسه فيجوز عند الاثمة الثلاثة (الحنفية والمالكية والشافعية) ورواية عن الشافعية، والرواية الثانية انه لا يجوز واختارها النووي والحديث أخرجه الترمذي والنسائي، وقال الترمذي، حسن صحيح، قاله المنذرى۔

① حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَيْنًا أَمْنَةً، فَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَوْرَتِهَا»۔

② عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَيْنًا أَمْنَةً، فَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَوْرَتِهَا»۔

شرح الحديث: مضمون حدیث واضح ہے کہ جب مولیٰ اپنی باندی کا نکاح کسی دوسرے سے کر دے تو اب وہ اس کی باندی اس کے حق میں مثل اجنبیہ کے ہو گئی لہذا اب اس کے ستر کی طرف دیکھنا اس کے لئے ناجائز ہو گا، یہ حدیث اس سے پہلے کتاب الصلاة "باب متى يؤمر الغلام بالفضلة" میں گزر چکی۔

③ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ سَوَّادٍ، عَنِ الْمُزَنِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَيْنًا أَمْنَةً، أَوْ أُجِيرًا - فَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا دُونَ الشَّرَّةِ، وَتَوَقَّى

الرُّكْبَةُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَصَوَّابُهُ سَوَامَيْنِ دَاوُدَ التَّيْمَنِيِّ الصَّيْدِيِّ، وَهَمَّ فِيهِ وَكَيْفٌ».

[illegible]

٣٦ - بَابُ فِي الْأَحْشَاءِ

دوپٹہ اوڑھنے کی کیفیت کا بیان

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَسْدُودِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ وَهْبٍ، مَوْلَى أَبِي أَحْمَدَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَخْتُمُ، فَقَالَ: «لَيْتَ لَا لَيْتَيْنِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "مَعْنَى قَوْلِهِ: «لَيْتَ لَا لَيْتَيْنِ»، يَقُولُ: لَا تَعْمُ وَمِثْلُ الرَّجُلِ، لَا تُكْرِمُهُ طَائِفًا أَوْ طَائِفَيْنِ".

ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور وہ دوپٹے پہنی ہوئی تھیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک ہی بل دو، دو بل نہ دو۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ آپ کے اس قول لَیْلَةٌ لِّلْبَیِّنِ کا معنی یہ ہے کہ حضور ﷺ فرما رہے ہیں کہ مردوں کے عمارے کی طرح نہ باندھو اس کو دو یا تین بچہ نہ دو۔

ستن: أبي داود - اللباس (٤١١٥) - مستند أحمد - باقي مستند الانصاري (٢٩٤/٦) - مستند أحمد - باقي مستند الانصاري

(٢٩٦/٦) مسند أحمد - باقي مسند الأئصار (٣٠٦/٦)

شرح الحدیث حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میں اوڑھنی اوڑھ رہی تھی تو آپ ﷺ نے یہ تنبیہ فرمائی کہ اوڑھتے وقت اس کو ایک بیچ دینا نہ کہ دو۔

اس سے معلوم ہوا کہ اوڑھنی کو سر پر ویسے ہی نہ رکھنا چاہئے بلکہ سر پر رکھنے کے بعد اسکو ایک بل دیدینا چاہئے تاکہ وہ سر سے بار بار نہ گرے، لیکن دو بل نہیں دینے چاہئیں تاکہ عمامہ کی مشابہت نہ ہو جائے مصنف نے اسکی یہی حکمت بیان کی ہے بقول: لَا تَعْتَمِدُ وَقِيلَ الرَّجُلُ۔

٣٧ - بَابُ فِي لَيْسَ الْقَبَاطِيِّ لِلنِّسَاءِ

عورتوں کیلئے (مصر کا) باریک کپڑا پہننے کا بیان

خَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الطُّمَيْيُّ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لُحَيْعَةَ، عَنْ

موسى بن جبیر، أن عبید اللہ بن عباس، حدّثہ عن خالد بن یزید بن معاویہ، عن دحیة بن خلیفۃ الکلبی، أنہ قال: أتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقباطین، فأعطانی منہما قبطیة، فقال: «اضدّعھا صدّعتین، فأقطع أحدھما قمیصا، وأعط الآخر امرأتک تکتّمو بہ»، فلما أدبر، قال: «وأمر امرأتک أن تجعل تحتہ ثوبا لا یصلھما»، قال أبو داؤد: ہذا یحییٰ بن یوہن، فقال: عبّاس بن عبید اللہ بن عباس۔

ترجمہ: حضرت دحیہ کلبی سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ قبطیوں کے تیار شدہ کپڑے آئے تو انہوں نے مجھے اس میں سے ایک کپڑا عینیت فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ اس کے دو ٹکڑے کر لو ایک سے قمیص بنالو اور دوسرا اپنی بیوی کو دیدو کہ وہ اس میں کا دوپٹہ بنالے جب وہ (دحیہ کلبی) جانے لگے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی بیوی سے کہو کہ اسکے نیچے ایک کپڑا لگالے یہ (دوپٹہ) اس (کے بالوں) کا وصف ظاہر نہ کرے۔ (یعنی دوپٹہ اوڑھنے کے بعد بال نظر نہ آئیں)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن یوہن نے عباس بن عبید اللہ بن عباس کہہ کر اس کو روایت کیا ہے۔ (تو گویا کہ موسیٰ بن جبیر کے استاد کا صحیح نام عباس بن عبید اللہ ہے جیسا کہ اس روایت میں ہے۔ گزشتہ روایت میں ابن ابیہ نے موسیٰ بن جبیر کے استاد کا نام عبید اللہ بن عباس ذکر کیا ہے جو کہ غلط ہے)۔

شرح الحدیث: قباطی قبطیہ کی جمع ہے باریک کپڑوں کی ایک قسم ہے جو کتان کے ہوتے ہیں، یہ نسبت ہے قبط کی طرف یعنی اہل مصر قوم فرعون، ومنہم ما ریدۃ القبطیۃ ام ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حضرت دحیہ بن خلیفہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کے پاس قباطی کپڑے آئے تو ان میں سے آپ ﷺ نے ایک مجھ کو بھی عطا فرمایا اور فرمایا کہ اس کے دو ٹکڑے کر لے ایک میں اپنے لئے قمیص بنالے اور دوسرا ٹکڑا اپنی بیوی کو دیدے اوڑھنی کے لئے، اور یہ بھی فرمایا آپ ﷺ نے کہ اس سے یہ کہہ دینا کہ اس کے نیچے ایک کپڑا اور لگالے تاکہ سر کے بال نظر نہ آئیں، کیونکہ یہ کپڑا باریک تھا تو اس لئے آپ ﷺ نے اس کے نیچے ایک اور کپڑا یعنی استر لگانے کے لئے فرمایا۔

۳۸۔ باب فی قدر الدّیئل

عورتوں کے ازار لگانے کی مقدار کا بیان

۴۱۱۲۔ حدّثنا عبید اللہ بن مسلمۃ، عن مالک، عن ابی بکر بن خالد، عن أبیہ، عن صفیۃ بنت ابی عبید، أنھا أخبرتہ، أن أم سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکّر الإزار، قال أمّ کلثوم رسول اللہ؟ قال: «نزعہ شیءا»، قالت أمّ سلمة إذا یکشف عنہا، قال: «فذرہا عالا ترید علیہ»۔

ترجمہ نافع بیان کرتے ہیں کہ (ابن عمرؓ کی اہلیہ) صفیہ بنت ابی عبیدہ نے ان کو بتایا کہ نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مردوں کے تہبید کی مقدار کا ذکر فرمایا تو انہوں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! پھر عورت (کیا کرے؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ ایک بالشت لٹکالے (یعنی مردوں کی ازار کی مقدار سے ایک بالشت زیادہ لٹکا سکتی ہے) تو ام سلمہؓ نے عرض کیا پھر تو عورتوں کے (چلنے کے دوران ان کے) پاؤں نظر آنے لگیں گے۔ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا عورت مردوں کی مقدار سے ایک ذراع ازار لٹکا سکتی ہے اس سے زیادہ نہیں۔

شرح الحدیث حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے جب مردوں کے حق میں مقدار ازار کو بیان فرمایا تو اس پر میں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ عورت اپنے ازار کو کہاں تک لٹکائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایک بالشت، یعنی جو مقدار مردوں کے حق میں بیان کی گئی ہے عورتوں کے لئے اس پر ایک بالشت زائد کی اجازت ہے، حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا کہ اس صورت میں تو اس کے قدم کھل جائیں گے، یعنی چلتے وقت تو آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر ایک ذراع بڑھالے، اس سے زائد نہیں۔

حافظ فرماتے ہیں کہ مقدار ازار کے بارے میں مردوں کی دو حالتیں ہیں ایک حالت جو ازار ایک حالت استحباب، حال استحباب الی نصف الساق ہے اور حال جواز الی الکعبین^۱، اسی طرح عورتوں کے حق میں دو حالتیں ہیں، حال استحباب اور وہ مقدار شبر کی زیادتی ہے علی ماجوز للرجال، یعنی مردوں کے حال جواز پر، اور حال جواز مقدار ذراع کی زیادتی علی ماجوز للرجال^۲۔ اور حضرت گنگوہی کی رائے جو الکوکب الدہی میں ہے اس میں بھی عورت کے دو حال ذکر کئے ہیں ایک مقدار شبر کی زیادتی اور ایک مقدار ذراع کی زیادتی، مگر حضرت نے یہ زیادتی مقدار جواز پر نہیں قرار دی بلکہ مردوں کے حال استحباب اس پر زیادتی کو مراد لیا ہے، یعنی نصف ساق پر ایک بالشت کی زیادتی عورتوں کے حق میں مستحب اور ایک ذراع کی زیادتی نصف ساق پر ان کے حق میں جائز^۳۔

حدیث میں ایک مسئلہ اور ہے کہ عورت کے قدمین حد عورت میں داخل ہیں یا نہیں؟ شافعیہ حنابلہ کے یہاں ظہور قدمین کا نماز میں ستر واجب ہے، حنفیہ مالکیہ کے نہیں، یہ مسئلہ تفصیل کے ساتھ ثیاب الصلاة میں گزر چکا۔ والحدیث اخرجہ النسائی، قالہ المنذری۔

۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ عَنْ مُوسَى، أَخْبَرَنَا عِيسَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ

۱۔ نفع الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۵۶-۲۵۷

۲۔ الحاصل عورتوں کے حق میں مقدار شبر کی زیادتی علی الکعبین یہ حال استحباب ہے اور مقدار ذراع کی زیادتی علی الکعبین یہ حال جواز ہے ۱۲۔

۳۔ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۴۷

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا ابْنُ إِسْحَاقَ، وَأَبُو بَنِي مُوسَى، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ صَفِيَّةَ.

مصنف فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد ابراہیم بن موسیٰ نے یہ حدیث ہمیں عبد اللہ بن نافع، عن سلیمان بن یسار، عن أم سلمة، عن النبي صلى الله عليه وسلم کی سند سے روایت کی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابن اسحاق اور ایوب بن موسیٰ نے نافع عن صفیہ سے روایت کی ہے۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۲) سنن النسائی - الزیئة (۵۳۳۷) سنن أبي داود - اللباس (۱۱۱۷) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۵۰) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۹۲/۶) موطأ مالك - الجامع (۱۷۰۰) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۴۴)

۴۱۶۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، أَخْبَرَنِي زَيْدُ الْقَوَيْ، عَنْ أَبِي الصَّيْبِ النَّاجِي، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُتَهَابَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّيْلِ شَبْرًا، ثُمَّ اسْتَعَزَّزَهُ، فَرَأَوْهُنَّ شَبْرًا، فَكُنَّ يُرْسِلْنَ إِلَيْنَا فَنَقْدُهُنَّ ذِرَاعًا».

ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے امہات المؤمنین کو از رلکانے (کی مقیدار) میں ایک بالشت کی رخت عنایت فرمائی (یعنی مرد جس قدر کپڑا لٹکا سکتے ہیں خواتین اس سے ایک ذراع زیادہ لٹکا سکتی ہیں) پھر انہوں نے مزید رخت طلب فرمائی تو آپ ﷺ نے ان کو ایک بالشت کی مزید اجازت مرحمت فرمائی تو امہات المؤمنین ہمارے پاس اپنے کپڑے بھیجا کرتی تھیں تو ہم اپنے کپڑوں کو دیکھ کر اندازہ لگاتے تھے کہ یہ تقریباً ایک ذراع کے بقدر ہیں۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۱) سنن النسائی - الزیئة (۵۳۳۶) سنن أبي داود - اللباس (۴۱۱۹)

۳۹ - بَابُ فِي أَهْبِ الثَّيْتَةِ

مردہ جانوروں کی کھالوں کے استعمال کا بیان

جلد میتہ، میتہ کی طرح نجس ہے، اب یہ کہ دباغت سے پاک ہوتی ہے یا نہیں ؟

جلد میتہ کے دباغت سے پاک ہونے میں مذاہب علماء: مسئلہ مختلف فیہ ہے الابواب والتراجم میں حضرت شیخ تحریر فرماتے ہیں، ترجمہ بخاری باب جلود الميتة قبل أن تدبغ کے تحت بسط الكلام على حديث الباب والابحاث المتعلقة به فی الأوجز، وذكر فيه عن النووي اختلاف العلماء فيه على سبعة أقوال - كما في هامش اللا مع - اس کے بعد ائمہ اربعہ کے مذاہب اس میں یہ لکھے ہیں: امام شافعیؒ کے نزدیک کلب اور خنزیر کے علاوہ تمام جلود میتہ دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں، نیز ظاہر جلد اور باطن جلد دونوں پاک ہو جاتی ہیں، اور امام احمد کے نزدیک فی اشهر الروايتين، اور یہی ایک روایت امام مالک سے ہے کہ کوئی جلد بھی پاک نہیں ہوتی ہے دباغت سے، اور حنفیہ کے نزدیک تمام جلود پاک ہو جاتی ہیں (والآدی) اور امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ تمام جلود پاک ہو جاتی ہیں لیکن صرف ان کا ظاہر پاک ہوتا ہے نہ کہ باطن، لہذا صرف یاسات میں انکو

استعمال کیا جاسکتا ہے نہ کہ مانعاًت میں ہو بصلی علیہ لایہ، یعنی جلد مدبوغہ پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں نہیں یعنی اس میں پانی لیکر وضو کرنا جائز نہیں اھ یہ چار مذہب ہوئے چاروں ائمہ کے اور تین مذہب اس میں اور ہیں، زہری کے نزدیک جلد میت پاک ہے بغیر دباغت کے بھی جیسا کہ آگے خود متن میں آ رہا ہے، اور ظاہر یہ کہ نزدیک تمام جلود پاک ہو جاتی ہیں دباغت سے بلا استثناء کہ حتی الخنزیر کما فی ہامش البذل^۱، اب ایک اور مذہب باقی رہ گیا وہ امام اوزاعی اسحاق بن راہویہ وغیرہ کا ہے کہ باکول اللحم کی جلد پاک ہو جاتی ہے غیر باکول کی نہیں، یہ ساتوں مذاہب امام نووی نے شرح مسلم^۲ میں ذکر کئے ہیں۔

حقیقت دباغت اور اس میں اختلاف ائمہ: پھر جانا چاہیے کہ حقیقت دباغت میں اختلاف ہے جسکی تفصیل أوجز المسالك کتاب الصيد میں ہے^۳، فقیہ عن التعليق المجدد الدباغ بکسر الدال المهملة وهو إزالة الرائحة الكريهة والرطوبة النجسة باستعمال الأدوية أو غيرها، وروى محمد بن أبي حنيفة في كتاب الآثار كل شيء يمنع الجلد من الفساد فهو دباغ^۴، وفي الروض المربع (فی مذہب احمد) ولا يحصل بتشميس ولا ترتيب اه^۵، وقال الموفق: ويفتقر ما يدبغ به الى ان يكون منشفا للرطوبة، منقيا للخبث كالشب والقرظ، وقال النووي يجوز الدباغ بكل شيء ينشف فضلات الجلد ويطيبه ويمنع من ورود الفساد عليه من الادوية الطاهرة ولا يحصل بالتشميس عندنا وقال اصحاب ابی حنيفة يحصل، الى آخر ما ذكر^۶، وفي الهداية ثم ما يمنع النتن والفساد فهو دباغ وإن كان تشميساً أو ترتيباً لأن المقصود يحصل به فلا معنى لاشتراط غيره وفي هامشه: الدباغة أعم من أن تكون حقيقية كالقرظ^۷ ونحوه، أو حكمية كالترتيب والتشميس والإلقاء في الريح، فإن كانت بالأولى لا يعود نجساً أبداً، وإن كانت بالثانية، ثم أصابه الماء، ففيه روايتان عن الإمام والأظهر أنه يعود تياساً، وعندهما لا يعود استحساناً، وهو الصحيح^۸۔

پس حاصل یہ کہ عند الجمہور دباغت حقیقیہ معتبر ہے دباغت حکمیہ کا اعتبار نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک معتبر ہے البتہ اس میں اختلاف ہے ہمارے یہاں کہ حکمیہ کی صورت میں تر ہونے کے بعد نجاست عود کرتی ہے یا نہیں، والصحيح انه لا يعود،

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۳-۴

② النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۴ ص ۵۴

③ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۰ ص ۱۳۴-۱۳۷

④ التعليق المجدد علی موطأ محمد شرح الکنوي - ج ۳ ص ۱۷۵ (الطبعة الأولى دار القلم ۱۴۱۲ھ)

⑤ حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع - ج ۱ ص ۱۱۱

⑥ النہاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۴ ص ۵۵

⑦ وهو ورق السلم، سلم کیکر کے مانند ایک درخت ہوتا ہے۔

⑧ الهداية شرح بداية المبتدي - ج ۱ ص ۱۴۹

وفي الكوكب: استثنى منه الإنسان والخنزير، لكرامة الأول، ونجاسة الثاني، مع أن الدباغة غير ممكنة فيهما للاتصال الذي بين الجلد واللحم فلا يمكن سلخه بحيث ينفصل اللحم بأسره من الجلد ولا يمكن الدبغ مالم يفرز الجلد عن أجزاء اللحم اهـ^١.

١٢٠ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَوَهْبُ بْنُ بَيَّانٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ مُسَدَّدٌ، وَوَهْبٌ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ شَاةً مِنَ الصَّدَقَةِ، فَمَاتَتْ، فَمَرَّ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «أَلَا دَبَّغْتُمْ إِبَاهَيْهَا وَاسْتَفَعْتُمْ بِهِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا مَيْمُونَةُ، مَيْمُونَةُ، قَالَ: «إِنَّمَا حُزِمَ أَكْلُهَا».

ترجمہ عثمان بن ابی شیبہ اور ابن ابی خلف اپنی سند سے ابن عباس سے روایت کرتے ہیں، مسد اور وہب نے ابن عباس کے بعد حضرت میمونہ کا ذکر کیا ہے (گویا کہ مسد اور وہب نے اس حدیث کو حضرت ابن عباس کے بعد حضرت میمونہ کی سند میں شمار کیا ہے لیکن عثمان بن ابی شیبہ اور ابن ابی خلف نے اس حدیث کو ابن عباس کی مسندات میں شمار کیا ہے)۔ انہوں نے فرمایا کہ ہماری ایک کنیز کو ایک صدقہ کی بکری ہدیہ کی گئی پھر وہ بکری مر گئی تو نبی اکرم کا گزر اس پر ہوا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں نے اس کے چمڑے کو دباغت دے کر پاک کیوں نہیں کر لیا کہ تم لوگ اس سے قادمہ اٹھاتے انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو مردار ہے ارشاد فرمایا کہ صرف اس مردار کا گوشت کھانا حرام ہے (کھال سے قادمہ اٹھانا حرام نہیں)۔

شرح الحدیث حضرت میمونہ فرماتی ہیں کہ ہماری ایک باندی کے پاس صدقہ میں ایک بکری آئی وہ مر گئی آپ ﷺ کا ادھر کو گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: «أَلَا دَبَّغْتُمْ إِبَاهَيْهَا وَاسْتَفَعْتُمْ بِهِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا مَيْمُونَةُ، مَيْمُونَةُ، قَالَ: «إِنَّمَا حُزِمَ أَكْلُهَا» اس کے بعد مصنف نے یہ حدیث ایک دوسرے طریق سے ذکر کی جس میں دباغت کا ذکر نہیں۔

١٢١ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، لَمْ يَنْكَرْ مَيْمُونَةَ، قَالَ: فَقَالَ: «أَلَا اسْتَفَعْتُمْ بِإِبَاهَيْهَا»، لَمْ يَنْكَرْ مَعْنَاهُ، لَمْ يَنْكَرْ الدَّبَاغَ.

ترجمہ معمر نے زہری سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور حضرت میمونہ کو ذکر نہیں کیا۔ راوی کہتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے، «أَلَا اسْتَفَعْتُمْ بِإِبَاهَيْهَا» کے الفاظ فرمائے۔ پھر اس ہی کے ہم معنی حدیث ذکر کی (لیکن) دباغت کا تذکرہ نہیں کیا۔
صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۱) صحیح البخاری - البیوع (۲۱۰۸) صحیح البخاری - الذبائح والصدق (۵۲۱۱) صحیح مسلم -

① الكوكب الدرعي على جامع الترمذي - ج ۲ ص ۴۴۶ - ۴۴۷

② یہاں اختلاف نسخ ہے، شیخ عوامہ لکھتے ہیں: «وَأَسْتَفَعْتُمْ بِهِ» فی س، لک: «وَأَسْتَفَعْتُمْ بِهِ»، وَأَنَادِي س أَنَا كَذَلِكَ فِي أَصْلِ التَّسْتَرِي، وَأَمَّا: اسْتَفَعْتُمْ بِهِ: به وهو كذلك في أصل الخطيب. (کتاب السنن - ج ۴ ص ۴۲۹)

الحیض (۳۶۳) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۷) سنن النسائی - الفرع والخیرة (۴۲۳۴) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۲۰) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۰۹) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۱۹/۱) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۲۹/۶) موطأ مالک - الصید (۱۰۷۸) سنن الدارمی - الأصاحی (۱۹۸۵)

۴۱۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَالِبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: قَالَ مَعْمَرٌ: وَكَانَ الزُّهْرِيُّ يُتَكَبَّرُ الدِّبَاحَ، وَيَقُولُ: «يُسْتَمْتَعُ بِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «لَمْ يَذْكُرِ الْأَوْدَاعِيُّ وَثُؤُنُسَ، وَغَقِيلٌ فِي حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، الدِّبَاحَ، وَذَكَرَهُ الزُّبَيْدِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَحَقِصُ بْنُ الْوَلِيدِ، ذَكَرُوا الدِّبَاحَ».

ترجمہ معمر کہتے ہیں کہ زہری دباغت کا انکار کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس (مردار کی کھال) سے ہر حال میں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے چاہے دباغت دی ہو یا نہ دی ہو (اس ہی روایت کی بناء پر کیونکہ ان کی روایت میں صرف انتفاع کا ذکر ہے دباغت کا نہیں)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اوزاعی، یونس اور عقیل نے حدیث زہری میں دباغت کو ذکر نہیں کیا جب کہ زبیدی اور سعید بن عبد العزیز اور حقص بن ولید نے دباغت کو ذکر کیا ہے۔

شرح الحدیث زہری کا مذہب یہی ہے جو پہلے بھی گزر چکا کہ ان کے نزدیک جلد میت بدون دباغت کئے بھی پاک ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم والنسائی وابن ماجه. قاله المنذرى۔

۴۱۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْلَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا مِيعَ الْإِهَابُ، فَقَدْ طَهَّرَ».

ترجمہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ جب چڑے کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والنسائی، قاله المنذرى۔

خروج صحيح البخاری - الزکاة (۱۴۲۱) صحيح البخاری - البیوع (۲۱۰۸) صحيح البخاری - الذبائح والصید (۵۲۱۱) صحيح مسلم - الحیض (۳۶۳) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۷) سنن النسائی - الفرع والخیرة (۴۲۳۴) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۲۳) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۰۹) مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۱۹/۱) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۳۲۹/۶) موطأ مالک - الصید (۱۰۷۸) سنن الدارمی - الأصاحی (۱۹۸۵)

۴۱۲۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَسِيطٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِجُلُودِ الْبَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ».

ترجمہ نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردہ جانوروں کے چڑے سے فائدہ حاصل کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی جب کہ اسے دباغت دیکر پاک کر دیا جائے۔

سنن ابی داود - اللباس (۱۲۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۱۲) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۷۳/۶) موطا مالک - الصید (۱۰۸۰) سنن الدارمی - الاصحاح (۱۹۸۷)

۱۲۵ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمَرٍ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ جَزْنِ بْنِ قَتَادَةَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْحَكْبَرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَى عَلَى بَيْتٍ، فَإِذَا أَزْبَجَتْ مَعْلَقَةٌ، فَسَأَلَ الْمَاءَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فَقَالَ: «دَبَّاعُهَا طَهُورُهَا».

ترجمہ: سَلَمَةُ بْنُ الْحَكْبَرِ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ کسی کے گھر تشریف لے گئے تو وہاں ایک مشکیزہ لٹکا ہوا تھا آپ ﷺ نے پانی مانگا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ مردار (کھال) کا بنا ہوا مشکیزہ ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو دباغت دے دینا اس کی پاکی ہے۔

سنن ابی داود - اللباس (۱۲۵) مسند احمد - مسند المکیین (۴۷۶/۳) مسند احمد - اول مسند البصریین (۶/۵)

۱۲۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَرْظٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكِ بْنِ حَذَافَةَ، حَدَّثَهُ عَنْ أُمِّهِ الْعَالِيَةِ بِنْتِ سَمِيعٍ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ لِي غَنَمٌ بِأَحُدٍ، فَوَقَعَ فِيهَا الْمَوْتُ، فَدَخَلْتُ عَلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهَا، فَقَالَتْ لِي مَيْمُونَةُ: لَوْ أَخَذْتُ جُلُودَهَا فَأَلْتَفَفْتُ بِهَا، فَقَالَتْ: أَوْ يَحُولُ ذَلِكَ، قَالَتْ: نَعَمْ، مَرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ يَكْفُرُونَ شَاةَ لَهُمْ مِثْلَ الْحَمَارِ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا» قَالُوا: إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُطَهَّرُهَا الْمَاءُ وَالْقَرْظُ».

ترجمہ: عالیہ بنت سمیع فرماتی ہیں کہ مقام احد میں میری بکریاں تھیں وہ سب موت کی نذر ہو گئیں میں نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت میمونہ کے یہاں گئی اور ان سے یہ قصہ ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم ان کا چمڑہ اتار کر اسے کام میں لاتیں تو انہوں نے (عالیہ بنت سمیع نے) کہا: کیا اس طرح اس کی کھال سے فائدہ اٹھانا حلال ہے؟ تو حضرت ام سلمہ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں (پھر یہ واقعہ ذکر کیا) قریش کے چند لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے اپنی بکری کو گدھے کی طرح کھینچے ہوئے گزرے رسول اللہ ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اس کی کھال اتار لیتے انہوں نے عرض کیا کہ یہ تو مردار ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پانی اور بیری کی پتیاں اسے پاک کر دیں گی۔ اخروجه النسائي، قاله المنذرى۔

صحیح مسلم - الحمض (۳۶۳) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۸) سنن النسائی - الفرع والتبصرة (۴۲۳۴) سنن ابی داود - اللباس

(۱۲۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۱۰) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۳۲۹/۶) موطا مالک - الصید (۱۰۷۸)

بُسْعَى شَاوِزِيَّةٌ

عکم بن عتیبہ سے مروی ہے کہ وہ خود اور ان کے ساتھ چند لوگ عبد اللہ بن عکیم جو کہ قبیلہ جہینہ کے ایک فرد تھے کے پاس گئے، عکم کہتے ہیں کہ تمام لوگ اندر داخل ہو گئے اور میں دروازے پر بیٹھ گیا، انہوں نے باہر نکل کر مجھے بتلایا کہ عبد اللہ بن عکیم نے انہیں بتایا کہ رسول اکرم ﷺ نے اپنی وفات سے ایک ماہ قبل قبیلہ جہینہ کو لکھا کہ مردار جانور کی کھال سے نفع نہ اٹھاؤ اور نہ پٹھوں سے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کی نصر بن شکیل کا قول ہے کہ جب تک چڑے کو دباغت نہ دی جائے اس کو احباب کہا جاتا ہے اور جب دباغت دیدی جائے تو اس کو احباب نہیں کہا جاتا بلکہ اس کو شق اور قریہ کہا جاتا ہے۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۹) سنن النسائي - الفرع والحجوة (۴۲۴۹) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۲۸) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۱۱۳) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۳۱۰/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفيين (۳۱۱/۴)

تنبیہ: ائیمّا اِهابٍ رُبِعَ فَقَدْ ظَهَرَ کے ذیل میں امام ترمذی نے نصر بن شکیل کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں: الإهاب معناه جلد ما كَوَّلَ اللحم، اِهابٍ کہتے ہیں ما كَوَّلَ اللحم کی جلد کو، حالانکہ امام ابو داؤد نے نصر بن شکیل سے اس کے برخلاف یہ نقل کیا ہے۔ بُسْعَى اِهابًا مَا لَمْ يُدْبَغْ، فَإِذَا دُبِغَ لَا يُقَالُ لَهُ: اِهابٌ، ائیمّا بُسْعَى شَاوِزِيَّةٌ، یعنی احباب کہتے ہیں کہ چڑے کو قبل الدباغتہ اور بعد الدباغتہ اس کو شق اور قریہ کہتے ہیں (مشکیزہ) اسی لئے الکوکب الدہی میں بھی اس پر نقد کیا ہے چنانچہ اس میں ہے قولہ ائیمّا یقال اِهابٌ لجلد ما یوکل، وهذا لا یصح لغةً اه۔ لہذا امام ابو داؤد کی نقل صحیح ہے، اور امام ابو داؤد کی غرض نصر بن شکیل کے قول کو نقل کرنے سے عبد اللہ بن عکیم کی حدیث کا جواب دینا ہے جمہور کی طرف سے جس میں یہ ہے کہ احباب میت سے انتفاع جائز نہیں، جس کا جواب امام ابو داؤد نے یہ دیا کہ جلد میت کو احباب قبل الدباغتہ کہا جاتا ہے لہذا مطلب یہ ہوا کہ جلد میت سے قبل الدباغتہ انتفاع جائز نہیں، لہذا عبد اللہ بن عکیم کی حدیث کے اب دو جواب ہو گئے ایک ضعف واضطراب دوسری توجیہ یہ جو مصنف نے نقل کی، والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، وقال الترمذی حسن، قاله المنذمی۔

۴۱ - بَابُ فِي جُلُودِ الثَّوْبِ وَالسَّبَّاحِ

چیتے اور درندے کے چمڑوں (کھال) کا بیان

۱۷۲۹ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، عَنْ وَكَيْعٍ، عَنْ أَبِي الثَّغْمُورِ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزْكُوا الْحَزَّ، وَلَا الْيَمَامَةَ»، قَالَ: «وَكَانَ مُعَاوِيَةُ لَا يَتَّهَمُ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

① قَالَ الثَّغْمُورِيُّ بْنُ شَمِيلٍ: اِهابٌ يُلْبَسُ مَا لَمْ يَكُنْ لَحْمًا. (جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب ما جاء في جلود الميتة إذا دُبِغَتْ (۱۷۲۸)

② الكوكب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۷

وَسَلَّمَ، قَالَ لَنَا أَبُو سَعِيدٍ، قَالَ لَنَا أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْمُتَعَمِّرِ اسْمُهُ يَزِيدُ بْنُ طَاهِمَانَ، كَانَ يُزِيلُ الْحِيَرَةَ».

حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خالص ریشم اور چیتے کی کھال پر سواری نہ کرو (یعنی زمین پر رکھ کر)۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ رسول اللہ ﷺ کی حدیث (کی روایت) میں متہم نہیں تھے۔

سنن أبي داود - اللباس (۲۹: ۴۱) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۳/۴)

لا تَزْكِبُوا الْحَزْرَ، وَلَا التَّمَانَةَ: خز یعنی ریشم پر مت سوار ہو یعنی اس کو زمین وغیرہ پر رکھ کر، اور نہ جلد نم پر یعنی چیتا اس کی شرح باب فی الحریر میں گزر چکی۔

قَالَ: وَكَانَ مُعَاوِيَةُ لَا يَتَّهَمُهُ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: یعنی حضرت معاویہؓ لوگوں کے نزدیک روایت حدیث میں متہم نہیں تھے یعنی اگرچہ بعض لوگ ان پر یا ان کے گھروالوں پر کچھ نقد اور تبرہ کرتے ہیں جیسا کہ آگے اسی قسم کی روایت آرہی ہے لیکن ناقدین کا کوئی نقد ان پر روایت حدیث کے بارے میں نہ تھا یہ مقولہ کس کا ہے؟ حضرت نے تو اس کی نسبت ابن سیرینؒ کی طرف کی ہے جو سند کے اندر مذکور ہیں اور حضرت معاویہؓ سے حدیث الباب روایت کر رہے ہیں، اور اس کے بعد حضرت نے ابن سلمانؒ کی رائے یہ لکھی ہے کہ انہوں نے قال کی ضمیر مصنف کی طرف لوٹائی ہے نیز حضرت نے تحریر فرمایا ہے یعنی مع امارتہ غیر متہم فی الحدیث، کہ باوجود خلیفہ و بادشاہ ہونے کے روایت حدیث میں سب کے نزدیک معتبر ہی تھے۔^۱

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُهَيْرَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رَهَقَةً فِيهَا جِلْدٌ مُجَرَّدٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فرشتے اس جماعت کی معیت اختیار نہیں کرتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ الْجَمْعِيُّ، حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ خَالِدٍ، قَالَ: وَقَدْ أَلْقَدَامُ بْنُ مَعْدِي كَرِبَ، وَعَمْرُو بْنُ الْكُثُودِ، وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي أَسَدٍ مِنْ أَهْلِ تَسْرِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ لِلْمَقْدَامِ: أَعْلَمْتُ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ تُوِيَ؟ فَزَجَّ الْمَقْدَامُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَلَرَأَاهَا مُصِيبَةً؟ قَالَ لَهُ: وَلِمَ لَا أَرَاهَا مُصِيبَةً، وَقَدْ وَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَرٍ فَقَالَ: «هَذَا مَيْمَنِي» وَحَسَنٌ مِنْ عَلِيٍّ؟ فَقَالَ الْأَسَدِيُّ: جَمْرَةٌ أَطْفَأَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ. قَالَ: فَقَالَ الْمَقْدَامُ: أَمَا أَنَا فَلَا أَبْرَحُ الْيَوْمَ حَتَّى أَعْيِظَكَ، وَأُسَمِّعَكَ مَا تَكْرَهُ. ثُمَّ قَالَ: يَا مُعَاوِيَةُ إِنَّ أَنَا صَدِّقُ قَصْدِي، وَإِنْ أَنَا كَذَبْتُُكَ فَكَلِّبْنِي. قَالَ: أَفْعَلْ، قَالَ: فَأَشْهَدُكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى

عَنْ لُبَيْسِ الدَّهَبِيِّ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَأَنْشُدْكَ بِاللَّهِ. هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَمَّى عَنْ لُبَيْسِ الْحَرَبِيِّ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَأَنْشُدْكَ بِاللَّهِ. هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَمَّى عَنْ لُبَيْسِ بِلُجُودِ السَّبَّاحِ وَالرُّكُوبِ عَلَيْهَا؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: كَوَاللَّهِ، لَقَدْ رَأَيْتُ هَذَا كَلَّمَنِي بَيْنَكَ يَا مُعَاوِيَةُ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: كَذَّ عَلِمْتُ أَكِّي لَنْ أَلْحِزَّ مِنْكَ يَا مُقْدَامُ، قَالَ خَالِدٌ: فَأَمَرَ لَهُ مُعَاوِيَةُ بِعَالَمٍ يَأْمُرُ بِصَاحِبِيهِ وَكَرِضَ لَانِيهِ فِي الْبَائِسَتَيْنِ، فَفَرَّقَهَا الْيَقْدَامُ فِي أَصْحَابِهِ، قَالَ: وَلَمْ يُعْطِ الْأَسَدِيُّ أَحَدًا شَيْئًا يَتَأَخَذُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ: أَمَّا الْيَقْدَامُ فَزَجَلْ كَرِيمٌ يَسْطَرِدُّهُ، وَأَمَّا الْأَسَدِيُّ فَزَجَلْ حَسَنٌ الْإِمْسَالِكُ لَشَيْئِهِ.

ترجمہ: خالد (راوی) کہتے ہیں کہ مقدم بن معد یکرب اور عمر بن ابود اور بنو اسد کے اہل قنسرین میں سے ایک شخص یہ تینوں حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے پاس وفد کی صورت میں تشریف لے گئے۔ تو حضرت معاویہ نے حضرت مقدم بن معد یکرب سے کہا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ حسن بن علی وفات پا گئے ہیں؟ تو حضرت مقدم نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھی تو ایک شخص آپ سے کہنے لگا: کیا آپ اسکو مصیبت گردانتے ہیں؟ حضرت مقدم نے اس شخص کو جواب دیا کہ میں اس کو کیوں مصیبت شمار نہ کروں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے آپکو اپنی گود مبارک میں بٹھا کر یوں ارشاد فرمایا تھا کہ یہ (حسن) مجھ سے ہیں (میرے مشابہ ہیں) اور حسین علی سے ہیں۔ اس پر اسدی بولا کہ ایک انگارہ تھا جسے اللہ پاک نے بجھا دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت مقدم فرمانے لگے بہر حال میں تو آج مسلسل بولتا رہوں گا، حتیٰ کہ تجھے غصہ دلا دوں اور تجھے وہ سناؤں گا جو تجھے ناپسند ہے۔ پھر فرمانے لگے کہ اے معاویہ اگر میں سچ کہوں تو تم میری تصدیق کرنا اور اگر میں جھوٹ کہوں تو تم میری تکذیب کر دینا، حضرت معاویہ کہنے لگے کہ میں (ایسے ہی) کروں گا پھر حضرت مقدم فرمانے لگے کہ میں تمہیں اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کیا تم نے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (مردوں کو) سونا پہنے سے منع فرمایا ہے؟ حضرت معاویہ نے فرمایا: جی ہاں حضرت مقدم گویا ہوئے کہ میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے ریشم کا لباس پہننے سے ممانعت فرمائی ہے؟ حضرت معاویہ نے فرمایا: جی ہاں حضرت مقدم نے فرمایا کہ میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں تمہیں معلوم ہے کہ حضور ﷺ نے درندوں کی کھال پہننے سے اور اس پر سواری کرنے سے منع فرمایا (یعنی بطور زین کے استعمال کرنے سے)؟ حضرت معاویہ نے فرمایا: جی ہاں تو اس پر مقدم نے فرمایا کہ خدا کی قسم میں نے تمہارے گھر میں اے معاویہ یہ سارے کام ہوتے دیکھے ہیں۔ حضرت معاویہ نے فرمایا کہ مجھے معلوم تھا اے مقدم کہ آج میں تمہاری پکڑ سے نجات نہیں پاسکتا۔ خالد بن معدان (راوی) فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے مقدم کے لئے ایسے تحفے کا اعلان فرمایا جو ان کے دونوں ساتھیوں کو عطا نہیں کیا گیا اور مقدم کے بیٹے کے لئے (جس کا نام بچی تھا) حصہ مقرر کیا جو حصہ سدرہ ہم سے زیادہ وظیفہ کی شکل میں لشکر والوں کو ملا کرتا تھا۔ پس مقدم نے اس عطیہ کو اپنے ساتھیوں پر تقسیم کر دیا اور اسدی (قبیلہ اسد کے اس شخص کو کچھ بھی

عطا نہیں کیا کیونکہ اس نے غلط بات کہی تھی (حضرت حسنؓ کے متعلق) پس یہ سارا واقعہ حضرت معاویہؓ تک پہنچا تو حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ مقدم بڑے شریف النفس اور کھلے ہاتھوں والے (سخی) شخص ہیں اور اسدی قبیلہ کا آدمی اپنی چیز کو روک کر رکھنے والا (بڑا کنجوس) شخص ہے۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۳۱) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۳۲/۴)

شرح الحدیث

بجیر بن سعد روایت کرتے ہیں خالد بن معدان سے کہ ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ کی خدمت میں یہ تین حضرات مقدم ام بن معد یکربؓ عمر و بن الاسود اور ایک شخص اسدی قنشرین کے رہنے والوں میں سے، ان تین اشخاص کا وفد پہنچا، مجلس میں حضرت معاویہؓ نے فرمایا: حضرت مقدم کو خطاب کرتے ہوئے کہ آپکو بھی معلوم ہے کہ حسن بن علی کی وفات ہو گئی (توئی ۴۹ء) تو اس پر حضرت مقدم نے انا للہ پڑھی تو ایک شخص نے کہا (لعلہ الرجل الاسدی او غیرہ) کیا تم اسکو مصیبت سمجھتے ہو، حضرت مقدم نے جواب دیا کہ اسکو میں کیوں نہ مصیبت سمجھوں حالانکہ حضور ﷺ نے جب کہ حضرت حسنؓ آپ کی گود میں تھے یہ فرمایا تھا ان کے بارے میں: هَذَا امي وَحَسَيْنٌ مِنْ عَلِيٍّ تو اس پر اسدی نے کہا کہ وفات ہوئی تو کیا ہوا ایک چنگاری تھی جسکو اللہ تعالیٰ نے بجھا دیا، حضرت معاویہؓ تو اس پر خاموش رہے اور ان کے اس سکوت پر حضرت مقدمؓ کو ناگواری ہوئی اس لئے وہ بولے کہ آج میں بھی یہاں سے اس وقت تک نہیں ٹلونگا جب تک میں تم کو (معاویہؓ کو) طیش نہ دلا دوں اور ناگوار بات نہ سنا دوں، اور یہ کہہ کر تیار ہو کر بیٹھ گئے اور حضرت معاویہؓ سے فرمایا کہ دیکھو اگر میں سچ کہوں تو اسکی تصدیق کرنا اور اگر غلط کہوں تو تکذیب کر دینا (حضرت معاویہؓ کا تو علم مشہور ہے چنانچہ) انہوں نے فرمایا کہ ہاں میں ایسا ہی کروں گا، اور پھر چند چیزیں جن سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے ان کے سامنے بیان کیں کہ تم نے یہ حضور ﷺ سے سنی ہیں، وہ ہر ایک کے بارے میں فرماتے رہے بلاناگواری کے کہ ہاں میں نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے، وہ امور یہ ہیں: مردوں کے حق میں لبس ذہب کی ممانعت اور ایسے ہی لبس تحریر کی، اور سیرے لبس جلو سباع^۱ اور ان پر رکوب کی، حضرت معاویہؓ سب کے بارے میں فرماتے رہے کہ ہاں یہ میں نے آپ ﷺ سے سنا ہے، پھر اخیر میں حضرت مقدمؓ نے حضرت معاویہؓ سے یہ فرمایا کہ یہ سب ممنوع چیزیں میں نے تمہارے گھر میں دیکھی ہیں۔ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: قَدْ عَلِمْتُ اَنْي لَنْ اُجِزَ وَمِنْكَ يَا مَقْدَامُ، اس پر حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں تو پہلے ہی سمجھ گیا تھا، کہ آج میں تجھ سے بچوں گا نہیں اور تیری تنقید کا نشانہ ضرور بن کر رہوں گا، قَالَ خَالِدٌ: فَأَمَرَ لَهُ مُعَاوِيَةُ بِمَا لَمْ يَأْخُذْ لِمُصَاحِبَيْهِ وَخَرَضَ لَاحِيَهُ فِي الْمِائِثَتَيْنِ، خالد بن معدان فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت مقدم کے لئے اتنے بڑے ہدیہ کا حکم فرمایا جو ان کے دو ساتھیوں کیلئے نہیں فرمایا،

۱ وعلة المنع في جلود النمرود والسباع اما لان الدبغ لا يكثر في الشعر ولا يظهر هو اما لانه من زى التكبرين، وهذا ان الوجهان عند الشافعي والوجه عند الاخير.

اور مزید برآں ان کے بیٹے کو، جن کا نام یحییٰ لکھا ہے۔ ان لشکریوں میں لکھوایا جن کا وظیفہ کئی سو تھا یا دو سو تھا (علی اختلاف النسخ وفق نسخة الماتین) آگے راوی کہتا ہے کہ جو ہدیہ حضرت مقدم کو ملا تھا انہوں نے تو وہ سب اپنے ساتھیوں پر تقسیم کر دیا، اور اس اسدی شخص نے جس نے حضرت حسنؑ کے بارے میں سخت جملہ کہا تھا اس نے کسی کو کچھ نہیں دیا، یہ بات حضرت معاویہؓ کو بعد میں پہنچی تو انہوں نے حضرت مقدم کی تعریف اور مدح کی، **أَمَّا الْقِدَامُ فَزَجَلُ كَرِيمٍ بَسَطَ يَدَهُ، يَبْسُطُ يَدَهُ** کہ مقدم بڑے شریف اور سخی ہیں ان کا ہاتھ بخشش کیلئے کھلا ہے، **وَأَمَّا الْأَسَدِيُّ فَزَجَلُ حَسَنٍ الْإِمْسَالِكِ لَشَيْئِهِ** سو فی نسخۃ لشیئہ^۱، یعنی اسدی اپنی چیز کو خوب روک کر رکھنے والا ہے، ہمارے یہاں اردو محاورہ میں بڑے بخیل کو مسک اعظم کہتے ہیں۔ والحدیث اخرجه النسائی مختصراً، قاله المنذرى۔

۴۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، وَإِسْمَاعِيلَ بْنَ إِدْرِاهِيمَ، حَدَّثَاهُمَا النُّعْمَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْخَلِيعِ بْنِ أَسَامَةَ، عَنْ أَبِيهِ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَى عَنْ مَجْلُودِ السَّبَاعِ»۔
ترجمہ ابو الخلیع بن اسامہ اپنے والد اسامہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے درندوں کی کھال کے استعمال کرنے سے منع فرمایا (یعنی دباغت سے پہلے ان کھالوں کا استعمال کرنا منع ہے ہاں دباغت دینے کے بعد پھر ان کھالوں کو استعمال کر سکتے ہیں)۔

خبر جامع الترمذی - اللباس (۱۷۷۱) سنن النسائی - الفرع والعقود (۴۲۵۳) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۳۲) مسند احمد - اول مسند البصريين (۷۴/۵) سنن الدارمی - الاصابی (۱۹۸۳)

۴۲۔ بَابُ فِي الْأَنْتَعَالِ

جو تے پہننے کا بیان

۴۱۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرْزَاؤُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَقَالَ: «أَكُونُوا مِنْ التَّعَالِ، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ رَاكِبًا مَا انْتَعَلَ»۔
ترجمہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم ﷺ کے ساتھ تھے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک سے زائد جوڑی جو تے رکھا کر دو کیوں کہ جب تک آدمی جو تے پہنے رہے وہ برابر سوار شمار ہوتا ہے۔

خبر صحيح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۹۶) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۳۳) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۲۷/۳)
شرح الحدیث حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو تے اپنے

۱۔ ٹی انگریزیدیاہ کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے تو اس کے معنی مٹوی کے لئے ہیں یعنی تیار کردہ اور حاصل کردہ چیز۔

ساتھ ایک سے زائد رکھا کر دیا کہ اگر ٹوٹ جائے تو دوسرا پہننے کے لئے موجود ہو۔ پھر آگے آپ ﷺ نے جو تاپہنے کا فائدہ بیان فرمایا کہ آدمی کے پاؤں میں جب تک جو تار ہوتا ہے تو وہ سوار کے مانند ہوتا ہے، یعنی جس طرح سواری سہولت سفر کے اسباب میں سے ایک سبب ہے اسی طرح جو تار بھی چلنے میں سہولت کا بڑا سبب ہے، اور مسلم کی روایت کے یہ لفظ ہیں: اسْتَكْثَرُوا إِلَى اتِّخَاذِ كَذَائِ الْعِزِّ وَالْحَدِيثِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ۔

حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، «أَنَّ نَعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُمَا قَبْلَانِ»۔

حضرت انس کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی چپل کے دو تپے تھے۔

صحیح البخاری - فرض الخمس (۲۹۴۰) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۹) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۷۲) سنن النسائي - الزينة (۵۳۶۷) سنن أبي داود - اللباس (۴۱۳۴) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۱۵) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۲/۳)

یعنی آپ ﷺ کے نعل شریف کے دو تپے تھے قبلان شفیہ ہے قبل کا، جس کی تفسیر کرتے ہیں سیران سے یعنی آگے کی دو پٹیاں، اور ایک پٹی چوڑائی میں اس کے پیچھے کو جو عرصہ ہوتی ہے اس کو شیعہ کہتے ہیں جس کا ذکر ایک دوسری حدیث میں ہے إِذَا انْقَطَعَ شَيْعُ أَحَدِكُمْ ۖ بَوِيَ الْبَدَلُ قَبْلَانِ بِكسر القاف أي سيران أحدهما يكون بين الأصبع الوسطى من الرجل والتي تليها، والآخر في الإصبع الآخر ۖ وفي الكوكب بين الإبهام وصاحبتيه، وصاحبتيه وصاحبتها اه ۖ۔ والحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه، قاله المنذري۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَبُو يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْتَعِلَ الزَّجْلَ قَالِمًا»۔

حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر جو تاپہنے سے منع فرمایا ہے۔

یعنی جو تاپہ کر پہننا چاہئے، کھڑے ہو کر نہیں پہننا چاہیے۔ یہ نہی شفقت کیلئے ہے کیونکہ بعض صورتوں میں اس سے سقوط کا اندیشہ ہوتا ہے اور جب کھڑے کھڑے سہولت پہننا نہیں جانتا تو اس سے پہننے والے کی بیت بھی بگڑی جاتی

۱ صحیح مسلم - کتاب اللباس والزینة - باب ما جاء في الانفصال والاستقلال من النعال ۲۰۹۶

۲ امداد الفتاوی جلد ۴ صفحہ ۳۷۴ مکتبہ دارالعلوم کراچی پر نطین مبارک کی مشہور مفت پر عمدہ بحث فرمائی ہے از مترجم

۳ صحیح مسلم - کتاب اللباس والزینة - باب إذا انتعل فاليد باليمين وإذا خلع فاليد باليسار ۲۰۹۸

۴ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۱۹

۵ الکوکب النذري علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۵۱

۶ یاد رہے کہ اس سے مراد سینڈل ہیں جن کو پہننے کے لئے تسمہ باندھا جاتا ہے۔ ہمارے عام چپل مراد نہیں۔ از مترجم

ہے، نفی الکوکب الدہری لما فیہ من احتمال السقوط وغلظة التؤدة ونكارة الهيئة الظاهرة ①۔

یہ حدیث حضرت جابرؓ کی ہے اور یہی متن ترمذی میں بروایت ابو ہریرہؓ اور ایک بروایت انسؓ علیحدہ علیحدہ سند سے مروی ہے، ان دونوں حدیثوں پر امام ترمذی نے کلام کیا ہے موافقہ: وَلَا تَعْلَلُ الْوَاحِدَةَ وَلَا تَصْبُحُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، وَالْحَارِثُ بْنُ نُبَيْهَانَ لَيْسَ عِنْدَهُمْ بِالْحَافِظِ، وَلَا تَعْرِفُ الْحَدِيثَ قَعَادَةً عَنْ أَنَسٍ أَصْلًا، اس کے بعد پھر امام بخاری نے بھی یہی نقل کیا کہ یہ دونوں حدیثیں ثابت نہیں ②۔

① حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي النَّعْلِ الْوَاحِدَةِ، لِيَتَعْلَلُ مَا يَحْرِمُ، أَوْ لِيَتَغْلَقَ مَا يَجْعَلُ»۔

② حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایک جوتے میں (یعنی ایک جوتا پہن کر) نہ چلا کرے اسے دونوں جوتے ایک ساتھ پہننے چاہئیں یا دونوں ساتھ اتار دینے چاہئیں۔

صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۸) صحیح مسلم - اللباس والزیۃ (۲۰۹۷) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۷۴) سنن النسائی - الزیۃ (۵۲۶۹) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۳۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۲۶۱۷) مستند احمد - باقی مستند المکتوبین (۲/۵۳) موطا مالک - الجامع (۱۷۰۱)

شرح الحدیث یعنی آدمی کو ایک جوتا پہن کر نہیں چلنا چاہیے، یا تو دونوں پاؤں میں پہنے یا پھر دونوں کو اتار دے، اسکی بھی مصلحت اسی جیسی ہے جو اوپر نہی آئی ہے، وقار کے بھی خلاف ہے اور چلنے میں بھی مشقت ہے۔ کیونکہ دونوں قدموں میں اونچ نیچ ہونے کی وجہ سے چلنے میں مشقت ہوتی ہے۔

امام ترمذیؒ نے اس سلسلہ میں دو باب قائم کئے ہیں باب ما جاء في كراهية المشي في النعل الواحد اش کے بعد باب ما جاء من الرخصة في المشي في النعل الواحد اور اس دوسرے باب میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ذکر کی قالت: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ ③ کوکب میں لکھا ہے: قوله "في نعل واحد" لئلا يعمل النعل على التحريم اه ④ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو دو طریق سے ذکر فرمایا ایک طریق میں یہ حدیث مرفوع ہے دوسرے طریق میں موقوف علی عائشہؓ، عَنْ عَائِشَةَ، «أَتَتْهَا مَشَتْ بِنَعْلٍ وَاحِدَةٍ» وَهَذَا أَصَحُّ ⑤، یعنی حضرت عائشہؓ گاہے گھر میں ایک جوتا پہن کر بھی چل لیتی تھیں، امام

① الکوکب الدہری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۵۱

② جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب ما جاء في كراهية أن يمشي الرجل ونحوه ۱۷۷۵ - ۱۷۷۶

③ جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب ما جاء من الرخصة في المشي في النعل الواحد ۱۷۷۷

④ الکوکب الدہری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۵۲

⑤ جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب ما جاء من الرخصة في المشي في النعل الواحد ۱۷۷۸

امام ترمذی فرماتے ہیں: وَهَذَا أَصَحُّ لَعْنِ اس حدیث کا موقوف ہونا (فعل عائشہ ہونا) زیادہ صحیح ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی، قاله المنذری۔

۱۳۷- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ أَحَدِكُمْ فَلَا يَمْشِ فِي تَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يَصْلُحَ شَيْعَتَهُ، وَلَا يَمْشِ فِي خِفِّ وَاحِدٍ، وَلَا يَأْكُلُ بِشِعَالِهِ».

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی (کے جوتے) کا تسمہ ٹوٹ جائے تو وہ ایک جوتے میں نہ چلا کرے یہاں تک کہ اپنا تسمہ درست کرے اور ایک چمڑے کا موزہ پہن کر نہ چلا کرے اور بائیں ہاتھ سے نہ کھایا کرے۔

ترجمہ: صحيح مسلم - الأشربة (۲۰۱۹) صحيح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۹۹) سنن أبي داود - اللباس (۴۱۳۷) سنن ابن ماجه - الأطعمة (۳۲۶۸)

۱۳۸- حَدَّثَنَا كُثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ غَيْسٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَارُونَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي هَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «مَنْ الشُّنَّةُ إِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ أَنْ يَتَلَعَّ نَعْلَيْهِ فَيَتَمَسَّحُ بِمَا بَيْنَهُمَا».

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ شنت یہ ہے کہ جب آدمی بیٹھنے لگے تو اپنے دونوں جوتے اتار کر اپنے پہلوں میں رکھ لے۔

۱۳۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الْأَعْزَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا انْتَبَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ، وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ، وَلْيَتَّكِنِ الْيَمِينُ أَوْ لَهَا مَا تَنْتَعِلُ، وَآخِرُهَا تُنْزَعُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جوتا پہنے تو دائیں جانب سے ابتداء کرے اور جب (جوتا) اتارے تو بائیں جانب سے ابتداء کرے؛ تاکہ دہنے پاؤں والا جوتا پہنتے وقت پہلے پہنا جائے اور اتارتے وقت آخر میں اتارا جائے۔

ترجمہ: صحيح البخاري - اللباس (۵۵۱۷) صحيح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۹۷) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۷۹) سنن أبي داود - اللباس (۴۱۳۹) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۱۶) مسند احمد - باقي مسند البكرين (۴۶۵/۲) موطأ مالك - الجامع (۱۷۰۲)

۱۴۰- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيْمُنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ، فِي طَهْوَرٍ وَتَرَجُلِهِ، وَنَعْلِهِ» قَالَ مُسْلِمٌ: «وَسِوَاكِه»، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ عَنْ شُعْبَةَ، مُعَاذٌ، وَلَمْ يَذْكُرْ سِوَاكِه.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بقدر استطاعت اپنے تمام کاموں میں دائیں طرف سے ابتداء کرنے کو پسند فرماتے اور طہارت (وضوء و غسل میں) اور کنگھی کرنے میں اور جو تاپہنے میں مسلم بن ابراہیم مصنف کے استاد نے یہ اضافہ کیا اور مسواک کرنے میں اور مسلم بن ابراہیم نے بی شائبہ کلمہ کے الفاظ ذکر نہیں کئے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ معاذ نے شعبہ سے یہ روایت ذکر کی ہے اور برواۃ لفظ ذکر نہیں کیا۔

ترجمہ: صحیح البخاری - الوضوء (۱۶۶) صحیح البخاری - الصلاة (۱۶۶) صحیح البخاری - الأظفنة (۵۰۶۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۶) صحیح مسلم - الطہارۃ (۲۶۸) جامع الترمذی - الجمعة (۶۰۸) سنن النسائی - الطہارۃ (۱۱۲) سنن النسائی - الفسل والکیم (۴۲۱) سنن النسائی - الزینۃ (۵۲۴۰) سنن أبی داود - اللباس (۴۱۴۰) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ وسننھا (۴۰۱) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۹۴/۶)

شرح الحدیث: حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث ابواب الاستنجاء میں بھی گزری ہے: کَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيُمْنَى لَطُورَهُ وَطَعَامِهِ، وَكَانَتْ يَدُهُ الْيُسْرَى حَلَاثِهِ، وَمَا كَانَ مِنْ أَدَى • اس کی شرح بھی دیکھ لی جائے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله النذری۔

۴۱۴۱ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا لَبِسْتُمْ، وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ، فَاقْبَلُوا بِأَيْمَانِكُمْ»۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لباس پہنو اور جب وضو کرو تو اپنی دائیں طرف سے شروع کرو۔

ترجمہ: سنن أبی داود - اللباس (۴۱۴۱) سنن ابن ماجہ - الطہارۃ وسننھا (۴۰۲) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۳۵۴/۲)

۴۳ - بَابُ فِي الْقُرْشِ

بِسْتَرٍ كَابِيَانٍ

۴۱۴۲ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الْأَعْمَدِيُّ الرَّمْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، عَنْ أَبِي هَانِيئٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْشَ، فَقَالَ: «فَوَاشٍ لِلرَّجُلِ، وَفَوَاشٍ لِلْمَرْأَةِ، وَفَوَاشٍ لِلصَّغِيرِ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ»۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بستر کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ (ایک گھر میں ایک بستر مرد کیلئے ہوتا ہے دو سرا عورت کیلئے، تیسرا مہمان کیلئے اور چوتھا بستر شیطان کیلئے ہوتا ہے) جب کہ

اس کا اور کوئی مصرف نہ ہو۔

صحیح مسلم - اللباس والزیبة (۲۰۸۴) سنن النسائی - النکاح (۳۲۸۵) سنن أبی داود - اللباس (۴۱۴۲) مسند أحمد - باقی مسند الکفرین (۳۲۴/۳)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین بستر گھر میں ہونا کافی ہے ایک اپنے لئے اور ایک بیوی کیلئے، اور ایک مہمان کے لئے، اس سے مراد جس فراش ہے، یعنی مہمانوں کی ضرورت کیلئے اب اس میں جتنی بھی ضرورت ہو اس کا اعتبار ہو گا، اور جو تھا شیطان کیلئے، یعنی جو ضرورت سے زائد ہو، کہ یہ دنیا کے سادہ و سادگان کی تکثیر ہے جو شیطان کی طرف سے ہے۔

فَرَأَى لِلرَّجُلِ، وَفَرَأَى لِلْمَرْأَةِ: پر شرح حدیث نے ایک اور بات بھی لکھی ہے کہ مرد کو بیوی کے ساتھ لیٹنا اولیٰ ہے یا علیحدہ؟ فقہی البذل استدلال بعضهم علی أنه لا یلزم للرجل النوم مع امرأته وأن له الانفراد بعها بفراش ثان، قال النووی: والاستدلال به فی هذا ضعیف، لأن المراد بهذا وقت الحاجة بالمرض وغیره، وإن کان النوم مع الزوجة لیس بواجب، والصواب فی النوم مع الزوجة أنه إذا لم یکن لواحد منها عذر فی الانفراد فاجمعما عهما فی فراش واحد أفضل وهو ظاهر فعل رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم الذی واطب علیہ۔ الی آخر ما ذکر^۱۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی، قاله المنذری۔

ترجمہ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ وَكِيعٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سَمَاعٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: «دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ، فَرَأَيْتُهُ مُتَّكِئًا عَلَى وَسَادَةٍ»، زَادَ ابْنُ الْجَرَّاحِ: عَلَى يَسَارِهِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، أَيْضًا عَلَى يَسَارِهِ.

حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ان کے گھر میں داخل ہوا تو آپ ﷺ کو تکیے سے سہارا لگائے دیکھا۔ ابن الجراح نے علی یسارہ (اپنے بائیں جانب تکیہ لگائے ہوئے) کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسحاق بن منصور نے بھی اسریل کے واسطے سے علی یسارہ روایت کیا ہے۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۷۷۰) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۷۱) سنن أبی داود - اللباس (۴۱۴۳)

ترجمہ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ الشَّرِيحِ، عَنْ وَكِيعٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ عَمْرٍو الْقُرَشِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى أَشْيَاءِ رَفِيقَةٍ كَانُوا بِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَؤُلَاءِ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اہل یمن کے چند رفقاء کو دیکھا کہ ان کے کجاوے چڑے کے بنے ہیں تو ارشاد فرمایا کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ وہ ایسے ساتھیوں کو دیکھے جو رسول اللہ ﷺ کے صحابہ سے سب سے

زیادہ مشابہ ہیں اس کو ان لوگوں کی طرف دیکھ لیتا چاہیے۔

شرح الحدیث حضرت ابن عمرؓ نے چند رفقاء سفر کو دیکھا جو یمنی تھے جن کے اونٹوں کے پالان چری تھے، انکو جمع ہے ادیم کی یعنی جلد مدبوغ تو انہوں نے ان کو دیکھ کر یہ فرمایا کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ ایسے رفقاء سفر کو دیکھے جو صحابہ کرامؓ کے زیادہ مشابہ ہوں تو اسکو چاہئے کہ ان کو دیکھ لے۔ یعنی باعتبار سادگی کے اور ترک تکلف وزینت کے۔

حدیث حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا صَفِيَّانُ، عَنِ ابْنِ التَّكْدِيبِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اتَّخِذْكُمْ أَنْعَمَاطًا؟» قُلْتُ: «وَأَلَيْ لَنَا الْأَنْعَمَاطُ؟» قَالَ: «أَمَّا إِنْهَا سَتَكُونُ لَكُمْ أَنْعَمَاطٌ».

ترجمہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ کیا تم نے باریک جھار والی چادریں رکھنی شروع کر دیں؟ میں نے عرض کیا کہ ہمارے پاس باریک جھار والی چادریں کہاں ہیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سن لو عنقریب تمہارے پاس باریک جھار والی چادر ہو گئی (چنانچہ بخاری کی روایت کے مطابق یہ پیشگوئی پوری ہوئی)۔

صحیح البخاری - المناقب (۲۴۳۲) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۶۶) صحیح مسلم - اللباس والریة (۲۰۸۳) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۷۴) سنن النسائی - النکاح (۳۳۸۶) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۴۵)

شرح الحدیث اتَّخِذْكُمْ أَنْعَمَاطًا، قُلْتُ: «وَأَلَيْ لَنَا الْأَنْعَمَاطُ؟» حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم نے باریک جھار دار چادریں رکھنی شروع کر دیں، میں نے عرض کیا کہ جی وہ ہمارے پاس کہاں ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب نہیں تو کچھ روز بعد ہو جائیں گی، یعنی آئندہ فتوحات کی وجہ سے تمہارا مال داری آجائے گی اور یہ تکلف وزینت کی چیزیں تم لوگ اختیار کرنے لگو گے۔ الْأَنْعَمَاطُ، جھٹ کی جمع ہے جھار دار باریک قسم چادر گدے کے اوپر بچھاتے ہیں زینت کے لئے۔

یہ روایت صحیحین اور ترمذی میں بھی ہے جس میں یہ زیادتی ہے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میری المیہ کے پاس اسی قسم کی ایک چادر تھی میں اس سے کہتا تھا کہ اس کو یہاں سے ہٹالے تو وہ کہتی تھی کہ حضور ﷺ ہی نے تو فرمایا تھا اِنھما استکون کہ آئندہ چل کر ایسی چادریں ہو جائیں گی۔ فادعھا اس پر میں اسکو چھوڑ دیتا ہوں یعنی سکوت اختیار کر لیتا ہوں جب وہ حدیث کا حوالہ دیتی ہے۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی، قاله النذہری۔

حدیث حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَبُو أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ مَنِيعٍ: - الَّذِي يَتَأَمَّرُ عَلَيْهَا بِاللَّيْلِ، ثُمَّ اتَّفَقَا - مِنْ أَدَمٍ، حَشَوَهَا لَيْفٌ".

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا بکیہ مصنف کے استاد احمد بن منیع کہتے ہیں کہ وہ جس پر آپ ﷺ رات کو سویا کرتے تھے چڑے کا تھا اس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۱) صحیح مسلم - اللباس والربطة (۲۰۸۲) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۱) جامع الترمذی - صفة القيامة والرقائق والورع (۲۴۶۹) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۴۶) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۱۵۱) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۸/۶)

شرح الحدیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہے کہ حضور ﷺ کا وسادہ یعنی تکیہ چڑھ کا تھا جسکے اندر کا بھراؤ کھجور کی چھال تھی۔

لیف یعنی پوست درخت خرماء کھجور کے درخت کا چھلکا اور اس کے بعد کی روایت میں آپ کے ضمیمہ کے بارے میں بھی یہی آ رہا ہے جو وسادہ کے بارے میں آیا یعنی بستر کہ وہ بھی ایسا ہی تھا چڑے کا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی اور ابن ماجہ کو روایت میں بجائے لیف کے الاذ خر ہے جو ایک مشہور گھاس کا نام ہے جس کا ذکر کتب الحج میں بھی آیا ہے۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی بمعناه، قاله المنذری۔

۴۱۴۷ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ، حَدَّثَنَا شَلَيْحَانُ يَحْيَى ابْنُ حِقَانَ، عَنْ وَشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كَانَتْ فُجُجَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْمٍ حَشَوْهَا لَيْفٌ»

ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا بستر چڑے کا تھا جو کھجور کی چھال سے بھرا ہوا تھا۔

صحیح البخاری - الرقاق (۶۰۹۱) صحیح مسلم - اللباس والربطة (۲۰۸۲) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۶۱) جامع الترمذی - صفة القيامة والرقائق والورع (۲۴۶۹) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۴۷) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۱۵۱) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۸/۶)

۴۱۴۸ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ، عَنْ أَبِي وَائِلَةَ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: «كَانَ فِرَاشُهَا جِثَالٌ مَسْجُودٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

ترجمہ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میرے لیٹنے کا بستر (گھرمیں) نبی اکرم ﷺ کی نماز کی جگہ کے سامنے تھا۔

سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۴۸) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۹۵۷)

شرح الحدیث حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میرے لیٹنے کا بستر حضور ﷺ کی نماز پڑھنے کی جگہ کے برابر میں تھا اور خود حضور ﷺ کا بستر آپ ﷺ کی نماز کی جگہ کے قریب ہوتا تھا تو گویا یہ تینوں چیزیں قریب ہوئی تھیں آپ ﷺ کا بستر اور آپ ﷺ کی اہل کا اور نقلیں پڑھنے کی جگہ، چنانچہ کتاب الادب میں ”باب کیف يتوجه الرجل عند النوم“ میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث آرہی ہے: كَانَ فِرَاشُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَوَّلُ مِمَّا يُوَضَّعُ الْإِنْسَانُ فِي قَبْرِهِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ تَأْسِيسِهِ ①۔ اس مسجد سے مراد بھی یہی مسجد بیت ہے تہجد پڑھنے کی جگہ۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، وقال عن زينب بنت ام سلمة، قاله المنذری۔

۴۴۔ باب فی اتخاذا الشُّبُر

پر دے لٹکانے کا بیان

۴۱۴۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ، حَدَّثَنَا قُصَيْبُ بْنُ غَزْوَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَوَجَدَ عَلَى بَابِهَا سِتْرًا، فَلَمْ يَدْخُلْ، قَالَ: وَقَلَمَا كَانَ يَدْخُلُ إِلَّا يَدْأِبُهَا، فَجَاءَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَرَأَاهَا مُهْتَمَةً، فَقَالَ: مَا لَئِكَ؟ قَالَتْ: جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ فَلَمْ يَدْخُلْ، فَأَتَاكَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ فَاطِمَةَ اشْتَدَّ عَلَيْهَا الْكَفُّ جِئْتُهَا فَلَمْ تَدْخُلْ عَلَيْهَا، قَالَ: «وَمَا أَنَا وَالْدُّنْيَا؟ وَمَا أَنَا وَالزَّوْجَةُ؟»، فَذَهَبَ إِلَى فَاطِمَةَ فَأَخْبَرَهَا بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: قُلْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا يَأْمُرُنِي بِهِ؟ قَالَ: «قُلْ لَهَا فَلَا تُرْسِلْ بِهِ إِلَى بَنِي فَلَانٍ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت فاطمہؓ کے یہاں تشریف لائے تو ان کے دروازے پر پردہ لٹکا ہوا پایا پس آپ ﷺ (گھر میں) داخل نہ ہوئے اور عموماً سفر سے واپسی پر آپ ﷺ کا معمول سب سے پہلے حضرت فاطمہؓ سے ملاقات کا تھا۔ پس جب حضرت علیؓ تشریف لائے تو حضرت فاطمہؓ کو پریشان دیکھا تو کہنے لگے تمہیں کیا ہوا؟ حضرت فاطمہؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ میرے پاس تشریف لائے تھے لیکن اندر نہیں آئے حضرت علیؓ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ فاطمہؓ پر یہ بات بہت بھاری گزری کہ آپ ﷺ اس کے پاس آئے، پھر اندر تشریف نہیں لائے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے دنیا سے کیا سروکار اور میرا اور نقش و نگار کا کیا واسطہ، حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو جا کر رسول اللہ ﷺ کی اس گفتگو کے بارے میں بتایا حضرت فاطمہؓ نے (حضرت علیؓ سے) کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کریں کہ وہ مجھے اس بارے میں کیا حکم فرماتے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان سے کہو کہ اس پر دے کو بنو فلاں کے پاس بھیج دو (کیونکہ وہ ضرورت مند ہیں)۔

شرح الحدیث یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ حضرت فاطمہؓ کے پاس تشریف لا رہے تھے ان کے گھر جب دروازے پر پہنچے تو دیکھا کہ اس پر ایک نقش پر پردہ لٹکا ہوا ہے جیسا کہ بعد والی روایت میں آرہا ہے وَكَانَ سِتْرًا مَوْشِيًّا، تو آپ ﷺ اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ واپس لوٹ گئے راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ کا معمول سفر سے واپسی میں سب سے پہلے حضرت فاطمہؓ سے ملاقات کا تھا کچھ دیر بعد حضرت علیؓ گھر میں آئے انہوں نے ان کو غمگین بیٹھے ہوئے دیکھا اس کا سبب دریافت کیا انہوں نے اس کی وجہ بیان کی حضرت علیؓ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں گئے اور جا کر آپ ﷺ سے حضرت فاطمہؓ کا حال بیان کیا تو آپ ﷺ نے اس پر فرمایا: وَمَا أَنَا وَالْدُّنْيَا؟ وَمَا أَنَا وَالزَّوْجَةُ؟ کہ مجھے دنیا اور اس کے زیب و زینت سے کیا مناسبت اور فرمایا

مجھے اس جہاں کے پھول بوٹوں سے کیا واسطہ حضرت علیؑ نے حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد ان کو جا کر پہنچا دیا حضرت فاطمہؑ نے حضرت علیؑ سے کہا کہ آپ ﷺ سے یہ پوچھو کہ میں اس پردہ کو کیا کروں؟ تو آپ ﷺ نے کسی گھرانہ کا نام لے کر فرمایا کہ وہاں بھیج دو۔

دروازہ پر پردہ ہونا تو منکر اور ممنوع نہیں بلکہ وہ تو ہونا چاہئے پردہ کیلئے یہاں پر جو آپ ﷺ کو ناگواری ہوئی وہ اسکے منقش ہونے کی وجہ سے تھی ہاں جو پردہ مکان کے اندر چھت یا دیوار پر چڑھایا جائے زینت کیلئے اس کی مطابقت مت آئی ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے جو کتاب الصلوٰۃ کے اخیر میں گزر چکی کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لَا تَسْتَوُوا الْجَدُہَ، اسکی شرح اور تفصیل وہاں گزر چکی، باب الدعاء میں۔

۱۵۰ حَدَّثَنَا وَاحِدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى السَّيِّدِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: وَكَانَ سِتْرًا مَوْشِيًّا. (محمد) بن فضیل اپنے والد (فضیل بن غزوآن) سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ وہ پردہ نقش و نگار والا تھا۔

صحیح البخاری - الہیۃ وفضلہا و التحریض علیہا (۲۴۷۱) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۴۹) مسند احمد - مسند السکونین من الصحابہ (۲۱/۲) ۱۵۱ قَالَ: وَكَانَ سِتْرًا مَوْشِيًّا، اور ایک نسخہ میں ہے موشی سے ہے جس کے معنی نقش کے ہیں۔

۴۰ - بَابُ فِي الصَّلَيبِ فِي الثَّوْبِ

کپڑوں پر صلیب کے نشان کا بیان

۱۵۲ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ حِطَّانٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَكْرَهُ أَنْ يَبْلُغَ فِي ثِيَابِهِ صَلَيبٌ إِلَّا قَطْعَهُ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کوئی ایسی چیز نہ چھوڑتے تھے جس پر صلیب کا نشان ہوتا مگر اسکو کاٹ دیا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - اللباس (۵۶۰۸) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۵۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۵۲/۶)

۱۵۳ یعنی آپ ﷺ اپنے گھر میں صلیب کی صورت بنی ہوئی دیکھ لیتے تھے تو اس کو توڑ دیتے تھے صلیب اگرچہ غیر ذی روح کی تصویر ہوتی ہے لیکن چونکہ وہ نصاریٰ کا شعار ہے اور وہ اس کی تعظیم کرتے ہیں اس لئے مسلمان کے گھر میں نہیں ہونی چاہئے اور ہو تو اس کو کاٹ دینا چاہیے۔

صلیب یعنی سولی جس کے بارے میں نصاریٰ کا یہ گمان ہے کہ یہود نے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو سولی پر چڑھا دیا تھا اسی بنا پر وہ اسکی تعظیم کرتے ہیں اور بعض مرتبہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی بنا دیتے ہیں صورت صلیب ایسی ہوتی ہے ۛ۔ والحديث أخرجه البخاري والنسائي، قاله المنذرى۔

۴۶۔ باب فی الصور

تصویروں کا بیان

۴۱۵۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُجْجٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بُيُوتًا فِيهِ صُورَةٌ، وَلَا كَلْبٌ، وَلَا جُثُبٌ».

حضرت علیؑ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس گھر میں تصویر، کتا اور جنبی ہو اس گھر میں فرشتے نہیں آتے۔

سنن النسائي - الطهارة (۲۶۱) - سنن النسائي - الصيود والذبايح (۴۲۸۱) - سنن ابی داود - اللباس (۴۱۵۲) - سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۵۰) - مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۸۳/۱) - سنن الدارمي - الاستبذان (۲۶۶۳)

یہ حدیث کتاب الطہارۃ باب فی الجنب یؤخر الغسل میں گزر گئی اور اس پر کلام بھی وہاں گزر گیا اور نیز یہ کہ اس حدیث میں کلب سے مراد عام ہے یا صرف ممنوع الاحجاز، فأرجع الیہ لوشمت والحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، وليس فی حدیث ابن ماجه 'لَا جُثُبٌ'، قاله المنذرى۔

۴۱۵۳۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ شَهْبِيلِ بْنِ يَعْقُبٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بُيُوتًا فِيهِ كَلْبٌ، وَلَا يَمْنَالٌ»، وَقَالَ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ نَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ، فَانْطَلَقْنَا، فَقُلْنَا: يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَذَا، وَكَذَا، فَهَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ ذَلِكَ؟ قَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ سَأَلْتُكُمْ بِمَا رَأَيْتُهُ نَعْلُ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَقَارِيهِ، وَكُنْتُ أَتَحَنَّنُ قَوْلَهُ، فَأَخَذْتُ تَمَطُّا كَانَ لَنَا، فَسَتَرْتُهُ عَلَى الْعَرْصِ، فَلَمَّا جَاءَ اسْتَقْبَلْتُهُ، فَقُلْتُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَزَّكَ وَأَكْرَمَكَ، فَتَنَظَّرَ إِلَى الْبَيْتِ فَرَأَى التَّمَطُّ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ شَيْئًا، وَرَأَيْتُ الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِهِ، فَأَتَى التَّمَطُّ حَتَّى فَتَكَهُ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا بِمَا نَزَكْنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحِجَابَةَ وَاللَّيْنُ» قَالَتْ: فَقَطَعْتُهُ وَجَعَلْتُهُ وَسَادَتَيْنِ، وَخَشَوْتُهُمَا لِقَاءِ، فَلَمْ يُكْزِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ.

ابو طلحہ انصاریؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ فرشتے ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا مور قی ہو اس حدیث کو سنانے کے بعد زید بن خالد الجہنی نے اپنے استاد ابو طلحہ سے کہا کہ ہمیں ام المومنین عائشہؓ کے پاس لے جائیں۔ ہم حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کے متعلق دریافت کریں گے چنانچہ ہم ام المومنینؓ کی خدمت میں گئے ہم نے عرض کیا کہ ام المومنین ان ابو طلحہ نے ہمیں حضور ﷺ کا اس طرح کا فرمان نقل کیا ہے، کیا آپؐ نے بھی حضور ﷺ کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے تو حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ میں نے اللہ کے نبی سے اس طرح کی قولی حدیث تو نہیں سنی لیکن میں تمہیں وہ واقعہ بیان کرتی ہوں جو میں نے آپ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ وہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک غزوہ میں تشریف لے گئے اور میں آپ ﷺ کے سفر سے لوٹنے کا انتظار کرنے لگی چنانچہ میں نے آپ ﷺ کی واپسی سے پہلے اپنی ایک اونٹنی چادر کی جو گھر میں تھی اور اس کو دروازے پر لٹکا دیا۔ جب آپ ﷺ تشریف لائے تو میں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا اور عرض کیا السّلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس نے آپ ﷺ کو عزت و شرف بخشا پس آپ ﷺ کی نظر مبارک گھر کی طرف پڑ گئی اور آپ ﷺ نے اس پردے کو دیکھ لیا تو میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور میں نے آپ ﷺ کے چہرہ انور پر ناگواری کے آثار محسوس کئے پھر آپ ﷺ اس پردے کے قریب گئے اور اس کو پھاڑ دیا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں عطا فرمائی ہیں اس میں ہمیں حکم نہیں دیا کہ ہم پتھروں اور اینٹوں کو پکڑے پہنائیں (یعنی دیواروں اور دروازوں پر منقش چادریں اور پردے لٹکائیں)۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس چادر کو پھاڑ کر اس کے ٹکے بنائے اور اس کے اندر کھجور کی چھال بھر دی اس پر حضور ﷺ نے منع نہیں فرمایا۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، بِإِسْنَادٍ وَثْقَاهُ، قَالَ: قُلْتُ: يَا أُمِّهِ إِنَّ هَذَا حَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَقَالَ لَهُ: سَعِيدُ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي النَّجَّارِ.

عثمان بن ابی شیبہ نے گزشتہ حدیث کی طرح نقل کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ زید بن خالد نے حضرت عائشہؓ سے کہا: اے اماں جان! ان ابو طلحہ نے مجھے حضور ﷺ کی یہ حدیث نقل کی۔ (دوسرا اضافہ یہ ہے کہ امام ابو داؤد کے استاد الاستاد) جریر نے اس حدیث میں سعید بن یسار کے نام کے ساتھ وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ بنو نجار کے مولیٰ تھے (جبکہ پچھلی روایت میں ابو داؤد کے استاد الاستاد نے مطلق سعید بن یسار الانصاری کا نام لیا تھا اس میں یہ وضاحت نہ تھی)۔

صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۵۳) صحیح البخاری - المغازی (۳۷۸۰) صحیح البخاری - اللباس (۵۶۰۵) صحیح مسلم - اللباس والریة (۲۱۰۶) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۰) جامع الترمذی - الادب (۲۸۰۴) سنن النسائی - الصیّد والدبائح (۴۲۸۲) سنن النسائی - الریة (۵۳۴۷) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۵۳) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۹) مسند أحمد - أول مسند الدینین رضی اللہ عنہم أجمعین (۲۸/۴) موطا مالک - الجامع (۱۸۰۲)

شرح الأحادیث

یعنی حضرت ابو طلحہ انصاریؓ نے جب یہ حدیث زید بن خالد سے بیان کی تو انہوں نے ابو طلحہ سے یا اپنے شاگرد سعید بن یسار سے ① کہا کہ ہم کو حضرت عائشہؓ کے پاس لے چلو تاکہ اس حدیث کے بارے میں ان سے ہم اچھی طرح سوال کر لیں چنانچہ ہم گئے ان کے پاس اور ان سے جا کر ہم نے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا آپ نے بھی حضور ﷺ سے اسکے بارے میں کچھ سنا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ حدیث تو نہیں سنی آپ ﷺ کی زبان سے لیکن میں تم کو ایک واقعہ سناتی ہوں مطلب یہ ہوا کہ میرے پاس اس بارے میں حدیث قوی تو نہیں ہے البتہ حدیث فعلی ہے اور پھر ایک واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کسی غزوہ میں تشریف لے گئے جب مجھے آپ ﷺ کی واپسی کا انتظار شروع ہوا تو میں نے ایک خوبصورت سی چادر لی جو ہمارے یہاں تھی جس کو میں نے شہتیز پر لٹکا دیا پھیلا کر یعنی گھر سجانے کے لئے جب آپ ﷺ تشریف لائے تو میں نے آپ ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر سلام عرض کیا، السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَزَّكَ وَأَكْرَمَكَ، لیکن آپ ﷺ کی نظر اس چادر پر پڑ گئی تو میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور میں نے آپ ﷺ کے چہرہ انور پر ناگواری محسوس کی آپ ﷺ اس پردہ کے قریب گئے اور اس کو پھاڑ دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں ہم کو عطا کی ہیں ان کے بارے میں ہم سے یہ نہیں فرمایا کہ ہم اینٹوں پتھروں کو کپڑے پہنائیں وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس چادر کے ٹکڑے کر کے ٹکے بنائے جن کے اندر کھجور کی چھال بھر دی، فَلَمَّا بُنِیَ ذَٰلِكَ عَلَیَّ، اور اس پر حضور اقدس ﷺ نے مجھ پر کوئی نکیر نہیں فرمائی۔

اس سلسلہ کی روایات صحیح مسلم کے اندر متعدد ہیں، مختلف طرق سے اور اسکے بعض طرق میں تصریح ہے اس کی کہ اس پردہ میں الْحَبْلُ ذَوَاتُ الْأَجْنِحَةِ ② کی تصویر تھی پھر حضرت عائشہؓ نے جو اس پردہ کو چاک کر کے اسکے ٹکے بنائے جس پر حضور ﷺ نے کوئی نکیر نہیں فرمائی اس میں دو احتمال ہیں ہو سکتا ہے اس پردہ کو چاک کرنے کی وجہ سے اس صورت کا ازالہ ہو گیا ہو اسی لئے آپ ﷺ نے اسکے ٹکے بنانے پر نکیر نہیں فرمائی اور یہ بھی احتمال ہے کہ صورت کا ازالہ نہ ہوا ہو مگر چونکہ صورت کا استعمال ہر صورت میں ممنوع نہیں بلکہ ممنوع اس صورت میں ہے جب کہ اسکو زینت کیلئے آویزاں کیا جائے اور اگر استعمال کی نوعیت یہ نہ ہو بلکہ اس طرح استعمال جس میں اس صورت کا ابتداء اور استعمال ہو مثلاً فرش جس پر چلتے ہیں یا مثلاً جوتے پر تصویر ہو اور ایسے ہی ٹکے کا غلاف کہ اس میں تصویر دب کر رہ جاتی ہے ان صورتوں میں اسکا استعمال مغففر ہے (بذل نقل عن القرطبی) ③ نیز شرح کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ پردہ وغیرہ میں ذی روح کی تصویر کا استعمال تو حرام ہے اور سادے

① الأول اختار عن البذل، والثانی صاحب العون.

② صحیح مسلم - کتاب اللباس والزینة - باب لا تدخل الملائكة بیتا فيه کلب ولا صورة ۲۱۰۷

③ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۷ ص ۳۷

پردے کا استعمال دیواروں میں یہ خلاف زہد ہونے کی وجہ سے مکروہ تزکیہ ہے۔ والحدیث اخرجه مسلم بطوله و اخرجه البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجه بیضه، قاله النذری۔

۴۱۵۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ، أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ». قَالَ بُسْرٌ: لَمْ أَشْكِكْ زَيْدًا، فَقَدْ نَأَى، فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سِتْرٌ فِيهِ صُورَةٌ، فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِي تَرْسِبُ مَمْنُونَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَمْ يُغَيِّرْنَا زَيْدٌ عَنِ الصُّورِ يَوْمَ الْأَوَّلِ، فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: أَلَمْ تَسْمَعْهُ حِينَ قَالَ: «إِلَّا تَقْعَمَانِي ثَوْبٌ».

ترجمہ: ابو طلحہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس گھر میں جاندار کی تصویر ہو اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ بسر بن سعید راوی کہتا ہے کہ پھر ہمارے استاد زید بیمار ہو گئے تو ہم ان کی عیادت کیلئے گئے تو ان کے دروازے پر ایسا پردہ پڑا ہوا تھا جس میں تصویر تھی (تو بسر کہتا ہے) تو میں نے عبید اللہ الخولانی..... جنہوں نے حضور ﷺ کی اہلیہ ميمونةؓ کی زیر نگرانی پرورش پائی تھی..... سے کہا کہ زید نے ہمیں پہلے تصویر کی حرمت کے بارے میں حدیث نہیں سنائی تھی؟ تو عبید اللہ خولانی نے جواب دیا کہ حدیث سناتے وقت کیا تم نے ان سے یہ استثناء نہیں سنا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کپڑے میں تیل بوٹوں کے طرز (یعنی نقش و نگار کے طور پر) جو تصاویر ہوں وہ منع نہیں۔

خریج: صحيح البخاري - بدء الخلق (۳۰۵۳) صحيح البخاري - المغازي (۳۷۸۰) صحيح البخاري - اللباس (۵۶۰۵) صحيح مسلم - اللباس والهيئة (۲۱۰۶) جامع الترمذي - اللباس (۱۷۵۰) جامع الترمذي - الادب (۲۸۰۴) سنن النسائي - الصيد والذباح (۴۲۸۲) سنن النسائي - الزينة (۵۳۴۷) سنن أبي داود - اللباس (۴۱۵۵) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۴۹) مسند احمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۲۸/۴) موطأ مالك - الجامع (۱۸۰۲)

شرح الحدیث: اس کا حاصل یہ کہ ہے کہ حضرت زید بن خالد جہنی کے دروازہ پر ایک پردہ پڑا ہوا تھا جس میں تصویر تھی بسر بن سعید راوی حدیث کہتے ہیں کہ میں نے یہ پردہ دیکھ کر عبید اللہ خولانی سے کہا کہ زید بن خالد نے تو خود ہمیں تصویر کی ممانعت کی حدیث سنائی تھی تو انہوں نے یہ جواب دیا کہ تم نے حدیث میں یہ نہیں سنا تھا إِلَّا تَقْعَمَانِي ثَوْبٌ۔

یہ حدیث اور اس میں جو سوال و جواب مذکور ہے یہ محل بحث و نظر ہے اسلئے کہ اس پردہ میں جو صورت تھی اگر غیر ذی روح کی تھی تب بسر بن سعید کے اشکال کا جواب یہ تھا کہ ممانعت ذی روح کی ہے نہ کہ غیر ذی روح کی اور اگر اس پردہ میں تصویر ذی روح کی تھی تب بسر بن سعید کا اشکال درست ہے اور عبید اللہ خولانی کا جواب۔ إِلَّا تَقْعَمَانِي ثَوْبٌ سے بظاہر درست نہیں، کیونکہ اس استثناء سے تو اس ذی روح تصویر کا جواز مقصود ہے جو مستعمل کپڑوں میں ہو اور ممتن ہو، اور اگر پردہ میں ہو اس سے اس استثناء کا تعلق نہیں اور وہ جائز نہیں، فتأمل، وهذا علی منسلک الجمہور بخلاف القاسم بن محمد وغیرہ کہ ان کے نزدیک ذی

روح کی تصویر مطلقاً جائز ہے مستہین ہو یا نہ ہو۔

۴۱۵۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْقَبَّاحِ، أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ عَبْدِ الْكَرِيمِ، حَدَّثَهُمْ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَقِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَهْبِ بْنِ مُثَنَّى، عَنْ جَابِرٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ الْقَتَحِ وَهُوَ بِالْبَطْحَاءِ أَنْ يَأْتِيَ الْكُعْبَةَ، فَيَمْسُحَ كُلَّ صُورَةٍ فِيهَا، فَلَمْ يَدْخُلْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَحِثَتْ كُلُّ صُورَةٍ فِيهَا».

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے سال مقام بطحاء میں (وادی محصب میں) جب آپ ﷺ فروکش تھے۔۔۔ حضرت عمر بن خطابؓ کو حکم دیا کہ کعبہ کرمہ جا کر ہر تصویر اور مورتی کو مٹا دیں۔ جب تک بیت اللہ میں تمام تصویریں اور مورتیاں نہیں مٹائی گئیں جناب رسول اللہ ﷺ اس میں نہیں داخل ہوئے۔

صحیح سنن ابی داود - اللباس (۴۱۵۶) - مسند احمد - باب مسند المکرمین (۳۳۵/۳)

۴۱۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ شَبَّاقٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مِثْمُونَةُ، زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ وَعْدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ، فَلَمْ يَلْقَانِي»، ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ جُرْءٌ كَلَبَ نَحْتِ بَسَاطِلِنَا، فَأَمَرَنِي أَنْ أُخْرِجَ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي وَمَاءً فَتَضَخَ بِهِ مَكَانَهُ، فَلَمَّا لَقِيَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتَانِيهِ كَلَبَ وَلَا صُورَةً»، فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَأْمُرُ بِقَتْلِ كَلَبِ الْحَائِطِ الصَّغِيرِ، وَيَتَرَكُ كَلَبَ الْحَائِطِ الْكَبِيرِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی اہلیہ حضرت میمونہؓ نے مجھے بتلایا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج کی رات جبریل امینؑ نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ فرمایا اور پھر جبریل امینؑ ملاقات کیلئے تشریف نہیں لائے (آپ ﷺ سوچتے رہے کہ جبریل امینؑ کے نہ آنے کی کیا وجہ ہے) پھر آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ آپ ﷺ کے گھر میں ایک پلہ (کتے کا بچہ) ہمارے بستر کے نیچے موجود ہے (تو شاید اس وجہ سے جبریل امینؑ تشریف نہیں لائے) تو حضور ﷺ نے اس پلے کو گھر سے نکلوانے کا حکم دیا چنانچہ اسکو نکال دیا گیا تو آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک میں پانی لے کر اس جگہ کا چھڑکاؤ کیا (تاکہ اسکے اثرات ختم ہو جائیں) جب جبریل امینؑ ملاقات کیلئے تشریف لائے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو تو حضور ﷺ نے صبح اعلان فرمایا کہ کتوں کو مار ڈالا جائے یہاں تک کہ چھوٹے باغیچے کی حفاظت کیلئے رکھے گئے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا اور بڑے باغیچے کی حفاظت کیلئے رکھے گئے کتے کو چھوڑنے کی اجازت دی کیونکہ بڑے باغیچے کی حفاظت میں ضرورت زیادہ ہے اس لیے اسکی اجازت مرحمت فرمادی اور چھوٹے باغیچے کی حفاظت کی اتنی ضرورت نہ تھی اس لیے اس کو مارنے کا حکم دیا (یہ قتل کلاب کا حکم ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا)۔

صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۰۵) - سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۷۶) - سنن النسائی - الصيد والذبائح (۴۲۸۳)

شرح الحدیث حضور اقدس ﷺ نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ آج رات میں ملاقات کریں گے مجھ سے لیکن ملاقات نہیں کی، پھر میرے دل میں خیال آیا کہتے کے بچہ کا۔ اس روایت میں ہے تحت بشاط، اور مسلم کی روایت میں ہے تحت فسطاط اور ایک روایت میں ہے تحت سریر عائشہ اور اسکے بعد والی روایت میں آ رہا ہے کان تحت نصد لهم، اور نصد کی تفسیر بعض نسخوں میں اس طرح ہے، قال ابو داود: والنصد: شيء توضع عليه الثياب شبه السرير، یعنی تحت جیسی کوئی چیز ہوتی ہے جس پر کپڑے سامان وغیرہ رکھ دیے ہیں، جسکو ہمارے یہاں بچان اور بعض ٹانڈ کہتے ہیں۔ یعنی وہ کتے کا بچہ ایک بچان کے نیچے بیٹھا ہوا تھا یہ خیال آنے کے بعد آپ ﷺ نے اسکو نکلوا دیا، پھر اس کے بعد ہاتھ میں پانی لیکر جہاں وہ بیٹھا تھا وہاں چھڑک دیا، پھر اسکے بعد حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کلب ہو یا تصویر۔ اور اسکے بعد والی روایت میں زیادتی ہے، إلا أنه كان على الباب عمائل، وكان في البيت قدام ستر فيه عمائل، یعنی باریک پردہ جس کے اندر جاندار کی تصاویر تھیں، وإذا الكلب لحسن - أو حسنين - کہ وہ کتے کا بچہ ان دو بچوں میں سے کسی ایک کا تھا حسن کا یا حسین کا، اور پردہ کے بارے میں آپ نے حکم دیا کہ اسکے ٹکڑے کر کے ٹکے بنائے جائیں، وسادتين متبوعتين في اسی طرف اشارہ ہے کہ ذی روح کی تصویر کا استعمال ایسے کپڑوں میں جائز ہے جو آویزاں نہ ہوں یا مال ہوتے ہوں۔ والحدیث اخرجه مسلم والنسائي، قاله المنذرى۔

۴۱۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ مَحْبُوبٌ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَزَّازِيُّ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ لِي: أَتَيْتُكَ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَكُونَ وَخَلْتُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ عَلَى الْبَابِ عَمَائِلٌ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ قَدَامَ سِتْرِ فِيهِ عَمَائِلٌ، وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبٌ، فَعَمُرَ بِرَأْسِ التَّمَعَالِ الَّذِي فِي الْبَيْتِ يَفْطَعُ، فَيَصِيرُ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ، وَمُرٌّ بِالسِّتْرِ فَلْيَقْطَعْ، فَلْيَجْعَلْ مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ مُتَبَوِّدَتَيْنِ تُوْطَأَنَّ، وَمُرٌّ بِالْكَلْبِ فَلْيُخْرِجْ". فَقَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِذَا الْكَلْبُ لِحْسَنِ - أَوْ حُسَيْنٍ - كَانَ تَحْتَ نَصْدٍ لَهُمْ، فَأَمَرَهُ فَأَخْرَجَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "وَالنَّصْدُ: شَيْءٌ تَوْضَعُ عَلَيْهِ الثِّيَابُ شَبَهُ السَّرِيرِ".

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں حضور ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جبریل امین علیہ السلام میرے پاس تشریف لائے اور مجھ سے فرمایا کہ میں آپ ﷺ کے پاس (حسب وعدہ) گزشتہ رات آیا تھا لیکن دروازے پر موجود منقش تصویر والے پردے نے مجھے اندر آنے سے روک دیا مگر میں ایک باریک منقش پردہ تھا جس کے اندر جاندار کی تصاویر تھیں اور

گھر میں ایک کتاب بھی موجود تھا لہذا آپ گھر میں موجود تصویروں کے سر کاٹنے کا حکم دیجئے پھر وہ درخت کی سی صورت ہو جائیں اور آپ ﷺ اس نقش پر دسے کو پھاڑنے کا حکم دیجئے جس کے دو ٹکے بنائے جائیں جن کو سہارے کیلئے رکھا جائے اور ان ٹکیوں کو روند اجائے اور آپ ﷺ کے متعلق حکم دیجئے کہ اس کو گھر سے نکال دیا جائے چنانچہ آپ نے (جبریل امین علیہ السلام کی) ان تمام ہدایات پر عمل کیا اور یہ کتاب حضرت حسن کا تھا یا حضرت حسین کا جو ان کی چار پائی کے نیچے تھا تو اس کو باہر نکلوا دیا گیا۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۶) سنن النسائی - الزیعة (۵۳۶۵) سنن ابی داؤد - اللباس (۴۱۵۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین

(۳۰۵/۲)

آخر کتاب اللباس



کتاب الترجل

کنگھی (بناؤ سنگھار) کا بیان ۵۵

اس کتاب کا تعلق انسان کے بدن پر جو بال ہیں، بدن کے مختلف حصوں پر بالخصوص سر اور چہرے کے بال یعنی پنٹھے اور داڑھی مونچھ، ان سے ہے، گویا احکام شعور کو بیان کرتا ہے اور یہ چیزیں باب تزئین و تنطیف سے ہیں، اسی کے ضمن میں مصنف نے تنجہ تطیب کو بھی بیان کر دیا، چنانچہ طیب سے متعلق متعدد ابواب مصنف نے اس میں بیان کئے ہیں باب ما جاء في رد الطيب، باب طيب المرأة للخروج، باب الخلق للرجال۔

اور امام نسائی نے بجائے کتاب الترجل کے ان ابواب اور احادیث پر کتاب الزينة عنوان قائم کیا ہے اور پھر اسکے تحت اسی طرح کے ابواب اور احادیث لائے ہیں جو مصنف کتاب الترجل کے تحت میں لائے ہیں۔

الَّذِينَ التَّصْبِيحَةُ كَيْ تَسْرِيح: حدیث شریف میں ہے الَّذِينَ التَّصْبِيحَةُ دین سراسر خیر خواہی کا نام ہے، خیر خواہی کا حاصل یہ ہے کہ ہر چیز کے ساتھ اسکے شایان شان معاملہ کرنا، فَأَعْطِ كُلَّ دَيْ حَقَّ حَقِّهِ، جس چیز کا جو حق ہے اس کو پہچان کر ادا کرنا اور اس میں کسی چیز کی تخصیص نہیں نہ انسان کی نہ حیوان کی بلکہ ہر چیز اس میں داخل ہے جس طرح نعمت کا حق شکر ہے تو مصیبت کا حق صبر ہے اور شکر نعمت کے مفہوم میں یہ بھی داخل ہے کہ اس نعمت کا صحیح استعمال ہو اور اس سے اسی طرح انتفاع کیا جائے جس کیلئے وہ چیز بنائی گئی ہے، مثلاً حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ، یعنی جس کے سر پر بال ہو ان کا اکرام کرے، یعنی انکی اصلاح کرے جو اصلاح کا طریقہ ہے، انکی تنطیف و تطہیر ایسے ہی تدہین و ترجیل، تیل لگانا، کنگھی سے ان کو درست کرنا اسی طرح آدمی کا اپنا لباس ہے کہ وہ صاف ستھرا اور اسکی اپنی مالی حیثیت کے مناسب ہونا چاہئے مالدار اور متمول شخص زیادہ گھنیا لباس پہنے حدیث شریف میں اس پر بھی تنبیہ آئی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا فَلَئِنْ أَكْثَرَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ کہ جب حق تعالیٰ شانہ نے تجھ کو وسعت اور فراخی عطا فرمائی تو اس کا اثر تجھ پر دکھائی دینا چاہئے، اسی طرح

۱ صحیح مسلم - کتاب الإیمان - باب بیان أن الدين النصيحة ۵۵

۲ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب من أکسب علی أخیه لیفطر فی الطلوع ولم یر علیه قضاء إذا کان أوفی له ۱۸۶۷

۳ سنن ابی داؤد - کتاب الترجل - باب فی إصلاح الشعر ۴۱۶۳

۴ سنن ابی داؤد - کتاب اللباس - باب فی غسل الثوب و فی الخلقان ۴۰۶۳

اسلام میں مہمان کا پر دوس کا حق ثابت کیا گیا ہے مَنَّا كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ❶ اور لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَأْمَنَ جَارُهُ بَوَاقِيهِ ❷، آپ ﷺ اکرام ضیف کو ایمان کا تقاضا اور ایذا جاد کو ایمان کے منافی قرار دے رہے ہیں۔ یہ اسلام کی تعلیمات کا ایک نمونہ ہیں جو اس اصل کلی کے تحت میں داخل ہے، الدِّينُ النَّصِيحَةُ، فَأَعْطِ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، اسلام کے محاسن میں جتنا غور کیا جائے گا وہ نکلے ہی چلے آئیں گے، اللہ تعالیٰ ہمیں نعمت اسلام و ایمان اور باقی تمام مادی اور معنوی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ واللہ تعالیٰ الموفق۔

❶ ۱۵۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ هِشَامِ بْنِ خَسَّانٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا حَيْثَا»۔

شرح حسنا حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ہر روز) کنگھی کرنے سے منع فرمایا مگر کبھی کبھی (ایک دن چھوڑ کر ایک دن کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی)۔

تحیح جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۶) سنن النسائی - الزیۃ (۵۰۵۵) سنن ابی داود - الترجل (۴۱۵۹)

شرح الحدیث ترجل اور ترجل بالوں کو درست کرنا ان کی اصلاح کرنا معشایط کے ذریعہ، ایک اور لفظ ہے "تبرج" اس کے معنی بھی یہی ہیں، لیکن ترجل کا استعمال غالباً اور اکثر سر کے بالوں میں ہوتا ہے اور تبرج کا استعمال لمبے میں، اور "غب" کے معنی یہ ہیں کہ کوئی کام ایک دن بچ میں چھوڑ کر کیا جائے۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے روزانہ بالوں میں کنگھی کرنے سے منع فرمایا اس لئے کہ روزانہ کنگھی کرنے کی حاجت نہیں ہے اور بلا حاجت کرنا ترجمین میں داخل ہے اور مبالغہ فی الترمیم ہے اور اگر کسی کے بال اتنے ہوں کہ روزانہ ان کی اصلاح کی ضرورت ہو تو پھر روزانہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ❸۔ والحدیث اخرجہ الترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

❷ ۱۶۰ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا الْجَرِيرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحَلَ إِلَى فَصَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ وَهُوَ بِمِصْرَ، فَقَدِمَهُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَمَا إِنِّي لَمُ آتِكَ زَائِرًا، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ أَنَا وَأَنْتَ حَدِيثًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ، قَالَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: كَذَا وَكَذَا، قَالَ: فَمَا لِي أَرَاكَ شَعِيحًا وَأَنْتَ أَمِيرُ الْأَرْضِ؟ قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَانَا عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْإِنْخَاوِ»، قَالَ: فَمَا لِي لَا أَرَى عَلَيْكَ حَذًا؟ قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَحْتَفِي أَحْيَانًا»۔

❶ سنن ابی داود - کتاب الأدب - باب فی حق الجوارح ۵۱۵۴

❷ صحیح البخاری - کتاب الأدب - باب إثم من مل یامن جاره بوائقه ۵۶۷۰

❸ بدل المجہور فی حل ابی داود - ج ۱۷ ص ۴۳

رحمہ اللہ بن بریدہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک صحابی، حضرت فضالہ بن عبیدہ کے علاقہ کی طرف تشریف لے گئے جب کہ وہ (فضالہ) مصر میں مقیم تھے، ان کے پاس پہنچ کر فرمانے لگے میں آپ کے پاس (صرف) ملاقات کرنے کیلئے نہیں آیا بلکہ (میرے آنے کا سبب یہ ہے کہ) میں نے آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث سنی تھی مجھے امید ہے کہ آپؐ کے پاس اس کے بارے میں کچھ علم ہوگا، حضرت فضالہ کہنے لگے وہ کونسی حدیث ہے تو ان صحابی نے فرمایا کہ وہ اس اس طرح تھی پھر (حدیث سے فارغ ہونے کے بعد) ان صحابی نے (حضرت فضالہ سے) کہا کہ کیا بات ہے؟ میں آپ کو پر اگندہ بال دیکھتا ہوں حالانکہ آپؐ اس سر زمین کے امیر (گورنر) ہیں حضرت فضالہ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں زیادہ ناز و تسم سے منع فرمایا کرتے تھے، پھر ان صحابی نے کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ میں آپؐ کے پاس جوتے نہیں دیکھتا؟ تو حضرت فضالہ فرمانے لگے کہ نبی اکرم ﷺ نے ہمیں کبھی کبھار ننگے پاؤں چلنے کا حکم فرمایا۔

سنن ابی داؤد - الترجل (۶۱۶۰) مسند احمد - باقی مستند الانصار (۲۲/۶)

شرح الحدیث

یعنی ایک صحابی ایک دوسرے صحابی حضرت فضالہ بن عبیدہ کے پاس گئے جب کہ وہ مصر کے امیر تھے، ان کے پاس پہنچ کر انہوں نے کہا کہ میں آپ کے پاس صرف زیارت اور ملاقات کیلئے نہیں آیا بلکہ میں نے اور آپ نے حضور اقدس ﷺ سے ایک حدیث سنی تھی تو اس امید پر آیا ہوں کہ آپ کے پاس اس حدیث کا علم ہوگا (یا تو یہ بھول گئے ہوں گے اس لئے اس کو معلوم کرنے کیلئے آئے اور یا اس حدیث کی شرح اور بعض متعلقات معلوم کرنے کے لئے آئے ہوں گے) اس پر انہوں نے پوچھا کہ وہ کونسی حدیث ہے تو انہوں نے بتلادیا کہ ایسی ہے (اس کے بعد ان دونوں میں آپس میں اس بارے میں کچھ مذاکرہ ہوا ہوگا جو یہاں روایت میں مذکور نہیں) قَالَ: فَعَالِي أَمَّاكَ شَيْعًا وَأَنْتَ أَمِيرُ الْأَنْصَارِ؟ ان صحابی نے حضرت فضالہ سے پوچھا کہ میں آپ کو پر اگندہ بال دیکھ رہا ہوں حالانکہ آپ اس سر زمین کے امیر اور قاضی ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ ہم کو منع فرماتے تھے زیادہ زیب و زینت اختیار کرنے سے، عَنْ كَوَيْدٍ مِنَ الْإِمْنَاءِ وَأُورِ عَنْ بَعْضِ نَسَحٍ فِي الْإِرْخَاءِ اور ایک نسخہ میں الإرخاء ہے، یعنی ترقہ اور ناز و نعمت میں زندگی بسر کرنا، پھر انہوں نے ان سے پوچھا کہ کیا بات ہے آپ کے پاؤں میں جو تا بھی نہیں ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا، كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَحْتَفِي أَحْيَانًا، کہ حضور ﷺ ہم لوگوں کو فرمایا کرتے تھے کہ کبھی کبھی ہم ننگے پاؤں بھی چلا کریں۔

اس کتاب کا تعلق چونکہ اسباب زینت سے ہے اس لئے معصوف شروع ہی میں سادگی اور ترک تکلف والی حدیث لائے ہیں کہ اس کو ذہن میں رکھتے ہوئے چلنا ہے، فَلِلْمَصْبُوفِ۔

۶۱۶۱ - حَدَّثَنَا الثَّقَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَامَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ: ذَكَرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عِدَّةَ الدُّنْيَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْأَسْمَعُونَ، الْأَسْمَعُونَ، إِنَّ الْبِذَادَةَ مِنَ الْإِيمَانِ، إِنَّ الْبِذَادَةَ مِنَ الْإِيمَانِ» يَعْنِي التَّقَوُّلُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هُوَ أَبُو أَمَامَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ الْنَصَارِيِّ».

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی نے آپ ﷺ کے سامنے ایک دن دنیا کا تذکرہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا غور سے سنو، غور سے سنو بلاشبہ سادگی ایمان کا حصہ ہے، بے شک سادگی ایمان کا حصہ ہے (راوی کہتے ہیں کہ) آپ ﷺ کی مراد (بِذَادَةُ) تَقَوُّل ہے (اس کا مطلب ہے کھال کا خشک ہو جانا اور کمزوری کی بناء پر ہڈیوں سے لگ جانا)۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ ابو امامہ بن ثعلبہ انصاری ہیں۔

سنن أبي داود - الترجل (۴۱۶۱) سنن ابن ماجہ - الزهد (۴۱۱۸)

شرح الحديث: حضرت ابو امامہ انصاری فرماتے ہیں کہ ایک دن بعض صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے دنیا کا ذکر کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: خبردار سن لو، اچھی طرح، دوبار فرمایا آپ ﷺ نے بے شک سادگی اور تواضع اور ترک تکلف ایمان کا ایک حصہ ہے۔ یعنی ایمان کے خصائل میں سے ایک خصلت ہے بِذَادَةُ کی تفسیر یعنی تَقَوُّل یہ مصنف کی طرف سے ہے، تَقَوُّل کے معنی آدمی کے بدن کی کھال کا خشک ہو جانا خستہ حالی کی وجہ سے، اور لاغر کمزور ہونا لکھے ہیں، حضرت نے ”بذل“ میں لکھا ہے وَإِنَّمَا كَانَ الْبِذَادَةُ مِنَ الْإِيمَانِ لِأَنَّهُ يُؤْذِي إِلَى كَسْرِ النَّفْسِ وَالتَّوَاضُّعِ^۱، والحديث أخرجه ابن ماجه قاله المنذرى۔

۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي اسْتِحْبَابِ الطَّيِّبِ

خوشبو اور عطریات کے استحباب کے بیان میں ۴۷

۴۱۶۲۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، عَنْ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُخْتَارِ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَّةٌ يَطَّيَّبُ مِنْهَا».

ترجمہ: حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک عطر دانی تھی جس سے آپ ﷺ خوشبو لگایا کرتے تھے۔

شرح الحديث: سَكَّةٌ کی تفسیر میں دو قول ہیں ایک مرکب خوشبو کا نام ہے، وقیل ہی دعاء للطیب، یعنی عطر دانی، جس سے آپ ﷺ خوشبو لگاتے تھے۔ والحديث أخرجه الترمذی، قاله المنذرى۔

۲۔ بَابُ فِي إِصْلَاحِ الشَّعْرِ

بہ بالوں کی دیکھ بھال کرنے کا بیان

۴۱۶۳۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِی ذَاؤُدَ الْمُهَرِّبِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ شَهْبِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے بال ہوں تو اس کو ان بالوں کا اعزاز (دیکھ بھال) کرنا چاہیے۔ (یعنی تیل لگانے کا اہتمام مانگ پٹی کرنا اور بالوں کو جوڑیں سے صاف رکھنا چاہئے) (بذل المجهود)۔

شرح الحدیث: مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ، اس کا مضمون شروع میں آچکا۔

۳۔ بَابُ فِي الْخِصَابِ لِلنِّسَاءِ

بہ عورتوں کے خضاب لگانے کا بیان

۴۱۶۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ، قَالَ: حَدَّثَنِي كَرِيمَةُ بِنْتُ هَمَامٍ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَسَأَلَتْهَا عَنْ خِصَابِ الْخِصَابِ، فَقَالَتْ: «لَا تَأْسِ بِهِ، وَلَكِنْ أَكْرَهُهُ، كَانَ حَبِيبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ رِيحَهُ». قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: «تَعْنِي خِصَابَ شَعْرِ الرَّأْسِ».

ترجمہ: کریمہ بنت ہام کہتی ہیں کہ ایک عورت نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ مہندی سے خضاب لگانے کا کیا حکم ہے؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا اس میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن میں اس کو ناپسند کرتی ہوں کیونکہ میرے محبوب (حضور ﷺ) کو اس کی بد بو ناپسند تھی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس عورت کا مقصد سر کے بالوں کو مہندی لگانا تھا۔

شرح الحدیث: سنن النسائي - الزينة (۵۰۹۰) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۶۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۱۷/۶)

شرح الحدیث: ایک عورت نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا مہندی کے خضاب کے بارے میں، تو انہوں نے فرمایا کہ کچھ حرج نہیں لیکن مجھے پسند نہیں، کیونکہ میرے محبوب حضور ﷺ کو اس کی بو ناگوار تھی۔

خضاب بدن کا بھی ہوتا ہے اور بالوں کا بھی ہوتا ہے، بالوں کا تو مرد اور عورت دونوں کیلئے جائز ہے، لیکن بدن کا خضاب جیسے بدین اور رطلین وہ صرف عورتوں کے حق میں مستحب ہے اور مردوں کیلئے بلا حاجت و ضرورت حرام ہے، اور ترجمۃ الباب میں

چونکہ خضاب کو مقید کیا ہے للہ نساء کے ساتھ اسلئے مصنف نے اس حدیث میں خضاب سے خضاب المسمر ہی مراد لیا ہے^①۔
والحدیث أخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

٤١٦٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنِي عِصْلَةُ بِنْتُ عَمْرِو الْجَاشِعِيَّةُ، قَالَتْ: حَدَّثَنِي عَمِّي أَبُو الْحَسَنِ، عَنْ جَدِّهَا، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ هِنْدَ بِنْتَ عُتْبَةَ، قَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، يَا بَعِي، قَالَ: «لَا أَبَا يَدُكَ حَتَّى تُغَيِّرِي كَفَّيْكَ، كَأَمَّا كَفَّيْكَ تَبِيعَ»۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہند بنت عتبہؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے بیعت کر لیجئے آپ ﷺ نے فرمایا: میں اس وقت تک تمہیں بیعت نہیں کروں گا جب تک کہ تم اپنی ہتھیلیوں کو (مہندی نہ لگانے کی وجہ سے) جو ایسی لگ رہی ہیں جیسا کہ در عنے کے ہاتھ ہوں..... مہندی نہ رنگ لو۔

شرح الحدیث: یعنی ایک عورت نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے بیعت کر لیجئے (آپ ﷺ کی نظر اسکے ہاتھوں پر پڑی ہوگی اسلئے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھ کو بیعت نہ کروں گا جب تک تو اپنے کفین کو مہندی نہیں لگائے گی جو کہ مہندی نہ لگانے کی وجہ سے ایسے مظلوم ہو رہے ہیں جیسے وہ جانور کے ہاتھ ہوں۔
عورت کے مہندی نہ لگانے میں چونکہ تشبہ بالرجال ہے اس لئے اس کے حق میں وہ مکر وہ ہے۔

آپ ﷺ کی بیعت عورتوں سے بغیر اخذ یا لید اور بغیر مصافحہ کے ہوتی تھی جیسا کہ روایات میں اسکی تصریح ہے، لہذا کوئی شخص حدیث کا مطلب یہ نہ سمجھے کہ آپ ﷺ کی غرض یہ تھی کہ مہندی سے پہلے میں مصافحہ نہیں کروں گا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: واللہ ما مس یدہ ید امرأ قط۔^②

٤١٦٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُحَيْدٍ الصُّورِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا مَطِيعُ بْنُ مَيْمُونٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ عِصْمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: أَوْفَتْ أَمْرًا قَدِيمًا وَتَرَاءَ بَيْتُهَا، كَتَابَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَبَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ، فَقَالَ: «مَا أَدْرِي أَيْدُكَ تَرَجُلُ، أَمْ يَدُ امْرَأَةٍ؟» قَالَتْ: بَلِ امْرَأَةٌ، قَالَ: «لَوْ كُنْتَ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ» يَعْنِي بِالْحِثَاءِ۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے پردے کے پیچھے سے اپنے ہاتھ سے ایک پرچہ حضور ﷺ کو دینے کیلئے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا تو حضور ﷺ نے اپنا دست مبارک کھینچ لیا (یعنی اس عورت کا پرچہ اور خط نہ لیا) پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ کسی مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا، اس عورت نے کہا کہ نہیں عورت کا ہاتھ ہے تو آپ

① بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۴۸

② بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۱ ص ۴۹

ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم عورت ہوتی تو اپنے ناخنوں کو رنگ لیتی یعنی مہندی سے۔

سنن النسائي - الزينة (۵۰۸۹) سنن ابی داود - الترجل (۱۶۶) مسند احمد - ہائی مستند الانصار (۲۶۲/۶)

شرح الحديث اور نسائی کی روایت میں ہے اَنَّ امْرَأَةً، مَدَّتْ يَدَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ ①۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے پردہ کے پیچھے سے ہاتھ بڑھا کر آپ ﷺ کو ایک پرچہ دینا چاہا، تو آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور اس کا پرچہ نہیں پکڑا یہ فرماتے ہوئے کہ پتہ نہیں چل رہا ہے کہ یہ مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا، اس نے عرض کیا: نہیں، بلکہ عورت ہی کا ہاتھ ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر عورت ہوتی تو اپنے ناخنوں کو مہندی لگاتی۔ والحديث اخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۴۔ بَابُ فِي صَلَاةِ الشَّعْرِ

تغلی بالوں کا سر میں لگانے کا بیان

صلَاةُ الشَّعْرِ کی حدیث میں ممانعت آئی ہے: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ، وَالْمُسْتَوْصِلَةَ، یعنی عورت اپنے سر کے بال میں اپنی چوٹی بڑھانے کیلئے دوسرے بال ملائے۔

اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ: بالوں میں بال ملانا امام مالک کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے اور امام شافعی و احمد کے نزدیک ممانعت خاص ہے انسان کے بالوں کے ساتھ، یعنی ایک عورت دوسری عورت کے بال شامل کرے، یہ ممنوع ہے، اور اگر کسی جانور کی اون وغیرہ شامل کرے تو ان دونوں کے نزدیک وہ جائز ہے، اور یہ حنفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ موطا امام محمد میں ہے اور ایسے ہی در مختار میں بھی اور حضرت کی رائے بھی بادل الجہود ② میں یہی معلوم ہوتی ہے۔ لیکن حضرت گنگوہی کامیلاں مطلق منع کی طرف ہے خواہ وہ بال کسی انسان اور عورت کے ہوں یا کسی جانور کے ③۔

۴۱۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ، عَامَةً حَجَّ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَكَتَابِلُ قُصَّةٍ مِنْ شَعْرِ كَانَتْ فِي يَدِ حَوْسِيٍّ، يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ، أَتَيْنَ عُلَمَاءُكُمْ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «إِنَّمَا هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَ هَذِهِ نِسَاءَهُمْ».

ترجمہ: حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ سے سنا..... جس سال انہوں نے حج کیا جبکہ وہ منبر پر تھے اور انہوں نے حافظ کے ہاتھ میں موجود بالوں کا گچھالے کر فرمایا کہ..... اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں

① سنن النسائي - كتاب الزينة - باب الحجاب للنساء ۵۰۸۹

② بدل المجہود فی جل ابی داود - ج ۱۷ ص ۵۱-۵۲

③ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۴۴۹-۴۵۰

گئے؟ (جو تمہیں اس فعل سے روکیں) میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ اس (بالوں کے کچھے) جیسی چیزوں سے ممانعت فرمایا کرتے تھے اور ارشاد فرماتے تھے کہ بنی اسرائیل کی عورتوں نے جب یہ کام شروع کیا تو بنی اسرائیل ہلاک ہو گئے۔

شرح صحیح البخاری - أحادیث الأنبياء (۳۲۸۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۹۴) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۱۲۷) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۸۱) سنن النسائي - الزينة (۵۰۹۳) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۶۷) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۱/۴) موطأ مالك - الجامع (۱۷۶۵)

شرح الحديث حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ جس سال حضرت معاویہؓ حج کیلئے تشریف لائے تھے تو انہوں نے منبر پر تقریر کرتے ہوئے ایک شرطی کے ہاتھ میں سے بالوں کا گچھ لیکر فرمایا اے اہل مدینہ تمہارے علماء کہاں گئے (جو وصل الشعر سے منع نہیں کرتے) میں نے حضور اقدس ﷺ سے سنا کہ وہ اس سے منع فرماتے تھے، اور فرماتے تھے کہ بنی اسرائیل کے ہلاکت کے اسباب میں ایک سبب یہ بھی ہے، یعنی انکی عورتوں کا بالوں میں بال ملانا۔ والحديث أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائي، قاله المنذرى.

۴۱۶۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُسْلِمٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ، وَالْمُسْتَوِشِمَةَ، وَالْمُسْتَوِشِمَةَ».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی عورت پر لعنت فرمائی ہے جو ایک عورت کے بال دوسری عورت کے بالوں کے ساتھ ملائے یا جو یہ کام کروانا چاہے اور اس عورت پر جو کسی عورت کے جسم کو گدوا کر رنگ بھرے اور اس عورت پر بھی لعنت ہے جو یہ کام کروانا چاہے۔

شرح صحیح البخاری - اللباس (۵۵۹۳) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۱۲۴) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۹) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۸۳) سنن النسائي - الزينة (۵۰۹۵) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۶۸) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۸۷) مسند أحمد - مسند الکوفيين من الصحابة (۲۱/۲)

۴۱۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، النَّعْمَى، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَتَّوْرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ، وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ» - قَالَ مُحَمَّدٌ: «وَالْوَاصِلَاتِ»، وَقَالَ عُثْمَانُ: «وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ» ثُمَّ اتَّفَقَا - «وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ لِلْحُسْنِ، الْمُسْتَوِشِمَاتِ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»، فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَتَيْنِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَقَالَ لَهَا: أُمُّ يَتْفُوتَ، - زَاوَعُثْمَانُ: كَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ اتَّفَقَا - فَأَنْتَهُ، فَقَالَتْ: بَلَعْنِي غَاثَ أَلْكَ لَعْنَتِ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ، - قَالَ مُحَمَّدٌ: وَالْوَاصِلَاتِ، وَقَالَ عُثْمَانُ: وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ، ثُمَّ اتَّفَقَا: - وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ، - قَالَ عُثْمَانُ: لِلْحُسْنِ، الْمُسْتَوِشِمَاتِ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى، - فَقَالَ: «وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى؟» قَالَتْ: لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ لَوْحِي الْمَضْحَبِ نَمًا وَجَدْنَاهُ.

فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ كُنْتُ قَرَأْتُهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ. ثُمَّ قَرَأَ: {وَمَا أَلَيْسَ لَكُمُ الرَّسُولُ فَخْرًا وَمَا لَكُمُ عَنْهُ فَاتَهُوا} ۱. فَقَالَ: إِنِّي أَرَى بَعْضَ هَذَا عَلَى أَمْرٍ أَيْتُكَ، قَالَ: فَلَا مَخْلِي فَاظْطَرِي، فَبَدَّلْتُ ثُمَّ خَرَجْتُ فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ؟ - وَقَالَ عُثْمَانُ: - فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ، فَقَالَ: لَوْ كَانَ ذَلِكَ مَا كَذَبْتُ مَعَنَا.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لعنت فرماتا ہے ان عورتوں پر جو جو جسم کو گود کر اس میں رنگ بھرتی ہیں اور ان عورتوں پر جو یہ کام کرواتی ہیں۔ (مصنف کے شیخ) محمد فرماتے ہیں۔۔۔ اور دوسری عورتوں کے بال ملا کر لگانے والی عورتوں پر۔۔۔ اور عثمان کہتے ہیں کہ۔۔۔ اور بھنوں کو باریک کر دینے والی عورتوں پر پھر اگلے لفظ پر دونوں راوی متفق ہیں کہ۔۔۔ اور حصول حسن کیلئے دانتوں کے درمیان فصل کر دینے والی عورتوں پر جو اللہ کی تخلیق کو بدلنے والی ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ بات بنو اسد کی ایک عورت کو پہنچی جس کو ام یعقوب کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ عثمان نے یہ اضافہ کیا ہے کہ۔۔۔ وہ قرآن کریم پڑھا کرتی تھی (پھر دونوں متفق ہو گئے ان الفاظ پر کہ۔۔۔ تودہ ابن مسعود کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ مجھے آپ کے حوالے سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے ملعون کہا ہے ان عورتوں کو جو گود کر رنگ بھرتی ہیں یا یہ کام کرواتی ہیں۔۔۔ محمد کہتے ہیں کہا اور جو بھنوں باریک کرواتی ہیں۔۔۔ پھر دونوں راوی متفق ہو گئے ان الفاظ پر۔۔۔ اور اپنے دانتوں میں خلاء کر دینے والی۔۔۔ عثمان راوی کہتے ہیں کہ۔۔۔ حسن کی خاطر اللہ کی تخلیق کو بدلنے والیوں پر، تو عبد اللہ بن مسعود نے ارشاد فرمایا کہ جس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی میں اس پر کیوں نہ لعنت کروں حالانکہ وہ کتاب اللہ میں موجود ہے۔ وہ عورت کہنے لگی مصحف کے دونوں گتوں کے درمیان جو کچھ ہے میں نے وہ پڑھا ہے میں نے تو کہیں نہیں پایا ابن مسعود فرماتے لگے: اللہ کی قسم! اگر تم نے اس کو (سمجھ کر) پڑھا ہو تا تو پالیتیں پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی وَمَا أَلَيْسَ لَكُمُ الرَّسُولُ فَخْرًا وَمَا لَكُمُ عَنْهُ فَاتَهُوا (اور مجھ پر رسول ﷺ تمہیں دس دے لو اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ) تو وہ عورت بولی کہ میں نے اس میں سے بعض امور خود آپ کی بیوی میں دیکھے ہیں، ابن مسعود نے فرمایا: گھر جاؤ اور پھر دیکھ لو پس وہ اندر داخل ہوئی پھر باہر آگئی، ابن مسعود نے فرمایا کہ تو نے کیا دیکھا؟۔۔۔ اور عثمان کہتے ہیں پھر وہ کہنے لگی کہ میں نے کچھ نہ دیکھا (ان امور میں سے) تو ابن مسعود نے فرمایا کہ اگر ایسی بات ہوتی تو وہ ہمارے ساتھ نہ رہتی۔

تصحیح صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۰۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۷) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۱۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۸۲) سنن النسائي - الطلاق (۳۴۱۶) سنن النسائي - الزينة (۵۰۹۹) سنن ابی داود - الترجل (۴۱۶۹) سنن ابن ماجہ - النکاح (۱۹۸۹) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۰۹/۱) سنن الداعی - الاستبذان (۲۶۴۷)

شرح الحدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرتے ہیں واشمت اور مستوشمت پر، اور واصلات

پر اور منہصات پر۔

منہصات کی تفسیر آگے متن میں مصنف نے یہ کی ہے **الَّتِي تَنْقُشُ الْحَاجِبَ حَتَّى تُرِقَهُ**۔ یعنی وہ عورت جو ابرو کے بال کم کرے اسکو باریک کرنے کیلئے، اور مستحبات سے مراد وہ عورتیں جو اپنے دانتوں کے درمیان فلج یعنی فصل کریں: جو عام طور سے کم سن لڑکیوں کے دانتوں میں ہوتا ہے، البغیرات خلق الله اس میں علت منع کی طرف اشارہ ہے کہ ان امور میں تغیر خلق اللہ پایا جاتا ہے، یعنی جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح پیدا کیا ہے اور وہ چیز عادت کے مطابق بھی ہے اس میں اپنی طرف سے تغیر کرنا، اور اگر خلاف عادت کسی میں کوئی چیز مخلوق ہو جیسے صبح زائدہ، یا عورت کے چہرہ پر دائرہ لکھی کا آنا: تو اس کا ازالہ اس میں داخل نہیں ①۔

آگے روایت میں یہ ہے کہ ایک عورت کو جس کی کنیت ام یعقوب ہے جب حضرت ابن مسعودؓ کی یہ بات پہنچی تو وہ ان کے پاس آئی اور آکر اعتراض کیا کہ تم نے ان عورتوں پر لعنت بھیجی ہے کیا بات ہے، تو انہوں نے جواب دیا کہ میں کیوں لعنت نہ بھیجوں اس عورت پر جس پر حضور ﷺ نے لعنت بھیجی اور قرآن نے لعنت بھیجی اس عورت نے کہا کہ میں تو قرآن پڑھی ہوئی ہوں اس میں تو کہیں لعنت نہیں ہے ان پر، تو انہوں نے جواب دیا کہ کیا قرآن میں تم نے یہ نہیں پڑھا: **وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا**، پھر وہ کہنے لگی کہ تمہاری بیوی بھی تو ان میں سے بعض کام کرتی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جادیکھ کر آ، وہ دیکھ کر آئی اور کہنے لگی اب تو ایسا نہیں ہے تو انہوں نے فرمایا: **لَوْ كَانَ ذَلِكَ مَا كَانَتْ مَعَكُمْ** کہ وہ اگر ایسا کرتی تو ہمارے ساتھ تھوڑا ہی رہ سکتی تھی۔ والحديث أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه. قاله المنذرى۔

آگے کتاب میں مصنف نے خود اپنی طرف سے ان الفاظ کی جو حدیث میں آئے ہیں تفسیر اور تشریح کی ہے اور اسکے آخر میں ہے: **قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَانَ أَحْمَدُ يَقُولُ: الْقَرَامِلُ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ**۔ امام ابو داؤد اپنے استاد امام احمد بن حنبل کی رائے نقل فرماتے ہیں کہ قرامل یعنی موباف کے استعمال میں کچھ حرج نہیں، یعنی عورت اگر اپنی چوٹی میں کسی جانور کی اون باری یعنی اونٹنی یا ریشمی چوٹی ملائے تو اس میں کچھ حرج نہیں، گویا ممانعت شعر النساء کے ملانے سے ہے (اس مسئلہ کی تشریح شروع میں گزر چکی)۔

① ٤١٧. حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ أُسَامَةَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ لُجَّاهِدِ بْنِ جَبْرِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَعْنَتُ الْوَاصِلَةِ، وَالْمُسْتَوْصِلَةِ، وَالْقَائِمَةِ، وَالْمُسْتَوْصِمَةِ، وَالْوَاشِمَةِ، وَالْمُسْتَوْشِمَةِ، مِنْ غَيْرِ دَاوُدَ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «وَتَفْسِيرُ الْوَاصِلَةِ: الَّتِي تَصِلُ الشَّعْرَ بِشَعْرِ النِّسَاءِ، وَالْمُسْتَوْصِلَةُ: الْمُعْمُولُ بِهَا، وَالْقَائِمَةُ: الَّتِي تَنْقُشُ الْحَاجِبَ حَتَّى تُرِقَهُ، وَالْمُسْتَوْصِمَةُ: الْمُعْمُولُ بِهَا، وَالْوَاشِمَةُ: الَّتِي تَجْعَلُ الْخِيلَانَ فِي وَجْهِهَا بِكُحْلِ أَوْ مِزَادٍ، وَالْمُسْتَوْشِمَةُ: الْمُعْمُولُ بِهَا»۔

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ملعونہ ہے دوسری عورت کے بال ملانے والی اور یہ کام کرانے والی اور بھنویں

باریک کرنے والی اور کروانے والی اور جسم گود کر رنگ بھرنے والی اور بھروانے والی بغیر کسی بیماری کے، امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ اصلہ کی تفسیر یہ ہے کہ جو کسی عورت کے بالوں کو دوسری عورت کے ساتھ ملائے اور مستوصلہ وہ جس پر یہ کام کیا جائے۔ نامصر وہ جو بھنویں سنوارے حتیٰ کہ ان کو باریک کر دے اور متخصمہ وہ جس کے ساتھ یہ کام کیا جائے۔ واشمہ وہ عورت جو چہرے پر گد واکر سرمہ یا سیاہی سے مل پٹائی ہے اور مستوشمہ وہ عورت جس کے ساتھ یہ کام کیا جائے۔

۴۱۷۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: «لَا بَأْسَ بِالْقِرَامِلِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «كَأَنَّهُ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ الْمَشُوعَ عَنْهُ شُعُورُ النِّسَاءِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَانَ أَحْمَدُ يَقُولُ: الْقِرَامِلُ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ.

ترجمہ: سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ دھاگوں سے بنی ہوئی چوٹی میں کوئی حرج نہیں۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ سعید بن جبیر کی رائے یہ تھی کہ عورتوں کے بال جوڑنا منع ہے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ امام احمد کہا کرتے تھے کہ اون یا ریشم وغیرہ کی چوٹی باندھنے میں کوئی حرج نہیں۔

۵- بَابُ فِي رِيحِ الطَّيِّبِ

عطر وغیرہ کے لوانے کا بیان

۴۱۷۲- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَلْعَنَى، أَنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرَّبِيَّ، حَدَّثَهُمْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ طَيِّبٌ فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ طَلِبُ الرِّيحِ، خَفِيفُ الْحَمَلِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے سامنے خوشبو پیش کی جائے تو اس کو واپس نہ کرنا چاہئے کیونکہ اسکی بو عمدہ اور بوجھ ہلکا ہوتا ہے۔

تخریج: صحیح مسلم - الألفاظ من الأدب وغیرہا (۲۵۳) بین ابی داؤد - الرجل (۴۱۷۲) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۲/۳۲۰)

شرح الحدیث: یعنی جس شخص پر خوشبو عطر وغیرہ پیش کیا جائے یعنی ہدیہ تو اس کو واپس نہ کرے، اس لئے کہ یہ ایسا ہدیہ ہے جس کی بو بہت عمدہ ہے (جسکی طرف طبیعت انسان کی بہت مائل ہوتی ہے) اور اٹھانے میں ہلکا ہے، اس حیثیت سے بھی ہلکا ہے کہ وزنی چیز نہیں، اور اس حیثیت سے بھی کہ کوئی بڑی قیمتی چیز نہیں، کہ جس کے احسان کا زیادہ بوجھ اٹھانا پڑے۔ عام طور سے یہ چیز ایک دوسرے کو ہدیہ کی ہی جاتی ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی، ولفظ مسلم "مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رِيحٌ" قاله

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جو عورت بخور (دھونی) سے خوشبو حاصل کرے تو ہمارے ساتھ (مسجد میں) عشاء کی نماز میں ہر گز نہ آئے۔ ابن نفیل راوی کہتا ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء الآخرة کا لفظ استعمال فرمایا۔ (کیونکہ عشاء کا وقت اندھیرے اور فتنے کا وقت ہے اس لئے وقت کی تخصیص فرمائی۔ ابن رسلان فرماتے ہیں کہ جب اندھیرے میں عشاء کی نماز میں عورت کو خوشبو لگا کر حاضر ہونا جائز نہیں تو فجر اور ظہر اور دیگر نمازوں میں بطریق اولیٰ جماعت میں حاضر ہونا ناجائز ہے کیونکہ دن کی روشنی میں عورت اجنبی مردوں کے ساتھ اختلاط اور فتنے کا سبب بنے گی)۔

صحیح مسلم - الصلاة (۴۴۴) سنن النسائي - الزينة (۵۱۲۸) سنن أبي داود - الترجل (۱۷۵) مسند احمد - باقي مسند البکثرين (۲۴۶/۲)

شرح الاحادیث حدیث الباب میں عورتوں کو سختی سے منع کیا گیا ہے اس بات سے کہ وہ جب کسی ضرورت سے گھر سے باہر جائیں تو خوشبو نہ لگائیں، اور اسی طرح احادیث میں طیب الرجال و طیب النساء میں یہ فرق بیان کیا گیا ہے کہ اول میں مہک ہونی چاہئے رنگ نہ ہو، اور دوسری میں رنگ ہوتا ہے مہک نہیں۔ الحدیث الاول حدیث ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ الترمذی والنسائی، ولفظ النسائی "فهي زانية"۔ والحدیث الثانی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ ابن ماجہ، والحدیث الثالث حدیث ابی ہریرہ ایضاً اخرجہ النسائی، قالہ الترمذی۔

۷۔ بَابُ فِي الْخُلُقِ لِلرِّجَالِ

مردوں کیلئے خوشبو استعمال کرنے کا بیان

خلوق ایک مرکب خوشبو کا نام ہے جو زعفران وغیرہ سے بنتی ہے اسی لئے رنگدار ہوتی ہے جمہور کے نزدیک مردوں کے حق میں ممنوع ہے، اور امام مالک کے نزدیک مباح ہے جیسا کہ کتاب النکاح باب قلة المهر میں رَأَى عَيْنَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَلَيْهِ رِزْقُ عَفْرَانِ الحدیث کی شرح میں گزر چکا۔

۱۷۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَطَاءُ الْحَرَّاسِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى أَهْلِي لَيْلًا وَقَدْ تَشَقَّقَتْ يَدَايَ، فَخَلَعُونِي بِرُغْفَرَانٍ، فَقَدَوْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، وَلَمْ يُرْجِبْ بِي، وَقَالَ: «أَذْهَبْ فَاغْسِلْ هَذَا عَنَّا»، فَذَهَبْتُ فَنَسَلْتُه، ثُمَّ جِئْتُ وَقَدْ بَقِيَ عَلَيَّ مِنْهُ رِزْقٌ، فَسَلَّمْتُ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، وَلَمْ يُرْجِبْ بِي، وَقَالَ: «أَذْهَبْ فَاغْسِلْ هَذَا عَنَّا»، فَذَهَبْتُ فَنَسَلْتُه، ثُمَّ جِئْتُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ، وَرَجَبْ بِي، وَقَالَ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَحْضُرُ جَنَازَةَ الْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ، وَلَا تُنْفِخُ فِي الرُّغْفَرَانِ، وَلَا الْجُبِّ»، قَالَ: وَرَخَّصَ لِلْجُبِّ إِذَا نَامَ، أَوْ أَكَلَ، أَوْ شَرِبَ، أَنْ يَتَوَضَّأَ.

ترجمہ: عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ میں رات کو اپنے گھر پہنچا تو (کسی عذر کی وجہ سے) میرے دونوں ہاتھ پھٹ چکے تھے میرے گھر والوں نے میرے ہاتھوں پر زعفران والی خوشبو مل دی۔ صبح جب میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے سلام عرض کیا تو آپ ﷺ نے نہ میرے سلام کا جواب دیا اور نہ مجھے خوش آمدید کہا اور فرمایا کہ جاؤ اور اس خوشبو کو دھو لو۔ حضرت عمار کہتے ہیں کہ میں گیا اور میں نے اس خوشبو کو دھویا پھر آپ ﷺ کی مجلس میں آکر بیٹھ گیا لیکن زعفران کے رنگ کا کچھ اثر میرے کپڑوں پر باقی تھا پھر دوبارہ میں نے سلام پیش کیا تو نہ آپ ﷺ نے مجھے جواب دیا اور نہ مرہا فرمایا اور فرمایا کہ جاؤ اور اس زعفرانی رنگ کو اپنے آپ سے دور کر کے آؤ میں دوبارہ گیا اور میں نے اس کو خوب اچھی طرح دھویا (یہاں تک کہ زعفران کا اثر، خوشبو یا رنگ باقی نہ رہا) پھر میں نے تیسری مرتبہ سلام پیش کیا تو آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب دیا اور مجھے خوش آمدید فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ فرشتے کسی کافر کے جنازے میں خیر (بشارت سناتے ہوئے) کے ساتھ شریک نہیں ہوتے اور وہ شخص جو زعفران کی خوشبو اپنے اوپر ملا ہوا ہو اور جنبی، ان کی موجودگی میں بھی فرشتے نہیں آتے (یابہ مطلب ہے کہ زعفران کی خوشبو لگانے والے اور جنبی کے جنازے میں شریک نہیں ہوتے)۔ اور آپ ﷺ نے جنبی کیلئے اجازت مرحمت فرمائی (کہ وہ غسل میں تاخیر کرنا چاہے اتنی تاخیر کہ فرض نماز اور جماعت قضاء نہ ہو) کہ وہ نماز کا سوا وضو کرنے کے بعد سو جائے یا کچھ کھالے یا کوئی چیز پی لے۔

شرح الحدیث: حضرت عمار فرماتے ہیں کہ میں اپنے کام سے فارغ ہو کر رات کو یا شام کو جب اپنے گھر پہنچا تو (سردی اور محنت کی وجہ سے) میرے ہاتھ پھٹ گئے تھے تو میرے گھر والوں نے میرے ہاتھوں پر خلوق یعنی زعفران والی خوشبو مل دی (دوا و علاج) صبح کو جب میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا (تو چونکہ انکے بدن اور کپڑوں پر زعفرانی رنگ نظر آ رہا تھا) آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور نہ مرہا کہا، اور آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ جا اسکو دھو دے، میں فوراً گیا اور اسکو دھو کر آیا اور سلام کر کے بیٹھنے لگا اس وقت بھی آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا کیونکہ اس کا اثر ابھی باقی تھا، اور پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جا اور اسکو دھو، میں گیا اور دھو کر پھر آیا اس وقت آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب دیا اور مرہا فرمایا، اور فرمایا کہ بے شک ملائکہ خیر کے ساتھ نہ تو کافر کے جنازہ میں شریک ہوتے ہیں اور نہ زعفران کی خوشبو لگانے والے پر، اور نہ جنبی کے پاس آتے ہیں۔

۴۱۷۷- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَطَاءِ بْنِ أَبِي الْحَوَارِ، أَنَّهُ سَمِعَ يَحْيَى بْنَ يَعْمَرَ، يُخْبِرُ عَنْ رَجُلٍ أَخْبَرَهُ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، زَعَمَ عَمْرُو أَنَّ يَحْيَى سَمِعَ ذَلِكَ الرَّجُلَ، فَكَبَّرَ عَمْرُو اسْمَهُ - أَنَّ عَمَّارًا قَالَ: تَخَلَّفْتُ، بِهَذِهِ الْقِصَّةِ، وَالْأَوَّلُ أَتَمُّ بِكَبَرٍ، فَيَذْكُرُ الْفَسْلَ، قَالَ: كُلُّكَ لَعَبْرٌ، وَهُمْ حُرْمٌ؟ قَالَ: لَا، الْقَوْمُ مُقْبِعُونَ.

ترجمہ: عمر بن عطاء کہتے ہیں کہ انہوں نے یحییٰ بن یسیر کو کہتے ہوئے سنا کہ انہوں نے ایک (مجہول) شخص سے نقل کیا کہ وہ

کہتا ہے کہ عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے کہ..... عمر بن عطاء کہتے ہیں کہ میرے استاد یحییٰ بن یعمر نے اس مجھول شخص کا نام لیا تھا لیکن عمر اس کا نام بھول گئے..... کہ میں نے خلوق لگائی..... انہوں نے گزشتہ حدیث کی طرح پورا قصہ ذکر کیا..... پہلی حدیث اس حدیث سے زیادہ تفصیلی ہے کیونکہ اس میں اس خوشبو کے دھونے کا ذکر ہے..... ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد عمر بن عطاء سے کہا ہے کہ کیا اس واقعہ میں حضرت عمارؓ اور ان کے گھر والے حج یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے تھے (اس وجہ سے حضور ﷺ نے انہیں منع کیا)؟ تو عمر استاد نے جواب دیا کہ نہیں حضرت عمارؓ اور ان کے گھر والے مدینہ منورہ میں مقیم تھے۔

سنن ابی داود - الترجل (۱۷۶) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۲۰/۴)

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ الْأَسَدِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْبٍ الْأَسَدِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: سَمِعْنَا أَبَا مُوسَى، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى صَلَاةَ رَجُلٍ فِي جَسَدِهِ شَيْءٌ مِنْ خُلُقٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «جَدُّكَ زَيْدٌ، وَزَيْدٌ».

ربیع بن انس اپنے دادا اور نانا سے نقل کرتے ہیں کہ ان دونوں نے ابو موسیٰ اشعرؓ سے سنا کہ ابو موسیٰ اشعرؓ نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا کہ اللہ پاک اس مرد کی نماز قبول نہیں فرماتے جس کے جسم پر خلوق (زعفران وغیرہ سے ملی ہوئی خوشبو) لگی ہو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ربیع کے دادا (انس سے ایک) کا نام زید اور (دوسرے کا نام) زیاد ہے (اس حدیث میں ممانعت مرد کیلئے ہے لہذا عورتوں کیلئے زعفرانی خوشبو لگانا جائز ہے۔ (بذل الجہود)

سنن ابی داود - الترجل (۱۷۸) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۴۰۳/۴)

اس حدیث کو ربیع بن انس اپنے جدین سے روایت کرتے ہیں جیسا کہ اوپر سند میں آیا یعنی دادا اور نانا سے مصنف فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک کا نام زید اور دوسرے کا زیاد ہے۔

حَدَّثَنَا مُسْنَدُ، أَنَّ حَمَّادَ بْنَ زَيْدٍ، وَإِسْمَاعِيلَ بْنَ إِدْرِيسَ، حَدَّثَاهُمَا، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّعْنَاعِ لِلرَّجُلِ»، وَقَالَ: عَنْ إِسْمَاعِيلَ: «أَنَّ نَعْنَاعَ الرَّجُلِ».

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مردوں کو ایسے کپڑے پہننے سے منع فرمایا جو زعفرانی رنگ میں رنگے ہوں اور اسماعیل استاد سے أَنَّ نَعْنَاعَ الرَّجُلِ (للرَّجُلِ کی جگہ) مفرد صیغہ مروی ہے۔

صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۸) صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۱۰۱) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۱۵) سنن النسائی - الزینة (۵۲۵۶) سنن ابی داود - الترجل (۱۷۹) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۱۰۱/۳)

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرَبُهُمُ الثَّلَاثُكَةُ: حَبِيقَةُ

الکافر، والنفس متخ بالخلق، والجلب، إلا أن يتوضأ».

ترجمہ عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تین افراد کے فرشتے قریب نہیں آتے: ① کافر کا مردہ لاشہ ② وہ مرد جس نے خلوق (زعفرانی خوشبو) لگائی ہو ③ جنبی شخص (جو غسل میں اتنی تاخیر کرے کہ فرض نماز یا جماعت قضاء ہو جائے) الا یہ کہ جنبی وضوء کرے (تو پھر ملائکہ ایسے با وضوء جنبی کی مجلس میں آتے ہیں)۔

شرح الحدیث وضوء جنبی کا ایک خاص فائدہ: یعنی جنبی اگر صرف وضوء کر لے اور غسل کو مؤخر کر دے نماز کے وقت تک کے لئے تو پھر اس میں کچھ نقصان نہیں فرشتے اس کے پاس آتے ہیں، یہ مضمون اور اس حدیث کا حوالہ کتاب الطہارۃ "باب فی الجنب یؤخر الغسل" میں گزر چکا جس کے لفظ یہ تھے لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ ضُوءٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ وہاں پر ہم نے لکھا ہے کہ اگر جنبی وضوء کر لے تو پھر اس کا یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ موجودہ باب کی حدیث میں ہے۔

٤١١ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّقِیُّ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَدُوْب، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُزْقَانَ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْحُجَّاجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُحَمَّدَانِیِّ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ، قَالَ: «لَمَّا فَتَحَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، جَعَلَ أَهْلَ مَكَّةَ يَأْتُوْنَهُ بِصِبْيَانِهِمْ، فَيَدْعُوْهُمْ بِالْبَرَكَةِ، وَيَمْسَحُ بِرُءُوسِهِمْ»، قَالَ: «فَوَجَّيْتُ بَنِي إِلِيْهِ وَأَنَا لِحَلْقِي، فَلَمْ يَمْسَحْنِي مِنْ أَجْلِ الْخَلْقِ».

ترجمہ ولید بن عقبہ کہتے ہیں کہ اللہ کے نبی نے جب مکہ فتح فرمایا تو لوگ آپ ﷺ کی خدمت میں اپنے چھوٹے بچے لاتے آپ ﷺ ان بچوں کیلئے برکت کی دعا فرماتے اور ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے۔ ولید کہتے ہیں کہ مجھے بھی خدمت اقدس ﷺ میں لایا گیا مجھ پر خلوق (زعفرانی خوشبو) لگی تھی آپ ﷺ نے خلوق کی بناء پر میرے سر پر ہاتھ نہیں پھیرا۔

خروج ٦ سنن ابی داؤد - الترجل (٤١٨١) مسند احمد - أول مسند المدین، رضي الله عنهم أجمعين (٣٢/٤)

شرح الحدیث یعنی فتح مکہ والے دن بہت سے لوگ (یعنی سلسلہ الفتح میں سے) اپنے بچوں کو حضور اقدس ﷺ کے پاس لاتے تھے تو آپ ﷺ ان کیلئے دعا فرماتے تھے برکت کی اور اپنا دست مبارک ان کے سروں پر پھیرتے تھے، یہ ولید بن عقبہ راوی حدیث فرماتے ہیں کہ مجھ کو بھی لایا گیا آپ ﷺ کے پاس لیکن مجھ پر خلوق لگی ہوئی تھی تو اس لئے میرے سر پر آپ ﷺ نے اپنا مبارک ہاتھ نہیں پھیرا۔

٤١٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا سَلْمُ الْعُلَوِي، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ صُفْرَةٍ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَمًا يُؤَاجِهَ رَجُلًا فِي وَجْهِهِ بَشَنِي يُوْكِرُهُ، فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ: «لَوْ أَمَرْتُمْ هَذَا أَنْ يُغْسَلَ هَذَا غَسْلَهُ».

ترجمہ انس بن مالک کہتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے جسم یا کپڑے پر زعفرانی رنگ کی زردی کے اثرات موجود تھے آپ ﷺ (بوجہ انتہائی حیا دار ہونے اور اخلاق کریمہ رکھنے کے) بہت کم ہی کسی آدمی کے

مند پر ایسی بات ظاہر کرتے جو اس کو ناپسند ہو۔ جب وہ شخص چلا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اس شخص کو کہو کہ اس زرد رنگ کو (اپنے جسم یا کپڑے سے) دور کر دو۔

سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۸۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۳۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۱۵۴/۳)

شرح الحدیث یہ حدیث اسی سند سے کتاب الادب "باب فی حسن العشرة" میں آرہی ہے وہاں پر یہ زیادتی ہے قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَلَّمَ لَيْسَ هُوَ عَلَوِيًّا، كَانَ يُعْصِرُ فِي الثُّجُومِ ۝ اُحْ۔ یعنی سند میں جو سلم علوی راوی آئے ہیں ان کو علوی اس معنی کے لحاظ سے نہیں کہا جاتا کہ وہ حضرت علیؑ کی اولاد سے ہیں بلکہ یہ علو سے ہے، یہ علم نجوم سے واقف تھے گویا نجومی تھے اس لئے ان کو علوی کہا جاتا ہے۔

۸۔ باب ما جاء في الشعر

بالوں کی مقدار کا بیان

۴۱۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، وَحَمَّادُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: «مَرَّ أَيْتٌ مِنْ دِي لَيْثٍ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ مِنْ رَمُوشِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» زَادَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ: «لَهُ شَعْرٌ يَقْصُرُ مَكِيبِيهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: كَذَّاهُ إِسْرَافِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: يَقْصُرُ مَكِيبِيهِ، وَقَالَ شُعْبَةُ: «يَتَلَعَّ شَحْمَةً أَدْنَاهُ».

ترجمہ حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی لمبے بال والا (جسکے بال کند ہوں تک پہنچ رہے ہوں) سرخ جوڑے میں حضور ﷺ سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھا محمد بن سلیمان مصنف کے استاد نے یہ اضافہ فرمایا کہ آپ ﷺ کے بال کند ہوں تک پہنچ رہے تھے۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ (ابو اسحاق کے شاگردوں میں) اسرائیل نے بھی (سفیان کی متابعت کرتے ہوئے) اسی طرح نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کے بال کند ہوں تک پہنچ رہے تھے۔ جب کہ شعبہ راوی (ابو اسحاق کے شاگردوں میں) نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کے بال کانوں کی لو تک پہنچے تھے۔

صحیح البخاری - المناقب (۳۳۵۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۰) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۳۷) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۴) سنن النسائی - الزينة (۵۰۶۰) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۸۳) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۵۹۹) مسند احمد - اول مسند الکوفین (۲۹۰/۴)

شرح الحدیث حضرت براء فرماتے ہیں کہ میں نے کسی شخصے والے کو جو سرخ جوڑے میں ہو آپ ﷺ سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھا اسی روایت میں آگے ایک راوی نے آپ ﷺ کے بالوں کے بارے میں یہ بیان کیا کہ آپ ﷺ کے سر کے بال

منکبیں کو لگتے تھے اور دوسرے راوی نے کہا کہ دونوں کانوں کی لو تک تھے اور اسکے بعد حضرت انسؓ کی روایت میں آ رہا ہے۔
أنصاب أذنيه یہ سب روایات اختلاف اوقات و زمان پر محمول ہیں وقت واحد کے بارے میں نہیں تاکہ تعارض سمجھا جائے۔
٤١٨٤ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍو، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْوَدَّاءِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ شَعْرٌ يَتَلَعُّ شَحْمَةً أُذُنَيْهِ».

ترجمہ: حضرت برائہؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے بال مبارک کانوں کی لو تک پہنچے تھے۔
٤١٨٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَالِبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ».

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے بال کانوں کی لو تک تھے۔
صحیح البخاری - اللیاس (٥٥٦٥) صحیح مسلم - الفضائل (٢٣٣٨) سنن النسائی - الزیلعی (٥٠٥٣) سنن أبي داود - الترجل (٤١٨٥) سنن ابن ماجه - اللیاس (٣٦٢٤) مستند احمد - ہائی مستند الکثرین (١٢٥/٣)

٤١٨٦ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْصَابِ أُذُنَيْهِ».

ترجمہ: انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے بال (کان سے تجاوز کرتے ہوئے) آدھے کانوں تک تھے۔
صحیح البخاری - اللیاس (٥٥٦٥) صحیح مسلم - الفضائل (٢٣٣٨) سنن النسائی - الزیلعی (٥٠٥٣) سنن أبي داود - الترجل (٤١٨٦) سنن ابن ماجه - اللیاس (٣٦٢٤) مستند احمد - ہائی مستند الکثرین (١٢٥/٣)

٤١٨٧ - حَدَّثَنَا ابْنُ ثَقَيْلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْقَ الْوُفْرَةِ، وَذَوْنَ الْجُمَّةِ».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے بال مبارک کانوں کی لو سے تجاوز کرتے ہوئے کندھوں کے قریب قریب تھے۔

جامع الترمذی - اللیاس (١٧٥٥) سنن أبي داود - الترجل (٤١٨٧)

شرح الحدیث **بنٹھوں کی قسمیں اور ان کے اسماء:** وفرة اور نجمہ اور لمہ جو پہلی حدیث میں گزرا یہ پانٹھوں کی قسمیں ہیں ایک قول کے مطابق وفرة سب سے کم درجہ ہے کانوں کی لو تک اور لمہ اس سے زائد اور نجمہ اس سے بھی زائد یعنی قریب المنکبیں اس ترتیب کو یاد کرنے کے لئے ہم نے اپنے اساتذہ سے لفظ و لچ سنا ہے پہلی قسم میں پہلا حرف ”واو“ اور دوسری میں ”لام“ اور تیسری میں ”ج“ ہے۔

ابوداؤد اور ترمذی کی روایتوں میں تعارض اور اسکی توجیہ: اور ترمذی کی روایت میں حدیث عائشہؓ میں اس کے خلاف ہے اس میں ہے فَوْقَ الْجَمْعَةِ وَدُونَ الْوَحْدَةِ جو بظاہر تعارض ہے اور اس تشریح کے بھی خلاف ہے جو ہم نے بالوں کی ترتیب میں بیان کی، اسکی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ فَوْقَ اور دُونَ کے معنی دونوں روایتوں میں الگ الگ لئے جائیں، ابوداؤد کی روایت میں فوق کے معنی زائد اور ”دون“ کے معنی کم یعنی ناقص لئے جائیں، اور مطلب یہ ہو گا کہ وفرہ سے زائد اور جمہ سے کم، ان دونوں کا درمیانی درجہ تھا یعنی بڑھ، اور ترمذی کی روایت میں ”فوق“ کے معنی لئے جائیں اوپر اور دون کے معنی لئے جائیں اسفل نیچے پس مطلب یہ ہو گا کہ آپ کے بال جمہ سے ذرا اونچے اور وفرہ سے ذرا نیچے تھے، اس کا مصداق بھی بڑھ ہی ہوا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر کے بالوں کے بارے میں آپ ﷺ کی عادت شریفہ: ان احادیث میں آپ ﷺ کے پنٹھوں کا حال مذکور ہے اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ سر پر بال رکھنے کی تھی، یہ مضمون ہمارے یہاں کتاب الطہارۃ میں غسل جنابت کے بیان میں حضرت علیؓ کے قول و مَوْنٌ ثُمَّ عَادَتْ رَأْسِي^۱ کے ذیل میں گزر چکا اسکو بھی دیکھا جائے، ابن العربیؒ فرماتے ہیں کہ سر کے بال اسکی زینت ہیں ان کو باقی رکھنا سنت ہے اور خلق بدعت ہے اور شرح مصابیح میں لکھا ہے کہ آپ نے اپنے سر کا حلق ہجرت کے بعد صرف تین بار کرایا ہے عمرة الحدیبیہ، عمرة القضاء، حجة الوداع میں اور تقصیر آپ سے صرف ایک مرتبہ ثابت ہے کما فی الصحیحین۔ (قالہ الباجوری فی شرح الشمائل) قلت: واما مذهب الحنفیة فی الردۃ للزندوسی أن السنة فی شعر الرأس إما الفرق أو الحلق. وذكر الطحاوی: أن الحلق سنة، ونسب ذلك إلى العلماء الثلاثة^۲ وفي الفتاویٰ الحمودیہ عام عادت مبارکہ بال رکھنے کی تھی، منڈوانا بہت کم ثابت ہے، بعض صحابہ ہمیشہ منڈاتے تھے^۳۔ والحديث أخرجه الترمذی وابن ماجه، قالہ النذری۔

۹۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ

سر میں مانگ پٹی کرنے کا بیان

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ - يَعْنِي - يَسْدُلُونَ أَشْعَارَهُمْ، وَكَانَ الشَّرِكَونَ يُغْرِقُونَ رُءُوسَهُمْ، «وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ مَوَافَقَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ فِي مَا لَهُمْ يُؤْمَرُ بِهِ، فَسَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ، ثُمَّ

۱۔ كَمَوْنٌ ثُمَّ عَادَتْ رَأْسِي لَلْأَسِي (سنن أبي داود - كتاب الطهارة - باب في الفصل من الجنابة ۲۴۹)

۲۔ رد المحتار على الدر المختار - ج ۹ ص ۵۸۴، الفتاویٰ الهندیہ - ج ۵ ص ۳۵۷ (طبعة الكبرى الاميرية مصر)

۳۔ فتاویٰ حمودیہ - ج ۱۹ ص ۴۳۱ (طبع دار الافتاء جامعہ داروقیہ کراچی)

تَرْجَمُ بَعْدُ».

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ اہل کتاب اپنے سر کے بالوں کو بغیر کنگھی کئے رکھتے تھے (یعنی سر کے اگلے بالوں کو پیشانی پر ڈال دیتے تھے) اور مشرکین اپنے سر کے بالوں کی مانگ نکالتے تھے اور حضور ﷺ (ابتداء اسلام میں) ان امور میں جس میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم واضح طور پر نہیں ہوا تھا آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے تھے (ان کی تالیف قلبی کے لئے) تو حضور ﷺ نے بھی اپنی پیشانی کے بالوں کو پیشانی پر نکال لیا (ڈال دیا) پھر (بعد کے زمانے میں) حضور ﷺ بالوں کی مانگ نکالا کرتے تھے (یہی آپ ﷺ کا آخری فعل ہے اور بظاہر وحی الہی سے اس کا حکم ہوا)۔

صحیح البخاری - المناقب (۳۳۶۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۳) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۳۶) سنن النسائی - الرتبة (۵۲۳۸) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۱۸۸) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۸۷/۱)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب سر کے بالوں کا سدل کرتے تھے اور مشرکین فرق یعنی مانگ نکالتے تھے، اور آپ ﷺ کو ابتداء میں ان امور میں جن کے بارے میں آپ پر کوئی وحی اور ہدایت نہ نازل ہوئی ہو اہل کتاب کی موافقت پسند تھی، اور یہ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ اہل کتاب کا فعل ان کے دین میں ثابت ہو بخلاف مشرکین کے کہ ان کے کسی کام میں تو یہ احتمال نہ تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو اور یہ آپ ﷺ کا اہل کتاب کی موافقت کرنا ان کے قلوب کو اسلام کی طرف مائل کرنے کیلئے بھی تھا، پھر جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا تو پھر آپ ﷺ ان کی صراحت مخالفت کرنے لگے^۱، چنانچہ اس چیز میں بھی آپ ان کی موافقت ترک کر کے بجائے سدل کے مانگ نکالنے لگے، سدل سے مراد یہ ہے کہ سر کے آگے کے بال کو پیشانی پر ڈال لینا اور فرق کا مطلب یہ ہے کہ سر کے سامنے کے حصہ کے بالوں کو دو حصوں میں تقسیم کر کے دائیں جانب کے بالوں کو دائیں طرف اور بائیں طرف کے بالوں کو بائیں طرف کر دیا جائے، چنانچہ اسکے بعد والی روایت میں آرہا ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کُنْتُ إِذَا أَمَرْتُ أَنْ أَفْرِقَ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صَدَعْتُ الْفَرْقَ مِنْ يَأْتُوخِهِ، وَأُرْسِلُ نَاصِيَتَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، کہ جب میں آپ کے سر کے بالوں میں مانگ نکالتی تھی تو (آگے اس کا طریقہ بتلا رہی ہیں) کہ آپ کے سر کے پیچ سے مانگ چیرتی تھی اور اگلے حصہ کے بال دو حصوں میں کر دیتی تھی دائیں جانب اور بائیں جانب، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پنٹھوں میں مانگ نکالنا سنت ہے۔ حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ۔

۱۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «كُنْتُ إِذَا أَمَرْتُ أَنْ أَفْرِقَ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صَدَعْتُ

الفرقی من یأخو حیه، وأُرْسِلَ نَاصِبَتُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ».

ترجمہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں جب حضور ﷺ کے سر کے بالوں کی مانگ نکالنے کا ارادہ کرتی تو آپ ﷺ کے سر کے درمیان سے میں مانگ نکالتی تھی اور پیشانی کے بالوں کو دو حصوں میں لٹکادیتی تھی۔ دونوں آنکھوں کے بیچ کی سیدھ سے یعنی آدھے آدھے اور آدھے آدھے۔

شرح سنن ابی داود - الترجل (۴۱۸۹) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۹۰/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۵/۶)

۱۰۔ بَابُ فِي تَطْوِيلِ الْجُمُعَةِ

سر کے بال کندھوں سے زیادہ لمبے کرنے کا بیان

ترجمہ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا مُتَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، وَشَقِيقَانِ بْنِ عُقْبَةَ الشَّوَالِيِّ - هُوَ أَخُو قَبِيصَةَ - وَمُحَمَّدُ بْنُ خُوَارِ، عَنْ شَقِيقَانَ الْقَوْمَرِيِّ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِي شَعْرٌ طَوِيلٌ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَابٌ وَبَابٌ» قَالَ: فَرَجَعْتُ فَجَزَّزْتُهُ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ مِنَ الْغَدِ، فَقَالَ: «إِنِّي لَمْ أَغْنِكَ، وَهَذَا أَحْسَنُ».

ترجمہ حضرت وائل بن حجر کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے سر کے بال بہت لمبے تھے تو جب حضور ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا کہ بڑی برائی ہے، بڑا برا کام ہے (اس لفظ ذباب کے کئی معنی کئے گئے ہیں نحوست ہے نحوست ہے، گھنیا حرکت ہے گھنیا حرکت ہے، گھنیا کام ہے گھنیا کام ہے)۔ حضرت وائل فرماتے ہیں کہ (میں سمجھا کہ میرے لمبے بالوں کی وجہ سے یہ بات فرما رہے ہیں)۔ چنانچہ میں واپس لوٹا اور میں نے اپنے لمبے بالوں کو کاٹ دیا پھر میں اگلے دن حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے (لفظ ذباب کہہ کر) تمہارے (لمبے بالوں کے) متعلق تھوڑا ہی کہا تھا۔ یہ (بلکہ بال رکھنا بھی) اچھا ہے۔ (معلوم ہوا کہ بالوں کو بڑھانا بھی جائز ہے)۔ اس حدیث سے واضح لفظوں میں اشارہ ملتا ہے کہ بعض صحابہ سے حضور ﷺ کی مراد کو سمجھنے میں غلطی ہو جاتی تھی جیسا کہ یہاں پر حضرت وائل کو سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ کیونکہ حضور ﷺ ان کے لمبے بالوں کی برائی نہیں فرما رہے تھے بلکہ کسی اور شخص کی کسی بات کے برا ہونے کو بیان فرما رہے تھے (بذل المجہور)

سنن النسائي - الزينة (۵۰۵۲) سنن ابی داود - الترجل (۴۱۹۰) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۳۶)

اس حدیث کا حوالہ اور مضمون باب فی الحموة میں گزر چکا ہوا الحدیث أخرجه النسائي وابن ماجه، قاله

۱۱۔ باب فی الرجل یغصن شعره

مرد کے اپنے بالوں کو بچنے کا بیان

۴۱۹۱۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ لُحَايِدٍ، قَالَ: قَالَتْ أُمُّ هَانِئٍ: «قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ وَلَهُ أَرْبَعُ عَدَائِزٍ» تَغْبِي عَقَائِصَ.

حضرت ام ہانیؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے آپ ﷺ کے سر کی چار چوٹیاں بندھی ہوئی تھیں۔ راوی نے صفائے وضاحت عقائص (گندھے ہوئے بال، چوٹی) سے کی۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۸۱) سنن ابی داود - الترجل (۴۱۹۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۲۶۳۱)

شرح الحدیث اور شمائل کی اسی حدیث کا ایک لفظ زائد ہے، قدِمَ رسولُ اللہ ﷺ علیہ وسلم مَكَّةَ قَدْمَةً، علامہ باجوری لکھتے ہیں اُمی مرقۃ من القدوم، اور پھر لکھتے ہیں کہ اس سے مراد وہ قدم ہیں جو فتح مکہ میں ہوا تھا، وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی تشریف آوری مکہ مکرمہ میں ہجرت کے بعد چار مرتبہ ہوئی عمرۃ القضاء، وفتح مکہ، و عمرۃ الجعرانة، ولحجة الوداع۔ ام ہانیؓ فرماتی ہیں حضور اقدس ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے درمحالیکہ آپ ﷺ کے سر کے بالوں کی چار مینڈھیاں تھیں۔ غدار غدیہ کی جمع ہے، اور ایک روایت میں اَرْبَعُ عَدَائِزٍ ہے یہ دونوں روایتیں ترمذی میں ہیں غدار اور صفار اور ذوابہ جس کا ذکر اگلے باب کی حدیث میں آ رہا ہے سب ہم معنی ہیں، الشعر المنصور (گیسوائے بابت) بالوں کا وہ حصہ جس کو بل دیا گیا ہو یعنی مینڈھی جیسا کہ کتاب الطہارۃ میں غسل حائض کے ذیل میں نقص صفار کا مسئلہ گزرا ہے، حضرت شیخ "شمائل" میں لکھتے ہیں مردوں کیلئے عورتوں کی طرح سے مینڈھیاں مکروہ ہیں، اس حدیث میں مینڈھیوں سے وہی مراد لی جاویں جس میں تشبہ نہ ہو کہ تشبہ کی حضور ﷺ نے خود ہی ممانعت فرمائی ہے^۱، اور ابن ماجہ میں ترجمۃ الباب اس طرح ہے بَابُ إِنْخَاذِ الْجُمَّةِ وَالضَّفَائِرِ اسکے حاشیہ میں حضرت شاہ عبدالغنی صاحب "تحریر فرماتے ہیں: قَوْلُهُ: وَلَهُ أَرْبَعُ عَدَائِزٍ لَعَلَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ لِإِنْفَاعِ الْعَبَائِرِ إِنْتَهَى. قُلْتُ: وَهُوَ الظَّاهِرُ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي الشَّفَرِ (محفۃ)^۲ یعنی آپ ﷺ کا معمول پنٹھے رکھنے کا تو تھا لیکن صفار کا معمول نہ تھا ضرورہ سفر میں غبار وغیرہ سے بچنے کے لئے آپ اپنے بالوں کو اس طرح کر لیتے تھے، اور ایک ہوتا ہے عقص یعنی سر کے تمام بالوں کو اکٹھا کر کے پیچھے کی طرف جوڑا باندھ لیتا یہ وہ ہے جس کا ذکر کتاب الصلاة "باب الرجل یصلی عاقصاً" میں گزرا ہے اور اس طرح نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔

حضرت ام ہانیؓ جو فرما رہی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ تشریف لائے مکہ مکرمہ میں ایک مرتبہ، اور بھی اسی طرح بعض روایات

① شمائل ترمذی مع حصائل نبوی ﷺ - ص ۳۸

② محفۃ الأحودی بشرح جامع الترمذی - ج ۵ ص ۴۷۸

میں آتا ہے کہ حضور ﷺ ہمارے گھر مکہ میں تشریف لائے مثلاً وہ فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے روز حضور ﷺ نے ہمارے گھر میں صلاۃ النضحیٰ کی آٹھ رکعات پڑھیں، اس کا منشا یہ ہے کہ حضرت ام ہانیؓ جو کہ حضرت علیؓ کی بہن اور آپ کی چچا زاد بہن ہیں انہوں نے ہجرت نہیں فرمائی تھی، یہ مہاجرات میں سے نہیں ہیں کیونکہ ان کا اسلام ہی فتح مکہ کے بعد ہے اس لئے ہجرت کی نوبت ہی نہیں آئی۔ والحدیث أخرجه الترمذی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۱۲۔ بَابُ فِي خَلْقِ الرَّأْسِ

سر منڈھانے کا بیان

۴۶۹۲۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي يَعْقُوبَ، يُحَدِّثُ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا أَنْ يَأْتِيَهُمْ، ثُمَّ أَتَاهُمْ، فَقَالَ: «لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أَحْيَا بَعْدَ الْيَوْمِ»، ثُمَّ قَالَ: «ادْعُوا إِلَيَّ يَتِي أَحْيَا»، فَجِئْنَا بِنَاكَأْنَا أَفْرُخًا، فَقَالَ: «ادْعُوا إِلَى الْخَلْقِ»، فَأَمَرَهُ فَخَلَقَ رُحُوسًا.

عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ۳ دن جعفر کے اہل و عیال کو سوگ منانے (رونے دھونے) کی مہلت عطاء فرمائی اور پھر آپ ﷺ ان کے یہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ آج کے بعد میرے بھائی پر مت رونا (کیونکہ بیوی کے علاوہ دیگر گھر والوں کو تین دن سے زائد سوگ منانا جائز نہیں)۔ پھر فرمایا کہ میرے بھتیجیوں کو میرے پاس لاؤ۔ حضرت عبد اللہ بن جعفر فرماتے ہیں کہ ہمیں لایا گیا ہم اتنے کم عمر تھے جیسا کہ چوزے (یا پرندوں کے بچے) تو آپ ﷺ نے فرمایا حجام کو بلادو تو آپ ﷺ نے حجام کو حکم دیا اور اس نے ہمارے سر کے بالوں کا حلق کر دیا۔

سنن النسائي - الزهبة (۵۲۲۷) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۶۹۲) مسند احمد - مسند اہل البيت (۲۰۴/۱)

حضرت جعفر بن ابی طالبؓ جو آپ کے چچیرے بھائی ہیں جو جنگ موتہ میں شہید ہو گئے تھے ان کے بیٹے عبد اللہ بن جعفر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ان کے گھر والوں کو تین روز تک تو مہلت دی یعنی رونے دھونے کی پھر تین روز کے بعد آپ ﷺ ان کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ بس اب رونا بند کرو پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس میرے بھتیجیوں کو لاؤ ہمیں آپ ﷺ کے پاس لایا گیا ہم اتنے چھوٹے چھوٹے تھے جیسے چوزے ہوتے ہیں آپ ﷺ نے حلاق کو بلوا کر ہمارے سر کے بال منڈوائے بذلل المجہود سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ بچے اس وقت بہت چھوٹے تھے گھر والے ان کو گود میں اٹھا کر لائے، لیکن تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اتنے چھوٹے نہیں تھے چنانچہ عبد اللہ بن جعفر جو کہ خود ان کے بیٹے

ہیں اور اس واقعہ کو بیان کر رہے ہیں ان کی عمر حضور ﷺ کی وفات کے وقت دس سال کی تھی اسی لئے دوسرے شراح نے لکھا ہے کہ کائاً اذخ میں تشبیہ صغریٰ کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ بالوں کے اعتبار سے ہے کہ ان بچوں کے سر پر بال بڑھے ہوئے تھے اور ایسے لگ رہے تھے جیسے چوزوں کے بدن پر کھڑے کھڑے بال ہوا کرتے ہیں اور حلق ان کا اس لئے کرایا اگرچہ بالوں کا رکھنا افضل ہے کہ بال رکھنے کے بعد ان کی دیکھ بھال، تیل کٹھنی سے کرنی پڑتی ہے جو ان کی والدہ کے لئے اس غمی کے زمانہ میں مشکل تھی۔ والحديث اعرجه النسائي، قاله المندودي۔

۱۳۔ بَابُ فِي الصَّبِيِّ لَهُ ذُوَابَةٌ

بچے کو چوٹی رکھنے کا بیان

۱۹۳- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عُثْمَانَ - قَالَ أَحْمَدُ: كَانَ رَجُلًا ضَالِحًا - قَالَ: أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقَرَعِ». وَالْقَرَعُ: أَنْ يُخْلَقَ رَأْسُ الصَّبِيِّ فَيُتْرَكَ بَعْضُ شَعْرِهِ.

ترجمہ: امام احمد بن حنبل حدیث سناتے ہیں کہ مجھے عثمان بن عثمان نے سند متصل سے حدیث نقل کی، امام احمد فرماتے ہیں کہ عثمان بن عثمان راوی نیک شخص تھا ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے قرع سے منع فرمایا۔ قرع کی تفصیل یہ ہے کہ بچے کے سر کے کچھ حصے کے بال مونڈھ دیئے جائیں اور کچھ حصے کے بال چھوڑ دیئے جائیں۔

تحقیق: صحیح البخاری - اللیاس (۵۵۷۶) صحیح مسلم - اللیاس والزیۃ (۲۱۲۰) سنن النسائی - الزیۃ (۵۰۵۰) سنن ابی داود - الرجل (۴۱۹۳) سنن ابن ماجہ - اللیاس (۳۶۳۷) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲)

۱۹۴- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنِيَ عَنِ الْقَرَعِ»، وَهُوَ أَنْ يُخْلَقَ رَأْسُ الصَّبِيِّ فَيُتْرَكَ لَذُوَابَةٍ.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے قرع سے منع فرمایا اور قرع کی تفصیل یہ ہے کہ بچے کے سر کا کچھ حصہ اترے سے مونڈھ دیا جائے اور اس کی چوٹی کو باقی رکھا جائے۔

تحقیق: صحیح البخاری - اللیاس (۵۵۷۶) صحیح مسلم - اللیاس والزیۃ (۲۱۲۰) سنن النسائی - الزیۃ (۵۰۵۰) سنن ابی داود - الرجل (۴۱۹۴) سنن ابن ماجہ - اللیاس (۳۶۳۷) سنن ابن ماجہ - اللیاس (۳۶۳۸) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲)

۱۹۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَى صَبِيًّا قَدْ خُلِقَ بَعْضُ شَعْرِهِ وَتُرِكَ بَعْضُهُ، فَتَهَاظَمُ عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: «اخْلِقُوهُ كُلَّهُ، أَوْ ائْتِرُوهُ كُلَّهُ».

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا کہ اس کے سر کے کچھ حصے کا حلق کیا گیا تھا اور کچھ حصے کے

بال چھوڑ دیئے گئے تو اس سے حضور ﷺ نے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ یا تو پورے سر کے بال کا حلق کرو (مونڈھ دو) یا کسی بھی حصے کے بال نہ مونڈھو۔ (حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے مذہب میں آدھے سر کے بال مونڈھنا بچے، بڑے، مرد، عورت سب کے حق میں مکروہ ہے۔) (حدیث میں بچے کی خصوصیت اس زمانے کی عادت کے اعتبار سے ہوگی کہ اس زمانہ میں لوگ چھوٹے بچوں کے آدھے بال مونڈھ دیتے تھے۔ امام نوویؒ نے تصریح کی ہے یہ کراہت مکروہ تنزیہی ہے ①)۔

صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۶) صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۲۰) سنن النسائی - الزینۃ (۵۰۵۰) سنن ابی داود - الترجل

(۴۱۹۵) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۳۷) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۳۸) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابۃ (۴/۲)

شرح الأحادیث اس باب کی تمام روایتوں میں قزع کی ② ممانعت مذکور ہے جس کی تفسیر بھی مذکور ہے وہ یہ کہ کسی بچے کے سر کے بال مونڈتے وقت اس کا کچھ حصہ باقی چھوڑ دیا جائے لیکن یہ نہی صبی کے ساتھ خاص نہیں ہے حکم بڑے کے لئے بھی یہی ہے ممکن ہے اس زمانہ میں بعض لوگ اپنے بچوں ہی کے ساتھ ایسا کرتے ہوں لاڈ پیار میں۔ والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

۱۴۔ یابن ماجہ فی الرخصة

بچوں کو چوٹی رکھنے کی اجازت کا بیان ۵۷۰

۴۱۹۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَتْ لِي ذُوَابَةٌ، فَقَالَتْ لِي أُمِّي: لَا أَجْزُهَا، «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْدُهَا، وَيَأْخُذُ بِهَا».

ترجمہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میرے سر پر کچھ بال تھے (جیسے کہ چوٹی ہوتی ہے)۔ میری والدہ فرماتی تھیں کہ ان بالوں کو میں کبھی نہیں کاٹوں گی کیونکہ حضور ﷺ ان بالوں کو (مڑھا) اپنے ہاتھ سے کھینچتے تھے اور ان بالوں پر اپنا ہاتھ پھیرتے تھے (لڑکے کے سر میں موجود بالوں کے ساتھ اگر کچھ بال زیادہ ہوں کہ چوٹی کی شکل اختیار کر لیں بشرطیکہ عورتوں کی مشابہت نہ ہو تو یہ جائز ہے حضرت انسؓ کے بال اسی طرح ہوں گے ہاں سارے سر کے بال کٹنا اور چوٹی کو چھوڑ دینا یہ قزع میں داخل ہے جس سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے ③)۔

① بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۷ ص ۸۱

② قزع لغت میں نضام بال کے مترق کلڑوں کو کہتے ہیں جو در سے چمکتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ سر میں جو بال اس طرح چھوڑ دیئے جاتے ہیں چونکہ وہ بھی اسی طرح محسوس ہوتے ہیں اس لئے ان کو قزع کہتے ہیں ۱۲۔

③ بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۱۷ ص ۸۲

شرح الحدیث: یہ حضرت انسؓ کی والدہ کا فعل ہے کہ حضرت انسؓ کے سر کے جن بالوں کو ان کے بچپن میں حضور ﷺ اپنے دست مبارک سے پکڑتے اور کھینچتے تھے ان کے بارے میں وہ فرما رہی ہیں کہ ان کو میں کبھی نہیں کاٹوں گی سر کے دوسرے بالوں کے ساتھ۔

۱۹۷- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا الْحُجَّاجُ بْنُ حَسَّانٍ، قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، فَحَدَّثَنِي أُخْتِي الْيَعْقُوبَةُ، قَالَتْ: وَأَنْتَ يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ وَلَكَ قَرْنَانِ، أَوْ قَصَّتَانِ، فَمَسَحَ رَأْسَكَ، وَبَرَكَ عَلَيْكَ، وَقَالَ: «اخْلُقُوا هَذَيْنِ - أَوْ قُصُّوهُمَا - فَإِنَّ هَذَا زِيَّ الْيَهُودِ».

ترجمہ: حجاج بن حسان راوی کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالکؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے (حجاج کے ساتھ انکی بہن اور دیگر افراد بھی اس واقعے میں ہو گئے، حجاج راوی کو کم عمری کی وجہ سے آگے واقعہ یاد نہیں، وہ اپنی بہن سے نقل کرتے ہیں) کہ میری بہن مغیرہ (بنت الحسان) نے بتایا کہ تم اس دن چھوٹے بچے تھے اور تمہاری دو چوٹیاں بندھی ہوئی تھیں..... راوی کو شک ہے کہ مغیرہ نے قَرْنَانِ کا لفظ کہا یا قَصَّتَانِ کا..... تو حضرت انسؓ نے تمہارے سر پر ہاتھ پھیرا اور تمہارے لئے برکت کی دعا کی تھی اور فرمایا کہ ان دونوں چوٹیوں کو مونڈھ دیا قینچی سے کاٹ دو کیونکہ اس طرح چٹیا (لٹیں) رکھنا یہودیوں کا شیوہ ہے۔

شرح الحدیث: حجاج بن حسان اپنے بچپن کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک روز حضرت انسؓ کے یہاں گئے (وہاں جا کر کیا ہوا ان کو تو وہ بچپن کی بات یاد نہیں رہی اس لئے اپنی بہن سے نقل کرتے ہیں) پس مجھ سے میری بہن مغیرہ نے بیان کیا کہ تو تو اس وقت بچہ ہی تھا اور تیرے سر پر بالوں کی دو لٹیں تھیں تو حضرت انسؓ نے تیرے سر پر ہاتھ پھیرا تھا اور برکت کی دعا دی تھی اور یہ بھی فرمایا تھا کہ ان لٹوں کو کاٹ دینا اس لئے کہ یہ یہود کا طریقہ ہے۔ یہ حدیث ترجمہ الباب کے مناسب نہیں ہے، قائل۔

۱۵۔ بَابُ فِي اخْتِذَا الشَّارِبِ

موتھیں کاٹنے کا بیان

۱۹۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مُمَيَّانٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْفِطْرَةُ خَمْسٌ - أَوْ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ - الْحَتَانِ، وَالْإِصْبَاحُ، وَتَقْلِيمُ الْأُظْفَارِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ پانچ چیزیں فطرت انسانی میں داخل ہیں: ① ختنہ کرنا ② زیر ناف بال صاف کرنا ③ بغلوں کے بال نوچنا ④ ناخن تراشنا ⑤ موتھیں کترنا۔

ترجمہ: صحیح البخاری - اللباس (۵۵۵۰) صحیح البخاری - الاستئذان (۵۹۳۹) صحیح مسلم - الطہارۃ (۲۵۷) جامع الترمذی - الأدب

① لہذا مصنف کا ان کے فعل سے ذوالہ کے جواز پر استدلال محل نظر ہے۔

(۲۷۵۶) سنن النسائي - الطهارة (۱۰) سنن النسائي - الزينة (۵۲۲۵) سنن أبي داود - الترجل (۴۱۹۸) سنن ابن ماجه - الطهارة وسننها (۲۹۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۹/۲) موطأ مالك - الجامع (۱۷۰۹)

شرح الحديث: یہ حدیث ابواب الوضوء باب التیوالک من الفطرۃ میں گزر چکی، اور اس پر تفصیلی کلام بھی وہاں گزر چکا۔
والحدیث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

۱۶۹۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِإِحْقَاءِ الشَّارِبِ، وَإِعْقَاءِ الْإِحْيَاءِ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مونچھوں کے صاف کرنے اور ڈاڑھی کے لٹکانے کا حکم دیا۔
صحیح البخاری - اللباس (۵۵۴۹) صحیح مسلم - الطهارة (۲۵۹) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۶۳) سنن النسائي - الطهارة (۱۵) سنن النسائي - الزينة (۵۰۴۵) سنن أبي داود - الترجل (۴۱۹۹) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶/۲) موطأ مالك - الجامع (۱۷۶۴)

۱۷۰۰ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا صَدُوقُ الدَّقَقِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍوَانِ الْجَوْفِيُّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «وَقَدْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلُّوُ الْعَانَةِ، وَتَقْلِيمُ الْأَطْفَارِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَتَشْفِ الْإِيطِ، أَرْبَعِينَ يَوْمًا مَرَّةً» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي عَمْرٍوَانِ، عَنْ أَنَسِ، لَمْ يَذْكُرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "وَقَدْ لَنَا وَهَذَا أَصَحُّ".

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے زیر ناف بالوں کے مونڈھنے، ناخن تراشنے، مونچھوں کو کاٹنے اور بغلوں کے بال نوچنے کے متعلق (آخری) حدیث مقرر فرمائی ہے کہ چالیس دن میں ایک مرتبہ (ضرور) کیا جائے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو عمران کے شاگردوں میں جعفر بن سلیمان نے بھی حضرت انسؓ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے لیکن اس روایت میں حضور ﷺ سے حدیث مرفوع نقل نہ کی بلکہ (صیغہ مجہول کے ساتھ) وَقَدْ لَنَا نقل کیا ہے یعنی ہمارے لئے چالیس دن کی حد بندی کی گئی ہے۔

صحیح مسلم - الطهارة (۲۵۸) جامع الترمذی - الأدب (۲۷۵۸) سنن النسائي - الطهارة (۱۴) سنن أبي داود - الترجل (۴۲۰۰) سنن ابن ماجه - الطهارة وسننها (۲۹۵) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۲۲/۳)

شرح الحديث: یعنی آپ ﷺ نے زیر ناف بالوں کے حلق اور اسی طرح وہ سب چیزیں جو اس حدیث میں مذکور ہیں۔ انکی حد چالیس دن میں ایک مرتبہ قرار دی، یعنی ان چیزوں کی اکثر اور انتہائی مدت آپ ﷺ نے یہ تجویز فرمائی، یعنی اسکے بعد تو انکو باقی رکھنے کی کوئی گنجائش ہی نہیں، اب یہ کہ اولیٰ اور مناسب کیا ہے؟ اس کا پتہ دوسری روایات سے اور فقہاء کے اقوال سے چلے گا، حضرت نے بذل میں لکھا ہے: وهذا تحديد لا كهر المدقة، ويستحب ذلك من الجمعة إلى الجمعة، ولا فلا تحديد فيه، بل

کل ما کثر ازاله، و یختلف ذلك باختلاف طبایع الناس^①، یعنی عند الحاجة یہ سب کام کئے جائیں، لوگوں کی طبائع اس میں مختلف ہیں بعضوں کے بال ناخن وغیرہ جلدی بڑھتے ہیں اور بعضوں کے دیر سے موئی ہامش البذل: ہدیٰ اُنہ علیہ السلام کان یأخذ أظفارہ وشاربہ کل جمعة ویحلق العانة فی عشرين و نصف الإبط فی أربعین^② ولی العالمگیرية: الافضل الاسبوع والخمسة عشر الوسط، ولا عذراء فی اکثر من أربعین الخ وقریب منه ما فی الدر المختار اهـ۔ والحديث أخرجه الترمذی، قاله المنذری۔

حَدَّثَنَا أَبُو نُفَيْلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، وَقَرَأَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ عَلَى أَبِي الزُّبَيْرِ، وَرَوَاهُ أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «كُنَّا نَقْفِي السِّبَال، إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: "الْأَسْبَحُ خَالِدًا: حَلَقُ الْعَانَةِ".

ابن نفیل استاد کہتے ہیں کہ زمیر نے ہمیں کہا کہ میں نے عبد الملک بن سلیمان پر اس حدیث کی قرأت کی اور عبد الملک نے ابو الزبیر پر اس حدیث کی قرأت کی اور ابو الزبیر نے حضرت جابر سے نقل کیا کہ ہم حج اور عمرے کے علاوہ مونچھوں کے دونوں کناروں کو بڑھا کر (گھنا کر کے) رکھتے تھے (گویا کہ مونچھوں کے دونوں جانب جن کو ساتین کہتے ہیں کا حکم داڑھی کی طرح ہے۔ توج اور عمرے میں جس طرح ایک شست سے زیادہ داڑھی کے بال امن عمر کٹا لیتے تھے اسی طرح حج و عمرہ میں مونچھوں کے اطراف کو بھی کاٹ لیتے ہوں گے) امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ (باب کی پہلی حدیث میں) استحداد سے مراد زیر ناف بالوں کو مونڈھنا ہے۔

شرح الحديث: سِبَال سِبَالٌ كِي جمع ہے جیسے رقاب جمع ہے رَقَبہ کی، یہ ان جموع میں سے ہے جن سے مراد حشیہ ہوتا ہے، یعنی شارب کے طرفین، مونچھ کے دونوں طرف کے کنارے دائیں بائیں ان کے بارے میں دونوں قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ شارب میں داخل ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ داڑھی کے حکم میں ہیں چنانچہ حافظ لکھتے ہیں: وَأَمَّا الشَّارِبُ فَهُوَ الشَّعْرُ الثَّابِتُ عَلَى الشَّفَةِ الْعُلْيَا وَاخْتَلَفَ فِي جَانِبَيْهِ وَهُمَا السِّبَالَانِ فَقِيلَ لَهُمَا مِنَ الشَّارِبِ وَشُرِعَ قَصُّهُمَا مَعَهُ وَقِيلَ لَهُمَا مِنْ بَهْمَةِ شَعْرِ اللَّحْيَةِ اهـ^③۔ حضرت جابر ساتین کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ ہم ان کو بڑھا کر رکھتے تھے مگر حج اور عمرہ میں کہ اس میں کاٹ دیا کرتے تھے، قال الغزالي في الاحياء: ولا بأس بترك سباليه يعني على ما خلقه الله تعالى وهما طرفا الشارب^④، حضرت امام غزالی بھی یہی فرما رہے ہیں کہ ساتین کو باقی رکھنے میں کچھ حرج نہیں ہے^⑤، اور صحیح بخاری میں "بَابُ قَصِّ الشَّارِبِ" میں

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۸۷

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۸۷

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۲۴۶

④ احیاء علوم الدین للغزالی - ج ۱ ص ۱۴۰، اتحاد السادة المتقين بشرح احیاء علوم الدین - ج ۲ ص ۴۰۹

⑤ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۸۸

ہے۔ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُخْفِي شَارِبَهُ حَتَّى يُنْظَرَ إِلَى بَيَاضِ الْجِلْدِ وَيَأْخُذَ هَذِهِنَّ بَيْنَ الشَّارِبِ وَاللَّحْيَةِ^۱، یعنی حضرت ابن عمرؓ کو اتنا کاٹتے تھے کہ ہونٹ کی سفیدی نظر آنے لگے اور ان دو کو بھی لیتے تھے جو شارب اور لحيہ کے درمیان ہیں، اس سے مراد وہی ساتین ہیں، قال الکرماني هذين يعني طرفي الشفتين الذين هما بين الشارب واللحية وملتاها كما هو العادة عند قص الشارب في أن ينظف الزاويتان أيضا من الشارب، اور پھر آگے لکھتے ہیں ويجعل أن يراد بهما طرفا العنفة کہ یہ بھی احتمال ہے ”هذين“ سے ریش بچہ کی دونوں جانب مراد ہوں^۲، ابن عمرؓ کی جو روایت ہم نے ذکر کی بخاری سے یہ گویا مقابل ہے ابو داؤد کی حضرت جابرؓ کی اس روایت کے، جس میں یہ ہے کہ ہم ساتین کو باقی رکھا کرتے تھے سوائے جج اور عمرہ کے، لیکن حضرت ابن عمرؓ کے والد حضرت عمرؓ کا معمول ساتین کو باقی رکھنے کا تھا، چنانچہ فتح الباری میں ہے: وَقَدْ رَوَى مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ إِذَا غَضِبَ قَتَلَ شَارِبَهُ، یعنی حضرت عمرؓ کو جب کسی بات پر غصہ آتا تو اپنی مونچھ کو بل دیا کرتے تھے، یہاں شارب سے مراد بظاہر ساتین ہی ہیں اس لئے کہ بل تو ان ہی کو دیا جاسکتا ہے نہ کہ اصل شارب کو، اور بعض علماء نے بعض حنفیہ سے نقل کیا ہے أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِإِبْقَاءِ الشَّوَارِبِ فِي الْحَرْبِ إِذَا هَابَ الْعَدُوُّ، فَقَلَهُ الْحَافِظُ أَيْضًا فِي الْفَتْحِ^۳۔

۱۶۔ بَابُ فِي تَقْصِ الشَّيْبِ

۵۸ بڑھاپے کے اکھاڑنے کا بیان

۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، الثَّقَفِيُّ، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تَقْصُوا الشَّيْبَ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَشِيبُ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ - قَالَ عَنْ سَفْيَانَ: «إِلَّا كَانَتْ لَهُ ثَوْرَةُ الْقِيَامَةِ»، وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْيَى - إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهَا حَسَنَةً، وَحَطَّ عَنْهَا عَظِيمَةً".

ترجمہ: عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ (سریا داڑھی) کے سفید بالوں کو مت نوچو (اکھاڑو) جو مسلمان اسلام کی حالت میں بوڑھا ہو جائے (یا جس کے بال اسلام کی حالت میں سفید ہو جائیں) مسدد استاد سفیان سے نقل کرتا ہے۔ مگر وہ سفید بال روز قیامت اس کیلئے روشنی کا ذریعہ ہونگے۔ مسدد استاد اپنے دوسرے استاد یحییٰ سے نقل کرتے ہیں۔ کہ یحییٰ کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ پاک اس سفید بالوں میں سے ہر بال کے بدلے میں اس کے لئے ایک نیکی لکھ دیتے ہیں اور اس سے ایک گناہ معاف کر دیتے ہیں۔

۱ صحیح البعاری - کتاب اللباس - باب قص الشارب ۵۵۴۹

۲ الکواکب الدہاری للکرمانی - ج ۲ ص ۱۱۰ (دار احیاء التراث العربی طبعہ الثانیہ ۱۴۰۱ھ)

۳ فتح الباری شرح صحیح البعاری ج ۱ ص ۲۴۸

جامع الترمذی - الأذوب (۲۸۲۱) سنن النسائی - الزینة (۵۰۶۸) سنن أبي داود - الترجل (۴۲۰۲) سنن ابن ماجه - الأذوب (۳۷۲۱)

شرح الحديث حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ سفید بال کا تیغ نہ کرو یعنی اس کو مت اکھاڑو (خواہ داڑھی میں ہو یا سر میں قالہ النووی) جس شخص کا کوئی بال اسلام کی حالت میں سفید ہو تو وہ بال اس کیلئے روشنی کا ذریعہ ہو گا قیامت کے دن۔ ہمارے استاذ حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحب نور اللہ مرقہ فرماتے ہیں کہ اسلام اور ایمان کی حالت میں وقت گزرنایہ بھی عبادت ہے انتہی کلامہ۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ ایمان اور اسلام تو عبادت کی جز اور اصل ہے تو اتصاف بالایمان کے ساتھ جو وقت گزر رہا ہے اور عمر بڑھ رہی ہے وہ بھی عبادت ہوگی۔ والحديث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجه، قاله الترمذی۔

۱۷۔ یأثم فی الخضاب

خضاب (سر اور داڑھی کے بال رنگنے) کا بیان

۴۲۰۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، وَشَلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ، فَيَخَالِفُوهُمْ».

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ اپنے بالوں کو نہیں رنگتے لہذا تم ان کی مخالفت کرو (یعنی اپنے بال نہ رنگا کرو)۔

تصحیح صحیح البخاری - أحادیث الانبياء (۲۲۷۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۵۹) صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۱۰۳) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۲) سنن النسائی - الزینة (۵۰۶۹) سنن أبي داود - الترجل (۴۲۰۳) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۲۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲/۲۴۰)

شرح الحديث یہود و نصاریٰ خضاب نہیں کرتے، مسلمانوں کو ان کی مخالفت میں خضاب کرنا چاہیے۔

خضاب کا حکم عند الانمة: امام نوویؒ فرماتے ہیں^① کہ ہمارا مذہب استحباب خضاب ہے مرد اور عورت دونوں کیلئے، زرد یا سرخ اور خضاب سوا حرام ہے اصح قول کی بنا پر اہ بذل^②۔ اور حاشیہ بذل میں ہے کہ حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے صرح بہ الشاہی إذ قال: يستحب للرجل خضاب شعره ولحيته ولو في غير حرب، وبسط الاختلاف في ذلك القاري في شرح الشمائل وقال: حجة من أحب ترك الخضاب الحديث المذكور قبل (مَنْ شَابَ شَيْئَةً فِي الْإِسْلَامِ الْحَدِيثُ^③) اہ اور یہی مسلک امام احمد کا ہے، قال المؤلف: ويستحب خضاب الشعر بغیر السواد، امام احمد فرماتے ہیں کہ جب میں شیخ مخضوب کو دیکھتا ہوں تو اس سے

① المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج - ج ۱ ص ۸۰

② بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۹۰

③ المعجم الأوسط للطبرانی - باب الألف من اسمه أحمد ۱۰۲۴ ج ۱ ص ۳۰۴-۳۰۵. بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۱ ص ۹۱

خوشی ہوتی ہے^①، حضرات شیخین ابو بکر و عمرؓ سے خطاب ثابت ہے اور حضرت علیؓ سے ترک خضاب، حافظ فرماتے ہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت نے خضاب کو اختیار کیا اور ایک جماعت نے ترک خضاب کو، اس کے درمیان طبری نے تطبیق اس طرح دی ہے کہ جس کیلئے جو مناسب اور لائق تھا اس نے وہی کیا، بعضوں کے سفید بال دیکھنے میں شیخ معلوم ہوتے ہیں اور بعض کے غیر شیخ، حافظ فرماتے ہیں: ولكن الخضاب مطلقاً أولى لأنه فيه امتثال الأمر في مخالفة أهل الكتاب وفيه صيانة للشعر عن تعلق الغبار وغيره، آگے فرماتے ہیں: الإیہ کہ کسی شہر والوں کی عادت ترک خضاب کی ہو اس لئے کہ اس صورت میں تنہا جو شخص خضاب کرے گا وہ مقام شہرت میں ہو گا اسلئے اس صورت میں اسکے حق میں ترک خضاب اولیٰ ہو گا^②۔

خضاب اسود میں مذاہب ائمہ: دوسرا مسئلہ یہاں پر خضاب اسود کا ہے قال النووی: ويحرم غصابه بالسواد علی الاصح وقيل يكره كراهة تنزيها والنخلة التحريم لقوله صلى الله عليه وسلم واجتنبوا السواد هذا مذهبنا اه^③ وفي المحلى: وعند احمد يكره كراهة تحريم - كما في الغنية وهو مذهب ابی حنيفة، وفي الدر المختار: يكره بالسواد، وقيل: لا، قال ابن عابدین قوله: يكره ای غیر الحرب۔ اما الخضاب بالسواد للغز وليكون اهيب في عين العدو فهو محمود بالاتفاق، وان ليزين نفسه للنساء فمكروه وعليه عامة المشايخ، وبعضهم جوز به لا كراهة اهو في المحلى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كما احب ان يتزين لى النساء تحب هي ان تزين لها، وعن ابی يوسف في رواية، ان فعل احد لاجل التزين لامرأته فلا بأس الى آخر ما بسط في الاوجز^④، اور حضور اقدس ﷺ کے بارے میں اختلاف ہے آپ ﷺ کے خضاب اور ترک خضاب میں جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ والحدیث اخبرجه البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجه، قاله المنذرى۔

④ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَدَائِنِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أُنِيَ بِأَيِّ كُحَاةٍ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأَسُهُ وَلِيَمِينِهِ كَالْقَامَةِ بِيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَذِّبُوا هَذَا إِيشِيءُ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن ابو قحافہ (حضرت ابو بکرؓ کے والد کا نام ہے) کو لایا گیا۔ ان کے سر اور داڑھی کے بال ٹھامے (سفید جڑی بوٹی یا سفید گھاس، ابن الاعربی نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید درخت ہے۔ ان کے بالوں کو اولوں کے ساتھ تشبیہ دی) کی طرح سفید تھے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے بالوں کی سفیدی کو کسی اور رنگ سے

① ابی لاری الشیخ المنصور فانرجه (المقی دیلہ الشرح الکبیر - ج ۱ ص ۷۵ دار الکتاب العربی)

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱ ص ۳۵۵

③ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۱ ص ۸۰

④ اوجز السالك إلى موطأ مالك - ج ۱ ص ۴۲-۴۴

تبدیل کرو، اور سیارنگ سے بچو۔

صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۱۰۲) سنن النسائی - الزینۃ (۵۰۷۶) سنن ابی داود - الترجل (۴۲۰۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۱۶/۳)

شرح الحدیث ابو قحافہ جو کثیت ہے حضرت صدیق اکبرؓ کے والد کی سیدہ مسلمہ الفتح میں سے ہیں، اس روز ان کو حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں لایا گیا بالکل بوڑھے سر کے بال اور داڑھی دونوں ٹھامہ کی طرح سفید ہو چکے تھے، جو کہ ایک گھاس کا نام ہے جس کے پھل اور پھول سب سفید ہوتے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس سفیدی کو بدلو کسی رنگ سے اور سیاہ سے پرہیز کرنا۔ سیاہ خضاب کا باب آگے مستقل آ رہا ہے۔ والحدیث أخرجه مسلم والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

۴۲۰۵ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِي الْأَسودِ الدِّلِيِّ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحْسَنَ مَا تُغَيِّرُ بِهِ هَذَا الشَّيْبَ الْحِنَاءُ، وَالْكُتْمُ»۔

ترجمہ حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سفید بالوں کو دور کرنے کیلئے سب سے اچھی چیز مہندی اور کتم ہے۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۵۳) سنن ابی داود - الترجل (۴۲۰۵) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۲) مسند احمد - مسند الانصار رضی اللہ عنہم (۱۴۷/۵)

شرح الحدیث یعنی بالوں کی سفیدی زائل کرنے کیلئے سب سے اچھی چیز مہندی اور کتم ہے۔ کتم ایک قسم کا گھاس ہوتا ہے خضاب کے کام میں آتا ہے، جب ان دونوں کو ملا کر خضاب کیا جاتا ہے تو وہ سرخ مائل بہ سیاہی ہوتا ہے بعض علماء نے کہا کہ ممکن ہے کہ اس سے مراد صرف کتم کا استعمال ہو بغیر حناء کے اسلئے کہ ان دونوں کے ملانے سے رنگ سیاہ ہو جاتا ہے، اسی لئے ان لوگوں نے کہا کہ ممکن ہے اصل حدیث کے الفاظ ”بالحناء او الکتم“ ہوں لیکن تمام روایات میں ”واو“ ہی کے ساتھ ہے کذا قال ابن الاثیر، اور اس کے برخلاف علامہ منادی نے لکھا ہے کہ اگر صرف کتم سے رنگا جائے تو وہ سیاہ ہوتا ہے اور حناء ملنے کے بعد احمر و اسود کے درمیان ہو جاتا ہے اور ممانعت خالص سیاہ کی ہے۔ ۱۰ وقد اخرج مسلم من حديث انس رضي الله تعالى عنه قال اختضب ابوبكر رضي الله تعالى عنه بالحناء والکتم، واختضب عمر رضي الله تعالى عنه بالحناء بجناء (عون) والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ، قاله المنذرى۔

۴۲۰۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ يَحْيَى ابْنُ إِسْرَاقٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَاقٌ، عَنْ أَبِي يَرْمُثَةَ، قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي نَحْوَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِذَا هُوَ «دُوٌّ وَفَرَقِيهَا مَرْغُ حِنَاءٍ، وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ»۔

ترجمہ حضرت ابو رمثہ کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ کے سر کے بال کانوں کی لوت تک پہنچے ہوئے تھے اور ان بالوں میں مہندی لگی ہوئی تھی اور حضور ﷺ کے جسم مبارک پر دو بزر چادریں تھیں۔

۴۲۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي جَرٍّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَرْثَةَ، عَنْ أَبِي بَرْثَةَ، فِي هَذَا الْحَبَرِ، قَالَ: فَقَالَ لَهُ أَبِي: أَرَأَيْكَ هَذَا الَّذِي يَطْفُرُكَ، فَأَبَى رَجُلٌ طَلِيبٌ، قَالَ: «اللَّهُ الطَّلِيبُ، بَلْ أَنْتَ رَجُلٌ رَفِيقٌ، طَلِيبُهَا الَّذِي خَلَقَهَا».

ترجمہ حضرت ایاد بن لقیط، ابو رمثہ سے اس حدیث کو نقل کرتے ہیں (اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ) میرے والد نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ کی پیٹھ پر جو (بیماری کا) نشان ہے (حقیقت میں یہ مہربوت تھی) مجھے دکھائیے (میں اس کا علاج کروں گا) کیونکہ میں ایک طلیب ہوں تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اصل طلیب (علاج کرنے والی ذات بیماریوں اور تکلیفوں کو جاننے والی) اللہ کی ذات ہے تم ایک مہربان شخص ہو (کہ بیمار شخص پر مہربانی اور شفقت سے اس کی بیماری کا کھوج لگانے کی کوشش کرتے ہو) جب کہ حقیقی معالج (بیماریوں اور اس کی بیماریوں کو جاننے والا) اللہ کی ذات ہے جس نے اس بیماری کو پیدا فرمایا۔

جامع الترمذی - الأدب (۲۸۱۲) سنن النسائی - صلاة العیدین (۱۵۷۲) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۰۶)

۴۲۰۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَرْثَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَبِي، فَقَالَ لِرَجُلٍ - أَوْلَايِهِ - «مَنْ هَذَا؟» قَالَ: ابْنِي، قَالَ: «لَا تَجْعَلْ عَلَيْهِ»، وَكَانَ قَدْ لَطَعَ لِحْيَتَهُ بِالْحَنَاءِ.

ترجمہ حضرت ابو رمثہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے والد صاحب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نبی اکرم ﷺ نے کسی شخص سے یا (خود) ان کے والد صاحب سے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ تو ان کے والد صاحب نے فرمایا کہ میرا بیٹا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے بڑے کرتوتوں کی سزا تمہارے بیٹے کو نہیں ملے گی۔ اور اس وقت آپ ﷺ نے اپنی داڑھی مبارک پر مہندی کا خضاب لگا رکھا تھا۔

سنن النسائی - القسامة (۴۸۳۲) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۰۸) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۲۲۶/۲) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۶۳/۴) سنن الدارمی - اللیات (۲۳۸۸)

شرح الاحادیث عَنْ أَبِي بَرْثَةَ، قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي نَحْوَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَلَمَّا هُوَ «دُوْلَقْرُوبُهُارْدُ غُجَاءَ»، وَعَلَيْهِ بُرْدَانُ أَخْضَرَانِ: حضرت ابو رمثہ کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کے پاس گیا تو اس وقت آپ ﷺ کے ہاتھوں میں حناء کا اثر تھا اور آپ ﷺ پر دو بزر چادریں تھیں۔

اس کے بعد کی روایت میں زیادتی ہے: فَقَالَ لَهُ أَبِي: أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي يَطْفُرُكَ، فَأَرَأَيْتَ رَجُلًا طَبِيبًا، قَالَ: «اللَّهُ الطَّيِّبُ، بَلْ أَنتَ رَجُلٌ تَفِيقٌ، طَبِيبُهَا الَّذِي خَلَقَهَا»۔

یعنی میرے والد نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یہ آپ ﷺ کی پشت پر کیا ہے مجھ کو دکھلائیے، اشارہ ہے مہر نبوت کی طرف جو گوشت کے ٹکڑے کی مانند تھی، اور کہا کہ میں طیب اور معالج ہوں، لہذا اس کا علاج کروں گا، آپ نے فرمایا کہ اصل طیب تو اللہ تعالیٰ ہیں، بلکہ تو تو ایک ہمدرد اور رفیق ہے، اور اس کے بعد والے طریق میں ہے فَقَالَ لِرَجُلٍ - أَدُلَّيْبُ - «مَنْ هَذَا؟» قَالَ: ابْنِي، قَالَ: «لَا تَجْنِي عَلَيْهِ» کہ آپ نے ایک شخص سے یا ابور مشہی کے باپ سے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میرا بیٹا ہے، یہ حدیث کتب الدیات میں بھی آرہی ہے وہاں اور زیادہ تفصیل ہے وہاں اس طرح ہے عَنْ أَبِي رَمَثَةَ، قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي لَحْوِ النَّحْوِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَأَبِي: «أَبْنُكَ هَذَا؟» قَالَ: ابْنِي وَهَبُ الْكُتَيْبَةِ، قَالَ: «حَقًّا؟» قَالَ: أَشْهَدُ بِهِ، قَالَ: فَتَعَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صَاحِبًا مِنْ ثَبِتٍ شَبَّهِي فِي أَبِي، وَمِنْ خَلِيفِ أَبِي عَلِيٍّ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ، وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ»، وَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} پوری روایت کا مفہوم یہ ہے: ابور مشہی کہتے ہیں کہ جب میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (تو چونکہ مجھ میں اپنے باپ کی مشابہت بہت تھی اس لئے) حضور ﷺ نے پوچھا میرے والد سے کہ یہ تمہارے بیٹے ہیں؟ تو میرے والد نے جواب دیا ہاں رب کعبہ کی قسم، حضور ﷺ نے فرمایا بالکل صحیح کہہ رہے ہو؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں تو اس پر حضور ﷺ مسکرا کر ہنس پڑے دو وجہ سے ایک تو میری اپنے باپ کے ساتھ پوری پوری مشابہت کی وجہ سے، دوسرے میرے والد کے قسم کھانے پر میرے بارے میں، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بات ذہن میں رکھنا کہ نہ تو تیرا بیٹا تجھ پر جنایت کرتا ہے اور نہ تو اس پر جنایت کرتا ہے، آپ ﷺ نے اسلامی قانون سے اس کو آگاہ کیا کہ اسلام میں یہ نہیں ہے کہ جنایت کرے کوئی اور سزا ملے اس کی کسی اور کو، اسلام میں تو یہ ہے کہ اگر کسی کا باپ کسی پر جنایت کرے گا تو اس کی سزا جنایت کرنے والے ہی کو ملے گی، اور اس کے بیٹے یا کسی اور عزیز کو نہیں ملے گی، اور ایسے ہی اگر کسی کا بیٹا کسی پر جنایت کرے گا تو اس کی سزا اسی کو ملے گی باپ کو نہیں ملے گی، اور استدلال میں آپ ﷺ نے آیت کریمہ تلاوت فرمائی جو اوپر مذکور ہے۔ اس حدیث کے آخر میں یہ ہے، جس کی وجہ سے مصنف اس حدیث کو یہاں لائے ہیں: وَكَانَ قَدْ لَطَعَ بِحَبْلِهِ بِالْحَقَاءِ کہ اس وقت آپ ﷺ نے اپنی داڑھی میں حناء کا خضاب کر رکھا تھا۔

۱ اور بوجہ نہ اٹھائے گا ایک شخص دوسرے کا (سورۃ الانعام ۱۶۴)
۲ سنن ابی داود - کتاب الدیات - باب لا یؤخذ احد بحرقاعیہ واریہ ۴۹۵

آپ ﷺ کے خضاب کے بارے میں اختلاف روایات اور اس کے بعد کی حدیث میں ہے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے اَنَّهُ سَمِعَ عَنْ خِضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. «فَدَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَخْضِبْ»، وَلَكِنْ قَدْ خَضِبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "کہ ان سے سوال کیا گیا حضور ﷺ کے خضاب کے بارے میں تو انہوں نے آپ سے خضاب کی نفی کی کہ آپ نے خضاب نہیں کیا ہاں ابو بکر و عمرؓ نے کیا ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں آپ ﷺ کے خضاب کے بارے میں تفتیاد و اثباتا تعارض ہے، اسکی کئی توجہیں ہو سکتی ہیں، مخصب لحیتہ یعنی بعضہا، ولم یخصب ای کلہا، اور یا یہ کہا جائے قَدْ خَضِبَ ای لحیتہ، ولم یخصب ای رأسہ، اور ایک توجیہ یہ ہو سکتی ہے اَنَّهُ خَضِبَ فِي وَقْتٍ وَتَرَكَ فِي مُعْظَمِ الْاَوْقَاتِ مَا خَبَرَ كُلُّ عَامِرٍ آه^۱۔

آپ ﷺ نے کسی زمانہ میں خضاب کیا اور کسی میں نہیں کیا، جس نے جس طرح دیکھا اسی کی خبر دیدی، لہذا دونوں باتیں اپنی جگہ صحیح ہیں اور ایک توجیہ ابن رسلان نے کی ہے کہ جہاں پر ہے "خضب" اس سے مراد ہے لمحیہ یا راس، اور جہاں پر ہے "لم یخصب" اس سے مراد ہے یدین اور رطلین، قال صاحب "البدل" أن وجه الجمع هذا ليس بصواب، بل الصواب ما كتب مولانا محمد یحییٰ المرحوم الی آخر۔ اس کے بعد وہی توجیہات ہیں جو اوپر لکھی گئیں۔ والحدیث اخرجه الترمذی والنسائی مختصراً ومطولاً، قاله المنذرى۔

۲۰۹۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثَيْبٍ، حَدَّثَنَا عَمَّارٌ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ خِضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. «فَدَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَخْضِبْ»، وَلَكِنْ قَدْ خَضِبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "۔

۲۰۹۱ حضرت انسؓ سے نبی اکرم ﷺ کے خضاب کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے خضاب نہیں لگایا لیکن ابو بکر و عمرؓ نے خضاب لگایا ہے۔

۲۰۹۲ صحیح البخاری - المناقب (۳۳۵۷) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۵۵) صحیح مسلم - الفضائل (۲۳۴۱) سنن النسائی - الزينة (۵۰۸۶) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۰۹) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۹) مستند احمد - باقی مستند الکثیرین (۱۹۲/۳)

۱۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي خِضَابِ الصُّفْرَةِ

۲۰۹۳ زر و خضاب لگانے کا بیان

۲۰۹۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْوَانَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ

۱۔ بدل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۹۵-۹۶

۲۔ لم الخضاب بالحمره والصفرة، وأما بالسواد فمكروه عند الجمهور، ومنهم الأئمة الثلاثة فقليل تنزيها وقيل تحريما وعد مالك خلاف الأولى، لكن الكراهة عندنا في غير الحرب، أما للحرب فمحمود بلا خلاف عند الحنفية كما في حاشية ابن عابد بن، وفي رواية عندنا يجوز بلا كراهة مطلقا أي الغزو وغيره وكان عثمان وكذا الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم يصفون بالسواد وأما علي فكان لا يخصب مطلقا (ملخصا من التراجم ج ۲ ص ۹۶)

عَمَرَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْبَسُ الثَّعَالِ السَّيِّئَةَ، وَيَصْفُرُ لِحْيَتَهُ بِالْوَرَسِ، وَالْوَرَقَرَانِ»، وَكَانَ ابْنُ عَمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ سبقتی چپل (بے بال چمڑے کی چپل) پہنا کرتے تھے اور اپنی داڑھی مبارک کو درس (زور یعنی بوٹی) سے اور زعفران سے رنگا کرتے تھے اور ابن عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الرضوء (۱۶۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۸۷) سنن النسائي - الطهارة (۱۱۷) سنن النسائي - الزينة (۵۰۸۵) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۱۰) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۶) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۸/۲) موطأ مالک - الحج (۷۴۱)

شرح الحدیث اس حدیث سے خضاب اصفر کا ثبوت ہوا اگرچہ وہ درس اور زعفران ہی کے ذریعہ ہو، اور منع جو حدیث میں آیا ہے اسکا تعلق ثياب سے ہے کہ مرد کو اپنے کپڑے اس رنگ میں رنگنا جائز نہیں، اور اسکے بعد دہلی حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ خالص حنا اور حنا و کتم دونوں کو ملا کر خضاب کرنا ان دونوں کے مقابلہ میں خضاب اصفر بہتر ہے۔ والحدیث اخرجه النسائي، قاله المنذرى۔

۴۲۱۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ قَدْ خَضَّبَ بِالْحَنَاءِ، فَقَالَ: «مَا أَحْسَنَ هَذَا» قَالَ: فَمَرَّ آخَرُ قَدْ خَضَّبَ بِالْحَنَاءِ وَالْكُتْمِ، فَقَالَ: «هَذَا أَحْسَنُ مِنْ هَذَا». قَالَ: فَمَرَّ آخَرُ قَدْ خَضَّبَ بِالصُّفْرِ، فَقَالَ: «هَذَا أَحْسَنُ مِنْ هَذَا كُلِّهِ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے مہندی کا خضاب کیا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کتنا خوبصورت ہے پھر ایک شخص گزرا جس نے مہندی اور کتم (ایک جڑی بوٹی ہے اسکے پتے زیتون کے درخت کے پتے جیسے ہوتے ہیں) معامش البذل کا خضاب کیا تھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ (دوسرا والا) اس (پہلے والے) سے زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے پھر ایک اور شخص گزرا جس نے زرد رنگ کا خضاب لگایا ہوا تھا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ (زرد خضاب والا شخص) ان سب سے زیادہ خوبصورت ہے۔

سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۱۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۲۷)

۱۹ - بَابُ مَا جَاءَ فِي خَضَابِ السَّوَادِ

۱۹ سیاہ خضاب لگانے کا بیان

خضاب اسود کا حکم پہلے گزر چکا ہو حاصلہ: یکرہ عند الجمهور، ومنهم الاثمة الثلاثة، فقیل تعویثا و قیل تنزیہا، وعند مالک

خلان الاولی^① فی البذل: یکره تجریمًا، وکذا قال النووی انه حرام علی الاصح، واما للحرب فقد تقدم انه یجوز بلا کراهة،
وفی رواية عن الحنفیة الجواز مطلقًا، وفی الفتاوی الامدادیة للشیخ العثمانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، هو حرام۔

۴۲۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَوَزی، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَكُونُ قَوْمٌ يَخْضِبُونَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بِالسَّوَادِ، كَخَوَاصِلِ الْحَمَامِ، لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ».

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اخیر زمانے میں لوگ کبوتر کے پوٹے کی مانند
سیاہ خضاب کریں گے۔ وہ لوگ جنت کی خوشبو نہ سونگھیں گے۔

سنن النسائي - الاربعة (۵۰۷۵) سنن ابی داؤد - الترجل (۴۲۱۲) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۷۳/۱)

شرح الحديث آپ ﷺ نے فرمایا کہ بعض لوگ اخیر زمانہ میں ایسے ہونگے جو اپنے بالوں میں سیاہ خضاب کریں گے ایسا سیاہ
جیسا جنگلی کبوتر کا پونا ہوتا ہے، یہ لوگ جنت کی بو بھی نہ پائیں گے۔

حدیث کے آخری جملہ کے تین مطلب ہو سکتے ہیں: ① عدم دخول جنت، یعنی دخول اولیٰ کی نفی، لازم بول کر لزوم کی نفی کی گئی
ہے، ② دوسرا مطلب یہ کہ جنت میں اگرچہ جا سکیں گے لیکن وہاں کی خوشبو سے محروم رہیں گے، ③ اہل جنت کو قیامت کے
روز میدان حشر میں جنت سے وہاں کی خوشبو اور مہک آئے گی لیکن ان لوگوں کو نہیں آئے گی، کذا التذکرہ المعانی الثلاثة
من حضرة الشيخ رحمه الله تعالى۔

اس پر أوجز المسالك^① میں کلام کیا ہے فقیہ وری ابوداؤد والنسائی عن ابن عباس مرفوعاً یكون فی آخر الزمان الحدیث
واخطأ ابن الجوزی، کما قاله الحافظ حیث اوردہ فی الموضوعات وقال انه لا یصح، فقیہ عبد الکریم وهو ابن ابی المخارق فان
عبد الکریم هذا هو ابن مالک الحدری (والصواب: الجزری) وهو ثقة مخرج له فی الصحیحین: ولو سلم انه ابن ابی المخارق
فقد روی عن مالک وهو لا یروی الا عن ثقة عنده، الی آخر ما فیہ، والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذری۔

۲۰۔ باب ما جاء فی الاثفاج بالعالج

ہاشمی دانت سے انتفاع کا بیان

۴۲۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّامِيِّ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُثَنَّى،

عَنْ ثَوْبَانَ، مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ

① فی الموطأ قال مالک: صُنِعَ الشَّعْرُ بِالسَّوَادِ لَمْ يَسْمَعْ فِي ذَلِكَ شَيْئًا مَثَلًا مَا ذَكَرَ ذَلِكَ مِنْ الصَّيْغِ أَحَبُّ إِلَيَّ (موطأ مالک - کتاب الجامع - باب ما جاء فی صبیغ

بِإِثْنَانٍ مِنْ أَهْلِهِ فَاطْمَئَنَ، وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا إِذَا قَدِمَ فَاطْمَئَنَ، فَقَدِمَ مِنْ غَزَاؤِ لَهُ وَقَدْ عُلِقَتْ مِسْكَ - أَوْ سِثْرًا - عَلَى بَابِهَا، وَخَلَّتِ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ قُلُوبَيْنِ مِنْ فِصَّةٍ، فَقَدِمَ فَلَمْ يَدْخُلْ، فَظَنَّتْ أَنَّ مَا مَنَعَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَا رَأَى، فَهَتَكَتِ السِّتْرَ، وَفَتَّكَتِ الْقُلُوبَيْنِ عَنِ الصَّبِيَّيْنِ، وَقَطَعَتْهُ بَيْنَهُمَا، فَاذْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمَا يَتَكَيَّانِ، فَأَخَذَهُمَا مِنْهُمَا، وَقَالَ: «يَا ثَوْبَانِ، أَهْمَتَ بِهَذَا إِلَى آلِ فُلَانٍ - أَهْلِ بَيْتِ بَالِدِ مَيْتَةٍ - إِنَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي أَكْرَهُ أَنْ يَأْكُلُوا طَعِيمًا تَهْمُ فِي حَيَاتِهِمُ الدُّنْيَا، يَا ثَوْبَانِ، اشْتَرِ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ، وَلِيَدِ ابْنَيْنِ مِنْ غَاجٍ».

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبانؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم ﷺ سفر پر تشریف لے جاتے تو جس شخص سے سب سے آخر میں ملتے وہ حضرت فاطمہؓ ہوتیں اور واپس تشریف آوری پر سب سے پہلے جن کے یہاں جاتے وہ حضرت فاطمہؓ ہوتیں پس آپ ﷺ اپنے ایک غزوے سے واپس تشریف لائے تو حضرت فاطمہؓ نے اپنے گھر کے دروازے پر ایک پردہ لٹکایا ہوا تھا اور حضرت حسنؓ اور حسینؓ کو چاندی کے دو کڑے پہنا دیئے تھے پس نبی اکرم ﷺ تشریف لائے اور اندر تشریف نہ لائے حضرت فاطمہؓ بھانپ گئیں کہ ان کو داخل ہونے سے اس صورت حال نے روکا جو آپ ﷺ نے دیکھی ہے انہوں نے پردہ چاک کر دیا اور دونوں بچوں کے کڑے اتار دیئے اور (کھول کر) انہیں تھما دیئے۔ وہ دونوں روتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے نبی اکرم ﷺ نے ان دونوں سے وہ دونوں کڑے لے لئے اور ارشاد فرمایا کہ اے ثوبانؓ گھر لے کر فلاں کے گھر والوں کے پاس جاؤ جو مدینہ کا ایک گھر نہ تھا، یہ تو میرے گھر والے ہیں میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ یہ اپنی پاکیزہ چیزیں دنیا کی زندگی میں ہی کھالیں اے ثوبانؓ فاطمہؓ کیلئے پٹھے کا ایک ہار اور ہاتھی دانت کے دو کنگن خرید لو۔

سنن ابی داود - الترجل (۴۲۱۳) - مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۷۵/۵)

شرح الحدیث: حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جب آپ ﷺ کہیں سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنے اہل خانہ میں سے سب سے آخر میں جس سے ملاقات فرماتے وہ فاطمہؓ ہوتیں اور جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے گھر والوں میں فاطمہؓ ہی سے ملتے، ایک مرتبہ آپ ﷺ ایک غزوہ سے واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ کے استقبال اور اظہار مسرت میں حضرت فاطمہؓ نے اپنے گھر کے دروازہ پر ایک پردہ آویزاں کر دیا اور حضرت حسنؓ اور حسینؓ ان دونوں بچوں کو چاندی کے دو کڑے پہنا دیئے تو حسب معمول آپ ﷺ اس سفر سے واپسی میں سب سے پہلے ان کے دروازہ پر پہنچے لیکن اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ واپس لوٹ گئے، فاطمہؓ سمجھ گئیں کہ آپ ﷺ اس پردہ کی وجہ سے لوٹے ہیں چنانچہ انہوں نے اس پردہ کو چاک کر دیا اور وہ دونوں کڑے ان بچوں کے ہاتھوں سے کھول کر ان ہی کو تھما دیئے وہ دونوں بچے روتے ہوئے حضور ﷺ کے پاس گئے تو آپ ﷺ نے وہ ان بچوں کے ہاتھوں میں سے لے کر ثوبانؓ سے فرمایا کہ ان کو فلاں گھر

والوں کو دے آؤ (غریبوں کے پاس بھیجو دیئے) اور پھر فرمایا کہ میں اپنے گھر کے آدمیوں کیلئے یہ پسند نہیں کرتا کہ اپنی دنیوی زندگی میں مزے اڑائیں اور فرمایا آپ ﷺ نے: **اشتر لقاطعة ولادة من عصب، وسوا من عجاج، کہ فاطمہ کیلئے ایک ہار بازار سے خرید لے عصب کا بنا ہوا اور دو کڑے خرید لے عجاج کے بنے ہوئے۔**

الکلام علی فقہ الحدیث والترجمة: ترجمہ الباب میں انتقال بالعاج مذکور ہے، مصنف نے اس حدیث سے اسکے جواز کو ثابت کیا ہے، عجاج کے ایک معنی یا یہ کہ مشہور معنی عظم الفیل، ہاتھی دانت کے ہیں لیکن ہاتھی دانت امام شافعی کے نزدیک نجس ہے اور حنفیہ کے نزدیک طاہر ہے اس صورت میں حدیث شافعیہ کے خلاف ہوگی ممکن ہے وہ اس کا جواب یہ دیتے ہوں کہ عجاج سے مراد یہاں اس کے دوسرے معنی ہیں ”الذبل“ یعنی کچھوے کی جلد، اور میتہ البحر جمہور کے نزدیک چونکہ پاک ہے اس لئے ذیل مراد لینے میں کوئی اشکال نہ ہوگا، فقہ الذبل قال فی القاموس العاج: الذبل وعظم الفیل، والذبل بفتح الذال المعجمة وسکون الموحدة علی وزن فلس، قال فی القاموس والذبل جلد السلحفاة البحرية أو البرية الخ لیکن ہم کہتے ہیں کہ عجاج کے معروف معنی وہی ہیں ہاتھی دانت کے جس کا اعتراف امام خطابی نے بھی کیا ہے وہ لکھتے ہیں: فأما العاج الذی تعرفه العامة: فهو عظم أنياب الفيلة^①، اور اس سے پہلے انہوں نے یہ کہا الصمعی سے نقل کرتے ہوئے کہ عجاج کے معنی ذیل کے ہیں اور معروف معنی مراد لینے سے بظاہر خطابی انکار کر رہے ہیں اس لئے کہ ہاتھی دانت کا استعمال تو جائز نہیں وہ میتہ ہے۔

حاشیہ بذل میں ابن قدامہ سے امام مالک کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ فیل امام مالک کے نزدیک ماکول اللحم ہے: وذهب مالک إلى أن الفیل إن دُمی فعظمه طاہر لأن الفیل عندہ ماکول لیکن شیخ نے درذیر مالکی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے تصریح کی ہے عجاج کی کراہت کی یا اسکے نجس ہونے کی^② اسی طرح صاحب حیاة الحيوان^③ نے فیل کی بحث میں فقہاء کے اقوال اسکی حلت و حرمت میں نقل کئے ہیں، مالکیہ کے نزدیک اس کا حلال ہونا انہوں نے بھی نہیں لکھا۔

آخر کتاب الترجل



① معانم السنن - ج ۴ ص ۲۷۰

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۰۲

③ حیاة الحيوان الکبریٰ للدمیری - ج ۲ ص ۲۷۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الخاتم

انگوٹھی کا بیان

۱۔ باب ما جاء في الخاتم

انگوٹھی بنانے کا بیان

لبس خاتم شافعیہ، مالکیہ کے صحیح قول میں مطلقاً مباح ہے کما فی الایاد ابو التراحیم عن المہلبی، اور حنفیہ کے نزدیک ضرورۃ اس کا پہننا مباح ہے، اور بلا ضرورت اس کا ترک ادنیٰ ہے کما فی الشرح الشمائل للقاری^①، حنفیہ کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ”باب من کرهہ“ میں گزری ہے وللبس الخاتم، إلا لابی سلطان^②۔

۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مَطْلُوفٍ الرُّوَاسِيُّ، حَدَّثَنَا عَدِيْسِي، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُوبَ إِلَى بَعْضِ الْأَعَاجِمِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُمْ لَا يَقْرَعُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ، فَأَتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ، وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ."

ترجمہ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بعض عجمی فرمانرواؤں (قیصر، کسریٰ اور نجاشی) سے خط و کتابت کا ارادہ فرمایا تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ ان بادشاہوں کے یہاں یہ عادت ہے کہ وہ خط کو بغیر مہر لگائے قبول نہیں کرتے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اس پر محمد رسول اللہ کندہ کرالیا۔

شرح الحدیث آپ ﷺ کے انگوٹھی بنوانے کا قصہ اور اس میں روایات مختلفہ کی تحقیق و توجیہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بعض ملوک عجم کی طرف دعوت اسلام کا والا نامہ بھیجنے کا ارادہ فرمایا اور بخاری میں اس طرح ہے: أَمَرَ أَنْ يَكْتُوبَ إِلَى كِسْرَى وَفَيْصَزَةَ النَّجَاشِيِّ^③، تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ ان بادشاہوں کا طریقہ یہ ہے کہ یہ کوئی خط جس پر مہر نہ ہو اسکو قبول نہیں کرتے، اس پر آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی (اور چونکہ وہ آپ

① جمع الوسائل فی شرح الشمائل - ج ۱ ص ۱۳۹

② سنن ابی داؤد - کتاب اللباس - باب من کرهہ ۴۰۴۹

③ صحیح مسلم - کتاب اللباس و بطریقہ - باب فی الخاتم الذی صلی اللہ علیہ وسلم خاتمہ لما أَمَرَ أَنْ يَكْتُوبَ إِلَى الْعَجَمِ ۲۰۹۲

ﷺ کے نام نامی کی مہر تھی اسے اس پر محمد رسول اللہ کا نقش کرالیا۔

یہ حدیث بروایت انسؓ ہے حضرت انسؓ کی اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں ایک بطریق قتادہ عن انسؓ جو کہ حدیث الباب ہے، دوسری بطریق ابن شہاب عن انسؓ جس کو مصنف نے آئندہ باب میں ذکر کیا ہے، پہلی روایت میں جو بطریق قتادہ ہے اس میں حضور ﷺ کے چاندی کی انگوٹھی پہننے کا ذکر ہے اور دوسرے طریق والی روایت میں یہ ہے کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی دیکھی ایک روز لوگوں نے بھی ایسی انگوٹھیاں بنوا کر پہن لیں آپ ﷺ نے اسکو پھینک دیا لوگوں نے بھی پھینک دیا اور ابن عمرؓ کی حدیث میں جو اسی باب میں آگے مذکور ہے یہ ہے کہ اولاً آپ ﷺ نے سونے کی انگوٹھی بنوائی تو لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بنوالیں جب آپ ﷺ نے یہ دیکھا تو اسکو پھینک دیا اسکے بعد آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی جسکو آپ ﷺ پہنتے رہے ابن عمرؓ کی اس حدیث کے تمام طرق میں اسی طرح ہے بخلاف حدیث انسؓ کے کہ اسکے ایک طریق میں خاتم فضہ کا پھینکانا مذکور ہے۔

حضرت امام بخاریؒ نے خاتم کے بارے میں متعدد ابواب قائم کئے ہیں اولاً باب خواتیم الذهب کا جس میں ایک روایت عبد اللہ ابن عمرؓ کی ذکر فرمائی جس میں خاتم ذہب کا پھینکانا مذکور ہے اسکے بعد باب خاتم الفضة کا باب قائم کیا جس میں دو روایتیں ذکر فرمائیں ایک یہی ابن عمرؓ کی جس میں طرح خاتم الذهب مذکور ہے پھر ایک دوسری روایت حضرت انسؓ کی بطریق زہری ذکر فرمائی جس میں طرح خاتم الفضة مذکور ہے اور پھر ایک تیسرے باب میں باب نقش الخاتم میں حضرت انسؓ کی دوسری حدیث بطریق قتادہ ذکر فرمائی جس میں صرف لیس خاتم فضہ مذکور ہے اسکے پھینکنے کا ذکر نہیں یعنی وہی روایت جو یہاں باب کی پہلی حدیث ہے۔

خلاصہ یہ کہ ابن عمرؓ کی روایت میں کوئی اختلاف و تعارض نہیں صرف خاتم ذہب کے پھینکنے کا ذکر ہے بخلاف حدیث انسؓ کے کہ اسکے طریق میں خاتم فضہ کا پھینکانا مذکور ہے اور دوسرے طریق میں خاتم فضہ کا پھینکانا مذکور ہے۔ الانواب والتراجم میں حضرت شیخؒ لکھتے ہیں: قال الحافظ^۱ تحت رواية طرح خاتم الفضة، هكذا روى الحديث الزهري عن انس واتفق الشیخان علی تحریجه من طریقہ ونسب فیہ الی العلق لأن المعروف أن الخاتم الذي طرحه النبي صلى الله عليه وسلم بسبب اتخاذ الناس مثله إنما هو خاتم الذهب كما صرح به فی حدیث بن عمر قال النووي تبعاً لعیاض قال جمیع أهل الحديث هذا وهم من بن شهاب لأن المطروح ما كان إلا خاتم الذهب ومنهم من تأوله كما سیأتی قال الحافظ وحاصل الأجوبة ثلاثة ثم ذکرها و زاد علیہ من عنده وجہا راہباً، ذکرہ فارجع الیہ۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث انسؓ بطریق زہری جس میں خاتم فضہ کا طرح مذکور ہے یہ بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے اور

بقول امام نوویؒ اور عیاضؒ کے باتفاق محدثین یہ حدیث وہم ہے، یعنی اپنے ظاہر کے اعتبار سے اگر کوئی تاویل نہ کی جائے، الا یہ کہ اسکی کوئی تاویل کی جائے تو پھر درست ہو سکتی ہے اور بعض محدثین نے اسکی توجیہات ذکر بھی کی ہیں جن کو حضرت شیخؒ نے بھی الابواب میں ذکر نہیں فرمایا اسی طرح ہم بھی ان کو چھوڑتے ہیں من شاء جمع الی الشرح۔

زہریؒ کی روایت کی طرف ایک تاویل یہاں نقل کرتا ہوں جس کو علامہؒ^۱ سندئ نے حاشیہ نسائی میں ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں ان ثبتت فطرحة خاتم الفضة فلعله لكراهة الزينة تنزيها وكان يلبسه أحيانا بعد ذلك لبيان الجواز ولا يلبسها في غالب الأوقات اه اس تاویل کے بعد حضرت ابن عمرؓ اور حضرت انسؓ دونوں کی روایات کے مجموعہ کا حاصل یہ ہو گا کہ اولاً آپ ﷺ نے سونے کی انگوٹھی بنوائی اس کو آپ ﷺ نے شروع شروع میں پہنا اس پر لوگوں نے بھی خاتم ذہب بنوا کر پہنا شروع کر دیا آپ ﷺ نے اس خاتم ذہب کو پھینک دیا اور فرمایا کہ آئندہ اس کو کبھی نہ پہنوں گا جب لوگوں نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی اس کو پھینک دیا اس کے بعد آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی ضرور مہر لگانے کیلئے جس کو آپ ﷺ مہر کیلئے استعمال فرماتے تھے اور اکثر اوقات پہنتے تھے لكراهة الزينة تنزيها اور کبھی کبھار بیان جواز کے لئے پہن بھی لیتے تھے چنانچہ نسائی کی روایت میں ہے جس کے پیش نظر علامہ سندئ نے تاویل مذکور بیان کی فكان يمتعه به ولا يلبسه (ای خاتم الفضة) اس صورت میں زہریؒ کی روایت کو وہم قرار دینے کی ضرورت نہیں ویسے ہیں بھی زہریؒ بڑے امام حدیث۔

یہ علامہ سندئ کی تاویل جو مذکور ہوئی ایسا لگتا ہے کہ مصنف کی رائے بھی یہی ہے اس لئے کہ مصنف نے اولاً باب قائم کیا باب ما جاء في اتخاذ الخاتم اور پھر دوسرا باب ما جاء في ترك الخاتم قائم کر کے اسکی تحت یہی حدیث زہریؒ ذکر کی اور پھر اس پر سکوت کیا اور خود امام ابو داؤدؒ سے منقول ہے اپنی اس سنن کے بارے میں: وما لم أذكر فيه شيئاً فهو صالح^۲ جیسا کہ مقدمہ میں اسکی تفصیل گزر چکی، هذا والله سبحانه وتعالى اعلم، فتدبر وتشكر لعلمك لا تجد هذا التوضيح في غير هذا الشرح والحدیث اخبر به البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بنحو مختصر، قاله المنذري۔

۴۲۱۰ - حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، بِمَعْنَى حَدِيثِ عِيسَى بْنِ يُونُسَ، زَادَ: «فَكَانَ فِي يَدَيْهِ حَقِي قُبُصٌ، وَفِي يَدَيْهِ بَكْرٌ حَقِي قُبُصٌ، وَفِي يَدَيْهِ عَمَرٌ حَقِي قُبُصٌ، وَفِي يَدَيْهِ عُثْمَانُ، فَبَيَّنْتُمَا هُوَ عِنْدَ بَشْرٍ إِذْ سَقَطَ فِي الْبُشْرِ، فَأَمَرَ بِهَا فَنُزِحَتْ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ»۔

۱ اس تاویل کا حاصل یہ ہے کہ زہریؒ کی روایت میں خاتم فضة کو بھینکنے کا مطلب یہ نہیں کہ ہمیشہ کیلئے اسکو پھینک دیا بلکہ اکثر اوقات کے لحاظ سے اسکو ترک فرما یا صرف مہر لگانے کے کام میں لائے ویسے نہ پہنتے۔ (حاشیہ السندی علی النسائی ج ۸ ص ۱۹۵)

۲ فی ترك الخاتم ای ترك لبس الخاتم لا الترك مطلقاً۔ ۱۲

۳ شرح سنن ابی داؤد للعینی ج ۱ ص ۳۰

ترجمہ قتادہ نے حضرت انسؓ سے گزشتہ حدیث عیسیٰ بن یونس کی حدیث کی طرح نقل کی۔ اس میں خالد راوی نے یہ اضافہ کیا کہ... یہ انگوٹھی حضور ﷺ کے ہاتھ میں رہی یہاں تک کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی اسکے بعد صدیق اکبرؓ کی وفات تک ان کے پاس رہی پھر عمر فاروقؓ کی وفات تک ان کے پاس رہی اور پھر حضرت عثمانؓ کے ہاتھ میں رہی (۶ سال تک) پھر ایک موقع پر حضرت عثمانؓ ایک کنویں (جس کا نام بئر اریس تھا) کے پاس تشریف فرما تھے وہ انگوٹھی اچانک کنویں میں گر گئی تو حضرت عثمانؓ نے حکم دیا جس پر کنویں کا سارا پانی نکالا گیا (اور انگوٹھی کو تلاش کیا گیا) لیکن عثمانؓ کو وہ انگوٹھی نہ مل سکی۔

شرح صحیح البخاری - العلم (۶۵) صحیح مسلم - اللباس والزینة (۲۰۹۲) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۹) سنن النسائي - الزينة (۵۱۹۶) سنن ابی داود - الخاتم (۴۲۱۴) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۶) مسند احمد - باقی مسند الکفرین (۹۹/۳)

شرح الحدیث اس کے بعد دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے: رَأَى: «فَكَانَ فِي يَدَيْهِ حَقِيْقَةٌ، وَفِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ حَقِيْقَةٌ، وَفِي يَدِ عُمَرَ حَقِيْقَةٌ، وَفِي يَدِ عُثْمَانَ، فَيَتَمَّاهُ وَعِنْدَ بَشْرٍ إِذْ سَقَطَ فِي الْبُئْرِ، فَأَمَرَ بِهَا فَنُزِلَتْ فَكَلَّمَهُ يَقْدِرُ عَلَيْهِ». یعنی یہ چاندی کی انگوٹھی آپ کے دست مبارک میں اخیر تک رہی ہاتھ میں رہنے کا مطلب علامہ سندئ کی تاویل کے پیش نظر یہ ہو گا کہ آپ کے پاس رہی مہر لگانے کیلئے، ظاہر ہے کہ ہر وقت انگوٹھی پہن کر کیا کریں گے۔ اور پھر اسی طرح صدیق اکبرؓ اور عمر فاروقؓ کے پاس رہی اور پھر عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس، مگر ان کے پاس سے بئر اریس میں جو قبائیں ہے گر گئی، موصوف کے حکم سے اس کو تلاش کرنے کیلئے کنویں کا پانی کھینچا گیا اور اس کی تلاش میں بہت سعی کی گئی مگر وہ ہاتھ نہ آئی نہ جانے وہ خاتم مبارک کیسی تھی؟ کیا اس میں راز تھا؟ کہتے ہیں کہ اس کے گم ہونے کے بعد ہی سے حضرت عثمانؓ کی خلافت میں فتنے شروع ہوئے۔

بخاری کی ایک روایت میں ہے: فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ، جَلَسَ عَلَى بَشْرٍ أَرِيَسَ قَالَ: فَأَخْرَجَ الْخَاتَمَ فَجَعَلَ يَغْتَبِثُ بِهِ فَنَسَقَطَ، قَالَ: فَاتَّخَلَفْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مَعَ عُثْمَانَ، فَانْزَحَ الْبُئْرُ فَلَمْ يَجِدْهُ، یعنی تین دن تک ہم اس کنویں پر تلاش کرنے کیلئے آتے رہے، حضرت عثمانؓ کے ساتھ، اس پر حافظ فتح الباریؒ میں لکھتے ہیں: قال بعض العلماء: كان في خاتمه صلى الله عليه وسلم من السري، وما كان في خاتمه سليمان عليه السلام لما فقد خاتمه ذهب ملكه وعثمان لما فقد خاتم النبي صلى الله عليه وسلم انتقض عليه الأمور وخرج عليه الخارجون وكان ذلك مبدأ الفتنة التي أضحت إلى قتلها وانصلت إلى آخر الزمان ①

② ٤٢١٦ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ، قَالَ: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَرَقٍ قِصَّةُ خَبَشِيٍّ».

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس کا گنیمہ حبشی طرز پر بنا ہوا تھا (یا مطلب یہ کہ اس کا بنانے والا حبشی تھا۔

صحیح البخاری - العلم (۶۵) صحیح مسلم - اللباس والزیۃ (۲۰۹۲) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۹) سنن النسائی - الزیۃ (۵۱۹۶) سنن أبي داود - الخاتم (۴۲۱۶) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۹۹/۳)

۴۲۱۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَوِيلِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فِضَّةٍ كُلُّهُ فِضَّةٌ مِنْهُ».

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی انگوٹھی چاندی کی بنی ہوئی تھی اور اس کا گنیمہ بھی اسی (چاندی) کا تھا۔

صحیح البخاری - العلم (۶۵) صحیح مسلم - اللباس والزیۃ (۲۰۹۲) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۳۹) سنن النسائی - الزیۃ (۵۱۹۶) سنن أبي داود - الخاتم (۴۲۱۷) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۱) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۹۹/۳)

شرح الاحادیث حَدَّثَنِي أَنَسٌ، قَالَ: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَرِيْقِ فِضَّةٍ حَبَشِيٍّ»، اور دوسرے طریق میں ہے، مِنْ فِضَّةٍ كُلُّهُ فِضَّةٌ مِنْهُ، یعنی آپ ﷺ کی انگوٹھی چاندی کی تھی، اس کا گنیمہ حبشی تھا یعنی حبشہ کے پتھروں میں سے کوئی پتھر، لیکن چونکہ دوسری روایت میں یہ آ رہا ہے کہ فِضَّةٌ مِنْهُ کہ اس کا رنگ بھی چاندی ہی کا تھا اس لئے حبشی کے معنی یہ لئے جائیں: علی الوضوح الحبشي، یا یہ کہ صانع حبشی اور اگر حبشی سے مراد پتھر ہی لیا جائے تو پھر اسکو تعدد خاتم پر محمول کیا جائے کہ ایک انگوٹھی ایسی تھی اور ایک ایسی، بلکہ ایک انگوٹھی اور تھی یعنی خاتم حدید جس پر چاندی کا پانی پھرا ہوا تھا کما سیاتی فی محلہ الطریق الاول اخرجہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، والثانی اخرجہ البخاری والترمذی والنسائی بنحوہ، قالہ المنذرى۔

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا نُصَيْرُ بْنُ الْقَرَجِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنِ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ، وَجَعَلَ فِيهِ بِتَابِلِي بَطْنِ كَوْفٍ، وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، فَأَخَذَ النَّاسُ خَوَاتِمَ الذَّهَبِ، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ قَدِ اخْتَدَوْهَا رَتَبِي بِهِ، وَقَالَ: «لَا الْبَسَةَ أَبَدًا». ثُمَّ أَخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ، نَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ لَبَسَ الخاتم بعدہ أبو بکر، ثُمَّ لَبَسَهُ بعدہ أبي بکر عمر، ثُمَّ لَبَسَهُ بعدہ عثمان، حتى وقع في يدي أبي بيسر قال أبو داود: «وَلَمْ يَخْتَلِفِ النَّاسُ عَلَى عُثْمَانَ حَتَّى سَقَطَ الخاتم من يده».

سبحہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے سونے کی انگوٹھی بنوائی اور اس کا تگ (تگینہ) اپنے ہتھیلی کے اندرون کی طرف کر لیا اور اس میں، مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ نقش کروایا (یہ اس زمانے کی بات ہے جب مردوں پر سونے کی حرمت نہیں آئی تھی) پس لوگوں نے بھی (آپ ﷺ کی دیکھا دیکھی) سونے کی انگوٹھیاں بنائیں۔ پھر جب حضور ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ انہوں نے سونے کی انگوٹھیاں تیار کروائی ہیں تو آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اس انگوٹھی کو نکال پھینکا اور ارشاد فرمایا کہ میں اس انگوٹھی کو کبھی نہ پہنوں گا (پھینکنے کا مطلب اپنے استعمال سے نکال کر عورتوں اور فقراء مساکین کو دے دیا)۔ پھر آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ نقش کرایا پھر اس انگوٹھی کو آپ ﷺ کے بعد ابو بکرؓ نے پہنا پھر ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ نے (اپنی خلافت کے دوران) پہنا پھر حضرت عثمانؓ نے (خلافت کے شروع سالوں میں) پہنا یہاں تک کہ بر اریس کنوئیں میں یہ انگوٹھی گر گئی۔

شرح الحدیث خاتما من ذهب، وَجَعَلَ قَصَبَهُ وَمِثْلِي بَطْنِ كَفِّهِ الخ یہ وہ حدیث ابن عمرؓ ہے جس کا مضمون پہلے گزر چکا جس میں یہ ہے کہ مطروح خاتم ذهب تھی نہ کہ خاتم فضہ نیز اس میں یہ بھی ہے کہ اس خاتم کا نقش مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللہ تھا اور اسکے بعد والے طریق میں یہ ہے وَقَالَ: «لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِ خَاتَمِي هَذَا»، کہ کوئی شخص اپنی انگوٹھی پر میری انگوٹھی والا نقش نہ بنائے اس لئے کہ آپ ﷺ کی انگوٹھی تو آپ ﷺ کی مہر تھی مہر میں تو اسی کا نام ہوتا ہے جس کی وہ مہر ہے نام ہو یا کوئی خاص علامت۔

ایک شبہ اور اسکی توجیہ: اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ آپ ﷺ کی خاتم کے بارے میں تو یہ آتا ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد وہ صدیق اکبرؓ، عمر فاروقؓ اور عثمان غنیؓ کے پاس رہی، تو کیا یہ حضرات اسی خاتم کو استعمال فرماتے تھے؟ تو پھر یہ عمل اس حدیث کے خلاف ہو جائے گا اور ویسے بھی خلاف مصلحت بلکہ خلاف عقل بات ہے کہ ایک شخص کی مہر دوسرا شخص استعمال کرے اس لئے کہ آپ ﷺ کی خاتم ان حضرات خلفاء ثلاثہ کے پاس مہر لگانے کیلئے نہیں تھی بلکہ وہ تو تبرک کیلئے ہوتی تھی اور ان حضرات کی خواتیم کے نقوش الگ الگ تھے، چنانچہ منقول ہے کہ صدیق اکبرؓ کا نقش خاتم نِعْمَ الْقَائِدُ اللہ تھا جیسا کہ شرح معانی الآثار للطحاوی^۱ میں ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کا نقش عبد ذلیل لوب جلیل^۲ تھا، اور اسی طرح دوسرے حضرات کے نقوش بھی مختلف تھے۔

اس نقش کے بارے میں بخاری کی روایت میں ہے: كَانَ نَقْشُ الْحَاتِمِ ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ وَرَسُولُ اللَّهِ سَطْرٌ ۝ نَقْشُ

① شرح معاني الآثار للطحاوي - ج ٤ ص ٢٦٤

٢ كثر العمال في سنين الأحرار والأفعال - ج ٥ ص ٦٣٧ (مؤسسة الرسالة الطبعة: الطبعة الخامسة، ١٤٠١هـ)

٢٩٣٩ صحيح البخاري - كتاب الخمس - باب ما ذكر من مدح النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقبحه

الباری میں ہے کہ بخاری کی اس روایت کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے نقش خاتم کی عبارت صرف اتنی ہی تھی لیکن حضرت انسؓ کی اس روایت میں جس کی تخریج ابو الشیخ نے کی ہے اس میں لا إله إلا الله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ ہے لیکن یہ زیادتی شاذ ہے اسکے راوی عمرہ بن البرند کی ابن الدین نے تضعیف کی ہے اب یہ کہ ان کلمات کی ترتیب کتابت کیا تھی؟ بعض کہتے ہیں کہ جو ترتیب تلفظ کی ہے وہی کتابت کی تھی اور بعض علماء سے منقول ہے کہ اسکی کتابت نیچے سے اوپر کی طرف تھی سب سے اوپر لفظ ”الله“ اور اس کے نیچے ”رسول“ اور اس کے نیچے ”محمد“، اور دوسری بات یہ لکھی ہے جو ”بذل“ میں بھی مذکور ہے کہ بعض کی رائے تو یہ ہے کہ نقش کتابت جس طرح طباعت کے لئے ہوا کرتا ہے اسی طرح تھا یعنی مقلوب، اور کہا گیا ہے کہ اس کی کتابت سیدھی ہی تھی لیکن مہر جب لگائی جاتی تھی تو سیدھی ہی پڑھی جاتی تھی، ولہذا من خصائصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ①۔

حدیث الباب میں ہے: وَجَعَلَ قَصَبُهُ بِمِثْلِ بَطْنِ كَفِّهِ کہ آپ ﷺ اپنے انگوٹھی کا ٹک ہاتھ کی ہتھیلی کی طرف رکھا کرتے تھے، یہ ابن عمرؓ کی روایت ہے اسکے بعد والے باب میں بھی اسی طرح آرہا ہے اور اس میں ایک دوسری روایت ابن عباسؓ سے بھی آرہی ہے اس میں وَجَعَلَ قَصَبُهُ عَلَى ظَهْرِهَا ② ہے، مرقاة الصعود میں ہے: قال العلماء: حديث الباطن أصح وأكبر، وهو الأفضل. وقال ابن رسلان: يجوز أن يكون فعل ذلك في وقت لبيان الجواز، كذا في البذل ③۔

فائدہ: فی شرح الشمائل للباجوہری و فی مستدرک الحاکم عن وہب لم یبعث اللہ نبیا الا وعلیہ شامة النبوة فی یدہ الیمنی الا نبینا فان شامة النبوة كانت بین کتفیه خصوصية له وبه جزم السیوطی فی خصائصہ، وهل ولد به او وضع حین ولد او عند شق صدره او حین نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اقوال، قال الحافظ ابن حجر اثبتھا الثالث وبه جزم عیاض اھ. والحديث اخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی بنحوه، قاله المنذرى۔

④ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي هَذَا الْحَبَرِ. عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَقَشَّ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. وَقَالَ: «لَا يُقَشَّ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِ خَاتَمِي هَذَا» ثُمَّ سَأَلَ الْحَدِيثَ.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے اسی گزشتہ حدیث کی طرح حضور ﷺ سے حدیث مروی ہے (اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ) پس

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱۰ ص ۳۲۹

② بذل المجہود فی حل أبي داود ج ۱۷ ص ۱۰۶

③ سنن أبي داود - کتاب الحاتم - باب ما جاء في التعميم في اليمين أو اليسار ۴۲۲۹

④ بذل المجہود فی حل أبي داود ج ۱۷ ص ۱۲۰

اس انگوٹھی پر محمد رسول اللہ ﷺ نقش فرمایا اور ارشاد فرمایا میری انگوٹھی کے اس نقش (کندہ) کے مطابق کوئی آدمی نقش نہ کرائے (کیونکہ اس طرح انگوٹھیوں کے مل جانے کا اندش ہے البتہ آپ ﷺ کی زندگی میں یہ ممانعت تھی آپ ﷺ کی وفات کے بعد یہ ممانعت ختم ہو گئی) اس کے بعد گزشتہ حدیث کی طرح راوی نے حدیث نقل کی ہے۔

۴۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَارِسٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ عُثَيْمٍ وَابْنِ زَيْنَادٍ، عَنْ ثَابِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ بِهِذَا الْحَبْرِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَالْتَمِسُوا قُلُوبَكُمْ بِحَدِّهِ، فَالْتَمِسُوا عِظَمَانِ خَاتَمًا، وَنَقِشْ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: فَكَانَ يَفْعَلُهُ بِهِ، أَوْ يَتَعَقَّبُهُ بِهِ.

ابن عمرؓ سے اسی گزشتہ حدیث کی طرح حضور ﷺ سے حدیث مروی ہے (اس میں یہ اضافہ ہے کہ جب انگوٹھی بزرگس میں گر گئی تو) حضرت صحابہؓ نے اس انگوٹھی کو ڈھونڈا وہ نہیں ملی تو حضرت عثمانؓ نے ایک اور انگوٹھی بنائی اور اس میں محمد رسول اللہ ﷺ کندہ کرایا ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ اس انگوٹھی کے ذریعے مہر لگاتے تھے (یا یوں کہا) حضرت عثمانؓ اس انگوٹھی کو اپنی انگلی میں پہنتے تھے۔

شرح صحیح البخاری - اللباس (۵۵۲۷) صحیح البخاری - الإیمان والنبوة (۶۲۷۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۸۶۸) صحیح مسلم - اللباس والزينة (۲۰۹۱) سنن ابی داود - الخاتم (۴۲۱۸) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۳۹) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۹۴/۲)

۲۔ باب مَا جَاءَ فِي تَرَكِ الْخَاتَمِ

اس انگوٹھی استعمال نہ کرنے کا بیان

۴۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ لَوْثِي، عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، «أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ يَوْمًا وَاحِدًا، فَصَنَعَ النَّاسُ، فَلَبِسُوا، وَطَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَطَرَعَ النَّاسُ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَابْنُ زَيْنَادٍ، وَشُعَيْبٌ، وَابْنُ مَسَاوِيذٍ كُلُّهُمْ قَالَ: «مِنْ وَرَقٍ».

انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ہاتھ میں ایک دن چاندی کی انگوٹھی دیکھی تو لوگوں نے (اس انگوٹھی کو دیکھ کر) بھی انگوٹھیاں بنوا کر پہن لیں پھر حضور ﷺ نے انگوٹھی پھینک دی تو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیوں کو پھینک دیا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابن شہاب زہریؒ کے شاگردوں میں (ابراہیم بن سعد کی طرح) زیاد بن سعد شعیب اور ابن مسافر تمام شاگردوں نے اس حدیث میں خاتم من ورق نقل کیا ہے (گویا ابن شہاب زہریؒ کے چار شاگرد متفق ہیں کہ حدیث باب میں چاندی کی انگوٹھی حضور ﷺ نے اتار پھینکی تھی لیکن قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ زہریؒ کو من ورق

ذکر کرنے میں وہم ہوا ہے محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ ابن شہاب زہری کا وہم ہے کیونکہ انگوٹھی پھینکنے کا واقعہ سونے والی انگوٹھی کے متعلق ہے ①۔

شرح صحیح البخاری - اللباس (۵۵۳۰) صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۰۹۳) سنن ابی داؤد - الخاتم (۴۲۲۱) مسند احمد - باقی مسند المکرمین (۱۶۰/۳)

شرح الحدیث یہ زہری کی وہی روایت ہے جس میں خاتم فضہ کی طرح کا ذکر ہے جس پر مفصل کلام پہلے آچکا۔ والحدیث أخرجه البخاری ومسلم والنسائی قالہ المنذری۔

۳۔ باب ما جاء في خاتم الذهب

سُننے کی انگوٹھی پہننے کا بیان ۵۵

خاتم الذهب فی حق الرجال امر اربعہ کے نزدیک حرام ہے خلافاً لبعض السلف، ففي الاوجز عن المحلی: ورخص فيه طائفة منهم إسحاق بن راهويه، وقال مات خمسة من الصحابة وخواتيمهم من ذهب، رواه ابن أبي شيبة، وقال مصعب بن سعد: رأيت علي طلحة وسعد وصهيب خواتيم من ذهب، رواه البخاري في ((تاريخه))، وعن حمزة بن الربيع ابن المنذر: أئمتنا من يد أبي أسيد خاتماً من ذهب حين مات، وكان بدراً، رواه البخاري في ((تاريخه))، إلى آخر ما في الاوجز ②۔

۲۲۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ الزُّكَيْنَ بْنَ الزُّبَيْرِ، يُحَدِّثُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَةَ، أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ، كَانَ يَقُولُ: "كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ عَشْرَ حِلَالٍ: الصُّفْرَةَ - يَعْنِي الْخُلُقُوقَ - وَتَغْيِيرَ الشَّيْبِ، وَجَزَّ الْإِزَارِ، وَالتَّخْتُمَ بِالذَّهَبِ، وَالتَّدْجِجَ بِالزَّيْنَةِ لِغَيْرِ حُلُمِهَا، وَالضَّرْبَ بِالْكَعَابِ، وَالرُّقَى إِلَّا بِالْمَحْوِذَاتِ، وَعَقْدَ التَّعَائِمِ، وَعَزَلَ الْمَاءَ لِغَيْرِ أَوْ غَيْرِ حُلْمِهِ - أَوْ عَنْ حُلْمِهِ -، وَتَسَادَ الصَّبِيِّ غَيْرَ حُلْمِهِ" قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «انْفَرَدَ بِإِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ أَهْلُ الْبَصْرَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ».

ترجمہ عبد اللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ حضور ﷺ کو دس چیزوں کو ناپسند فرماتے تھے: ① مردوں کیلئے زرد رنگ یعنی خلوق استعمال کرنا ② سفید بالوں کو سیاہ رنگ سے رنگنا ③ شلوار کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا ④ سونے کی انگوٹھی مردوں کو پہننا ⑤ عورت کا بے محل اپنی زینت کو ظاہر کرنا (یعنی شوہر کے علاوہ اعضاء زینت کو کھولنا) ⑥ شطرنج کھیلنا (کعب زرد (کھیل) کا گینہ - الکعب: (حساب میں کسی عدد کو چار گنا سے ضرب دے کر حاصل ہونے والا عدد جیسے آٹھ دو کا کعب (کھیل) کا گینہ)۔

① بذیل السجود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۰۹

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۱۶ ص ۴۶۷

ہے۔ ④ جھاڑ پھونک کرنا (منع ہے) مگر معوذتین (سورہ قلقل اور سورہ ناس کے ذریعے جھاڑ پھونک کی جائے) ⑤ تعویذ گلے میں لٹکانا ⑥ بے محل پانی کو بہانا (یعنی آزاد بیوی کی رضامندی کے بغیر اس سے عزل کرنا بذل الجہود) ⑦ بچے کی (صحت) خراب کرنا (دودھ پلانے کے زمانے میں دودھ پلانے والی سے جماع کر کے بچے کی صحت بگاڑنا) حضور ﷺ نے اس آخری حکم کو حرام نہ فرمایا بلکہ مکہ تزیہی کے طور پر منع فرمایا۔ (تو غیر محرمہ کی ضمیر کا مرجع صرف فساد الصبی ہے) ⑧ امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں اہل بصرہ منفر دہیں، واللہ اعلم۔

سنن النسائي - الزينة (۵۰۸۸) سنن أبي داود - الخاتم (۴۲۲۲) مسند احمد - مسند النكحین من الصحابة (۳۸۰/۱)

اس حدیث میں دس خصال کے بارے میں یہ ہے کہ آپ ﷺ انکو مکروہ اور ناپسندیدہ فرماتے تھے۔

① مردوں کیلئے خلوق ② خضاب یعنی بالسواد ③ جر الازار یعنی اسبال ازار ④ ختم بالذهب ⑤ عورت کا اپنی زینت ظاہر کرنا بے محل، یعنی تغیر الزوج ⑥ اور ضرب بالکعب۔ یہ ایک قسم کا کھیل ہے یوں سمجھئے کہ شطرنج کی ایک قسم ہے بارہ سیاہ اٹھارہ سیاہ اس کو کہتے ہیں کسی تختہ وغیرہ پر خانے بنا کر کھیلتے ہیں (سمعت لهذا التفسیر من المفتی محمود حسن الشکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ)

⑦ اور رقی یعنی غیر اسلامی تعویذات و منتر الایہ کہ آیات قرآنیہ وغیرہ سے ہوں ⑧ عقد التناکم تعویذ گلے میں ڈالنا، اس میں بھی ایک استثناء ہے جو دوسری احادیث سے ثابت ہے تقدّم فی محلہ ⑨ عزل الماء لغیر محلہ منی کا ضائع کرنا بے محل یعنی دطی فی الدبر، هكذا فسر العلامة السندی فی حاشیة النسائی، وحمله الشيخ فی البذل علی العزل العودت، الذی تقدم فی النکاح اعنی اخراج الذکر عن الفرج قبل الانزال، والظاهر هو المعنی الاول لقوله فی غیر محلہ ⑩ فساد الصبی، اس سے مراد وہی غیل ہے جو کتاب الطب میں گزر چکا، اس آخری خصلت کے بارے میں حدیث میں ہے غیر محرمہ، یعنی اسکو آپ ﷺ نے مکروہ تزیہی قرار دیا نہ کہ تحریمی۔ والحدیث أخرجه النسائی، قاله المنذرى۔

۴۔ باب ما جاء في خاتم الحويدي

لو ہے کی انگوٹھی پہننے کا بیان

۴۲۲۲۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ التَّمَنِي، أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَبَابٍ، أَخْبَرَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ السَّلَمِيِّ التُّرُوزِيِّ أَبِي طَلَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا، جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبَبِهِ، فَقَالَ لَهُ: «مَا لِي أجدُ مِنْكَ رِيحَ الْأَضْنَامِ؟» فَطَرَحَهُ، ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ، فَقَالَ: «مَا لِي أَرى عَلَيْكَ جِلْيَةً أَهْلِ الثَّأْرِ؟» فَطَرَحَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مِنْ أَيِّ شَيْءٍ أَتَّخِذُهُ؟ قَالَ: «أَتَّخِذُهُ مِنْ دَرِيٍّ، وَلَا تُبَيِّمُهُ مِثْقَالَ» "وَلَمْ

يَقُلُ مُحَمَّدٌ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يَقُلْ: الْحَسَنُ: الشَّلْمُغِيُّ الْمَزُوزِيُّ."

ترجمہ عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد بن قسیب سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے پیتل کی انگوٹھی پہن رکھی تھی تو حضور ﷺ نے اس سے ارشاد فرمایا کہ مجھے کیا ہوا کہ میں تم سے بتوں کی بومحسوس کرتا ہوں اس پر اس شخص نے اس انگوٹھی کو پھینک دیا (علامہ خطابی^۱ فرماتے ہیں کہ بت پیتل سے تیار کئے جاتے تھے اسلئے حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا) پھر وہ شخص حاضر خدمت ہوا اور لوہے کی انگوٹھی پہنا ہوا تھا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ مجھے کیا ہوا کہ میں تمہیں اہل جہنم کا زیور پہنے ہوئے دیکھ رہا ہوں تو اس شخص نے اس انگوٹھی کو بھی پھینک دیا پس۔ اس نے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ میں کس دھلت کی انگوٹھی بناؤں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ چاندی کی انگوٹھی بناؤ لیکن اس کا وزن ایک مثقال کے برابر ہو امام ابو داؤد^۲ فرماتے ہیں محمد بن عبد العزیز نے عبد اللہ بن مسلم پورا نام نسب کے ساتھ ذکر نہیں کیا (بلکہ صرف انکی کنیت ذکر کی ہے)۔ (مصنف کے دوسرے استاد حسن بن علی نے) عبد اللہ بن مسلم کے ساتھ الشَّلْمُغِيُّ الْمَزُوزِيُّ نسبتوں کو ذکر نہیں کیا (بلکہ عبد اللہ بن مسلم اہل طیبہ بغیر نسبت کے ذکر کیا ہے)۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۸۵) سنن النسائی - الزینۃ (۵۱۹۵) سنن أبي داود - الخاتمہ (۴۲۲۳)

شرح الحدیث خاتم حدید کی کراہت وعدم کراہت میں ائمہ کے مذاہب کتاب النکاح "باب الصداق" قال الثعلبی ولَوْ خاتمتا من حدید^۳ کے ذیل میں گزر گئے ہیں؛ اور وہاں حدیث الباب کا بھی حوالہ گزر چکا ہے، حنفیہ بلکہ ائمہ ثلاث کی دلیل میں۔

مضمون حدیث: ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں آیا جس نے پیتل کی انگوٹھی پہن رکھی تھی آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کیا ہوا مجھ کو کہ میں تجھ سے امنام کی بومحسوس کر رہا ہوں؟ اس نے اس کو فوراً پھینک دیا۔ اس لئے کہ یہ بت بسا اوقات پیتل ہی کے بنائے جاتے ہیں، پھر ایک اور شخص آیا آپ ﷺ کے پاس جس نے لوہے کی انگوٹھی پہن رکھی تھی، آپ ﷺ نے اس کو جہنیوں کا زیور قرار دیا، یعنی ان کے گلے کا طوق وغیرہ جو لوہے کا ہو گا، اس نے بھی اس کو پھینک دیا، پھر اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اَلْحَدَّادُ مِنَ وَرَقٍ، وَلَا تُبْعَثُهُ وَثَقَالًا، کہ چاندی کی انگوٹھی بناؤ اور اس کا وزن پورا ایک مثقال نہ رکھنا بلکہ اس سے کم۔

چاندی کی انگوٹھی کا وزن کتنا ہونا چاہیے؟ اس میں حنفیہ کا مسلک یہی ہے اور امام شافعی کی ایک روایت اور امام احمد کے نزدیک مثقال کی قید نہیں بلکہ اس پر زیادتی جائز ہے وہی ہوا بایۃ عن الشافعی، اور امام مالک کے نزدیک بھی اس پر زیادتی جائز ہے، ان کے نزدیک اس کا وزن درہمیں تک جائز ہے اس پر زیادتی جائز نہیں، یہ حدیث خاتم حدید کی کراہت میں

① سنن أبي داود و معالم السنن - ج ۴ ص ۲۷۶، و بیہل المجہود فی حل: أبي داود - ج ۱۷ ص ۱۱۲

② سنن أبي داود - کتاب النکاح - باب فی التزوید علی العمل بعمل ۲۱۱۱

ائمہ ثلاثہ ومنہم الحنفیہ کے موافق ہے اور شافعیہ کے خلاف ہے اس لئے امام نوویؒ نے فرمایا ہے: والحدیث الواہد فی النہی ضعیف، ایک مثال تقریباً سوا درہم کے برابر ہوتا ہے (پانچ گرام عدد الحنفیہ اور ۳۶ عند غیر ہم)۔ والحدیث اخرجه الترمذی والنسائی، قالہ المنذری۔

۲۲۴: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، وَزَيْدُ بْنُ يَحْيَى، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ أَبُو عَتَّابٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مَكِينٍ نَوْحُ بْنُ تَبِيْعَةَ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعْتَقِيبِ، وَجَدْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَبِيهِ أَبُو ذُبَابٍ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَدِيدٍ مَلُوءٍ عَلَيْهِ قِطْعَةٌ»، قَالَ: فَزَيَّنَا كَانَ فِي يَدِهِ، قَالَ: «وَكَانَ الْمُعْتَقِيبُ عَلَى خَاتَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

ایاس بن حارث بن معقیب (گویا ایاس کے داد معقیب ہوئے)۔ اور انکی والدہ کی طرف کے جد یعنی نانا ابو ذباب ہیں یہ جملہ معترضہ ہے اور اسکا صرف یہ مقصد ہے کہ ایاس بن حارث کے دو جد ہیں، ایک جد من قبیل امیہ جن سے یہاں پر روایت ہے اور دوسرے جد من قبیل امہ ہیں جو ابو ذباب ہیں اب ابو ذباب کا روایت حدیث میں کوئی دخل نہیں۔ اپنے دادا (معقیب) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی انگوٹھی لوہے کی تھی جس پر چاندی کا پانی چڑھا ہوا تھا (روای حدیث) کہتے ہیں کہ کبھی وہ انگوٹھی میرے پاس ہوتی تھی اور حضرت معقیب نبی اکرم ﷺ کی انگوٹھی پر نگران تھے۔

سنن النسائي - الزينة (۵۲۰۵) سنن ابی داود - الخاتم (۴۲۶۴)

شرح الحدیث اس سند میں وَجَدْنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَبِيهِ جملہ معترضہ ہے، لہذا اصل سند یوں ہے حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ جَدِّهِ، یعنی ایاس روایت کرتے ہیں اپنے دادا سے جن کا نام معقیب ہے، یعنی نوح بن ربیعہ کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا ایاس نے اپنے دادا یعنی معقیب سے روایت کرتے ہوئے، اور راوی نے تبغایہ بھی بیان کر دیا کہ ایاس کے جدوں کی طرف سے یعنی نانا انکی کنیت ابو ذباب ہے۔ حضرت معقیب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی انگوٹھی لوہے کی تھی جس پر چاندی کا پانی پھرا ہوا تھا۔ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں، ایسی لوہے کی انگوٹھی ان کے نزدیک بھی جائز ہے۔

وَكَانَ الْمُعْتَقِيبُ عَلَى خَاتَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: راوی کہتا ہے کہ یہ معقیب آپ ﷺ کے خاتم پر امین تھے یعنی اس کے محافظ اور نگران۔ والحدیث اخرجه النسائی، قالہ المنذری۔

۲۲۵: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "قُلْ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي وَسِدِّقْنِي، وَادْكُرْ بِالْهَدَايَةِ الطَّرِيقَ، وَادْكُرْ بِالسَّيِّئَاتِ تَسْهِيمًا، وَهَئَانِي عَنِ الْقَسِيَّةِ، وَالْمَيْقَرَةِ، قَالَ أَبُو بُرْدَةَ: نَقَلْنَا لِعَلِيٍّ: مَا الْقَسِيَّةُ؟ قَالَ: «زِيَابُ ثَائِبَاتٍ مِنَ الشَّامِ، أَوْ مِنْ مَضَرٍ مُضَلَّعَةٍ، فِيهَا أَمْثَالُ

الْأُتْرُجُ»، قَالَ: «وَالْمِثْرَةُ: شَيْءٌ كَأَنَّكَ تَصْنَعُهُ الذِّسَاءُ لِيُخَوِّتَهُنَّ».

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا کہ دعاء میں یوں کہا کرو اللھم اھدینی وسئلونی (اے اللہ مجھے ہدایت عطا فرمایا اور میری حالت درست رکھ) اور ہدایت سے سیدھے راستے کی ہدایت کا دھیان کیا کرو اور درنگی سے اپنے آپ کو تیر کی طرح سیدھے ہو جانے کی تصور کیا کرو، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اور مجھے منع فرمایا کہ میں اس میں یا اس میں انگوٹھی کے برابر والی اور درمیان والی انگلی میں انگوٹھی پہنوں عاصم راوی کو شک ہے (کہ کیا ارشاد فرمایا) اور مجھے قسی کپڑے کے پہننے سے اور زین پر بچھانے والی سرخ گدی سے منع فرمایا۔ ابو بردہؓ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علیؑ سے دریافت کی کہ قَسِیَّةٌ (قسی کپڑے) کیا ہیں؟ تو آپؐ ارشاد فرمایا کہ یہ دھاری دار کپڑوں کی ایک قسم تھی جو شام یا مصر سے ہمارے پاس آتی تھی اور اس پر اترج (پھل) جیسی تصاویر ہوتی تھیں، اور فرماتے ہیں کہ میثرہ ایک بچھانے کی گدی ہوتی تھی جو عورتیں اپنے شوہروں کے لئے تیار کیا کرتی تھیں۔

شرح: صحیح مسلم - اللباس والزینۃ (۲۰۷۸) جامع الترمذی - الصلاة (۲۶۴) جامع الترمذی - اللباس (۱۷۲۵) جامع الترمذی - الأدب (۲۸۰۸) سنن النسائی - الطباق (۱۰۴۰) سنن النسائی - الزینۃ (۵۱۶۵) سنن ابی داؤد - الخاتمہ (۴۲۲۵) مسند أحمد - مسند العشرۃ البشرین بالجملۃ (۸۰/۱) موطأ مالک - النداء للصلاة (۱۷۷)

شرح الحدیث: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ مجھ سے ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ یہ پڑھا کر اللھم اھدینی وسئلونی (اے اللہ! مجھے ہدایت عطا کر، یعنی سیدھا راستہ دکھا اور میری حالت درست کر دے)، اور آپ ﷺ نے اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اللھم اھدینی کہتے وقت سیدھے راستے کا تصور کیا کرو، اور سئلونی کہتے وقت تیر کو سیدھا اور درست کرنے کا خیال کیا کرو۔

اسکا حاصل یہ ہوا کہ اس دعاء کو بہت خشوع کے ساتھ معنی اور مفہوم کا لحاظ کرتے ہوئے پڑھا کرو، صرف یہی نہیں بلکہ سیدھے راستے کا تصور گویا ہمارے سامنے ایک سیدھا راستہ ہے جو نظر آرہا ہے وعلیٰ هذا القیاس، تدبیر کے معنی کا خیال کرتے وقت تیر کو درست کرنے کا تصور کیا کرو کیونکہ نشانہ باندھتے وقت تیر کو بہت کوشش سے اس نشانہ کے موافق کیا جاتا ہے۔

تصور شیخ کے جواز کی دلیل: اس حدیث پر بذل المجہود^۱ میں حضرت گنگوہی کی تقریر سے نقل کیا ہے کہ اس میں اشارہ ہے تصور شیخ کے جواز کی طرف، اس لئے کہ عند اللہ شیخ کا مرتبہ تیر اور طریق سے کم نہیں، خصوصاً معتقدین شیخ کے نزدیک^۲ اس لئے کہ تصور شیخ میں خواطر کا جمع کرنا مقصود ہوتا ہے اگرچہ جہت اسفل کی طرف ہوتا ہے۔ اس جہت کے

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۱۵-۱۱۶

② پس جب سہم اور طریق کا تصور جائز ہے تو شیخ کا بطریق اولیٰ جائز ہو گا ۱۲۰۔وفیہ صافیہ لہما ہی الطريق والسہم لیساعظمۃ الشرک بخلاف الشیخ لئلا

مقابلہ میں جسکی طرف قلب کو متوجہ کرنا چاہیے، یعنی حق جل و علا شانہ، نیز تصور شیخ کے وقت اگر اسکی محبت بھی دل میں لائیں اس میں بھی کچھ حرج نہیں، ہاں ضرر اس میں ہے کہ اپنے شیخ کو تصور کے وقت امر باطن میں متصرف سمجھے یا اپنے سامنے حاضر اور موجود سمجھے یا عالم بحالہ سمجھے، اس لئے مشائخ کا اسکے جواز میں اختلاف ہو گیا ہے، شاید یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ مجوزین کی مراد تصور کی پہلی صورت ہے اور مانعین کی مراد اسکی قسم ثانی ہے، لیکن چونکہ قسم اول میں بھی عقائد عوام کے فساد تک پہنچنے کا اندیشہ ہے اس لئے مطلقاً اس سے منع کرتے ہیں، وہو الحق حسب اقتضاء المقام، اور یہی قول حق ہے ان عوارض کے پیش نظر، کیونکہ بہت سے مستحب بھی عارض کی وجہ سے حرام ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ مباح۔

جس تصور شیخ کو حضرت لکھ رہے ہیں یہ صوفیاء کے یہاں معروف ہے اس کو بعض مشائخ بعض سالکین کیلئے مراقبہ کے وقت میں تلقین اور تعلیم فرماتے ہیں، سالک کے منتشر خواطر کو مجتمع کرنے کیلئے کیونکہ شیخ کی ذات اسکے معتقد کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہوتی ہے تو اس کا تصور کر کے اس کے خواطر کو مجتمع کرنا مقصود ہوتا ہے، کیونکہ امر محبوب کی طرف انسان کی طبیعت بہت جلد مائل ہوتی ہے اسکے ماسوائے معرض ہو جاتی ہے، اس لئے مشائخ بعض سالکین کے حال کے مناسب مراقبہ کے وقت تصور شیخ علما بتلاتے ہیں، اور حضرت علیؑ کی اس حدیث سے اس کی تائید بھی سمجھ میں آتی ہے، مگر جیسا کہ حضرت نے تحریر فرمایا چونکہ عقائد کا مسئلہ بہت بزرگ ہوتا ہے اس لئے اس میں احتیاط ضروری سمجھتے ہیں شیخ کامل جس کو بتلائے اسی کو یہ کرنا چاہیے از خود نہیں۔

قال: وَهَئَانِي أَنْ أَصْعَ الخَاتَمُ فِي هَذِهِ أَوْ فِي هَذِهِ - لِلشَّيْبَانَةِ، وَالْوَسْطَى: یعنی منع فرمایا حضور ﷺ نے مجھ کو اس بات سے کہ انگوٹھی کو پہنوں اس انگلی میں، آپ نے اشارہ سبائہ کی طرف فرمایا تھا یا وسطیٰ کی طرف یہ راوی کو یاد نہیں رہا۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا اجماع ہے خاتم کو خضر میں پہننے پر۔

وَهَئَانِي عَنِ الْقَسِيَّةِ، وَالْمَيْشَرَةِ الخ: قسمی کی تحقیق کتاب اللباس کے اوائل میں ”باب ما جاء في لبس الحرير“ کے بعد ”باب من كرهه“ میں گزر چکی، میشرہ کا ذکر بھی کئی بار آچکا، آگے روایت میں ہے ابو بردہؓ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علیؑ سے پوچھا کہ قسمی سے کیا مراد ہے تو انہوں نے فرمایا کہ کپڑوں کی ایک قسم ہے جو ہمارے پاس آتے تھے شام یا مصر سے، مُصْلَعَةٌ، فِيهَا أَمْقَالُ الْأَثْرَجِ جن میں ریشم کی چوڑی چوڑی دھاریاں ہوتی ہیں اور اس میں اثرج جیسے پھول بوٹے ہوتے ہیں، قال: وَالْمَيْشَرَةُ: شَيْءٌ الخ یعنی میشرہ وہ شئی ہے جس کو عورتیں اپنے خاندان کیلئے بناتی ہیں، زین کے اوپر بچھانے کیلئے ایک خوشنما اور مزین سرخ گدی، جو کبھی ریشمی بھی ہوتی ہے۔ والحدیث اخرج البعاسی قول ابی ہريرة الى آخره تعليقا، واخرج مسلم حديث وضع الخاتم وما بعده في اللباس وحديث الدعاء في الدعوات، قاله المنذرى۔

۵۔ باب ما جاء في التَّحَنُّمِ فِي التَّيَمُّنِ أَوْ الْيَسَارِ

۵۵۵ دایں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا بیان

۵۲۲۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ أَبِي مُرَّةٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَاضِي اللَّهِ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ شَرِيكَ: وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي يَمِينِهِ».

ترجمہ: ابراہیم بن عبد اللہ اپنے والد کے واسطے نقل کرتے ہیں جو حضرت علیؑ سے نبی اکرم ﷺ سے روایت ذکر کرتے ہیں، شریک (راوی) کہتے ہیں کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ اپنے دایں ہاتھ میں انگوٹھی پہنا کرتے تھے۔ (قال شریک والی روایت مرسل ہے جبکہ شریک عن ابراہیم بن عبد اللہ حنین عن ابیہ عن علی والی روایت متصل تھی) سنن النسائی - الزیة (۵۲۰۳) سنن ابی داؤد - الخاتم (۴۲۶۶)

۵۲۲۷۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رِوَادٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي يَسَارِهِ، وَكَانَ نَضَّةً فِي بَاطِنِ كَفِّهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ نَافِعٍ، بِإِسْنَادٍ كَلِيِّ يَمِينِهِ.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنا کرتے تھے اور اس کا گینہ تھیلی کے اندر رونی حصے کی طرف ہوتا تھا۔ امام ابو داؤد قمر ماتے ہیں کہ ابن اسحاق اور اسامہ بن زید، نافع سے انکی سند کے ساتھ فی یمنیہ کے الفاظ نقل کرتے ہیں (یعنی اپنے دایں ہاتھ میں انگوٹھی پہنا کرتے تھے)۔

ترجمہ: صحیح البخاری - اللیاس (۵۵۲۷) صحیح البخاری - الامان والندوة (۶۲۷۵) صحیح مسلم - اللیاس والزیة (۲۰۹۱) سنن النسائی - الزیة (۵۲۱۴) سنن ابی داؤد - الخاتم (۴۲۲۷) سنن ابن ماجہ - اللیاس (۳۶۴۵) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۸/۲)

۵۲۲۸۔ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، «كَانَ يَلْبَسُ خَاتَمَهُ فِي يَدِهِ الْيُسْرَى».

ترجمہ: نافع کی روایت ہے کہ ابن عمرؓ اپنے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنا کرتے تھے۔

۵۲۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ثَوْيُوسُ بْنُ بُكَيْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلَى الصَّلَاتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَوْفَلٍ ابْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ خَاتَمًا فِي خَنْصَرِهِ الْيَمَنِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَلْبَسُ خَاتَمَهُ هَكَذَا، وَجَعَلَ نَضَّةً عَلَى ظَهْرِهَا، قَالَ: وَلَا يَحَالُ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَّا قَدْ كَانَ يَنْكُرُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْبَسُ خَاتَمَهُ كَذَلِكَ».

ترجمہ: محمد اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے ملت بن عبد اللہ بن نوفل بن عبد المطلب کو اپنے دایں ہاتھ کی چھنکلی میں انگوٹھی پہنے دیکھا تو میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو اسی طرح اپنی انگوٹھی پہنے دیکھا اور ابن

عباسؑ نے اپنی انگوٹھی کا ٹکینہ اپنی پتیلی کی پشت کی جانب کر رکھا تھا نیز کہا کہ ابن عباسؓ کے بارے میں یہی گمان ہے کہ وہ ذکر کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح اپنی انگوٹھی پہنا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - اللباس (۱۷۴۲) سنن ابی داؤد - الحاتم (۴۲۲۹)

مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ کی تحقیق: یہ مسئلہ مختلف فیہ بین الائمہ ہے، اور روایات

حدیثیہ بھی مختلف ہیں کہ لبس خاتم دایمیں ہاتھ میں ہونا چاہئے یا بایمیں میں، حضرت امام شافعیؒ یحییٰ بن کے قائل ہیں، اور جمہور ومنہم الائمة الثلاثة ترجیح یسار کے قائل ہیں، اور نسخ الیمین میں ایک حدیث بھی وارد ہے جو ضعیف ہے، شافعیہ کی طرح حنفیہ کا بھی ایک قول ترجیح یمین کا ہے اس لئے تختم باب زینت سے ہے جس کیلئے یمین اولیٰ ہے، اور ایک وجہ ترجیح یمین کی یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ مانی الکوکب ایضاً کہ تختم بالیسار روافض وغیرہ کا شعار ہے، لیکن در مختار میں اسکے برعکس لکھا ہے یعنی یہ کہ روافض کا شعار تختم بالیمین ہے نہ بالیسار، امام ترمذیؒ نے اس باب میں متعدد روایات ذکر کی ہیں جن میں سے اکثر میں یمین مذکور ہے اور یہ کہ ایک روایت ذکر کی وہ بھی موقوفہ کان الحسن، والحسنین یتختمان فی یسار ہما، اور امام ترمذیؒ نے تختم فی الیمین ہی کی روایت کو ترجیح دی ہے کما هو مسلک الشافعی، وفی هامش البذل: وحکی القاسمی فی جمع الوسائل، عن مالک استحباب الیسار وکراهة الیمین، وعن الشافعية وجهین الصحيح أن الیمنی أفضل، وقال المناوی: روی الیمنی عن تسعة من الصحابة، والیسار عن ثلاثة، وقال الدہبیری: السنة الیسار قال الدسوقي: لانه آخر الفعلین عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، کوکب میں حضرت گنگوہی کی رائے یہ مذکور ہے کہ اس بارے میں یمین اور یسار تقریباً برابر ہیں اصالتاً، لیکن چونکہ اتحاد الحاتم فی الیسار روافض کی عادت ہے اس وجہ سے ہمارے لئے یہ مکروہ ہے بذل میں بھی یہی ہے کہ چونکہ تختم فی الیسار روافض کا شعار ہے اس لئے ممنوع ہے۔

امام ابوداؤدؒ نے اس باب میں شروع میں حضرت علیؑ کی روایت ذکر کی أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ يَتَخَتَّمُ فِي يَمِينِهِ، اور دوسری روایت ابن عمرؓ کی أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَخَتَّمُ فِي يَسَارِهِ، اسکو مصنف نے دو طریق سے ذکر کیا اولاً عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رِزْوَانٍ، عَنْ نَافِعٍ، اس میں تو یہی ہے کہ یسار اور دوسرا طریق ہے اُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ نَافِعٍ، اس میں بجائے یسار کے فی یمین ہے، اسکے بعد مصنف نے پہلے طریق طریق عبد العزیز کی تائید میں عبید اللہ عن نافع کی روایت ذکر کی کہ ابن عمرؓ کا خود عمل تختم فی الیسار تھا، پس حاصل یہ کہ باب کی پہلی حدیث یعنی حدیث علیؑ سے تختم فی الیمین

① جامع الترمذی - کتاب اللباس - باب ما جاء فی لبس الحاتم فی الیمین ۱۷۴۲

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۱۷

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۱۹

کا ثبوت اور حدیث ثانی یعنی حدیث ابن عمرؓ سے مختصر فی البیاس کا ثبوت ہوا، اسکے بعد مصنفؒ نے ایک تیسری روایت ذکر کی لبس فی الیمین کی جس کے راوی ابن عباسؓ ہیں لیکن اس روایت میں **وَجَعَلَ قَصَّةً عَلَى ظَهْرِهَا** ہے جب کہ اس سے پہلے ابن عمرؓ کی روایت میں **كَانَ قَصَّةً فِي بَاطِنِ كَفِّهِ** اور یہ ہمارے یہاں پہلے گزر چکا تھا علماء حدیث الباطن اصح، لیکن ظہر کف کی ممانعت بھی کسی روایت میں وارد نہیں، فی الامرواوسع لکن الاولیٰ هو الباطن للاتباع (حاشیۃ النسائی) حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الترمذی والنسائی، وحدث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخرجه الترمذی، قاله المنذرى۔

۶۔ باب ما جاء في الجلاجل

۵۸۸ پازیب اور بچنے والا زیور پہننے کا بیان (۵۸۸)

جلاجل جُلجل کی جمع ہے یعنی الجرس الصغیر والجرس ما یعلق بعنق الدابة او برجل البازی والصبيان (حاشیہ) یعنی چھوٹی گھنٹی گھوگر و اور بچنے والا زیور ہو المراد ہوتا۔

۵۸۹ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ، وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ، وَابْنُ جَرْنَجٍ، أَخْبَرُونِي عَنْ عُمَرَ بْنِ حَفْصٍ، أَنَّ عَامِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، - قَالَ: عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ بْنُ الرَّبِيعِ - أَخْبَرَنَا أَنَّ مَوْلَاهُ كُتَيْبَةَ الرَّبِيعِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَفِي رَجُلِهَا أَجْرَ اسٍ، فَقَطَعَهَا عُمَرُ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ مَعَ كُلِّ جَرَسٍ شَيْطَانًا».

۵۹۰ حضرت علی بن سہل بن زبیر فرماتے ہیں کہ ہماری ایک کیز حضرت زبیرؓ کی ایک صاحبزادی کو لیکر حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوئی جب کہ اس بچی کے پاؤں میں چھوٹے چھوٹے پازیب تھے حضرت عمرؓ نے انہیں کاٹ ڈالا اور ارشاد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر گھنٹی کے ساتھ ایک شیطان ہوتا ہے۔

۵۹۱ شرح الحدیث عبد اللہ بن زبیرؓ کے بیٹے عامر کہتے ہیں کہ ہماری ایک باندی حضرت زبیرؓ کی ایک چھوٹی بیٹی یعنی عامر کی چھو بھی کو حضرت عمرؓ کے پاس لے گئیں جس کے پاؤں میں گھوگر وں والا زیور تھا، حضرت عمرؓ نے اس کو اپنے ہاتھ سے توڑ دیا اور فرمایا کہ میں نے حضور اقدس ﷺ سے سنا ہے کہ ہر جرس کے ساتھ شیطان ہوتا ہے، مع کل جرس شیطانا، یہ حدیث کتاب الجہاد میں بھی گزر چکی، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر وہ زیور جو بچنے والا ہو حرکت سے بچتا ہو اس میں آواز پیدا ہوتی ہو وہ جرس کے حکم میں ہے لایجوز لبسھا للنساء، ولا لباسھا للنبات الصغار، اور جو زیور گھوگر وں والا نہ ہو لیکن اس میں آپس میں ٹکرانے کی وجہ سے آواز پیدا ہوتی ہو گا ہے گا ہے تودہ اس میں داخل نہیں۔

۵۹۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ جَرْنَجٍ، عَنْ بَنَاتِهِ، مَوْلَاةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَّانٍ

الانصار ی، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: يَنْتَعَاھِیْ عِنْدَھَا اِذْ دُخِلَ عَلَیْھَا بِجَارِدَةٍ وَعَلِیْھَا جَلَّاجِلٌ يُصَوِّتُنْ، فَقَالَتْ: لَا تُدْخِلُھَا عَلَیَّ اِلَّا اَنْ تَقْطَعُوْا جَلَّاجِلَھَا، وَقَالَتْ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْاَنْصَارِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْھِ وَسَلَّمَ یَقُولُ: «لَا تُدْخِلُ الْاَلَاھِکَ بَیْتًا فِیْہِ جَرَسٌ».

ترجمہ بتانہ سے روایت ہے۔۔۔ جو کہ عبدالرحمن بن حسان الانصاری کی کنیز ہیں۔۔۔ کہ اس دوران جب کہ وہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے پاس تھیں کہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں ایک چھوٹی بچی لائی گئی جو بچنے والا زیور پہنے ہوئی تھی حضرت عائشہؓ نے ارشاد فرمایا کہ اس بچی کو میرے پاس اس پازیب کے کالے بغیر مت لانا اور فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں گانے باجے کا سامان ہو۔

سنن ابی داؤد - الخاتمہ (۴۲۳۱) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۲۴۲/۶)

۷۔ باب مَا جَاءَ عَلَی رِبْطِ الْاَسْنَانِ بِالذَّهَبِ

سُونے کے دانت بنوانے کا بیان (۴۲۳۲)

۴۲۳۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَحَمَّادُ بْنُ عَمِّيْدٍ، وَاللُّهْوَ الْعَزَاجِيُّ، النَّعْنَقِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْاَشْهَبِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرَفَةَ، اَنْ جَدَّہُ عَزْرَجَةَ بَنَ اَسْعَدَ، «فَطَعَّ اَنْفَھُ یَوْمَ الْکَلَابِ، فَاتَّخَذَ اَنْفَاقًا مِنْ وِزْقٍ، فَأَلْبَنَ عَلَیْھِ، فَأَمَرَهُ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْھِ وَسَلَّمَ، فَاتَّخَذَ اَنْفَاقًا مِنْ ذَّهَبٍ».

ترجمہ عبدالرحمن بن طرفہ کہتے ہیں کہ ان کے دادا عرفہ بن اسعد کی ناک جنگ کلاب (بصرہ اور کوفہ کے درمیان ایک پانی کا نام ہے یہاں زمانہ جاہلیت کی مشہور جنگ لڑی گئی) والے دن کٹ گئی تھی انہوں نے چاندی کی ناک بنوائی کچھ عرصے میں وہ سڑ گئی (خراب ہو گئی) تو حضور ﷺ نے ان کو اجازت دی (کہ سونے کی ناک بنوالیں) پس انہوں نے سونے کی ناک بنوائی ①۔

شرح الحدیث یوم الکلاب زمانہ جاہلیت کی ایک مشہور لڑائی کا نام ہے، عبدالرحمن بن طرفہ کہتے ہیں کہ میرے دادا عرفہ کی اس لڑائی میں ناک کٹ گئی تھی تو انہوں نے چاندی کی ناک بنوائی، کچھ روز بعد اس میں بدبو پیدا ہو گئی انہوں نے حضور اقدس ﷺ سے معلوم کیا تو آپ ﷺ کے امر سے انہوں نے سونے کی ناک بنوائی۔ مصنفؒ نے اس حدیث سے ترجمہ الباب والا مسئلہ ربط الاسنان بالذهب بطریق قیاس کے ثابت کیا ہے جو صحیح ہے، اس لئے کہ جب مستقل عضو سونے کا بنانا جائز ہے تو دانتوں کو سونے کے تار سے باندھنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا، اسی طرح اگر دانت ہی سونے کا بنوایا جائے وہ بھی جائز ہوگا ②۔

① علامہ شامی رد المحتار (ج ۶ ص ۳۶۲) پر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے یہاں سونے کے دانت بنانا جائز نہیں بلکہ صرف چاندی کے دانت بنائے جائیں اور امام محمدؒ کے نزدیک سونے کے دانت بھی بنانا جائز ہے۔ قاضی ابویوسفؒ ایک قول میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں اور دوسرے قول میں امام محمدؒ کے ساتھ ہیں۔ اس کے بعد علامہ شامی نے جانبین کے دلائل ذکر کئے۔

② ہدای السجود حل ابی داؤد - ج ۱۷ ص ۱۲۳

والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، وقال الترمذی، حسن، قاله النذری۔

۴۲۳۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، وَأَبُو عَاصِمٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْهَبِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرَفَةَ،

عَنْ عَرْفَجَةَ بْنِ أَسْعَدَ، بِمَعْنَاهُ، قَالَ يَزِيدُ: قُلْتُ لَأَبِي الْأَشْهَبِ: أَرَأَيْتَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرَفَةَ جَدُّكَ عَرْفَجَةُ؟ قَالَ: «نَعَمْ»۔

ترجمہ: عبد الرحمن بن طرفہ بن اسعد سے پہلی حدیث کی طرح نقل کرتے ہیں (اس میں یہ اضافہ ہے کہ مصنف کے

استاد الاستاد) یزید بن ہارون نے کہا کہ میں نے ابوالاشہب سے سوال کیا کہ عبد الرحمن بن طرفہ نے اپنے دادا عرفہ کو پایا ہے؟

(ان سے ملاقات کی ہے) تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں ان کی اپنے دادا سے ملاقات ثابت ہے۔

۴۲۳۴۔ حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَبِي الْأَشْهَبِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرَفَةَ بْنِ عَرْفَجَةَ بْنِ أَسْعَدَ،

عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَرْفَجَةَ بِمَعْنَاهُ۔

ترجمہ: مؤمل بن اسماعیل استاد اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو نقل کرتے ہیں جو گزشتہ حدیث کے ہم معنی ہے (یہ

تیسری سند محل نظر ہے کیونکہ ابوداؤد کے اکثر نسخوں میں عن عرفجہ بن اسعد کے بعد عن ابیہ کی عبارت ہے جس کا مطلب یہ

ہے کہ یہ واقعہ عرفجہ کے والد کا ہے حالانکہ یہ سارا واقعہ عرفجہ کا خود اپنا واقعہ ہے اس لئے لفظ عن ابیہ کا اضافہ محل نظر ہے

فليفتش از مترجم)

سنن النسائي - الريبعة (٥١٦١) سنن ابی داؤد - الحائض (٤٢٣٢)

۸۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّهْبِ لِلنِّسَاءِ

۵۹ عورتوں کیلئے سونے کے استعمال کا بیان

۴۲۳۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَقَيْلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عُبَادٍ، عَنْ أَبِيهِ، عُبَادِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَدِمَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ، أَهْدَاهَا لَهُ،

فِيهَا خَاتَمٌ مِنْ ذَهَبٍ فِيهِ نَصٌّ حَبَشِيٌّ، قَالَتْ: فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغُرْصَا عُنْتِ - أَوْ بِمَنْشِيهِ أَصَابِعِهِ -

ثُمَّ دَعَا أَمَامَةَ ابْنَةَ أَبِي الْعَاصِ، ابْنَةَ ابْنَةِ زَيْتَب، فَقَالَ: «تَحْلِي بِهَذَا يَا بِنْتِي»۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نجاشی بادشاہ کے پاس سے زیور بطور ہدیہ حضور ﷺ کی خدمت میں آیا (پیش کیا گیا)

اس زیور میں سونے کی ایک انگوٹھی تھی جس میں حبشی طرز کا گینہ موجود تھا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ

ﷺ نے اس انگوٹھی کو اعراض کرتے ہوئے (بے رغبتی اور عدم توجہ کے ساتھ) کسی کلاڑی یا اپنی انگلی سے پکڑا پھر امامہ بنت

ابی العاص (اپنی بڑی نواسی) حضرت زینبؓ کی صاحبزادی کو بلوایا اور فرمایا کہ بیٹی تم اس (انگوٹھی) کو پہن کر زیبائش اور آرائش

حاصل کرد (اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بطور زیورات کے سونا استعمال کر سکتی ہے البتہ زیورات کے علاوہ سونے کے برتن وغیرہ استعمال کرنا عورتوں پر بھی حرام ہے جیسا کہ مردوں پر حرام ہے)۔

سنن ابی داؤد - الحائض (۴۲۳۵) سنن ابن ماجہ - اللباس (۳۶۴۴) مسند احمد - باقی مستند الانصار (۱۱۹/۶)

شرح الحدیث یعنی آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں نجاشی شاہ حبشہ نے سونے کے زیورات بھیجے ان میں ایک انگوٹھی سونے کی بھی تھی، حضور ﷺ نے اس کو کسی لکڑی سے یا اپنی انگلی سے اٹھایا کچھ بے رغبتی سے ظاہر کرتے ہوئے، اس کے بعد آپ ﷺ نے ایک چھوٹی پچی لبی نو اسی امامہ کو بلایا وہ اس کو آپ نے دیکھ کر فرمایا: تَحْلِي بِهَذَا يَا بُنَيَّةُ، کہ اے بیاری تو اس کو پہن لے۔ والحدیث أخرجه ابن ماجه، قاله المنذرى۔

۴۲۳۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي سَيْدٍ بْنِ أَبِي سَيْدٍ الْبَدَّادِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبَّاشٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُخْلَقَ حَبِيبَةً خَلَقَهُ مِنْ نَارٍ، فَلْيَخْلُقْهُ خَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوَّقَ حَبِيبَةً طَوَّقَ مِنْ نَارٍ، فَلْيَطَوَّقْهُ طَوَّقًا مِنْ ذَهَبٍ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوَّرَ حَبِيبَةً سَوَّرَ مِنْ نَارٍ، فَلْيُسَوِّرْهُ سَوَّارًا مِنْ ذَهَبٍ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ، فَالْعَبَاؤُهَا»

شرح حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کو یہ پسند ہو کہ اپنے کسی دوست کو (جگری یار کو) آگ کا حلقہ بنا کر دے تو وہ سونے کا حلقہ اس کو بنا کر دے اور جس کو یہ پسند ہو کہ اپنے دوست کو آگ کا طوق پہنا دے تو وہ اسکو سونے کا طوق پہنا دے اور جس کو یہ پسند ہو کہ اپنے دوست کو آگ کے کنگن پہنائے تو وہ اسکو سونے کے کنگن پہنائے لیکن تم پر لازم ہے کہ تم چاندی (بطور زیب و زینت) استعمال کرو لہذا اس چاندی سے (زیب و زینت کر کے) کھیلو۔

سنن ابی داؤد - الحائض (۴۲۳۶) مسند احمد - باقی مستند المکتوبین (۳۳۴/۲) مسند احمد - باقی مستند المکتوبین (۳۷۸/۲)

شرح الحدیث اس حدیث میں عورتوں کو بھی سونے کے زیورات سے منع کیا گیا ہے، اور یہ کہ جو اپنے کسی محبوب کو آگ کا طوق پہنانا چاہے تو اس کو سونے کا زیور پہنا دے، اور پھر اخیر میں آپ نے فرمایا کہ چاندی کے زیوروں کو اختیار کرو اس کا جو چاہے زیور بناؤ، دوسری روایت میں ہے جو حضرت حذیفہ کی بہن سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ، أَمَا لَكُنَّ فِي الْفِضَّةِ مَا تَخْلَيْنَ بِهِ، کہ اے عورتوں کی جماعت! کیا تمہارے لئے چاندی میں اس کی گنجائش نہیں کہ تم اس سے زیور بنالو؟ پھر فرمایا آپ ﷺ نے کہ تم میں سے کوئی عورت ایسی نہیں ہے کہ جو سونے کا زیور بنوائے اور اس کو ظاہر کرے مگر یہ کہ اس کو عذاب دیا جائے گا اس کی وجہ سے تَحْلِي دَهْبًا تَطْلُوهُ، اس کے بعد اسماء بنت یزید کی حدیث آرہی ہے، اس کا مضمون بھی یہی ہے کہ جو عورت بھی سونے کا ہار بنا کر گلے میں پہنے گی تو اس کو آخرت میں آگ کا ہار پہنایا جائے گا۔

احادیث الباب کا مجموعہ کی جانب سے جواب اور توجیہ: اس باب کی احادیث عند الجمهور یا ① تو منسوخ ہیں

اس مشہور حدیث سے جس میں سونے کے مردوں پر حرام اور عورتوں کیلئے حلال ہونے کی تصریح ہے، (۱) اور یا اسکو محمول کیا جائے اس سونے کے زیور پر جس کو شہرت اور فخر کیلئے پہنا جائے جسکی طرف ان احادیث میں سے ایک حدیث میں اشارہ بھی مذکور ہے ٹظہورہ (۲) اور یا اس سے وہ زیور مراد لیا جائے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو (۳) یا اسورہ غلیظہ پر محمول ہے یعنی سونے کے بہت وزنی وزنی زیورات جس کو بعض امیر گھرانوں کی عورتیں پہنتی ہیں، کیونکہ اس قسم کے وزنی زیورات مظہر خلاء ہیں۔ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اخرجہ ابن ماجہ، وحدیث اخت حلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخرجہ النسائی، وحدیث اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایضا اخرجہ النسائی، قالہ الندری۔

۲۳۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مَيْسُورٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ، عَنْ أَمْرِئِةٍ، عَنْ أُخْتِ لَدُنَّيْنَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ، أَمَا لَكُنَّ فِي الْفَوَاقِ مَا تَحْلَتْنَ بِهِ، أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تَحُلُّ ذَهَبًا تَطْهُرُكَ، إِلَّا عُذِّبَتْ بِهِ».

حضرت حذیفہؓ کی بہن فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے عورتوں کی جماعت! کیا تمہاری زیب و زینت کے لئے چاندی کے زیورات کافی نہیں (جن سے تم آرتہ و پیرا ستہ ہو)؟ سن لو! تم میں سے جو عورت بھی سونے کے زیور بنا کر اس کو ظاہر کرے گی تو اس کو اس سونے کے زیور کی وجہ سے عذاب ہوگا۔

سنن ابی داؤد - الحائض (۴۲۳۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵۸/۶) سنن الدارمی - الاستئذان (۲۶۴۵)

۳۸ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ الْقَطَّارِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو الْأَنْصَارِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ يَزِيدَ، حَدَّثَتْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَقْلَدَتْ قِلَادَةً مِنْ ذَهَبٍ، قُلِدَتْ فِي عَذَابِهَا مِثْلَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ ذَهَبٍ، جَعِلَتْ فِي أُذُنِهَا مِثْلُهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

حضرت اسماء بنت یزیدؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو عورت سونے کا ہار پہنے گی روز قیامت اسکی گردن میں اسی طرح کا جہنم کی آگ کی ہار ڈالا جائے گا اور جو عورت اپنے کان میں سونے کی بالیاں پہنے گی تو روز قیامت اسی طرح کی آگ کی بالیاں اسکو پہنائی جائیں گی۔ (ان تمام احادیث کو جمہور علماء نے منسوخ یا موقوف کہا ہے کیونکہ عورت کیلئے سونے کا زیور پہننا جائز ہے)۔

سنن النسائی - الزينة (۵۱۳۹) سنن ابی داؤد - الحائض (۴۲۳۸) مسند احمد - من مسند القبائل (۶۱۰/۶)

۲۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ مَيْمُونِ الْقَطَّارِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَمَّ عَنْ كُوبِ التِّعْمَارِ، وَعَنْ لَيْسَ الذَّهَبِ إِلَّا الْمُقَطَّعُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو قِلَابَةَ لَمْ يَلْقَ مُعَاوِيَةَ».

حضرت معاویہ بن ابی سفیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے چیتے اور درندے کی کھال پر سوار ہونے سے منع فرمایا (یعنی انکی کھالوں کو پالان پر بچھایا جائے کیونکہ یہ متکبروں کی عادت ہے) اور سونے کے زیورات پہننے سے منع فرمایا مگر وہ زیورات جو کاٹ کر (عورتیں) استعمال کریں (یعنی تھوڑا بہت سونا جو انگوٹھی، بالیوں وغیرہ کی صورت میں عورت پہنے)۔

سنن ابی داؤد - الخاتمہ (۴۲۳۰) مسند احمد - مسند الشامیین (۹۲/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۹۲/۴)

شرح الحدیث: آپ ﷺ نے جلوہ نماز (جلود سباغ، شیر اور چیتے کی کھال) پر سوار ہونے سے منع کیا (وقد تقدم) اور سونا پہننے سے مگر جسکو کاٹا گیا ہو یعنی ذرا سا کم مقدار میں۔

اس حدیث کو اگر عورتوں کے حق میں محمول کیا جائے تب تو یہ حدیث باب زہد سے ہوگی اور یہ بھی ممکن ہے کہ مردوں کے حق میں ہو اس صورت میں یہ قید برائے جواز ہوگی کیونکہ مردوں کیلئے بھی تو ضرور ہونے کے استعمال کا جواز ثابت ہے کما تقدم قریناً فی باب ربط الاسنان بالذهب، والحدیث أخرجه النسائی، قاله المتذہبی۔

آخر کتاب الخاتمہ



دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی
موبائل: 0312-5740900, 0321-2098691